

احیاء السنین

(متن . حدیث معرب)

لفظ المرثیہ الناظر مولانا ظفر احمد العثماني القماني

مع ترجمہ و تشریح موسو ابہ

احیاء السنین

مولانا نعیم احمد
مدون: جامعہ غیر المدارس ملتان شہر

جلد اول

مکتبہ ملاحیہ
ملتان۔ پاکستان۔ فون: ۵۳۳۹۱۵۰

ای بک کے لیے مولانا خادم پدر صاحب حفظہ اللہ کو اللہ پاک جزائے خیر دے آمین



فہرست

ابواب احیاء السنن جلد اول

۲۰

احیاء السنن کی ضرورت و اہمیت (مولانا محمد امین صفدر رحمہ اللہ)

۲۱

عرض مترجم

۳۹

مقدمہ احیاء السنن (مولانا محمد امین صفدر رحمہ اللہ)

کتاب الطہارت (وضو کے ابواب)

۶۳

باب وضو کا طریقہ اور اس کی فضیلت کے بیان میں

۶۴

باب چوتھائی سر کے مسح کا کافی ہونا

۶۷

باب متوضی کے لئے نیند سے جاگتے وقت دونوں ہاتھوں کو دھونے سے قبل پانی کے برتن میں ڈالنا ممنوع ہے

۶۷

باب وضو کے وقت بسم اللہ پڑھنا مستحب ہے

۷۰

باب مسواک کرنا سنت ہے

باب کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا اور ہر ایک کے لئے علیحدہ علیحدہ پانی لینا اور روزے کے علاوہ وقت میں ان میں مبالغہ

۷۱

کرنا مسنون ہے

۷۴

باب کلی کرنے کو ناک میں پانی ڈالنے سے جدا کرنا

۷۶

باب کانوں کا مسح سر کے مسح کے نیچے ہوئے پانی سے کرنا اور اس کے کرنے کا طریقہ

۷۹

باب داڑھی کا خلال کرنا سنت ہے اور اس کے طریقے کا بیان

۸۱

باب انگلیوں کا خلال اور اعضاء وضو کو ملنا

۸۳

باب اعضاء کو تین مرتبہ دھونا مسنون ہے اور ایک یا دو مرتبہ جائز ہے اور تین مرتبہ سے زائد دھونا ممنوع ہے

۸۶

باب نیت وضو میں واجب نہیں ہے

۸۹

باب پورے سر کا مسح کرنا اور ایک مرتبہ کرنا مسنون ہے اور مسح کرنے کے طریقے کا بیان

۹۰

باب بازوؤں کے دھونے سے نیچے ہوئے پانی سے سر کا مسح کرنا کافی ہے اور نیا پانی لینا مستحب ہے

۹۱

باب وضو میں ترتیب سے اعضاء دھونا واجب نہیں

- ۹۳ باب (وضوء میں) دائیں طرف سے شروع کرنا مستحب ہے
- ۹۴ باب (وضوء میں) لگاتار دھونا واجب نہیں
- ۹۴ باب گدی کا مسح کرنا مستحب ہے
- ۹۵ باب چہرے کی روشنی اور ہاتھ پاؤں کی روشنی کا طویل کرنا مستحب ہے
- ۹۶ باب غسل کرنے کے بعد وضوء کرنا مکروہ ہے
- ۹۷ باب عورت حائضہ اور جنبی کے غسل وضوء کے بچے ہوئے پانی سے غسل اور وضوء کرنا جائز ہے
- ۹۸ باب وضوء کے بچے ہوئے پانی کو کھڑے ہو کر پینا مستحب ہے
- ۹۹ باب وضوء کے بعد شرمگاہ کی جگہ پر پانی چھڑکنا مسنون ہے
- ۱۰۰ باب پاؤں دھونے سے قبل ان پر پانی چھڑکنا مستحب ہے
- ۱۰۱ باب کئی نمازوں کے لئے ایک ہی وضوء کافی ہے اور ہر نماز کے لئے علیحدہ وضوء کرنا مستحب ہے
- ۱۰۲ باب گوشہ چشم کے مسح کا مسنون ہونا
- ۱۰۲ باب وضوء میں اعضاء پر پانی ڈالنے میں کسی اور سے مدد لینا مکروہ نہیں ہے
- ۱۰۴ باب وضوء کے بعد کیا دعاء پڑھے

وضوء کو توڑنے والی چیزیں

- ۱۰۵ باب سبیلین (آگے اور پیچھے) سے کسی چیز کے نکلنے سے وضوء کا ٹوٹنا
- ۱۰۵ باب تکبیر، قے، کثیر، مذی، ودی اور بہنے والے خون سے وضوء کا واجب ہونا
- ۱۱۲ باب اس شخص پر وضوء واجب ہے جو اس طرح سوئے کہ اس کے جوڑ ڈھیلے ہو جائیں
- ۱۱۳ باب (رکوع سجود والی) نماز میں قہقہہ مارنے سے وضوء کا ٹوٹنا
- ۱۱۵ باب آگ پر پکی ہوئی چیز (کے کھانے) سے وضوء کا نہ ہونا
- ۱۱۸ باب عورت کو چھونے سے وضوء کا نہ ہونا
- ۱۲۳ باب ذکر کو چھونا ناقض وضوء نہیں ہے
- ۱۲۷ باب ہوا کے نکلنے میں اور نہ نکلنے میں شک کی صورت میں وضوء کا واجب ہونا

غسل کے ابواب

- ۱۲۹ باب حضور ﷺ کے غسل کا بیان
- ۱۳۰ باب جب پانی بالوں کی جڑوں تک پہنچ جائے تو عورت پر غسل کے وقت اپنے بالوں کی مینڈھیاں کھولنا ضروری نہیں
- ۱۳۲ باب غسل فرض میں کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا فرض ہے
- ۱۳۵ باب شہوت کے ساتھ اور اچھل کر نکلنے والی منی سے غسل کا ضروری ہونا

- ۱۳۹ باب جو شخص اپنے کسی حصے کو دھونا بھول جائے
- ۱۳۹ باب دونوں نعتوں کے ملنے سے غسل کا واجب ہونا اگرچہ انزال نہ ہو
- ۱۳۲ باب حیض و نفاس سے غسل کا واجب ہونا
- ۱۳۳ باب میت کو غسل دینے کی صورت میں عدم غسل کا جواز
- ۱۳۴ باب جمعہ کے دن غسل کا واجب نہ ہونا بلکہ اس کا اور پچھنے لگوانے کی وجہ سے غسل کا مسنون ہونا
- ۱۳۷ باب عیدین کے غسل کے بارے میں جو وارد ہوا ہے
- ۱۳۹ باب اسلام لانے والے کے لئے غسل کا مستحب ہونا
- ۱۵۱ باب بے ہوش کے ٹھیک ہونے پر اس کے لئے غسل کا مستحب ہونا
- ۱۵۲ باب غسل کے وقت اعضاء مخصوصہ سے پردہ کا واجب ہونا اور خلوت کی صورت ننگا ہونا جائز ہے اور پردہ میں ہونا مستحب ہے
- ۱۵۴ باب بغیر انزال کے احتلام سے غسل واجب نہیں ہوتا
- ۱۵۵ باب جنبی کے لئے غسل میں تاخیر کرنا اور سونے یا کھانے پینے یا دوبارہ جماع کا ارادہ کرے تو کیا کرے

پانی کے احکام

- ۱۶۳ باب نجاست کے گر جانے سے (خواہ تھوڑی ہو یا زیادہ) تھوڑے پانی کا نجس ہونا
- ۱۶۵ باب ماء کثیر کا پاک ہونا الا یہ کہ اس کا رنگ یا بو یا مزہ تبدیل ہو جائے
- ۱۶۶ باب پانی میں کسی ایسے جانور کے مر جانے سے جس میں بہتا ہوا خون نہیں تو پانی کا خراب نہ ہونا
- ۱۶۷ باب ماء مستعمل پاک ہے لیکن پاک کرنے والا نہیں
- ۱۷۲ باب چمڑے کا رنگنے سے پاک ہونا سوائے چند چیزوں کے
- ۱۷۲ باب جس کا چمڑا رنگنے سے پاک ہو جاتا ہے وہ ذبح کرنے سے بھی پاک ہو جاتا ہے
- ۱۷۳ باب دباغت سے مردار کا چمڑے اور اس کے بال، اون، سینگ، ہڈی اور پٹھے کا پاک ہونا
- ۱۷۵ باب ایسے پانی سے جس میں کوئی پاک چیز مل جائے طہارت کا جائز ہونا
- ۱۷۵ باب گرم پانی کے ساتھ طہارت کا جائز ہونا
- ۱۷۶ باب جب کنویں میں آدمی یا اس جیسا جانور مر جائے تو تمام پانی کا بھینچنا

پس خوردہ کا بیان

- ۱۷۷ باب کتے کے جوٹے کا تین مرتبہ دھونا کافی ہے
- ۱۷۹ باب بلی کا پس خوردہ مکروہ تنزیہی ہے
- ۱۸۱ باب آدمی کا پس خوردہ مطلقاً پاک ہے
- ۱۸۳ باب گدھے اور درندے کے پس خوردہ کا بیان

باب نبیہ قمر سے وضوء کے جائز ہونے پر دلیل

۱۸۸

تیمم کے ابواب

۱۹۲

باب تیمم زمین کے تمام اجزاء سے جائز ہے اور اس کے لئے قابل زراعت زمین کی شرط نہیں

۱۹۲

باب تیمم کا طریقہ

۱۹۳

باب تیمم ایسی چیز سے جائز ہے جو زمین کی جنس سے ہو اگرچہ اس پر غبار نہ ہو

باب تیمم نماز جنازہ اور ایسی عبادت کے لئے جس کا بدلہ نہ ہو کے لئے جائز ہے اگرچہ پانی وغیرہ پر قدرت ہو بشرطیکہ اس بات کا خطرہ ہو کہ وضوء کرنے کی صورت میں نماز جنازہ نکل جائے گی

۱۹۶

باب جس نے اول وقت میں تیمم کر کے نماز پڑھ لی اور پھر وقت کے اندر ہی پانی مل گیا تو نماز نہ لوٹائے

۱۹۷

باب ہر ایسی عبادت کے لئے جس کے لئے طہارت شرط نہیں پانی پر باوجود قدرت کے تیمم کرنا جائز ہے

۱۹۸

باب تیمم اول وقت میں اس شخص کے لئے بھی جائز ہے جسے آخر وقت میں پانی ملنے کی امید ہو

۱۹۹

باب کئی فرضوں کے لئے ایک تیمم بھی کافی ہے اور وقت کے نکلنے سے تیمم نہیں ٹوٹتا

۱۹۹

باب پانی نہ پانے والے کے لئے جماع کی اجازت ہے

۲۰۰

باب سردی اور زخم کے خوف سے تیمم کرنا

۲۰۰

باب وضوء اور تیمم سے معذور شخص کی نماز درست نہیں بلکہ اس پر قضاء واجب ہے

۲۰۱

باب جب پانی ایک دو میل کے فاصلے پر ہو تو بھی حضر میں تیمم جائز ہے

۲۰۲

باب ایسی چٹان سے جس پر غبار نہ ہو، تیمم جائز ہے

۲۰۳

باب وقت میں پانی ملنے کی امید پر تیمم کو مؤخر کرنا مستحب ہے

۲۰۴

موزوں پر مسح کے ابواب

باب موزوں پر مسح کے جواز اس کے لئے طہارت کی شرط اور جنابت کی صورت میں ان کے اتارنے کے ضروری ہونے کے بیان میں

۲۰۵

۲۰۷

باب موزوں پر مسح موقت ہے

۲۰۷

باب موزوں پر مسح کا طریقہ

۲۰۹

باب ان چرمی پائیکلوں پر مسح کرنے کا بیان جو چمڑے کے موزوں کے اوپر پہنے گئے ہوں

۲۱۰

باب جرابوں پر مسح

۲۱۱

باب زخم پر باندھی گئی پٹی اور بھٹی پر مسح کرنا

حیض، نفاس اور استحاضہ کا بیان

۲۱۲

باب حیض کی اکثر اور اقل مدت

- ۲۱۵ باب نفاس کی اقل اور اکثر مدت
- ۲۱۷ باب خالص سفیدی کے علاوہ تمام رنگ حیض ہیں
- ۲۱۸ باب حاملہ کو حیض نہیں آتا اور وہ (حمل کی حالت میں) جو خون دیکھے وہ استحاضہ ہے
- ۲۲۰ باب حیض و نفاس کے اکثر مدت کے ختم ہونے پر یا ان کے درمیان میں نماز وہم بستی کا حکم
- ۲۲۱ باب مستحاضہ ہر نماز کے لئے وضوء کرے
- ۲۲۳ باب مستحاضہ کا بناء کرنا (اور حیض کے ایام قرار دینا) اپنی عادت پر
- ۲۲۴ باب مستحاضہ سے وطی کرنا جائز ہے
- ۲۲۵ باب حائضہ روزہ رکھے نہ نماز پڑھے لیکن روزہ کی قضاء کرے اور نماز کی قضاء نہ کرے
- ۲۲۶ باب حائضہ عورت اپنے خاوند کے لئے کس حد تک مباح ہے
- ۲۲۷ باب نفاس کی اکثر مدت
- ۲۲۸ باب حائضہ، نفاس والی اور جنبی قرآن میں سے کچھ نہ پڑھیں
- ۲۲۹ باب قرآن کو صرف پاک شخص چھوئے

نجاستوں کا بیان

- ۲۳۱ باب جو تے اور موزے کا زمین پر رگڑنے سے پاک ہونا جبکہ نجاست خشک ہو اور جسم والی ہو
- ۲۳۲ باب منی نجس ہے
- ۲۳۷ باب زمین کا خشک ہونے سے پاک ہونا
- ۲۳۹ باب شراب کے نجس ہونے پر دلیل
- ۲۴۳ باب نجاست غلیظہ بقدر درہم معاف ہے
- ۲۴۴ باب نجاست کو پانی کے علاوہ کسی اور مائع سے پاک کرنا اور نظر آنے والی نجاست کا صرف جسم زائل کر دینا کافی ہے
- ۲۴۴ باب نجاست کا جب اثر نہ جائے
- ۲۴۵ باب نجاست کی چھینٹیں معاف ہیں
- ۲۴۵ باب دودھ پیٹے بچے کے پیشاب سے کپڑے کا دھونا واجب ہے
- ۲۴۷ باب کھائے جانے والے جانوروں کا پیشاب پاک نہیں ہے

استنجاء کے ابواب

- ۲۴۹ باب گو برنجس ہے
- ۲۵۰ باب جب استنجاء کی جگہ ڈھیلوں سے پاک ہو جائے اور نجاست اپنے محل سے تجاوز نہ کرے تو پانی سے استنجاء کرنا سنت ہے

- ۲۵۳ باب بیت الخلاء میں داخل ہوتے ہوئے اپنے ساتھ وہ چیز نہ لے جائے جس میں کوئی قابل تعظیم نام ہو
- ۲۵۳ باب پیشاب پاخانہ کرتے وقت قبلہ کی طرف منہ اور کر کرنے کی ممانعت
- ۲۵۴ باب استنجاء دائیں ہاتھ، گوبر اور ہڈی سے کرنے کی ممانعت
- ۲۵۵ باب استنجاء میں طاق ڈھیلے استعمال کرنا مستحب ہے اور جفت کا استعمال مکروہ نہیں
- ۲۵۶ باب بیت الخلاء میں جاتے اور نکلنے ہوتے وقت کیا پڑھے
- ۲۵۷ باب استنجاء میں تین یا طاق ڈھیلوں کا استعمال واجب نہیں بلکہ مستحب ہے
- ۲۶۰ باب جب نجاست اپنے مخرج سے تجاوز کر جائے تو پانی سے دھونا واجب ہے اور (ایسی صورت میں) ڈھیلہ کافی نہیں
- ۲۶۱ باب استنجاء کے آداب

کتاب السنن

- ۲۷۱ باب نمازوں کے اوقات
- ۲۸۰ باب مستحب اوقات کا بیان اور فجر کو اسفار میں پڑھنے کی فضیلت
- ۲۸۷ باب گرمیوں میں ظہر کی نماز تاخیر سے اور سردیوں میں جلدی پڑھنا (مستحب ہے)
- ۲۸۸ باب عصر کی نماز دیر سے پڑھنا (مستحب ہے)
- ۲۹۱ باب مغرب کی نماز جلد پڑھنا (مستحب ہے)
- ۲۹۱ باب مغرب کی نماز تاخیر سے پڑھنا مکروہ ہے اور اس کی حد کا بیان
- ۲۹۳ باب عشاء کی نماز کو تہائی رات تک مؤخر کرنا مستحب ہے
- ۲۹۵ باب جس شخص کو آخر رات میں اٹھنے کا یقین ہو اس کے لئے آخر رات میں وتر پڑھنا مستحب ہے
- ۲۹۶ باب بادل کے دن عصر کی نماز جلدی اور مغرب کی نماز تاخیر سے پڑھنا مستحب ہے
- ۲۹۷ باب مکروہ اوقات کا بیان
- ۳۰۴ باب جب امام جمعہ کے دن خطبہ کے لئے منبر پر آئے تو پھر نماز پڑھنا یا کلام کرنا مکروہ ہے، خصوصاً جبکہ امام خطبہ شروع کر دے
- ۳۱۲ باب دو نمازوں کو حقیقتاً جمع کرنا جائز نہیں
- باب عشاء کی نماز سے قبل سونا مکروہ ہے مگر اس شخص کے لئے سونا جائز ہے جسے جاگ جانے کا یقین ہو اور عشاء کی نماز کے بعد باتیں کرنا مکروہ ہے مگر کسی مصلحت میں جائز ہے
- ۳۲۳ باب صبح کی دو سنتوں کے بعد باتیں کرنے اور سونے کا حکم
- ۳۲۷ باب اذان اور اقامت کی کیفیت، ان کی سنتوں اور فجر میں محویب کا بیان
- ۳۳۳ باب اذان اور اقامت کا جواب دینا
- ۳۳۷ باب اذان کے بعد حضور ﷺ کے لئے دعاء کرنا اور آپ پر درود بھیجنا

- باب اذان اور اقامت کے درمیان وقفہ کرنا ۳۴۸
- باب جو اذان دے وہی اقامت بھی کہے، یہ مستحب ہے ۳۴۹
- باب صبح صادق سے قبل اذان نہ دی جائے ۳۵۰
- باب مسافر کے لئے اذان و اقامت کہنا مستحب ہے ۳۵۱
- باب گھر میں نماز پڑھنے والے کے لئے محلے کی اذان کافی ہے ۳۵۲
- باب قضاء نماز کے لئے اذان و اقامت کہنا اور کئی قضاء نمازوں کے لئے ایک اذان بھی کافی ہے ۳۵۳
- باب اذان اونچی جگہ پر مسجد کے باہر کھڑے ہو کر اور اقامت مسجد کے اندر کہی جائے ۳۵۴
- باب اذان کے لئے وضو کرنا مستحب ہے ۳۵۵
- باب مؤذن کی صفات کا بیان ۳۵۶
- باب اذان و اقامت کہتے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنا ۳۵۷
- باب مؤذن کو اونچی آواز والا ہونا چاہئے ۳۵۸
- باب اذان میں بات کرنا ۳۵۹

نماز کی ان شرطوں کا بیان جن کا نماز سے پہلے پورا کرنا ضروری ہے

- باب ران ستر میں داخل ہے ۳۶۰
- باب گھٹنا بھی ستر میں داخل ہے ۳۶۱
- باب ننگے شخص کا پیٹھ کر نماز پڑھنا ۳۶۲
- باب آزاد عورت اور باندی کے ستر کا بیان ۳۶۳
- باب بچے کی شرمگاہ کے چھپانے اور اس کی نماز کے بیان میں ۳۶۴
- باب نماز کے لئے نیت شرط ہے ۳۶۵
- باب مقتدی کے لئے اقتداء کی نیت کرنا شرط ہے ۳۶۶
- باب استقبال قبلہ کے مسائل ۳۶۷

ابواب صفۃ الصلوٰۃ

- باب تکبیر تحریمہ کی فرضیت اور اس کی سنتوں کے بیان میں ۳۶۸
- باب نماز میں نظر رکھنے کی جگہ ۳۶۹
- باب نماز میں قیام کی حالت میں دونوں ہاتھ ناف کے نیچے رکھنے اور اس کی کیفیت کا بیان ۳۷۰
- باب تکبیر تحریمہ کے بعد ثناء پڑھنا سنت ہے ۳۷۱
- باب تعوذ اور تسبیہ پڑھنا اور انہیں آہستہ پڑھنا مسنون ہے ۳۷۲
- باب بسم اللہ فاتحہ کا جز نہیں ۳۷۳

- باب اس آدمی کا حکم جو فرض مقدار قرأت بھی نہ کر سکے ۳۹۸
- باب آئین کہنا اور آہستہ آواز سے کہنا سنت ہے ۳۹۹
- باب اس بیان میں کہ ہر اٹھنے اور جھکنے کے وقت تکبیر سنت ہے اور عدد تکبیرات کے بیان میں ۴۰۷
- باب اس بیان میں کہ رکوع میں گھٹنوں پر سہارا کرنا اور انگلیوں کو کشادہ رکھنا اور پہلوؤں سے ہاتھوں کو الگ رکھنا ۴۰۸
- باب رکوع میں اعتدال اور اطمینان کے وجوب اور تیممات کے سنت ہونے کے بیان میں ۴۱۱
- باب قومہ میں ذکر کے سنت ہونے کا بیان ۴۱۵
- باب سجدہ کا طریقہ ۴۱۶
- باب اسی بیان میں کہ سجدے سے اٹھنا اور دو سجدوں کے درمیان میں کچھ دیر بیٹھنا واجب ہے اور جلسہ مذکور میں ذکر مستحب ہے اور دوسرا سجدہ فرض ہے ۴۳۰
- باب دونوں سجدوں کے درمیان میں بیٹھنے کی ہیئت ۴۳۳
- باب دونوں سجدوں کے درمیان جلسہ استراحت نہ کرنا مسنون ہے ۴۳۵
- باب نماز میں سجدہ سے اٹھنے کے وقت ہاتھوں پر سہارا ترک کرنے کا استحباب ۴۳۸
- باب تکبیر افتتاح کے سوا رفع یدین کو ترک کرنا ۴۳۹
- باب دونوں جلسوں میں بیٹھنے کی ہیئت اور اشارہ کرنا ۴۵۰
- باب تشہد کا اور اس کے واجب ہونے کا بیان ۴۵۸
- باب قعدہ اولیٰ میں تشہد پر درود دعا کچھ زیادہ نہ کرنا ۴۶۵
- باب اخیر کی دو رکعتوں میں صرف فاتحہ پڑھنا..... الخ ۴۶۷
- باب قعدہ اخیرہ کی بقدر تشہد فرضیت اور درود شریف اور لفظ سلام کی عدم فرضیت میں ۴۷۲
- باب نماز میں درود شریف کے پڑھنے کی سنیت اور درود شریف کے الفاظ ۴۷۶
- باب نماز کے آخر میں درود شریف کے بعد دعا کا ایسے الفاظ سے جو قرآن کے مشابہ ہوں یا وہ دعائیں جو ماثور ہوں سنت ہونا اور تشہد اور درود شریف و دعا میں ترتیب کا ہونا ۴۸۲
- باب نماز سے لفظ سلام نکلنے کا وجوب اور سلام کے وقت دائیں بائیں التفات کرنے کی سنیت اور لفظ سلام کا بے مد ہونا اور سلام میں حاضرین نمازیوں کی نیت کرنا ۴۸۳
- باب سلام بھرنے کے بعد قبلہ سے پھر کر بیٹھنے اور اس کے طریقہ کا بیان اور یہ کہ نماز کے بعد دعا و ذکر کرنا مسنون ہے ۴۸۷
- باب دعاء کے بعض آداب کے بیان میں ۵۰۳
- باب نماز میں خشوع اور حضور قلب کا مؤکد ہونا ۵۰۷

قرأت کے ابواب

- ۵۲۱ باب بحالت سفر قراءت مختصر کرنا
- ۵۲۳ باب جمعہ اور عیدین کی نماز میں قراءت تہجد سے کرنا
- ۵۲۴ باب حضر میں قرأت کا بیان
- باب اللہ تعالیٰ کے فرمان وَاِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَاَنْصِتُوا کی تفسیر میں اور امام کے پیچھے جہری اور سری نمازوں میں قرأت کی ممانعت اور مقتدی کے لئے امام قراءت کا کافی ہونا
- ۵۶۶ باب ایک رکعت میں مکمل سورۃ پڑھنا مستحب ہے اور دو یا زیادہ سورتیں یا سورۃ کا کچھ حصہ پڑھنا جائز ہے
- ۵۷۴ باب نماز وغیرہ میں قرآن کا الٹا پڑھنا اور فرض کی دونوں رکعتوں میں ایک ہی سورت کو کمر پڑھنا مکروہ ہے اور نوافل میں مکرر پڑھنا جائز ہے
- ۵۷۵ باب عربی میں قرآن پڑھنے سے عاثر شخص کے لئے فارسی میں قراءت کرنے کا حکم اور قراءت مشہورہ اور شاہدہ میں قراءت کا حکم
- ۵۸۰ باب ان احادیث کے بیان میں جو تجوید قرآن اور معرفت اوقاف کے وجوب میں وارد ہیں
- ۵۹۲ باب بعض آداب تلاوت میں وارد ہونے والی احادیث کے بیان میں

امامت کے ابواب

- باب بیماری وغیرہ نہ ہونے کے وقت جماعت کا مسجد میں واجب ہونے اور جماعت کا نماز کے صحیح ہونے کے لئے شرط نہ ہونے کے بیان میں
- ۶۰۱ باب جماعت چھوڑنے کے عذروں کے بیان میں
- ۶۰۹ باب امام کی صفات کا بیان
- ۶۱۳ باب فاسق غلام، دیہاتی، اندھے اور ولد الزنا کے پیچھے نماز کرامت کے ساتھ جائز ہے
- ۶۲۱ باب بادشاہ اپنی سلطنت میں اور صاحب خانہ اپنے گھر میں اور امام راتب اپنی مسجد میں امامت کا زیادہ حقدار ہے۔ گو دوسرے اس سے افضل موجود ہوں
- ۶۲۶ باب دو شخصوں کا جماعت ہونا
- ۶۲۸ باب جب مؤذن قد قامت الصلوۃ کہے تو امام کو تکبیر تحریمہ کہنا مستحب ہے
- ۶۲۹ باب عورتوں کی جماعت مکروہ ہے
- ۶۳۲ باب امام اور مقتدیوں کے کھڑے ہونے کی جگہ کے بیان میں
- ۶۳۳ باب عورت کی امامت غیر عورت کے لئے جائز نہیں
- ۶۳۷ باب عورت کی محاذات سے مرد کی نماز فاسد ہو جاتی ہے جبکہ دونوں جماعت کے ساتھ ایک نماز پڑھ رہے ہوں
- ۶۳۹ باب عورتوں کو مسجد میں حاضر ہونے سے ممانعت
- ۶۴۳ باب صف کی دائیں جانب میں کھڑا ہونا افضل ہے، بشرطیکہ بائیں جانب معطل نہ ہو جائے
- ۶۴۶ باب تیمم کئے ہوئے کی امامت وضو کئے ہوئے کے لئے جائز ہے
- ۶۴۸ باب کھڑے ہوئے کے نماز بیٹھے ہوئے کے پیچھے جائز ہے اور امام کے بیٹھنے کی وجہ سے مقتدی کا بیٹھنا جائز نہیں
- ۶۴۹

- باب محلے کی مسجد میں ایک نماز کے لئے دوسری جماعت مکروہ ہے ۲۵۳
- باب فرض پڑھنے والے کے پیچھے نفل پڑھنا جائز ہے اور اس کا ٹکس جائز نہیں اور ظہر اور عشاء جماعت کے ساتھ دوبارہ پڑھ لینا مستحب ہے جبکہ وہ دونوں نماز میں تھا پڑھی ہوں ۲۵۵
- باب جب فجر عصر یا مغرب اکیلے پڑھ لے اور پھر جماعت کو پائے تو ان نمازوں کا اعادہ نہ کرے ۲۶۰
- باب اگر امام جنابت یا حدیث کی حالت میں نماز پڑھائے تو امام اور مقتدی نماز کا اعادہ کریں ۲۶۱
- باب امام پر تخفیف واجب ہے ۲۶۶
- باب منفرد کے لئے تطویل جائز ہے۔ وہ اگر چاہے ایک نماز یا ایک رکعت میں سارا قرآن ختم کر لے ۲۶۸
- باب امام کی متابعت واجب ہے اور اس سے سبقت کرنا منوع ہے ۲۷۰
- باب منفرد کا امام بننا اور ایسے شخص کی اقتداء کا جائز ہونا جس نے امام بننے کی نیت نہ کی ہو ۲۷۲
- باب امام کے ساتھ رکوع کے پالینے سے رکعت پالینا اور صف کے پیچھے تھا شخص کی نماز کا مکروہ ہونا اور اس بات کا مستحب ہونا کہ مسبوق امام کے ساتھ شامل ہو جائے جس حالت پر بھی امام ہو ۲۷۴
- باب صف کے پیچھے تھا نماز پڑھنے والے کے لئے صف میں سے کسی شخص کو کھینچ لینا مستحب ہے تاکہ وہ اس کے ساتھ کھڑا ہو ۲۸۱
- باب ایسے شخص کے لئے قوم کی امامت کرنا مکروہ ہے جس سے قوم ناخوش ہو ۲۸۲
- باب صفوں کو برابر کرنا اور ان کو طمان مسنون ہے ۲۸۳
- باب پہلی صف کو پھر اس کے بعد والی صف کو با ترتیب پورا کرنا مسنون ہے ۲۸۸
- باب بغیر شری وجہ کے پہلی صف سے پیچھے رہ جانا مکروہ ہے ۲۸۸
- باب امام اور مقتدی کے نماز کے لئے کھڑے ہونے کے وقت کا بیان ۲۹۰
- باب ایک دوسرے پر امامت کو ٹالنا مکروہ ہے ۲۹۲
- باب فرض والی جگہ میں نفل پڑھنا امام کے لئے مکروہ ہے اور مقتدی کے لئے بھی (نفل کے واسطے) جبکہ تبدیل کرنا مستحب ہے ۲۹۳
- باب امام اور مقتدی کے درمیان کسی چیز کا حائل ہونا معتبر نہیں جبکہ مقتدی پر امام کا حال مخفی نہ ہو ۲۹۴
- باب جو شخص کسی قوم کا مہمان ہو وہ ان کی امامت نہ کرے ۲۹۶
- باب ستونوں کے درمیان میں جماعت کا قیام مکروہ ہے لیکن منفرد کے لئے مکروہ نہیں ۲۹۸
- باب جب امام نماز کو منور کر دے تو مقتدی کیا کرے ۲۹۹
- باب مسبوق صرف فوت شدہ نماز کو تقصا کرے، عجبہ سہو مسبوق ہونے کی وجہ سے لازم نہیں اور جو رکعتیں امام کے ساتھ پڑھی ہیں وہ اس کی نماز کی پچھلی رکعتیں ہیں ۷۰۰
- باب بعد میں آنے والے کے لئے رکوع کا لمبا کرنا (مستحب ہے) ۷۰۵



کتاب اعلاء السنن کی تالیف کی وجہ

بقلم : حضرت اقدس مولانا محمد امین صفدر اوکاڑوی مدظلہ

رئیس شعبہ تخصص فی الدعوة والاشراف جامعہ خیر المدارس ملتان

جس طرح کتاب اللہ شریف کی تلاوت پوری دنیا میں سات متواتر قراءتوں کے ذریعہ ہو رہی ہے اسی طرح پوری دنیا میں رسول اللہ ﷺ کی سنت پر عمل چار فقہی مذاہب کے ذریعے ہو رہا ہے۔ فقہ کتاب و سنت کی اس قابل اعتماد تشریح و تفصیل کو کہتے ہیں جو عند اللہ اور عند الرسول مقبول ہے۔ اس میں صواب پر دو اجر اور خطا پر بھی اجر ہے اور عمل عند اللہ مقبول ہے۔ ان میں سے فقہ حنفی وہ فقہ ہے جو کتاب و سنت کی پہلی جامع تشریح و تعبیر ہے جو خیر القرون میں ہی مرتب ہوئی اور خیر القرون سے آج تک شہرت عام و بقائے دوام کی سعادت سے مشرف ہے۔ اور ہر زمانہ میں مسلمانوں کا کم از کم دو تہائی حصہ اسی فقہ کی روشنی میں سنت پر عمل پیرا ہے۔ عروج اسلام کے دور میں یہی فقہ پوری اسلامی مملکت کا قانون رہی ہے۔ لیکن جب اسلامی حکومت کا زوال شروع ہوا اور انگریز کی حکومت آگئی تو اس اسلامی قانون میں کیڑے نکالنے کا کام شروع ہوا۔ اس کام کے لئے ایک نیا فرقہ پیدا کیا گیا جو تقلید مذہب سے آزاد ہو گیا اور جلدی ہی دو فرقوں میں بٹ گیا۔ ایک نے اپنا نام اہل حدیث رکھا تو دوسرے نے اہل قرآن رکھ لیا۔ اب اسلامی قانون فقہ حنفی کے خلاف تقریر و تحریر کا سارا زور صرف ہونے لگا۔ اہل قرآن نے سنت سے بدعلن کرنے کے لئے حدیث کو بھی سازش کا نام دیا اور شور مچایا کہ نبی پاک ﷺ پر ایک قرآن نازل ہوا تھا۔ عجیبوں نے اس کے مخالف چھ قرآن تصنیف کر ڈالے اور ان کا نام صحاح ستہ رکھ لیا۔ اور احادیث اخبار احاد ہیں، ظنی ہیں۔ راویان حدیث معصوم نہیں، خطا اور غلطی سے پاک نہیں۔ دوسری طرف نام نہاد اہل حدیث نے یہ شور مچایا کہ چاروں مذاہب دین اسلام کے خلاف سازش ہیں، فقہ ظنی ہے، ائمہ اربعہ معصوم نہیں تھے۔ اور فقہ حنفی چونکہ صدیوں سے اسلامی مملکت کا قانون چلی آرہی تھی جب تک یہ قانون نافذ ہو انگریز کا کافرانہ قانون کہاں نافذ ہو۔ کیونکہ یہ فقہ انگریزی قانون کے خلاف تھی۔ مگر غیر مقلدین نے یہ پروپیگنڈہ کیا کہ فقہ حنفی کتاب و سنت کے خلاف ہے اور فقہ حنفی میں حدیث کے مقابلہ میں قیاس کو ترجیح دی جاتی ہے۔ اس پروپیگنڈہ کی پشت پر حکومت برطانیہ کا ہاتھ تھا۔ اس لئے چند سالوں میں

سینکڑوں رسالے اور کتابیں فقہ حنفی کے خلاف لکھی اور پھیلائی گئیں۔ جن کا اسلامی حکومت میں تصویب بھی نہیں ہو سکتا تھا۔ عین اس وقت جب سنی حنفی علماء انگریزوں سے برسرِ پیکار تھے اور سیف و شنان سے کافروں کے سینے چھلنی کر رہے تھے تو غیر مقلدین زبان و قلم سے فقہ حنفی کو زخموں سے لوبان کرنے لگے۔ علماء اہل سنت نے پہلے اجمالاً سمجھایا کہ تمام احناف کا اس اصول پر اتفاق ہے کہ ضعیف حدیث بھی قیاس پر مقدم ہے اور کئی مسائل بطور مثال بھی بتائے۔ مثلاً نماز میں قہقہہ لگانے سے قیاس میں وضو نہیں ٹوٹتا، مگر ایک ضعیف حدیث میں ہے کہ وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ احناف نے یہاں ایک ضعیف حدیث کے مقابلہ میں قیاس کو چھوڑ دیا اور حدیث پر عمل کیا۔ جبکہ نام نہاد اہل حدیث اب بھی اس حدیث کے خلاف قیاس پر عمل کر رہے ہیں۔ پھر غیر مقلدین نے یہ فریب دینا شروع کیا کہ جن مسائل میں احادیث میں اختلاف ہے ان میں کوئی مذہب بھی سب احادیث متعارضہ پر عمل نہیں کرتا۔ بلکہ احادیث راجحہ پر عمل کرتا ہے۔ اب غیر مقلدین کتب حدیث سے ایک حدیث نقل کرتے جو احناف کے ہاں مروج تھی اور مقابلہ میں فقہ کا مسئلہ نقل کرتے جو بظاہر حدیث مروج کے تو مخالف ہوتا مگر احادیث راجحہ کے عین مطابق ہوتا۔ اب مسئلہ نقل کر کے چاہئے تو یہ تھا کہ وہ احادیث راجحہ بھی نقل کرتے۔ لیکن ایک تو ان احادیث کو چھپاتے، دوسری طرف یہ جھوٹ بولتے کہ فقہ کا یہ مسئلہ حدیث کے خلاف ہے اور اس مسئلہ کی بنیاد نہ قرآن ہے نہ سنت، بلکہ صرف قیاس ہے۔ عوام جن کی نظر پورے ذخیرہ احادیث پر نہ ہوتی وہ بے چارے پریشان ہوتے۔ اب لوگوں کو یہ کہتے کہ دیکھو ہم جس نبی کا کلمہ پڑھتے ہیں ان کا ارشاد گرامی یہ ہے۔ اور یہ فقہ حنفی کا مسئلہ اس حدیث کے خلاف ہے۔ اب آپ کا دل نبی پاکؐ کی تابعداری کی طرف جاتا ہے یا امام کی طرف۔ اب اگر وہ کہتا کہ مجھے حدیث پاک کا پورا علم نہیں ہے۔ میں کسی عالم سے پوچھوں گا تو فوراً کہتے تیرے امام نے خود کہا تھا کہ میرا قول حدیث کے خلاف ہو تو میرے قول کو دیوار پر دے مارنا، اب اگر تم اس حدیث پر عمل کرو گے تو خدا کے رسول بھی تم سے راضی ہو جائیں گے۔ اور تیرے امام بھی خوش ہو جائیں گے۔ اس طرح چند جابلوں کو دور غلا کر افتراق امت کے کام پر لگا دیتے تاکہ حکومت و دقت کی پالیسی کے ”لڑاؤ اور حکومت کرو“ کی مکمل حمایت ہو جائے اور افتراق کے اس کام کے لئے اڑھ مسجد کو اور خاص طور پر نماز کو بنایا گیا۔ کیونکہ نماز ہر مسلمان پڑھتا تھا۔ اس لئے ہر مسلمان کے دل میں دوسرے ڈالا جاسکتا تھا اور مسجد کے باہر مسلمان آپس میں لڑے بھی ہوں، مسجد میں سب ایک ہی جماعت میں کھڑے ہو جاتے تھے۔ اس لئے مسلمانوں کو لڑانے کے لئے مسجد اور نماز کو خاص ذریعہ بنایا گیا۔

فطرت کا ایک اصول ہے کہ عدوے شر انگیز کہ خیر ماوراں باشد۔ اس شر کے ساتھ خیر کا یہ پہلو نمودار ہوا کہ اعلاء السنن جیسی ضخیم کتاب ایکس جلدوں میں لکھی گئی۔ جس پر علمائے عرب و عجم نے علمائے دیوبند کو

خراج تحسین پیش کیا۔

نوٹ : غیر مقلدین ائمہ اربعہ کی تقلید کو تو حرام کہتے ہیں لیکن حافظ ابن حجر شافعیؒ کی تقلید کو اپنے پر فرض کر لیتے ہیں۔ اس لئے حافظؒ کی بلوغ المرام کو انہوں نے نصاب میں شامل کیا۔ ظاہر ہے کہ اس میں حافظ صاحب نے اپنے شافعی مذہب کے دلائل جمع کئے ہیں۔ اور احناف کے دلائل بیان نہیں کئے۔ یہاں حافظ صاحب کا ایک خواب قابل ذکر ہے۔ حافظ ابن حجرؒ خود اپنی کتاب ”المجمع الموسوس“ میں لکھتے ہیں: ”میں نے ابن البرہان کو خواب میں دیکھا جب کہ وہ مریچکا تھا۔ میں نے اس سے کہا کہ آپ مرے نہیں تھے؟ کہا ہاں۔ میں نے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے حیرے ساتھ کیا معاملہ فرمایا؟ تو اس میں نہایت شدید تبدیلی ہو گئی۔ میں سمجھا کہ وہ شاید غائب ہو گیا۔ پھر اسے افاتہ ہوا تو اس نے کہا اب ہم اچھے ہیں۔ لیکن نبی پاک ﷺ تجھ پر ناراض ہیں۔ میں نے کہا وہ کیوں؟ اس نے کہا اس لئے کہ تیرا میلان حنفیت کی طرف ہے۔ میں بڑے تعجب کی حالت میں بیدار ہوا۔“ پھر (ابن حجر) کہتے ہیں کہ میں نے بہت سے احناف سے یہ بات کہی تھی کہ میری دلی خواہش ہے کہ میں تمہارے مذہب پر ہوتا (یعنی حنفی ہوتا) وہ کہتے تیری یہ خواہش کیوں ہے؟ میں کہتا اس لئے کہ مذہب حنفی کے فروغ اپنے اصول پر مستحکم ہیں۔ اب میں اس سے توبہ کرتا ہوں (حاشیہ ذیل تذکرۃ الحفاظ ص ۳۲۸)

یہ حافظ صاحب کا خواب ہے اور بیداری میں اس کی تعبیر ہے۔ بیداری میں حافظ صاحب نے جو کچھ فرمایا وہ ان کے عمر بھر کے مطالعہ کا انچوڑ ہے۔ غیر مقلد بھی انہیں حافظ دینا کہتے ہیں۔ انہوں نے کتاب و سنت کے وسیع مطالعہ کے بعد جو رائے قائم فرمائی جس کا بار بار کئی احناف کے پاس اظہار بھی فرمایا، یہ فقہ حنفی کی عظمت کا وہ اعتراف ہے جو حدیث میں وسعت نظر کا نتیجہ ہے۔ اور ایک واقعی حقیقت ہے۔ جس وسیع المطالعہ شخص نے بھی فقہ حنفی کا تقابلی مطالعہ کیا ہے وہ یہ بات کہنے پر مجبور ہو جاتا ہے کہ اختلافی احادیث میں امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کلیہ تلاش کرتے ہیں اور پھر جزئیات کو اس کے ساتھ ایسا مربوط کرتے ہیں کہ کوئی بھی اصول پسند طبیعت اس کی داد دیئے بغیر نہیں رہ سکتی۔ مگر حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ ایسے مواقع پر کلیات کو جزئیات کی چو کھٹ پر قریان فرمادیتے ہیں۔ چنانچہ ابن حجرؒ کا جو جوں مطالعہ وسیع ہوا، ان کا دل اور زبان دونوں اعتراف پر مجبور ہوئے اور اس کا ایک دفعہ نہیں بار بار اظہار فرمایا۔

ربا خواب کا معاملہ تو اولاً تو ہر خواب روحانی نہیں ہوتا۔ بہت سے خواب شیطانی بھی ہوتے ہیں۔ خاص طور پر ابن البرہان کو دیکھا جو ظاہری المذہب جس کا کام ہی اللہ اور رسول پر افتراء اور ائمہ دین کی گستاخی ہو۔ اور حدیث پاک میں ہے کہ فقیہ واحد اشد علی الشیطان من الف عابد۔ کہ ایک فقیہ شیطان پر ہزار عابد سے زیادہ بھاری ہے۔ جب عام فقیہ شیطان پر اتنا بھاری ہے تو اس امت کے فقیہ اعظم سے شیطان کو

کتنا بے ہادھ پہنچا ہو گا۔ اب اگر وہ ابن البرہان کی شکل میں آکر فقیہ اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے بدظن کرنے کی کوشش کرے تو عین ممکن ہے۔ اور خواب کے بارہ میں تو یہ ہے کہ اسے احکام شرعیہ پر پیش کیا جائے گا۔ یہ جو ابن البرہان نے کہا کہ تجھ پر رسول پاک ﷺ ناراض ہیں، شریعت میں ناراضگی تو گناہ پر ہوتی ہے اور اجتہادی مسائل کا تعلق گناہ سے ہے ہی نہیں۔ وہاں تو صواب پر دو اجر ہیں اور خطا پر بھی اجر ہے۔ مجتہد اگرچہ معصوم نہیں مگر مطعون بھی نہیں۔ وہ تو ہر حال میں ناجور ہے۔ تو اس کی طرف میلان گناہ کیسے ہوا۔ اس لئے ابن البرہان کی یہ بات کتاب و سنت اور اجماع امت کے خلاف ہے۔

مزید خواب :

علامہ نووی الشافعیؒ نے تہذیب الاسماء واللغات میں، خطیب بغدادیؒ اپنی تاریخ میں اور علامہ سمعانیؒ انساب میں سند سے روایت کرتے ہیں: ابو رجاءؒ فرماتے ہیں کہ امام محمویہؒ جن کو ہم ابدال میں شمار کرتے تھے فرماتے ہیں کہ میں نے امام محمد بن الحسنؒ کو خواب میں دیکھا اور میں نے پوچھا آپ پر کیا گزری؟ فرماتے لگے مجھے خداوند قدوس نے فرمایا میں نے تجھے علم کا خزانہ اس لئے بنایا تھا کہ تجھے عذاب دوں؟ میں نے پوچھا ابو یوسفؒ کا کیا حال ہے؟ فرمایا مجھ سے اونچے مقام پر ہیں۔ میں نے پوچھا اور امام ابو حنیفہؒ؟ فرمایا وہ اس سے بہت بلندی پر ہیں (التعلیق الممجد)۔ ولی کامل حضرت معروف کرخیؒ فرماتے ہیں کہ میں خواب میں جنت میں داخل ہوا تو ایک بہت ہی عالیشان محل دیکھا کہ خوب فرش بچھے ہیں۔ پروسے لٹک رہے ہیں، خدا ام کھڑے ہیں۔ میں نے پوچھا یہ کس کا محل ہے؟ انہوں نے کہا امام ابو یوسفؒ کا۔ میں نے کہا سبحان اللہ انہیں یہ بلند مرتبہ کیسے ملا؟ کئے لگے وہ لوگوں کو تعلیم دیتے اور ان کی ایذا پر صبر کرتے تھے (الجواہر المصنیہ)

حضرت فضل بن خالدؒ کہتے ہیں کہ میرا دل امام ابو حنیفہؒ کی طرف سے صاف نہ تھا۔ میں نے خواب میں جناب نبی اقدس ﷺ کی زیارت کی۔ آپ ﷺ فرما رہے تھے امام ابو حنیفہؒ کا کلام لقمان کے کلام کی طرح ہے۔ بلکہ اس سے بھی زائد۔ میں بیدار ہوا اور امام صاحب سے دلی محبت رکھتا ہوں (قواعد فی علوم الفقہ ص ۱۸۳ ج ۲)

افسوس کہ حافظ ابن حجرؒ نے اپنی ساری زندگی کے مطالعہ کو ایک خواب پر قربان کر دیا اور اس کے خواب کے بعد احناف کی مخالفت پر کمر باندھ لی۔ حتیٰ کہ امام ابن شحنہ شارح ہدایہ کو یہ کہنا پڑا کہ ابن حجر احناف پر فرضی الزامات پر تو گاتا ہے اور ان کے فضائل و محاسن کو چھپاتا ہے۔ جیسا کہ ذہبی کے حق میں سبکی شافعیؒ نے کہا تھا کہ ان سے کسی شافعی یا حنفی کے حالات نہیں لینے چاہئیں (قواعد فی علوم الفقہ ص ۱۸۳ ج ۲)

مثل مشہور ہے کہ قدر زرگر بداند، قدر جو ہر جو ہری۔ اعلاء السنن کی قدر وہی لوگ جانتے ہیں جو

فن حدیث کے مرد میدان ہیں۔ مملکت عثمانیہ ترکیہ کے نائب شیخ الاسلام المحقق النائد المسجد الثکیر شیخ محمد زاہد کوثریؒ رحمۃ اللہ علیہ جن کی مطبوعات کے علاوہ مخطوطات پر بھی وسیع نظر تھی، فرماتے ہیں کہ اس کتاب میں احادیث نبویہ ﷺ کا اتنا وسیع ذخیرہ دیکھ کر میں تو ہکا بکا رہ گیا۔ اتنی احادیث کو جمع کرنا پھر ان کی اسانید پر محدثانہ اور محققانہ بحث کرنا، مولف نے بیس سالہ کوشش و کاوش سے اس کو مرتب فرمایا ہے۔ اس کتاب میں صرف متن میں ۶۱۲۳ احادیث ہیں اور حواشی میں تو اس سے بھی دو گنی احادیث ہیں۔ احادیث احکام کا اتنا بڑا مجموعہ پہلے مرتب نہیں ہوا۔ علم حدیث میں پہلے نصب الراية فی تخریج احادیث ہدایہ للزلیلعی حنفی م ۶۲ھ کا راج تھا۔ حافظ ابن حجر کو حافظ حدیث بنانے میں اس کتاب کا ہی اثر و دخل تھا۔ مذاہب اربعہ والے اپنے دلائل کے لئے اسی کتاب کی طرف رجوع کرتے تھے۔ حافظ ابن حجرؒ کا حدیث میں اس مقام پر پہنچنا اسی کتاب کی برکات میں سے ہے۔ مذاہب اربعہ کے لئے بغیر کسی تعصب کے دلائل انہوں نے جمع فرمادیئے۔ اب حافظ صاحب اس کو مشکائے والوں میں تھے۔

غنی روز سیاہ پیر کنعاں را تماشا کن
کہ نور دیدہ اش روشن کند چشم زلیخارا

غیر مقلدین میں اضطراب :

کتاب مستطاب اعلاء السنن علم حدیث کی ایک عظیم خدمت ہے۔ اس کتاب کی طباعت پر اہل اسلام کو ناز ہے اور ہر طرف سے خراج تحسین کے خطوط آنے شروع ہوئے۔ علم حدیث کی اس خدمت پر سب سے زیادہ خوشی نام نہاد اہل حدیث کو ہونی چاہئے تھی۔ وہ ہاتھوں ہاتھ اس کتاب کو لیتے۔ ان کا کوئی گھر اس سے خالی نہ رہتا۔ ان کی ہر مسجد میں اس کا درس ہوتا۔ مگر اس کتاب کے چھپنے سے سب سے زیادہ اضطراب اور پریشانی ان نام نہاد اہل حدیثوں کو ہوئی۔ ان کے سارے جھوٹ کھل گئے کہ احناف کے پاس احادیث نہیں۔ اب ان کا فرض تھا کہ وہ بھی کوئی اتنی جامع کتاب حدیث پر لکھتے اور اس کا جواب لکھتے۔ پہلا کام قمیہ کی کام ہے۔ اس کی نہ ان میں صلاحیت نہ اس کی انہیں توفیق۔ دوسرے کام کے لئے آمادگی نہ ہوتی تھی، آخر کسی متعصب کی تلاش کی جو غیر ملکی ہو اور حازم القاضی کا ایک ایک سطر کا حاشیہ کتاب پر چھپا۔ یہ حازم حزم سے اتنا گورا ہے کہ سیدنا امام اعظم ابوحنیفہؒ جن کی تقلید دو تہائی امت کر رہی ہے ان کے نقد ہونے میں بھی اختلاف کرتا ہے اور بار بار حاشیہ پر اس کا اکتدار کرتا ہے۔ اور نام نہاد اہل حدیث نے اس کی بڑی منت سماجت کی کہ ان احادیث کو ضعیف ثابت کر دو تاکہ مکررین حدیث کے ہاتھ ایک مضبوط ہتھیار آجائے۔ چنانچہ اس نے یا تو بالکل مبہم جرح و بات کیں جو نہ دنیا کی کسی عدالت میں مقبول نہ دین میں مقبول اور بعض جگہ خیر القرون کے راویوں کو بھول، مدلس یا انقطاع

کی جرح کی ہے۔ حالانکہ احناف کے ہاں یہ سرے سے جرح ہی نہیں اور شوافع کے ہاں بھی یہ جروحات متابعات اور شواہد سے ختم ہو جاتی ہیں۔ اور اعلاء السنن میں متابعات و شواہد پہلے ہی بکثرت مذکور ہیں۔ بلکہ محقق حازم نے مقدمہ کتاب میں دہلی زبان سے یہ تسلیم کر لیا ہے کہ احناف کے اصولوں پر یہ احادیث مجروح نہیں۔ غیر مقلدین کی ان حرکتوں سے ان کے انکار حدیث کا شوق دوپہر کے سورج کی طرح بے نقاب ہو گیا ہے۔

احیاء السنن کی وجہ تالیف :

یہ کتاب اعلاء السنن مرجع کی حیثیت رکھتی ہے۔ یہ کتاب مستطاب پہلی دفعہ ۱۳۳۸ھ میں تھانہ بھون انڈیا میں چھپی اور اس کے ساتھ پہلی سات جلدوں کا ترجمہ اردو بھی اطفاء الفتن کے نام سے چھپا۔ پھر دو مرتبہ ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی سے چھپی۔ یہ اتنی بڑی کتاب ہر آدمی خرید نہیں سکتا۔ اس لئے ان ارشادات نبویہ علی صاحبہا الف الف تحیہ سے ہر آدمی کا مستفید ہونا مشکل تھا۔ اس لئے میری دلی خواہش تھی کہ اس کے متن کو ایک جلد میں شائع کر دیا جائے تو ہر امام مسجد اس کو خرید سکے گا اور اس کا فائدہ عام ہو جائے گا۔ مگر کسی نے اس بات کی حامی نہ بھری۔ یہاں (جامعہ خیر المدارس میں مدرس) مولانا نعیم احمد صاحب سے بات کی۔ انہوں نے اپنے والد گرامی حضرت اقدس مولانا حافظ نور احمد صاحب لازالت شمس فیوضہم بازغۃ علیہا (مالک مکتبہ امدادیہ ملتان) سے عرض کیا۔ حضرت نے ان کی بہت بندھائی اور فرمایا اگر ترجمہ بھی ہو جائے اور اعراب بھی لگ جائیں تو فائدہ اور زیادہ ہو جائے گا۔ مولانا نعیم احمد صاحب نے کمر ہمت باندھی اور بہت مردان مدد خدا آخر کار احیاء السنن کے نام سے اس کا ترجمہ و تشریح لکھی۔ میں نے دوسری جلد کا ایلاستیکا اور دوسری جلدوں کا کس کس سے ترجمہ دیکھا ہے۔ ماشاء اللہ ترجمہ بہت سلیس اور عام فہم ہے اور ترجمہ کے بعد فوائد میں مخالفین کے متدل کی طرف اشارہ کر کے اس کا شافی و کافی جواب دیا ہے اور جو احادیث کی تطبیق بیان فرمائی ہے وہ بھی مدلل اور عام فہم ہے۔ جس سے علماء کرام، طلباء اور عوام سب مستفید ہو سکتے ہیں۔ میری خواہش ہے کہ طالبات کے کورس میں اختصار ہے۔ اس اختصار سے جو کمی رہ جاتی ہے اگر اس اعلاء السنن مع ترجمہ احیاء السنن کو ان کے نصاب میں داخل کر لیا جائے تو بہت ہی مفید ہو گا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ مولانا نعیم احمد سلمہ اللہ تعالیٰ کو صحت و عافیت اور بہت و استقامت کے ساتھ دین کی خدمت کی توفیق عطا فرمائیں۔ اور ہم جیسے عوام کو ان کی اس محنت سے استفادہ و عمل کی توفیق عطا فرمائیں، آمین۔

محمد امین صفدر

حال مقیم جامعہ خیر المدارس ملتان

عرض مترجم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

عقائد اور اعمال انفرادی و اجتماعی کے ایک خاص نظام حیات کا نام اسلام ہے۔ جس کے اصول، قوانین اور حدود کی تعیین کتاب اللہ نے کی۔ قرآن سارے جہان کے لئے ہدایت ہے۔ اس کی افادی حیثیت قیامت تک کے لئے یکساں ہے۔ سادہ، تمدن و تمدن ہو یا رنگین، ضرورتیں مختصر ہوں یا زیادہ، ہر حال میں یہ کتاب ہدٰی للعلمین ہے۔

لیکن یاد رکھئے کہ علماء کی تصریح کے مطابق قرآن الفاظ و معانی دونوں کے مجموعے کا نام ہے۔ الفاظ تو ظاہر ہیں جن کی تلاوت کی جاتی ہے لیکن یہ الفاظ قرآن یہ اپنے اندر کون سے مرادی معانی رکھتے ہیں جن کو مراد بانی کہا جائے اس کا معلوم کرنا انسان کے اپنے بس کی بات نہ تھی جب تک کہ قرآن خود اپنا مافی الضمیر بیان نہ کرے۔ جیسا کہ حضرت عدیؓ کو کلووا واشربوا حتی یبتین لکم الخیط الابيض (آیہ) سے دھوکہ لگا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے مافی الضمیر سمجھانے کے لئے قرآن کریم کو بھی ایک لسان فیض ترجمان عطا فرمائی جو محمد رسول اللہ ﷺ کے مقدس عنوان سے متعارف ہوئے۔ لہذا قرآن کے مافی الضمیر کو اس کی لسان فیض ترجمان حضورؐ کی ہدایت و تعلیمات کی وساطت کے بغیر محض اپنی عقل اور زور عربیت سے سمجھنے کی کوشش ایک ناکام کوشش ہوگی۔ خود اللہ تعالیٰ نے حضورؐ کو قرآن کے لئے مبین قرار دیا۔ جیسا کہ ارشاد ربانی وانزلنا الیک الذکر لتبین للناس سے واضح ہے۔ گویا کوئی شخص قرآن کے مافی الضمیر کو سمجھنے کے لئے حضورؐ کے ارشادات و اقوال اور اسوۂ حسنہ سے بے نیاز نہیں ہو سکتا۔ پس احادیث رسول اللہؐ پر فضول اور لچر قسم کے اعتراضات کر کے اہل اسلام کو حدیث سے بدگمان کرنے والے انکار حدیث کے علمبردار (نام نہاد اہل قرآن) اور اصل قرآن کریم سے بھی اعتماد اٹھا کر پورے اسلام کی جڑوں کو ہلادینا چاہتے ہیں۔ قرآن کریم پر ایمان رکھنے کا دعویٰ کرتے ہوئے حدیث کا انکار کرنا ایسا ہے جیسے عمارت کے در و دیوار اور چھت کو تسلیم کرتے ہوئے اس کی بنیاد کا انکار کر دینا۔

قرآن حکیم نے رسول اللہؐ کی اطاعت فرض اور آپ کے طریقہ اور طرز عمل کی اتباع لازم قرار دی۔ جیسا کہ قرآن کریم کی متعدد آیات اس پر دال ہیں۔ دین کے سلسلے میں رسول اللہؐ کے جملہ ارشادات اور آپ کے تمام اعمال و فی الہی کے حکم میں ہیں۔ صحابہ کرامؓ اپنا چون و چرا حضورؐ کے ارشاد و عمل پر اپنی زندگی بسر کرنے کی کوشش کرتے تھے۔

عہد نبوی میں عام طور پر احکام میں فرض، واجب، سنت، مستحب، مباح، حرام، مکروہ وغیرہ کی قسمیں پیدا نہیں ہوئی تھیں، جو انھیں وہ بہت کم۔ صحابہ کرام حضور اکرم ﷺ سے جو کچھ سنتے یا جس طرح کرتے دیکھتے کرتے، مثلاً وضو کرتے دیکھا تو اسی طرح وضو کر لیا۔ اس کے جاننے کی ضرورت نہیں سمجھتے تھے کہ افعال وضو میں کوئی چیزیں فرض ہیں؟ کیا مسنون ہیں اور کتنی مستحب ہیں؟ صحابہ کرام حضور ﷺ سے مسائل بھی کم پوچھتے تھے، البتہ کوئی واقعہ ہوتا یا ضرورت سمجھتے تو پوچھ بھی لیتے جن کی تعداد مختصر ہے۔ اللہ اور اس کے مقدس رسول اللہ ﷺ ان باتوں کو خود ہی ہدایت فرمادیتے تھے جو نوع انسانی کے لئے اہم اور ضروری تھیں۔

اقوال صحابہؓ و تابعینؓ:

یہ ایک حقیقت ہے کہ اقوال و افعال صحابہؓ حجت ہیں، جیسا کہ ارشاد نبویؐ ہے: **عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين** تم سب کو اپنا اور خدو ان حزم ظاہری نے اس بات کا اعتراف کیا ہے کہ اقوال و فتوائے صحابہ و تابعین در حقیقت مرفوع احادیث ہیں جن میں اختصار کی فرض سے حضور یا صحابہ کا نام حذف کر دیا گیا ہے۔

صحابہ اور تابعین کے اجتہادی فتاویٰ:

حضرت رسول اکرم ﷺ نے وصال کے کچھ ہی قبلؐ میں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو یمن کا قاضی بنا کر بھیجا، پوچھا ”کس طرح فیصلہ کرو گے؟“ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے جواب دیا ”کتاب اللہ سے فیصلہ کروں گا۔“ فرمایا: ”اگر کتاب اللہ میں نہ ہو۔“ تو نے ”رسول اللہ ﷺ کی سنت کے مطابق فیصلہ کروں گا۔“ پھر فرمایا: ”اگر سنت رسول ﷺ میں نہ ہو؟“ جواب دیا کہ ”میں اپنی رائے سے اس وقت اجتہاد کر کے فیصلہ کروں گا۔“ حضور اکرم ﷺ اس جواب سے خوش ہوئے۔

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے اپنے عامل حضرت ابی موسیٰ اشعریؓ کو ایک طویل فرمان میں لکھا تھا:

الفهم الفهم فيما يختلج في صدوركم مما لم يبلغكم في انقرآن والسنة اعرف الامثال والاشباه ثم قس الامور عند ذلك فاعهد الى احبها الى الله واشبهها بالحق فيما ترى. ”اچھی طرح سمجھ کر فیصلہ کرو، بالخصوص اس مسئلہ میں جو تمہارے دل میں موجب تردد ہو رہا ہو، قرآن و سنت سے وہ بات تم کو معلوم نہ ہوئی ہو، ایسے موقع پر ملتے جلتے، ایک دوسرے سے مشابہ مسائل کو پہچانو، پھر اس وقت مسائل میں قیاس سے کام لو، اور جو جواب تم کو اللہ کے نزدیک پسندیدہ اور حق سے زیادہ قریب نظر آئے اس کو اختیار کرو۔“

اجتہاد کے معنی یہ ہیں کہ قرآن وحدیث سے حکم شرعی کے استنباط میں پوری کوشش کی جائے۔ اس کی دو صورتیں ہیں :

(۱) خود قرآن وحدیث کی منصوص عبارت سے مسائل کا استخراج ہو۔

(۲) قرآن وحدیث کے منصوص مسائل پر بذریعہ قیاس مسائل کا استخراج ہو۔

عہد صحابہؓ میں تخریج واستنباط صرف انہی مسائل تک محدود تھا، جو خارج میں پیدا ہوتے تھے، ہونے والے امکانی مسائل پر گفتگو نہیں کرتے تھے۔

جب کوئی نیا مسئلہ پیدا ہو جاتا تو اس پر غور کرتے تھے۔ سب سے پہلے کتاب اللہ میں اس کی تلاش ہوتی۔ اگر وہاں نہ ملتا تو احادیث نبویہ میں اس مسئلہ کی تفتیش کی جاتی۔ اگر کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ میں اس مخصوص صورت کا تذکرہ نہ ملتا تو صحابہؓ اس کی نوعیت پر غور کرتے اور کتاب وسنت کی روشنی میں اگر کسی امر پر اتفاق ہو جاتا تو وہ اجماع بھی حجت شرعی اور معمول بہ بن جاتا۔ اجماع نہ ہونے کی صورت میں اہل افتاء صحابہؓ اپنے اپنے اجتہاد ورائے سے مسئلہ کا استنباط کرتے۔ اختلاف کی صورت میں، کسی ایک مفتی کی تخریج پر عمل کر لینا کافی سمجھا جاتا تھا۔ عموماً لوگ اپنے اپنے شہر کے صاحب افتاء صحابہؓ اور ان کے اکابر تلامذہ کی پیروی کرتے تھے۔ اس طرح عہد صحابہؓ میں مسائل فقہیہ کے استخراج کے یہ چار اصول متعین ہو گئے : (۱) قرآن، (۲) سنت، (۳) اجماع اور (۴) قیاس۔

تخریج مسائل میں اختلاف اور اس کے اسباب :

وفات نبویؐ کے بعد عہد صحابہ رضی اللہ عنہم میں جب اسلامی فتوحات کو وسعت ہونے لگی اور ان کا دائرہ وسیع ہونے لگا تو اکثر ایسے واقعات پیش آئے جن میں اجتہاد واستنباط کی ضرورت پڑتی تھی اور قرآن وحدیث کے اہمالی احکام کی تفصیل کی طرف اہل علم صحابہؓ کو متوجہ ہونا پڑا۔ مثلاً کسی نے غلطی سے نماز میں کوئی عمل ترک کر دیا تو یہ عث پیش آئی کہ نماز ہوئی یا نہیں ؟ اس عث کے پیدا ہو جانے کے بعد یہ تو ممکن نہیں تھا کہ نماز میں جس قدر اعمال تھے سب کو فرض کہہ دیا جاتا۔ اس لئے صحابہؓ کو تفریق کرنا پڑی کہ نماز کے یہ افعال فرض و لازم ہیں جن کا ترک نماز کو باطل کر دیتا ہے۔ یہ افعال واجب ہیں جن کا ترک موجب کراہت ہے اور یہ امور مستحب ہیں جن کا ترک موجب خلل نہیں، وغیرہ وغیرہ۔

اس تفریق کے لئے جو اصول قرار دیئے جاسکتے تھے ان پر تمام صحابہؓ کا اتفاق ناممکن تھا، اس لئے مسائل میں اختلاف پیدا ہو گئے اور صحابہ رضی اللہ عنہم کی رائیں مختلف قائم ہو گئیں۔ بہت سے ایسے واقعات بھی پیش آئے جن کا

عہد نبویؐ میں پتہ اور نشان ہی نہ تھا۔ ایسی حالت میں اہل علم کو استنباط، حمل النظر علی النظر اور قیاس سے کام لینا پڑا ان میں بھی اصول یکساں نہ تھے، اس لئے اختلاف کا پیدا ہونا لازمی ہوا۔ خود بعض مسائل میں اہل علم صحابہ رضی اللہ عنہم کا منصوص علم بھی مختلف تھا کیونکہ عہد نبویؐ میں دین کی تکمیل رفتہ رفتہ ہوئی۔ احکام میں حسب موقع تغیر و تبدل بھی ہوتا رہا اور تمام صحابہؓ کو ہر امر کا علم ہونا مشکل تھا۔ کیونکہ ہر وقت سب ہی موجود نہیں رہتے تھے۔ جنہوں نے جیسا سنا اور دیکھا اسی کو معمول بہ بنالیا۔ اس وجہ سے بھی اختلاف ناگزیر تھا۔

الغرض انہی اختلافات کے ساتھ عہد خلافت راشدہ اور اس کے بعد اہل افتاء صحابہ رضی اللہ عنہم اور ان کے تلامذہ (تابعین) رحمہم اللہ مختلف فوجی چھاونیوں میں رہے، پھر مختلف اسلامی شہروں اور نوآبادیوں میں آباد ہو گئے اور لوگوں کو مسائل دین بتانے لگے۔

ابتداء میں اختلاف خفیف تھا، رفتہ رفتہ اختلاف کی حیثیت قوی بلکہ قوی تر ہوتی گئی اور تدوین فقہ کی سخت ضرورت محسوس کی جانے لگی۔

ضرورت تدوین فقہ :

بنی امیہ کے وسطی دور میں عام علماء اسلام میں دو جماعتیں ہو گئیں۔ ایک اہل حجاز کی جماعت تھی جو صرف ظاہر حدیث پر عمل ضروری جانتی تھی، رائے اور قیاس سے مسائل پر غور و فکر ان کے نزدیک مذموم تھا۔ دوسری جماعت حضرت معاذؓ کی طرز پر اہل الرائے (۱) کی تھی جو قرآن وحدیث کے ساتھ روایت پر عمل ضروری جانتی تھی۔ پہلی جماعت ایسے مسائل میں جو خارج میں واقع نہیں ہوئے، غور و فکر کو مذموم جانتی تھی (۲) دوسری جماعت علل و اسباب کے ماتحت تفریع مسائل متوقع کی طرف متوجہ تھی۔

(۱) رائے کا لفظ اسلامی کتابوں میں تین طرح استعمال ہوتا ہے : (۱) جو کتاب وسنت کی تردید کے لئے جو جیسے کافروں نے اپنی رائے سے سو دو کہانات پر قیاس کر لیا جبکہ سو دو کی حرمت صریح نص سے ثابت ہے۔ ایسی رائے بالافتقار مردود ہے۔ (۲) دوسری رائے کتاب وسنت کی تفسیر و تشریح کے لئے ہوتی ہے جس کا ذکر حدیث معاذؓ میں اور حضرت فاروق اعظمؓ کے آراء میں ہے۔ اس سے خدا اور رسولؐ اور تمام صحابہؓ اور تمام اہل سنت راضی ہیں۔ جبکہ یہ تفسیر و تشریح اجتہاد کی اہلیت رکھنے والے کی طرف سے ہو۔ (۳) اور اگر کوئی اہل کتاب وسنت کی طرف اپنی رائے سے کوئی مسئلہ منسوب کرے اس کی رائے شرعاً مردود ہے۔ اس لئے اس کا بیان کردہ مسئلہ کتاب وسنت سے بے تعلق ہونے کی وجہ سے بدعت کہلائے گا۔ اسی لئے تمام بدعتی فرقوں کو بھی اس معنی میں اہل رائے کہا جاتا ہے۔ غیر مقلدین بھی اسی میں شامل ہیں۔

(۲) اور اس اختلاف کی وہی صورت تھی جیسے کتابت حدیث ابتداء میں مختلف رہا، پھر بالافتقار جائز قرار دیا گیا۔ جیسے اولاد روایت بالسنن مختلف تھیں۔ قضا اور پھر اس کے جواز پر اجماع ہو گیا۔

پہلی صدی کے آخر میں روایت احادیث کی کثرت اور واضعین کے فتنے نے بھی مسائل میں اختلاف پیدا کر دیا۔ اس فتنے میں تو احادیث کے ضائع ہو جانے کا خوف تھا کہ عین وقت پر حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ اموی خلیفہ نے تدوین حدیث کا فرمان جاری کر کے حدیث کے تحفظ کا سامان کر دیا۔

دوسری صدی کے شروع میں اصحاب الحدیث اور اہل الرائے کے فروعی اختلاف نے فقہ میں بھی وہ نزاع پیدا کر دیا کہ : حدیث فقہ اسلام کی اصل اور قرآن کی متمم ہے یا نہیں ؟ اگر ہے تو اعتماد کا کیا طریقہ ہے ؟

کثرت احادیث کی وجہ سے احادیث مختلفہ میں ترجیح کی نوعیت میں اختلاف، قیاس، رائے اور استحسان سے استخراج مسائل کے جواز میں اختلاف، اجماع کے اصل ہونے میں اختلاف۔ امر و نہی کے صیغوں سے احکام کی کیفیت اور حیثیت میں اختلاف، الغرض دوسری صدی کا ربع اول وہ زمانہ تھا کہ مسائل اور ان کے اصول دونوں میں اہل علم مختلف تھے۔ امراء اور حکام اس اختلاف سے فائدہ اٹھا کر قضائے اپنی مرضی کے مطابق جبرائلفہ فیصلے کر لیتے تھے۔

عام مسلمان قضائے کے مختلف فیصلوں کی وجہ سے سخت پریشان تھے۔ ان کے سامنے مسائل کی مدون شکل بھی نہیں تھی۔ تمدنی مسائل کی وسعت الگ تدوین قوانین احکام کی متقاضی تھی۔ اس لئے بغرض تحفظ اسلام سخت ضرورت تھی کہ فقہ اور اصول فقہ کی باضابطہ تدوین کی جائے۔ پیدا شدہ مسائل کے ساتھ پیدا ہونے والے امکانی مسائل کی تنقیح و تحقیق کی جائے، اصول اور ضوابط فقہیہ معین کئے جائیں۔

اللہ کی رحمت نازل ہو امام الائمہ سراج الائمہ ابو حنیفہؒ پر ! سب سے پہلے انہوں نے اس ضرورت کو محسوس کیا اور بنو امیہ کے خاتمہ کے بعد ہی وہ اپنے تلامذہ کی ایک جماعت کے ساتھ تدوین فقہ میں لگ گئے۔ اس طرح انہوں نے ایک عظیم الشان دینی خدمت انجام دی۔ امام الحدیثین عبداللہ بن المبارکؒ فرماتے ہیں :

لقد زان البلاد ومن علیها	امام المسلمین ابو حنیفہ
بآثار و فقہ فی حدیث	کایات الزبور علی الصحیفہ
فما فی المشرقین له نظیر	ولا بالمغربین ولا بکوفہ

(فرست لائن ندیم ص ۲۸۴)

امام شافعیؒ کے مشہور شاگرد اور ناصر مذہب امام "مزنی"ؒ فرماتے ہیں : "امام ابو حنیفہؒ وہ ہیں جنہوں نے سب سے پہلے علم فقہ کی تدوین کی، احادیث نبویہ کے درمیان فقہ کی مستقل کتاب لکھی، اس کی تیویب کی، اس کی ابتداء طہارت سے کی، پھر نماز، پھر دوسرے عبادات، پھر معاملات کے مسائل لکھے۔ یہاں تک کہ فرائض پر کتاب ختم کی،

اس بارے میں امام مالکؒ نے ان کے بعد کام کیا اور ان کے بعد جریج اور رشام کے کام ہیں۔

امام اعظم ابوحنیفہؒ کے مختصر حالات:

کوفہ اہم اسلامی شہر تھا۔ حضرت عمرؓ کے حکم سے آباد ہوا، تقریباً بیڑھ ہزار صحابہؓ وہاں آکر بسے جن میں چوبیس بدری تھے۔ فاروق اعظمؓ نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو کوفہ کا معلم بنا کر بھیجا تھا۔

تقریباً دس برس تک اہل کوفہ ان سے مستفید رہے، مسائل فقہ اور حدیث کا چرچا گھر گھر تھا۔ خلیفہ چہارم باب مدینۃ العلم حضرت علیؓ نے کوفہ کو دار الخلافہ بنایا۔ ان سے بھی اہل کوفہ کو علمی فیض پہنچا۔ کوفہ چونکہ عرب و عجم کے ملنقی میں واقع تھا اور وہاں مختلف ثقافتیں جمع تھیں اس لئے وہاں نئے نئے مسائل کی تحقیقیں ہوتی رہتی تھیں۔

حضرت علیؓ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے علوم و فتاویٰ بالواسطہ حضرت ابراہیم قمیؒ کو پہنچے۔ گویا کوفہ میں وہ ان دو بزرگوں کی زبان تھے۔ امام ابراہیم قمیؒ کی پائشیں حضرت حماد بن ابی سلیمانؒ کو ملی۔ وہ مسائل قمیؒ کے حافظ تھے۔

امام ابو حنیفہؒ غالباً ۱۵۰ھ میں امام حماد کی درگاہ میں حاضر ہوئے۔ استاد نے جوہر قابل دیکھ کر توجہ سے پر حنا شروع کیا۔ امام ابو حنیفہؒ اپنی جودت طبعی، ذہن و رسا اور قوت حفظ کی وجہ سے ہمیشہ اپنے اقران پر سب سے فائق رہے۔ بہت جلد انہوں نے تکمیل کر لی۔ پھر بھی کم و بیش بیس سال تک جب تک استاد زندہ رہے استاد سے تعلق استفادہ قائم رکھا۔ مسائل میں حد و حل، تحقیق و امعان کا سلسلہ برآ رہا جاری رہا۔

امام ابو حنیفہؒ نے یہ دیکھتے ہوئے کہ علم حدیث کی تحصیل کے بغیر فقہ کی مجتہدانہ تحقیق جس کی ان کو غلبہ تھی ممکن نہیں۔ زمانہ تحصیل فقہ میں علم حدیث کی طرف بھی توجہ کی اور کوفہ کے اکثر محدثین سے حدیثیں سنیں۔ سلسلہ تجارت بصرہ، شام اور دوسرے ملکوں میں جانا پڑا تھا۔ وہاں کے مشائخ حدیث سے حدیثیں سنیں۔ حج و زیارت کے لئے حرمین شریفین بھی تشریف لے گئے اور وہاں کے مشاہیر ائمہ سے بھی حدیث کی سماعت کی۔

ابو الحسن نے امام ابو حنیفہؒ کے ترانوے مشاہیر مشائخ حدیث کے نام لکھے ہیں۔ ابو حفص کبیر نے چار ہزار مشائخ بتائے۔ عثم المصنفین میں امام صاحب کے مشائخ حدیث کی طویل فہرست دی گئی ہے جس میں تین سو سے زیادہ نام ہیں۔ خیرات الحسان میں ابن حجر العسقلانیؒ فرماتے ہیں: ”بلاشبہ امام ابو حنیفہؒ کے اساتذہ بہت ہیں۔ اس مختصر رسالہ میں ان کی تفصیل کی گنجائش نہیں۔ امام ابو حفص کبیرؒ نے ان کے چار ہزار اساتذہ کا ذکر کیا ہے۔ دوسروں کا بیان ہے کہ صرف تابعین میں سے ان کے چار ہزار اساتذہ تھے۔ تو اندازہ کرو کہ تابعین کے علاوہ ان کے دوسرے اساتذہ

کہتے ہوں گے؟“

امام ابو حنیفہؒ نے علم حدیث کی تحصیل کے ساتھ اسی زمانے میں دوسرے علوم میں بھی تجربہ حاصل کیا۔ خود فرماتے ہیں: ”میں نے جب علم حاصل کرنے کا ارادہ کیا تو تمام علوم کے حصول کو اپنا نصب العین قرار دیا اور ہر ہر فن کو پڑھا۔“ امام حماد کا انتقال ۱۲۰ھ میں ہوا۔ امام ابو حنیفہؒ اپنے استاد کے جانشین ہو کر درس و افتاء میں مشغول ہوئے۔ طلباء کی بھیر رہنے لگی۔ دور دور سے مسائل پوچھنے والوں کا ہجوم اس پر مزید تھا۔

جعفر بن ربیع کا بیان ہے: ”میں ابو حنیفہؒ کے یہاں پانچ سال تک رہا۔ میں نے ان سے زیادہ خاموش آدمی نہیں دیکھا۔ لیکن جب ان سے فقہ کے متعلق سوال کیا جاتا تو نالے کی طرح بولنے لگتے، لفظ انگیز گفتگو کرتے، وہ قیاس و رائے کے امام تھے۔“

امام شافعیؒ فرماتے ہیں: ”لوگ فقہ میں امام ابو حنیفہؒ کے محتاج ہیں۔“

فرض امام ابو حنیفہؒ اپنے عہد کے سب سے بڑے فقیہ تھے۔ چند روز میں ان کو وہ شہرت حاصل ہوئی کہ امام کی درگاہ اس وقت دنیا کی سب سے بڑی درگاہ بن گئی۔ بڑی تعداد میں دور دور سے طلباء پہنچنے لگے۔ امام صاحب اپنے طلبہ کے ساتھ نہایت ہمدرد اور ان کے ساتھ حسن سلوک اور مواساتہ میں مشہور تھے۔ ابنین کے سوا اسلامی دنیا کا کوئی حصہ نہیں تھا جو امام کی شاگردی کے تعلق سے آزاد رہا ہو۔ ابو الحسن نے امام صاحب کے نو سو اٹھارہ مشہور شاگردوں کی فہرست دی ہے۔ امام صاحب کے آٹھ سو اسی تلامذہ کے نام جو سب اپنے وقت کے مشہور فقیہ تھے، معجم المصنفین میں مذکور ہیں۔

الفرض درس و افتاء کی مشغولیت سے بہت جلد امام صاحب ملک کے خواص و عوام میں مقبول ہو گئے۔ سارے ملک پر آپ کا اثر تھا بالخصوص عراق میں آپ کی شخصیت بہت نمایاں تھی۔

خلیفہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کے بعد پھر بنی امیہ کے مظالم بڑھ گئے، دینی آزادی ختم ہو گئی، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر پر پابندی لگ گئی، عصر استبداد عود کر آیا۔ امام صاحب ان سے سخت ناخوش تھے۔ اسی زمانے میں عباسی دعوت نے بھی زور پکڑنا شروع کیا۔ شام کا آخری اموی حکمران مروان الحمار تھا۔ اس نے کوفہ کا گورنر عمرو بن عبیدہ کو مقرر کیا۔ ابن عبیدہ نے کوفہ کے بہت سے فقہاء کو بڑی بڑی ملکی خدمتیں دے کر اپنا ہمنوا بنالیا۔ اب اس نے اسی حکمت عملی سے امام ابو حنیفہؒ کو اپنا ہانا چاہا۔ امام کے سامنے میرفتی کا عہدہ اور افسر خزانہ کا منصب رکھا۔

امام صاحب پہلے ہی ان سے ناخوش تھے۔ پھر یہ خیال کرتے ہوئے کہ میرفتی کے معنی یہ ہیں کہ حکومت

کے بہت سے ظالمانہ احکام کی وہ تائید کریں اور افسر خزانہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ بیت المال کا بے جا صرف ان کے ہاتھ سے ہو۔ انہوں نے ان عہدوں کو قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ حکومت کو بہانہ مل گیا، امام کو جیل کی سزا دی، کوڑے لگوائے مگر امام صاحب مستقیم الاحوال رہے، بلاآخر چھوڑ دیئے گئے۔ چھوٹنے کے بعد ۳۰ھ میں امام صاحب حرین شریفین روانہ ہو گئے اور مسلسل دو سال وہاں رہے۔ وہاں بھی درس و افتاء کا سلسلہ جاری رہا۔

امام صاحب کے معاصر، مشہور فقیہ، امام زہری کے شاگرد یسین زیات کوئی نے مکہ میں خود چلا چلا کر اعلان کیا: ”لوگو! ابو حنیفہ کے حلقہ میں جا کر بیٹھو اور ان کو غنیمت سمجھو، ان کے علم سے فائدہ اٹھاؤ، ایسا آدمی پھر نہیں ملے گا، حرام و حلال کے ایسے عالم کو پھر نہ پاؤ گے۔ اگر تم نے ان کو کھو دیا تو علم کی بہت بڑی مقدار کو کھو دیا۔“ (موفق ص ۳۸) عمار بن محمد ”گایان ہے:“ ابو حنیفہ ”حرم کعبہ میں بیٹھے ہوئے تھے، ارد گرد خلقت کا جھوم تھا، ہر ملک اور ہر علاقہ کے لوگ مسائل پوچھتے تھے، امام صاحب سب کو جواب دیتے اور فتویٰ بتاتے تھے“ (موفق ص ۵۷)

صرف عوام نہیں بلکہ امام صاحب کے ارد گرد مسائل پوچھنے والے ہر ملک کے خواص اہل علم جمع رہتے تھے۔ عبد اللہ بن مبارک ”فرماتے ہیں:“ میں نے حرم کعبہ کی مسجد میں امام ابو حنیفہؒ کو دیکھا کہ بیٹھے ہوئے ہیں اور مشرق و مغرب کے لوگوں کو فتوے دے رہے ہیں اور یہ وہ زمانہ تھا جب لوگ، لوگ تھے یعنی بڑے بڑے فقہاء اور اچھے اچھے لوگ اس مجلس میں موجود رہتے تھے“ (موفق)

حرین شریفین میں چونکہ بلاد مختلفہ کے مختلف الخیال علماء سے امام کی ملاقات ہوتی رہتی تھی، علمی صحبتیں تھیں، تبادلہ خیال کا عمدہ موقع ملا۔ مختلف بلاد کے حالات، ضروریات اور مسائل سے بھی واقفیت ہوئی۔ اسی زمانہ میں امام صاحب کے دل میں تدوین فقہ کا جو داعیہ پہلے تھا اب اور راسخ ہو گیا۔

۳۲ھ کے بعد دولت بنی امیہ کے خاتمہ پر فوراً کوفہ واپس ہوئے اور اپنے شاگردوں کی باضابطہ مجلس شوریٰ بنا کر تدوین فقہ کی طرف پوری توجہ کے ساتھ لگ گئے۔ ظلم و تعدی اور جبر و استبداد میں عباسیوں کی حکومت بنی امیہ کی حکومت سے کم نہیں تھی۔ امام ابو حنیفہؒ ان سے بھی خوش نہ تھے۔ ہیبت ان کی اصلاح کے خواہش مند رہے۔ منصور عباسی فرماں روا نے امام ابو حنیفہؒ کو کوفہ سے بغداد طلب کیا۔ ارادہ تو قتل کا تھا مگر عام حالات دیکھتے ہوئے کھلے ہندوں قتل سے خائف تھا، بہانہ کا متلاشی ہوا۔ امام ابو حنیفہؒ بغداد گئے۔ منصور امام ابو حنیفہؒ کی طبیعت سے واقف تھا کہ وہ امراء جو رسہ رابطہ پسند نہیں کرتے اور نہ ان کے وظائف قبول کرتے ہیں۔ مورخین لکھتے ہیں: ”امام ابو حنیفہؒ حکومت سے ایک ایک درہم لینے میں سب سے محتاط تھے۔“ (موفق ص ۲۱۳)

خلیفہ منصور نے امام ابو حنیفہؒ سے عہدہ قضا قبول کرنے کو کہا۔ امام نے انکار کیا۔ منصور نے امام سے اصرار کیا۔ امام انکار ہی کرتے رہے۔ منصور نے جیل کی سزا دی، کوڑے لگوائے، مگر امام راضی نہ ہوئے۔ جیل میں بھی امام کی طبیعت مشغولیت یعنی خدمت درس و افتاء جاری رہی۔ جب منصور کی کوئی تدبیر کارگر نہ ہوئی اور امام صاحب کی طرف سے بد نظمی بڑھتی گئی تو آخری خفیہ تدبیر یہ کی کہ بے خبری میں زہر دلوادیا۔ زہر نے اثر کیا، بالآخر ۵۵ھ میں امام ابو حنیفہؒ حالت سجدہ واصل حق ہوئے، رحمتہ اللہ علیہ رحمۃ واسعہ

امام ابو حنیفہؒ کے انتقال کی خبر سارے شہر میں پھیل گئی، تمام شہر امنڈ آیا۔ حسن بن عمارہ قاضی شہر نے غسل دیا۔ چھ بار جنازہ کی نماز ہوئی۔ پہلی بار پچاس ہزار آدمیوں کا مجمع تھا۔ بیس دن تک دعا کے لئے قبر کے پاس آنے جانے والوں کی بھیڑ رہی۔ بغداد میں مقبرہ خیزران آخری خواب گاہ بنی۔

امام ابو حنیفہؒ اپنی فطری ذہانت و فطانت، علمی قوت اور علمی و اخلاقی کمالات کے ساتھ ساتھ نہایت عابد و متراز اور رقیق القلب تھے۔ خشیت الہی، عبرت پذیری، زہد و تقویٰ اور امانت الی اللہ میں ان کا خاص حصہ تھا۔ مستقل مزاج اور حق گو تھے۔ ذکر و عبادت میں ان کو بڑا مزہ آتا تھا۔ بڑے ذوق و شوق سے ادا کرتے تھے۔ اس باب میں ان کی شہرت ضرب المثل تھی۔

کیفیت تدوین :

امام ابو حنیفہؒ کو اپنے استاد حمادؒ کے انتقال کے بعد غالباً تدوین فقہ کا خیال پیدا ہو چکا ہو گا۔ جبکہ اسلامی مملکت کا رقبہ سندھ سے اندلس تک طوفاً اور شمالی افریقہ سے ایشیائے کوچک تک عرصاً پھیلا ہوا تھا۔ اسلامی مدنیّت میں بڑی وسعت آچکی تھی۔ عبادات و معاملات کے متعلق اس کثرت سے واقعات پیدا ہو چکے تھے اور ہو رہے تھے کہ ایک مرتب قانون کے بغیر محض روایتوں اور وقتی طور پر واقعات و توازل میں غور و فکر سے کسی طرح کام نہیں چل سکتا تھا۔ اس کے علاوہ سلطنت کی وسعت اور دوسری قوموں کے میل جول سے فقہی تعلیم و تعلم نے اس قدر وسعت حاصل کر لی تھی کہ زبانی سند و روایت اس کی محتمل بھی نہیں ہو سکتی تھی، جس کا اب تک دستور تھا۔ ان حالات میں قدرتی طور پر اس خیال کا آنا ناگزیر تھا کہ فقہ کے جزئیات مسائل کو غور و فکر کے ساتھ اصول و ضوابط کے ماتحت ترتیب دے کر فن بنادیا جائے اور اس فن کی کتابیں لکھی جائیں۔

امام ابو حنیفہؒ کی طبیعت ابتداء سے مجتہدانہ اور غیر معمولی طور پر مقتصدانہ واقع ہوئی تھی۔ علم کلام کے عرصہ و جدل نے اس کو اور جلا دے دی تھی۔ تجارت کی وسعت نے معاملات کی ضرورتوں سے بھی خوب مطلع کر دیا تھا۔

اطراف بلاد سے ہر روز سیکڑوں ضروری فتوے آتے تھے۔ جس سے اندازہ ہو رہا تھا کہ ملک کو اس کی کس قدر حاجت ہے۔ قضاء، احکام اور فیصلوں میں جو غلطیاں کرتے تھے وہ بھی سامنے تھیں۔ غرض امام صاحبؒ ۳۲۲ھ میں مبنی امیہ کے جنگل سے رہائی پاتے ہی اس طرف پوری طرح متوجہ ہو گئے۔

تدوین فقہ کا اصل مقصد تو یہ تھا کہ عثمانی زندگی میں رسول اللہ ﷺ کی طرف منسوب شریعت کے متعلق کتاب و سنت کی باتیں جو متفرق طور پر اہل علم میں شائع ہیں، ان میں ترتیب اور نظام قائم کر دیا جائے اور مسلمانوں کے عمل کے لئے آخری فیصلہ کن صورت متعین کر دی جائے۔ مگر چونکہ شریعت محمدی قیامت تک کے لئے ہے، نئے نئے حوادث و مسائل ہوتے رہیں گے، ان کے متعلق عین وقت پر کتاب و سنت سے حکم معلوم کرنے کے بجائے امکانی حد تک پہلے سوچ سمجھ کر تمام حالات کو پیش نظر رکھتے ہوئے احکام معین کر دینا بھی اس کا ثانوی مگر اہم مقصد تھا۔ اس مقصد ثانوی کے لحاظ سے کوفہ تدوین فقہ کے مرکز ہونے کی بہت عمدہ صلاحیت رکھتا تھا۔ مختلف عربی اور عجمی تہذیبیں وہاں جمع تھیں، قسم قسم کے مسائل وہاں موجود تھے، اہل علم کا بھی کافی مجمع تھا۔ اس کے مقابلے میں عرب کے دوسرے شہروں کی تہذیب خالص عربی اور سادہ تھی۔

جامع فقہ کی تدوین کے لئے ایسے مقام کی ضرورت تھی جو ہر قسم کے مسائل کا جامع ہو۔ امام ابو حنیفہؒ جس اعلیٰ پیمانے اور مضبوط طریقہ پر فقہ کی تدوین کرنا چاہتے تھے وہ وسیع اور بڑا خطر کام تھا۔ اس لئے انہوں نے اتنے بڑے کام کو صرف اپنی ذاتی رائے اور معلومات پر منحصر کرنا مناسب نہ سمجھا بلکہ اپنے ہزاروں شاگردوں میں سے چند نامور اشخاص چن لئے جن میں سے اکثر خاص خاص علوم کے ماہر تھے، جن کی تکمیل فقہ کے لئے ضرورت تھی۔ یہ حضرات استاد زمانہ تسلیم کئے جا چکے تھے۔ مناقب موفق میں ہے: ”تو امام ابو حنیفہؒ نے اپنے مذہب کو باہمی مشورہ پر مبنی کر دیا۔ مجلس شوریٰ سے الگ ہو کر فقہ کی تدوین کو صرف اپنی ذات سے وابستہ نہیں رکھا۔“ (ص ۲۳ ج ۲)

امام طحاوی نے مسند متصل اسد بن فرات حمید بن امام مالکؒ سے نقل کیا ہے کہ اراکین مجلس تدوین فقہ چالیس تھے۔ سب کے سب فقہ میں درجہ اجتہاد تک پہنچ چکے تھے۔ ان میں دس ممتاز ترین اہل علم پر مشتمل ایک خاص مجلس بھی تھی، جس کے رکن امام ابو یوسفؒ، امام زفرؒ، امام داؤد طائیؒ، امام اسد بن عمرؒ، یوسف بن خالد اور امام یحییٰ بن ابی زائدہ وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ تھے۔ مجلس تدوین فقہ کے متعلق وکیع بن الجراح مشہور محدث کا قول ہے: ”امام ابو حنیفہؒ کے کام میں غلطی کیسے باقی رہ سکتی ہے، جب واقعہ یہ تھا کہ ان کے ساتھ ابو یوسفؒ، زفرؒ اور محمد جیسے لوگ قیاس و اجتہاد کے ماہر موجود تھے اور حدیث کے باب میں یحییٰ بن زکریا بن زائدہ، حفص بن غیاث، جہان اور مندل جیسے ماہرین حدیث ان

کی مجلس میں شریک تھے اور لغت و عربیت کے ماہرین میں قاسم بن معن یعنی عبدالرحمن بن عبداللہ بن مسعود کے صاحبزادے جیسے حضرات شریک تھے۔ اور داؤد بن نصیر طائی اور فضیل بن عیاض جیسے لوگ تقویٰ و ورع اور زہد و پرہیزگاری رکھنے والے موجود تھے۔ تو جس کے رفقاء کار اور ہم نشین اس قسم کے لوگ ہوں وہ غلطی نہیں کر سکتا، کیونکہ غلطی کی صورت میں صحیح امر کی طرف یہ لوگ یقیناً واپس کر دیتے ہوں گے۔ (جامع المسانید ص ۳۳ و خطیب)۔

امام ابو حنیفہؒ نے طریقہ استنباط یہ رکھا کہ پہلے جواب مسئلہ کتاب اللہ سے استنباط کی کوشش کی جاتی، اگر اس میں کامیابی ہو جاتی، تو وہ کتاب اللہ کی عبارت النص سے یا دلالت النص سے یا اشارۃ النص سے یا اقتضاء النص سے تو اسی کو متعین فرما دیتے۔ اگر کسی نتیجہ سے کتاب اللہ سے بر اور است اس کا سر آئے نہ ملتا فیصلہ نہ ہو سکتا تو پھر احادیث نبویہ علی صاحبہا الف الف تحیہ میں تفتیش فرماتے۔

آخری بات جس پر رسول اللہ ﷺ کی وفات ہوئی، امام صاحبؒ کی نظر اس پر رہتی تھی اور اسی کو اختیار کرتے تھے۔ اگر حجازی اور عراقی صحابہ کی مرفوع حدیثوں میں اختلاف ہو تا تو بنابر فقہ راوی، فقہ کی روایت کو ترجیح دیتے۔ اگر احادیث نبویہ سے فیصلہ نہ ہو سکتا ہو تو اہل اثناء صحابہ اور تابعین کے اقوال اور فیصلے تلاش فرماتے، اجماع کی طرف رجوع کرتے، ایسے موقع پر اہل عراق صحابہ اور تابعین کے مذہب کو اختیار فرماتے، اگر یہاں بھی جواب نہ ملتا تو قیاس و استحسان سے مسئلہ کا حل فرماتے۔ مسئلہ پر غور کرتے ہوئے یہ بھی دیکھتے تھے کہ مسئلہ سے متعلق نصوص کی حیثیت تشریف ہے یا غیر تشریف ہے اس ضمن میں مسائل کے اصول طے کرنے کی بھی ضرورت پڑتی تھی۔

نصوص میں ضابطہ کلیہ اور واقعات جزئیہ میں اگر تعارض ہو تا تو ضابطہ کی نص کو ترجیح دیتے اور واقعہ جزئی کی توجیہ کرتے۔ جیسا کہ پہلے گزر چکا، اب تک اہل اثناء اور قضاۃ کا یہی دستور تھا کہ واقعہ کے واقع ہو جانے کے بعد جواب سوچتے تھے۔ کوئی مدون قانون جمہوریت و سنت سے ماخوذ مرتب ہو، ان کے سامنے نہیں تھا، بلکہ وقوع سے پہلے شرعی حکم سوچنے کو معیوب جانتے تھے۔ امام ابو حنیفہؒ اس دستور کے خلاف تھے۔ فرماتے ہیں: ”اہل علم کو چاہئے کہ جن باتوں میں لوگوں کے مبتلا ہونے کا امکان ہے ان کو سوچ لینا چاہئے تاکہ اگر واقعہ ہی ہو جائیں تو انہیں انوکھی بات نظر نہ آئے جس سے لوگ پہلا سے واقف نہ ہوں۔ بلکہ معلوم ہونا چاہئے کہ ان امور میں کسی کو مبتلا ہونا پڑے تو شرعاً مبتلا کے وقت کیا کرنا چاہئے اور مبتلا ہونے کے بعد شریعت نے ان کے لئے کیا صورت بتائی ہے۔“ (مناقب موفق ص ۶۰)

قیس بن ربیع مشہور محدث کا قول ہے: کان ابو حنیفۃ اعلم الناس بما لم یکن (موفق) امام ابو حنیفہؒ ان مسائل کو جو واقعہ نہ ہوئے ہوں، سب لوگوں سے زیادہ جانتے تھے۔“

اسی بناء پر مجلس تدوین میں امام ابو حنیفہؒ نے ان تمام فقہی مسائل پر بتفصیل غور فرمانا شروع کیا جن کا واقع ہونا ممکن تھا۔ مجلس تدوین کا یہ طریقہ تھا کہ امام صاحب کے ارد گرد اراکین مجلس (تلامذہ امام) بیٹھ جاتے۔ امام صاحب ایک ایک کو بصورت سوال اور لوگوں کے خیالات کو اٹھتے پٹھتے جو کچھ مجلس کے اراکین کی معلومات ہوتیں، سنتے، جو اپنا خیال ہوتا ظاہر فرماتے۔ اگر تمام اراکین جواب مسئلہ میں متفق ہو جاتے تو اسی وقت قلمبند کر لیا جاتا۔ خدمت کلمات احمد بن عمر، یحییٰ بن زکریا بن ابی زائد اور امام ابو یوسفؒ سے متعلق تھی۔ اختلاف کی صورت میں نہایت آزادی کے ساتھ بحثیں شروع ہو جاتیں اور یہ بحث کبھی مہینوں تک قائم رہتی۔ تلامذہ امام اپنے اپنے علم اور معلومات کے اعتبار سے بحث کرتے، رد و قرح جاری رہتی۔ امام ابو حنیفہؒ خاموشی سے سب کی تقریریں اور دلائل سنتے۔ البتہ گاہے گاہے میں آپ کی زبان سے بے ساختہ یہ آیت فہشرو عبادی الذین یستمعون القول ویتبعون احسنہ جاری ہو جاتی۔ جب باتیں شروع ہو کر بہت بڑھ جاتیں تو امام صاحب اپنی تقریر شروع فرماتے۔ بلا اثر امام صاحب ایسا چالان فیصلہ کرتے کہ سب کو تسلیم کرنا پڑتا اور مسئلہ کا ایک پہلو متعین ہو جاتا اور لکھ لیا جاتا۔

کبھی ایسا بھی ہو تا کہ امام صاحبؒ کے فیصلہ کے بعد بعض اراکین اپنی اپنی رائے پر قائم رہتے تو سب کے اقوال قلمبند کر لئے جاتے۔ اس کا بھی التزام تھا کہ جب تک شور مچی کے تمام اراکین خصوصی جمع نہ ہو جاتے، کوئی مسئلہ طے نہ کیا جاتا۔ یہ بھی دستور تھا کہ جب کوئی مشکل اور پیچیدہ مسئلہ بحث مباحثے کے بعد آخری فیصلہ کی صورت اختیار کرتا تو اراکین شور مچی سب کے سب نعرہ تکبیر بلند کرتے، اللہ اکبر کہتے۔ (موفی ص ۵۳ ج ۲)

تقریباً بائیس برس کی مدت میں امام صاحب کی مجلس تدوین فقہ کا مجموعہ فقہی تیار ہو کر کتب الی حنیفہ کے نام سے مشہور ہوا۔ یہ مجموعہ تراسی ہزار دفعات پر مشتمل تھا۔ جس میں اڑتیس ہزار مسائل عبادات سے متعلق تھے۔ باقی پینتالیس ہزار دفعات کا تعلق معاملات اور عقوبات سے تھا۔ اس میں انسان کے دنیوی کاروبار کے متعلقہ آئین و دستور اور معاشیات، سیاسیات اور منزلیات کے متعلقہ قوانین سب ہی تھے، انہی مسائل کے ضمن میں دلائل و قائل و نحو اور حساب کے ایسے ایسے دقیق مسائل بھی تھے جن کے سمجھنے کے لئے عربیت اور جبر و مقابلہ کے ماہرین کی ضرورت ہو۔ اس مجموعہ کی ترتیب اس طرح تھی کہ اول باب الطہارۃ، باب الصلوٰۃ، پھر عبادات کے دوسرے ابواب، ان کے بعد معاملات و عقوبات کے ابواب تھے، آخر میں باب المیراث تھا۔

یہ مجموعہ ۴۴۴ھ سے قبل مکمل ہو چکا تھا، مگر بعد میں بھی اضافے ہوتے رہے، کیونکہ بغداد جانے پر جیل خانے میں بھی یہ سلسلہ قائم رہا۔ امام محمدؒ کا تعلق امام صاحب کی مجلس سے وہاں ہی ہوا۔ اضافہ کے بعد اس مجموعہ کے

مسائل کی تعداد پانچ لاکھ تک پہنچ گئی۔ حضرت عبداللہ بن مبارکؒ کا قول ہے: "میں نے امام ابو حنیفہؒ کی کتابوں کو متعدد بار لکھا، ان میں اضافے بھی ہوتے رہے، ان اضافوں کو بھی لکھ لیا کرتا۔" (موفق ص ۶۸)

اس مجموعہ نے امام صاحب کے زمانے میں قبولیت حاصل کر لی اور جس قدر اجزا تیار ہوتے تھے، ساتھ ہی ساتھ ملک میں اس کی اشاعت ہو جاتی تھی۔ (۱)

جب یہ مجموعہ مکمل ہو چکا تو امام ابو حنیفہؒ نے اپنے تلامذہ کو جمع ہونے کا حکم دیا۔ کوفہ کی جامع مسجد میں ایک بزرگ اہل علم شاگرد جمع ہوئے جن میں چالیس وہ تھے جو مجلس تدوین کے رکن اور درجہ اجتہاد تک پہنچے ہوئے تھے۔ امام صاحب نے انہیں اپنے قریب بٹھایا اور اس طرح تقریر فرمائی: "میرے دل کی مسرتوں کا سارا سرمایہ صرف تم لوگوں کا وجود ہے۔ تمہاری ہستیاں میں میرے حزن و غم کے ازالے کی ضمانت پوشیدہ ہے۔ فقہ (اسلامی قانون) کی زین تم لوگوں کے لئے کس کر میں تیار کر چکا ہوں، اس کے منہ پر تمہارے لئے لگام بھی چڑھا چکا ہوں۔ اب تمہارا جس وقت جی چاہے اس پر سوار ہو سکتے ہو۔ میں نے ایسا حال پیدا کر دیا ہے کہ لوگ تمہارے نقش قدم کی جستجو کریں گے اور اسی پر چلیں گے۔ تمہارے ایک ایک لفظ کو لوگ اب تلاش کریں گے، میں نے (لوگوں کی) گردنوں کو تمہارے لئے جھکا دیا اور ہموار کر دیا۔ اب وقت آگیا ہے کہ تم سب علم کی حفاظت میں میری مدد کرو۔ تم سب میں سے چالیس آدمی ایسے ہیں کہ ان میں سے ہر ایک عمدہ قضا کی ذمہ داریوں کو سنبھالنے کی پوری صلاحیت رکھتا ہے اور ان میں سے دس آدمی ایسے ہیں جو صرف قاضی ہی نہیں بلکہ قاضیوں کی تربیت و تادیب کا کام بھی بخوبی انجام دے سکتے ہیں۔ میں تم سب لوگوں کو اللہ کا واسطہ دیتا ہوں، اور علم کا جو حصہ آپ لوگوں کو ملا ہے اس کی عظمت و جلالت کا حوالہ دیتا ہوں۔ میری تمنا ہے کہ

(۱) دراصل امام اعظم ابو حنیفہؒ کی مجلس تدوین فقہ میں مسئلہ کا اصل مقدمہ کلیات مدون کرنا ہوتا تھا۔ اور پھر ان کلیات پر سیکڑوں قسم کی جزئیات کو مدون کیا جاتا تھا۔ اور یہ جزئیات مختلف ابواب سے متعلق ہوتی تھیں۔ جیسے: آبجکل الاشیاء و الظاہر کی شکل ہے۔ لیکن بعد میں عام لوگوں بلکہ علماء غیر مجتہدین کو ان کتب سے مسئلہ معلوم کرنا مشکل ہوتا تھا۔ اس لئے ابواب کی ترتیب پر مسائل کو مرتب کیا گیا تاکہ مسئلہ معلوم کرنے میں آسانی ہو۔ پھر اس طریقہ پر مرتب کردہ مسائل کو امام اعظمؒ کے شاگرد رشید امام محمد بن الحنفیہؒ نے مکمل کیا۔ الغرض امام اعظمؒ کی زندگی میں مجلس تدوین فقہ کے مرتب کردہ مسائل اب بھی امام محمدؒ کی کتب ظاہر الروایہ میں جزیبہ جدید موجود ہیں۔ پھر ان مسائل کو طبع کی ذہنی سطح کو مد نظر رکھ کر مختلف متون میں ترتیب دیا گیا۔ جیسے کنز الدقائق، مختصر القدوری وغیرہ۔ یہ ایسے ہی ہے جیسے تدوین حدیث کی اندہ لئی شکل مسانید کی صورت میں تھی، لیکن ترجیح کلیں مسانید داخل دس نہیں۔ چونکہ اس شکل میں اپنے فقہی مسئلہ کی دلیل میں حدیث و دھونڈنا مشکل تھا۔ اس لئے لاسر نو ان کو ابواب فقہ کی ترتیب پر مرتب کیا گیا تاکہ آسانی ہو۔ ایسے نوینوں کے مرتب کردہ قوانین ترجیح کلیں بھی اپنی اصل شکل میں داخل دس نہیں، بلکہ طلباء کی ذہنی سطح کو مد نظر رکھ کر ان ہی قوانین کو نئی اور آسان شکل میں ترتیب دے کر طلباء کو پڑھائے جاتے ہیں۔ لہذا جس طرح اب یہ کہنا کہ مسانید فقہ ہو چکی ہیں یا نوینوں کے قوانین ضائع ہو چکے ہیں غلط ہے اسی طرح یہ کہنا کہ امام اعظمؒ کے مرتب کردہ قوانین و مسائل فقہ ہو چکے ہیں غلط ہے۔

اس علم کو محکوم ہونے کی بے عزتی سے چاہتے رہنا اور تم میں سے کسی کو قضائی ذمہ داریوں میں جتلا ہونا پڑے تو میں یہ کہہ دینا چاہتا ہوں کہ ایسی کمزوریوں کا جو لوگوں کی نگاہوں سے پوشیدہ ہوں جان بوجھ کر اپنے فیصلوں میں جو لحاظ کرے گا اس کا فیصلہ جائز نہ ہوگا۔ نہ اس کے لئے خدمت قضا حائل ہے، نہ اس کی تنخواہ لینا، درست ہے۔ قضا کا عہدہ اسی وقت تک صحیح اور درست ہے جب تک کہ قاضی کا ظاہر و باطن ایک ہو، اسی قضائی تنخواہ حائل ہے۔ بہر حال ضرورت کو دیکھ کر اس عہدے کی ذمہ داریوں کو تم میں سے جو قبول کرے میں اس کو وصیت کرتا ہوں کہ خدائی عام مخلوق اور اپنے درمیان روک ٹوک کی چیزوں کو مثلاً دربان، حاجب وغیرہ کو حائل ہونے نہ دے۔ پانچ وقت کی نماز مسجد میں پڑھے، ہمیشہ لوگوں کی حاجتیں پوری کرنے کو تیار رہے۔ امام یعنی مسلمانوں کا امیر اگر مخلوق خدا کے ساتھ کسی غلط رویہ کو اختیار کرے تو اس امام سے قریب ترین قاضی کا فرض ہوگا کہ اس سے باز پرس کرے۔“ (مجموع البصغین ص ۲۵۵ ج ۲ وغیرہ)

اس تقریر کے بعد مجموعہ فقہی کی اہم حیثیت واضح ہو گئی، ملک میں شہرت عام ہو گئی، غالباً اسی کے بعد خلیفہ منصور نے امام ابو حنیفہؒ کو بعد از طلب کیا اور عہدہ قضا پیش کیا۔ مگر امام صاحب نے قبول نہیں کیا۔

پہلی وجہ کا علاج تو صرف یہی تھا کہ خلفاء بے جا رعایتیں چھوڑ دیں، تولاً و فعلاً قاضیوں کو فیصلہ کی آزادی دیں، اور دوسری وجہ کے اصلاح کی صورت یہ تھی کہ کوئی مدون اسلامی قانون ہو جس کے مطابق قاضی فیصلہ کریں تاکہ غلطیوں کا امکان کم ہو جائے۔

اہل علم و فضل صرف دوسری وجہ کی اصلاح کے ذمہ دار تھے۔ امام ابو حنیفہؒ نے مدون فقہ سے اس فریضہ کو پورا کر دیا اور جب اسلامی قوانین مرتب ہو گئے تو انہوں نے اپنے شاگردوں کو عہدہ قضا قبول کرنے کی اجازت دے دی۔ بشرطیکہ اس بات کی ضمانت ہو کہ خلفاء کی طرف سے بے جا طر فدراری اور غلط و ظل اندازی نہ ہو، عدلیہ آزاد رہے۔ امام صاحب کے عہد میں عہدہ قضا میں مفقود تھی، اس لئے انہوں نے خود عہدہ قضا قبول نہیں کیا اور اسی آزادی کی جدوجہد میں وہ شہادت سری کی نعت سے سرفراز ہوئے۔ امام ابو حنیفہؒ کے بعد جب عدلیہ کی آزادی میسر ہوئی، امام صاحبؒ کے تقریباً پچاس شاگردوں نے مختلف وقتوں میں عہدہ قضا قبول کیا اور وہ امام صاحب کے مجموعہ فقہی کے مطابق فیصلہ کرنے لگے۔ ہارون الرشید کے عہد میں امام ابو یوسف قاضی القضاۃ مقرر ہوئے۔ مملکت عباسیہ میں مغرب سے مشرق تک قاضیوں کا تقررائی کے ہاتھوں انجام پانے لگا۔

امام ابو حنیفہؒ کے مدون فقہ کا نام فقہ حنفی ہوا جو سارے ملک میں پھیل گئی۔ یحییٰ بن آدم کا قول ہے: فقہی بہ الخلفاء والائمة والحکام واستقر علیہ الامر (موقوف ص ۳۱ ج ۲) ”خلفاء، ائمہ اور حکام ابو حنیفہؒ کے مدون قوانین پر فیصلہ کرنے لگے اور بالآخر اسی پر عمل قائم ہو گیا۔

امام ابو حنیفہؒ کی فقہ کو دنیا میں جو حسن قبول حاصل ہوا وہ محتاج بیان نہیں، تیسری صدی سے دنیائے اسلام میں اس کو عام مقبولیت حاصل ہونے لگی۔ اس کے بعد عموماً ہر زمانے میں حکومت اور عوام کی اکثریت کا مذہب یہی رہا۔ دنیائے اسلام کی دو ملٹ آبادی اسی فقہ کی پیروی ہے۔ شیخ محمد طاہر عینی صاحب مجمع البحار (م ۹۸۶ھ) مسلولہ محدث کرامانی شافعی شارح بخاری (م ۸۶۷ھ) فرماتے ہیں: "اگر اس مذہب حنفی میں اللہ تعالیٰ کی قبولیت کا راز پوشیدہ نہ ہو تا تو، نصف یا اس کے قریب مسلمان اس مذہب کے مقلد نہ ہوتے۔ ہمارے زمانے تک جس کو امام صاحب سے تقریباً سترہ چار سو برس کا عرصہ ہوتا ہے ان کی فقہ کے مطابق اللہ وحدہ کی عبادت ہو رہی ہے اور ان کی رائے پر عمل ہو رہا ہے، اس میں اس کی صحت کی اول درجہ کی دلیل ہے۔" (ص ۸۰)

ملا علی قاری (م ۱۰۱۳ھ) دسویں صدی کے آخر گیارہویں صدی کے شروع میں لکھتے ہیں: "حنفی کل مسلمانوں کے دو تہائی ہیں" (مرقاۃ ص ۲۰۲) ممکن ہے اب کچھ زیادہ ہی ہوں، واللہ اعلم۔

فقہ حنفی کی حقیقت

سلف میں علماء امت کی دو قسمیں تھیں، ایک تو حفاظ حدیث کی جنہوں نے احادیث نبویہ کی رعایت اور حفاظت کی۔ دوسری قسم فقہاء اسلام کی ہے، جن کے اقوال پر مخلوق میں فتوے کا دارو مدار ہے۔ یہ گروہ استنباط احکام کے ساتھ مخصوص رہا، انہوں نے حلال و حرام کے ضبط کا اہتمام کیا۔

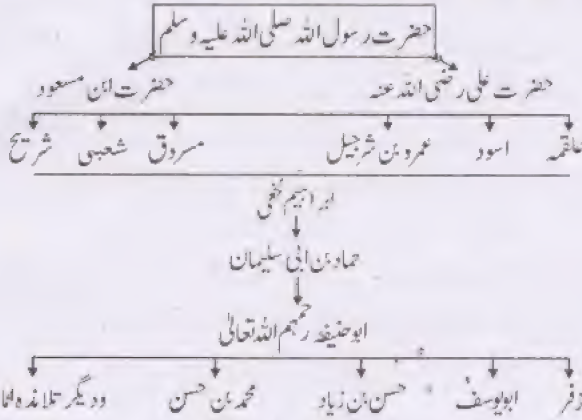
روایت حدیث میں اکابر صحابہ نہایت محتاط تھے۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ تقلیل روایت کی تاکید فرماتے تھے۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اس پر شہادت طلب کرتے تھے۔ حضرت علی مرتضیٰ حلف لیتے تھے۔ خلافت راشدہ کے بعد روایت حدیث کی کثرت ہونے لگی، اس کے مقابلے میں اجتہاد و استنباط احکام کا سلسلہ خلیفہ اول سے شروع ہو کر خرون ملے تک ہر زمانے میں یکساں رہا۔ اہل افتاء صحابہؓ و تابعینؓ حسب ضرورت استنباط احکام کرتے رہے۔

مشہور تابعی مسروق کا قول ہے کہ میں صحابہ کی صحبت میں رہا۔ ان کے علوم کے مجموعہ یہ چھ صحابہ تھے: حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت ابوالدرداءؓ اور حضرت ابی بن کعبؓ اور ان چھ کے جامع حضرت علیؓ اور حضرت ابن مسعودؓ تھے۔

کوفہ میں علم دین کی اشاعت حضرت علقمہ، حضرت اسود، حضرت عمرو بن شریل اور حضرت شریک رحمہم اللہ جیسے کبار تابعین سے ہوئی اور یہ تمام حضرت علیؓ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کے شاگرد تھے۔ اس طبقہ کے بعد ان کے خلفاء ابوالانجم ثقی، شعبی، ابن جبیر وغیرہ ہوئے۔ ان کے بعد حماد بن ابی سلیمان، سلیمان بن النعمان، سلیمان بن الاعثم اور مسعر بن کدام ہوئے۔ ان کے بعد شریک، محمد بن عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ، سفیان ثوری اور امام ابو حنیفہؒ ہوئے۔ ان کے بعد اصحاب ابی حنیفہؒ مثلاً حفص بن غیاث، وکیع، ابو یوسف، ذفر، حماد بن ابی حنیفہ، حسن بن زیاد اور محمد رحمہم اللہ

علوم کے وارث ہوئے اور اسی روشنی میں فقہ حنفی کی تاسیس ہوئی۔

ہم فقہ حنفی کا سلسلہ بصورت شجرہ اس طرح قائم کرتے ہیں :



تفصیل مندرجہ بالا سے معلوم ہوا کہ دین کا وہ امام علم جس کی ترویج و اشاعت کا اہتمام اکابر صحابہ نے کتاب اللہ کے بعد اس زمانے میں کیا جبکہ روایت حدیث قلیل تھی بلکہ روایت سے لوگ روکے جاتے تھے۔

خلفاء راشدین کا زمانہ جس علم کے اہتمام میں ختم ہو گیا تھا سلسلہ بہ سلسلہ امام ابو حنیفہ کو پہنچا، بالخصوص باب العلم سیدنا علی رضی اللہ عنہ اور کثیف "ملی علیاً وحکمۃ سیدنا ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا وہ علم جو ۳۳ ہجری کی ضخمت تام اور قرب خاص میں ان دونوں کو بارگاہ نبوت سے براہ راست حاصل ہوا تھا اور جو بالآخر تمام صحابہ کے علوم کا مجموعہ تھا، چار پشت تک کبار تابعین کے سینوں میں سے گزر کر امام ابو حنیفہ کو پہنچا۔ ان کی اور ان کے علاوہ کی کوششوں نے اس علم کو مدون اور مرتب کر کے ایسا آئین شریعت ملک و ملت کے سامنے رکھ دیا جو حق اور ہدایت کی قوت سے دینائے اسلام کی عبادات و معاملات کی ضرورتوں اور حاجتوں کو پورا کرنے اور دینائے اسلام میں پھیلنے کے لئے تیار اور آمادہ تھا۔

صحابہ کے اسی مجموعہ علوم کا نام جو چار پشتوں تک اجلہ تابعین کے سینوں میں محفوظ رہا، مدون ہو کر "فقہ حنفی" ہے۔ بلاشبہ یہ فقہ ایک عالم کے لئے سرمایہ اعمال حسنہ اور اس کے عاجز بندوں کے لئے وسیلہ عظمیٰ ہے۔ **والحمد للہ رب العلمین**۔

الغرض چونکہ فقہ حنفی، قرآن اور رسول اللہ کی سنت کی روشنی میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم و تابعین عظام رحمہم اللہ کے عملی توازن کو سامنے رکھ کر مدون کی گئی، اس لئے چار سو اسی فقہ حنفی پر عمل ہونے لگا۔ لیکن کفار کو اس طرح اسلام کا پیٹنا اچھا نہ لگا اور انہوں نے ایک ایسا گروہ تیار کیا جس نے بظاہر فقہ حنفی اور درحقیقت اسلام پر طعن و تشنیع

شرح کردی اور حدیث کا لہادہ کوڑھ کر عوام کو قرآن و حدیث اور اسلام سے برگشتہ کرنے لگا۔ اور احادیث منسوخ یا مروجہ کو سامنے رکھ کر فقہ حنفی کا کوئی مسئلہ بیان کر کے یہ تاثر دینے کی کوشش کرنے لگا کہ فقہ حنفی کا قرآن و حدیث سے کوئی تعلق نہیں بلکہ یہ ابو حنیفہؒ کی اپنی رائے ہے جو قرآن و حدیث سے متصادم ہے (نعوذ باللہ) اور احناف کے جو اہل قرآن و حدیث سے ہوتے اس کو چھپاتے۔ الغرض بالکل وہی کردار ادا کرتے جو حضور ﷺ کے زمانے میں اہل کتاب (یہود و نصاریٰ) تورات و انجیل کے صحیح مسائل کے بارے میں کرتے تھے یعنی اصل بات چھپا لیتے۔ چنانچہ اس فقہ کو بھائیچے ہوئے حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ نے اپنے شاگرد رشید محدث جلیل مولانا ظفر احمد عثمانیؒ کو عہد کیا کہ وہ فقہ حنفی کے مسائل کو قرآن و حدیث اور آثار صحابہ و تابعین سے مبرہن کریں تاکہ عوام کو اس نام نہاد اہل حدیث فرقہ کے دھوکے سے محفوظ رکھا جاسکے اور وہ فقہ حنفی سے متر لزل نہ ہونے پائیں۔ الحمد للہ مولانا عثمانیؒ نے انتہائی محنت و جانفشانی سے چھ ہزار سے زائد احادیث متن میں اور اس سے دو گنی احادیث حاشیہ میں مدون کر کے انعام الحسن ہائی کتاب مرتب کر دی جس کی نظیر اور اس کا جواب غیر حنفی پیش کرنے سے قاصر ہیں۔

لیکن افسوس کہ اتنی بڑی کتاب خریدنا ایک غریب عالم و طالب علم کے بس میں نہ تھا۔ پھر پبلشرز کی قیمت نے جتنی پر جمل کا کام کیا اور یہ کتاب ایک غریب عالم بلکہ متوسط طبقہ کے عالم کی دسترس سے باہر ہو گئی۔ اس لئے اس بات کی ضرورت شدت سے محسوس کی جانے لگی کہ اس کتاب کے متن کو الگ طور سے شائع کیا جائے تاکہ ایک عام طالب علم و عالم بھی اسے خرید سکے اور یہ کام آسان بھی تھا۔ لیکن اس کے ساتھ ساتھ ایک اور ضرورت بھی شدت سے محسوس کی جا رہی تھی کہ اس کی احادیث کو مترجم کیا جائے تاکہ عوام الناس بھی اس سے مکمل طور پر مستفید ہو سکیں۔ لیکن چونکہ یہ کام نہایت طویل تھا اس لئے کوئی شخص بھی اس کی حافی بھرنے کو تیار نہیں ہو رہا تھا۔

آخر میں نے رئیس المناظرین مولانا محمد امین صفور صاحب مدظلہ سے اس کام کو کرنے کے لئے کہا تو انہوں نے عدم فرصت کا کہہ کر مجھے اس کام کے کرنے کا حکم دیا۔ میں نے بار بار اپنے بے بھاضقی اور علمی کم پائیگی کا بہت کیا۔ نیز میں جامعہ خیر المدارس ملتان میں مکمل وقتی مدرس بھی تھا، اس لئے میں نے اس کام کو اپنے سر لینے سے معذرت کی، لیکن آخر ان کے اصرار اور استاذ الحدیث جامعہ خیر المدارس ملتان حضرت مولانا محمد نعیم صاحب کی بہت افزائی اور والدہ مکرم مولانا حافظ نور احمد صاحب کی دل جوئی پر میں نے اس کام کو شروع کر دیا۔

اگرچہ بعض اجزاء پر خود مصنف مولانا ظفر احمد عثمانیؒ کا ترجمہ شائع ہو چکا تھا لیکن اس کو سامنے رکھ کر میں نے سارے سے ترجمہ شروع کیا۔ ترجمہ اس طرح ہاتھ آورہ کیا گیا ہے کہ حدیث کا مطلب سمجھنا بالکل آسان ہو گیا ہے۔ لیکن پھر بھی ترجمہ حدیث کے ساتھ ساتھ تشریح بھی درج کی گئی ہے، جس میں حدیث کا مضموم اور طریق استدلال کو واضح کیا گیا ہے۔ نیز مخالف فریق کے دلائل کا مختصر اذکر کر کے اس کا شافی وافی اور مسکت جواب دیا گیا ہے اور مختلف

(بظاہر متعارض) احادیث کے درمیان نہایت بھڑین انداز سے تطبیق دی گئی ہے۔ متن میں ہی احتاف کے دلائل کا درجہ و مرتبہ بھی بتادیا گیا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے یا حسن۔ بعض مشہور مسائل مثلاً جمع بین الصلوٰتین، آمین باللہ، قرآن فاتحہ خلف الامام اور رفع یدین وغیرہ جیسے مسائل میں تشریح کے اندر مفصل بحث کی گئی ہے۔

الغرض اختصار غل اور طوالت محل سے مکمل طور پر پرہیز کرتے ہوئے دریا کو کوزے میں بند کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ مجھے امید قوی ہے کہ یہ کتاب عوام الناس کے ساتھ ساتھ علماء و طلباء کے لئے بھی یکساں مفید رہے گی۔ (انشاء اللہ) یہ ترجمہ تکمیل کے مراحل میں ہے اور کچھ دنوں کا کام بھی جاری ہے۔ انشاء اللہ امید ہے کہ جلد ہی یہ کتاب تکمیل کی صورت میں آپ کے ہاتھوں میں ہوگی۔

میں مولانا محمد امین صفدر صاحب اور مولانا محمد نعیم صاحب کا نہایت ممنون ہوں کہ جنہوں نے اس کٹھن کام کی ہر مشکل گھڑی میں میرا مکمل تعاون کیا۔ خصوصاً اول الذکر موصوف نے مختلف مسائل میں پیچیدگی کو حل کرنے کے لئے مختلف کتابوں کی رہنمائی بھی کی اور ساتھ ساتھ میرے تیار کردہ مسودہ پر نظر ثانی بھی فرماتے رہے اور اس کام میں مناسب ہدایات سے بھی نوازتے رہے، نیز حضرت نے احیاء السنن کے لئے ایک تفصیلی مقدمہ اور اس کتاب کی اہمیت پر ایک مفصل تبصرہ بھی تحریر فرمایا جو کہ اس کتاب کے شروع میں موجود ہے اور آخر الذکر موصوف نے فہم حدیث کے مسئلے میں میری مکمل رہنمائی کی۔ جزا اہم اللہ احسن الجزاء

آخر میں اللہ تعالیٰ سے دعاء ہے کہ اللہ تعالیٰ اس حقیر سی محنت کو قبول فرمائیں اور مجھ ناکارہ اور معاونین و قارئین کے لئے ذریعہ عمل اور توشہ آخرت بنائیں اور مجھ ناچیز کو مزید دین کی خدمت کے لئے قبول فرمائیں۔

آمین بجاہ رب العلمین و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و آلہ واصحابہ اجمعین۔

نعیم احمد

۱۲ رمضان المبارک ۱۴۲۰ھ

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمہ احیاء السنن

(بقلم رئیس المناظرین، وکیل احناف حضرت مولانا محمد امین صفدر مدظلہ)

تمام تعریفیں اُس خدائے واحد کے لئے ہیں جس نے اپنے مقدس نبیوں کے ذریعہ اپنے بندوں تک اپنے احکام پہنچائے اور اپنے آخری نبی حضرت محمد ﷺ پر اپنے دین کو کامل کر دیا۔ اس دین کامل کی بنیاد کتاب و سنت کو قرار دیا اور اس دین کی حفاظت کا تاقیامت ذمہ لیا، چنانچہ اپنی پاک کتاب قرآن پاک کی حفاظت سات متواتر قراتوں سے کردائی۔ چنانچہ مختلف اسلامی ملکوں میں کسی نہ کسی ایک متواتر قرات عمل پیرا ہر مسلمان قرآن پاک کی تلاوت کر رہے ہیں، اسی طرح کتاب اللہ شریف کی عملی تشریح یعنی سنت کی حفاظت چار متواتر مذاہب کے ذریعہ کردائی چنانچہ مختلف اسلامی ممالک میں مسلمان کسی نہ کسی متواتر مذہب کے ذریعہ سنت نبوی ﷺ پر عمل پیرا ہیں، جس طرح قرآن پاک کے بارہ میں سات متواتر قراتیں مدارکار ہیں، اگر کوئی قرات غیر متواتر ان سے ٹکرائے تو وہ شاذ کہلاتی ہے اور اس پر تلاوت جائز نہیں، اسی طرح سنت کے بارہ میں چار مذاہب ہی مدار ہیں اگر کوئی روایت یا اثر ان سے ٹکراتا ہے تو وہ شاذ ہونے کے وجہ سے قابل عمل نہیں ہوگا چنانچہ محقق علی الاطلاق علامہ ابن نجیمؒ فرماتے ہیں وماخالف الاثمة الاربعة مخالف للاجماع وقد صرح فی التحریر ان الاجماع انعقد علی عدم العمل بمذہب مخالف الاربعة لانضباط مذہبہم وانتشارہا وكثرة اتباعہم (الاشبہ والنظائر ص ۱۳۳ ج ۱) چاروں اماموں کی مخالفت اجماع کی مخالفت ہے اور تحریر میں تصریح ہے کہ اس بات پر اجماع ہو چکا ہے کہ ائمہ اربعہ کے خلاف عمل نہ کیا جائے کیونکہ یہ مذہب مکمل طور پر (اصولاً و فرعاً) منضبط ہیں اور اپنے اپنے علاقوں میں متواتر ہیں اور ان کی اتباع کرنے والے لوگ حد شمار سے باہر ہیں اور شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ فرماتے ہیں۔

ولمّا اندرست المذاهب الحقّة الا هذه الاربعة كان اتباعها اتباعاً للسواد الاعظم والخروج عنها خروجاً عن السواد الاعظم (عقد الجدید ص ۳) جب تمام مذاہب حقہ (تکونیناً) مٹ گئے مگر یہی چار مذاہب باقی رہے تو اب (تشریعاً) ان کی تقلید ہی سواد اعظم کی اتباع ہے۔ اور ان سے باہر ٹھکانا سواد اعظم سے نکل جانا ہے اور رسول اقدس ﷺ نے فرمایا کہ تم پر سواد اعظم کی اتباع لازم ہے اور جو سواد اعظم سے نکل جائے وہ جہنمی ہے اور امام طحاویؒ نے بھی شرح در مختار شریف میں ان چاروں مذاہب والوں کو اہل سنت اور ان سے نکلنے والوں کو بدعتی اور دوزخی قرار دیا ہے

(کتاب الذبائح) اور حضرت ملا علی قاریؒ اپنے رسالہ رد قتال میں فرماتے ہیں کہ اس دور میں نفس پرستی اور عملی بے راہروی سے چنے کا ایک ہی طریقہ ہے وہ یہ کہ ان چار مذہب میں سے کسی ایک مذہب کی تقلید شخصی کا التزام کر لے۔ اور شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ اپنے رسالہ الانصاف میں فرماتے ہیں کہ اس مذہب کی تقلید شخصی کا التزام کرے جو اس علاقہ میں علماء متواتر ہو اور فرماتے ہیں کہ ہمارے ملک میں مذہب حنفی ہی متواتر ہے۔ اس لئے اس ملک میں حنفی مذہب پر عمل ہی اتباع سنت ہے اور اس ملک میں جو حنفی مذہب سے نکلتا ہے اس نے گویا شریعت کی رسی گلے سے نکال دی اور وہ بے کار اور مہمل بن گیا۔

دین کے ثبوت کا طریقہ :- اس میں شک نہیں کہ دین اسلام آپ ﷺ کے بعد والی امت کو بواسطہ امت ہی پہنچا، ان میں سے عقائد کا حصہ قطعی طور پر ضروریات دین کی شکل میں ہم تک پہنچا۔ جن میں سے کسی ایک کا انکار یا تاویل باطل کفر ہے اور عملی حصہ کچھ یقین سے اور کچھ ظن غالب سے ہم تک پہنچا۔ کسی بات کا قطعی یقین حاصل ہونے کے عقائد وہ ہی طریقے ہیں۔ اول یہ کہ آدمی اپنی آنکھوں سے کسی چیز کو دیکھ لے یا اپنے کانوں سے خود کسی بات کو سن لے تو اس کا قطعی یقین حاصل ہو جاتا ہے۔ دوم یہ کہ خبر متواتر کے ذریعہ ہمیں وہ بات پہنچی ہو یعنی کسی بات کو اتنے زیادہ لوگوں نے نقل کیا ہو کہ عقل یہ تسلیم نہیں کرتی کہ ان سب لوگوں نے جھوٹ پر اتفاق کر لیا ہو گا مثلاً مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ کا شہر بہت سے لوگوں نے نہیں دیکھا۔ لیکن ان لوگوں کو بھی ان دونوں شہروں کا اتنا ہی یقین ہے جتنا کہ خود اپنی آنکھوں سے دیکھنے والوں کو۔ جب کوئی خبر نقل متواتر کے ذریعہ ہم تک پہنچے تو ہمیں اس کا ایسا ہی یقین حاصل ہو جاتا ہے جیسا کہ آنکھوں دیکھی چیز کا اور کانوں سنی بات کا۔

اور تواتر کی چار قسمیں ہیں (۱) تواتر لفظی (۲) تواتر معنوی (۳) تواتر قدر مشترک (۴) اور تواتر طبقہ عن طبقہ یعنی تواتر تعامل۔ تواتر کی یہ چاروں قسمیں یقین اور قطعیت کا فائدہ دیتی ہیں اور ان کے ذریعے حاصل ہونے والی خبر قطعی اور یقینی کہلاتی ہے جیسے آنکھوں دیکھی اور کانوں سنی چیز۔ اسلامی اعمال کا بہت سا حصہ تواتر سے ثابت ہے جس سے علم یقینی حاصل ہوتا ہے اور بہت سے مسائل درجہ شہرت میں ثابت ہیں کہ دور صحابہ کرامؓ میں تو اس کے ناقل اتنے نہ تھے کہ اس کو متواتر کہا جائے البتہ دور تابعین اور تبع تابعین میں اس کے ناقل بکثرت ہو گئے۔ ایسی احادیث مشہورہ کہلاتی ہیں۔ یہ دونوں قسمیں سند کی حث کے محتاج نہیں ہوتیں کیونکہ متواتر کی مثال سورج کی سی ہے اور مشہورہ کی بدکار کی۔ یہ دونوں اپنے ثبوت میں گواہوں کے محتاج نہیں ہوتے۔ ہاں خبر غیرہ متواتر ہو اور نہ مشہور ہو اس کو خبر واحد کہتے ہیں۔ اس کی مثال پہلی رات کے چاند کی ہے، اگر مطلع صاف تھا اور اکثر لوگوں نے چاند کو دیکھ لیا تو بھی نہ گواہوں کی حاجت رہی اور نہ ان کی تعدیل کی۔ یہ وہ خبر واحد ہے جس کو تلقی بالقبول کا شرف نصیب ہو گیا۔ ایسی خبر واحد بھی سند کی حث کے محتاج نہیں رہتی۔ اور بعض اوقات ایسا

ہوتا ہے کہ عرب میں پہلے رات کا چاند اکثر لوگوں کو نظر آگیا وہاں اس چاند کو تلقی بالقبول نصیب ہو گئی اور سب عید پڑھ رہے ہیں۔ یہاں گواہوں کی تعدیل کی ضرورت نہیں اور پاکستان میں چاند نظر نہیں آیا، سب نے روزہ رکھا ہے، یہاں اس دن کے روزہ کو تلقی بالقبول نصیب ہو گئی۔ اس لئے نہ صرف امکان بلکہ واقع ہے کہ بعض اخبار احاد کو ایک علاقہ کے فقہاء میں تلقی بالقبول حاصل ہو اور وہاں اس پر بلا تکثیر عمل جاری ہو مگر دوسرے علاقہ کے فقہاء میں اس خبر واحد کو تلقی بالقبول حاصل نہ ہو بلکہ اس کے معارض حدیث کو تلقی بالقبول ہو تو وہاں اسی پر عمل ہو گا، اس لئے جس خبر واحد کو مذاہب اربعہ میں تلقی بالقبول نصیب ہو اس پر سب کے ہاں عمل واجب ہے اور جس حدیث کو کسی ایک مذہب میں تلقی بالقبول حاصل ہو تو اس مذہب والوں پر اس پر ہی عمل واجب ہے اور دوسرے مذہب کے فقہاء میں دوسری حدیث کو تلقی بالقبول حاصل ہو تو اس مذہب والوں کو اسی پر عمل واجب ہے۔

خیر القرون: خیر القرون میں سند پوچھنے کا ہی رواج نہ تھا۔ چہ جائیکہ اس پر کوئی بحث کی نوبت آئے۔ چنانچہ امام ابن سیرین رحمہ اللہ فرماتے ہیں لم یکنوا یستلثون عن الاسناد فلما وقعت الفتنة قالوا سموا لنا رجالکم فی نظر الی اہل السنۃ فیؤخذ حدیثہم وینظر الی اہل البدعۃ فلا یؤخذ حدیثہم (صحیح مسلم ص ۱۱۱ ج ۱) سند کے بارے میں کوئی نہیں پوچھتا تھا لیکن جب فتنہ واقع ہوا تو کتنے لگے راوی کے نام بتاؤ تاکہ ان میں سے اہل سنت کی حدیث قبول کی جائے اور اہل بدعت کی احادیث رد کر دی جائیں۔ یہ بھی یاد رہے کہ سند کی تحقیق کا وجوب عقلی ہے شرعی نہیں ہے اور جو لوگ سندیں جمع کرتے تھے وہ بھی حدیث کی صحت اور ضعف کا مدار صرف سند کو قرار نہیں دیتے تھے بلکہ اپنے علاقہ کے فقہاء کی تلقی بالقبول کو اصل مدار قرار دیتے تھے۔ دیکھئے امام مالک رحمہ اللہ سند کے ساتھ بھی موطا میں احادیث لائے ہیں اور بلاغات یعنی بے سند روایات بھی لائے ہیں۔ مگر اصل مدار تعامل اہل مدینہ کو قرار دیا ہے نہ کہ سند کو۔ اور امام اعظم رحمہ اللہ قاضی ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ سند سے بھی احادیث لائے ہیں اور مرسل و بلاغات بھی لائے ہیں مگر اصل مدار تعامل فقہاء کو نہ کہ قرار دیا ہے۔ اسی لئے مذہب حنفی اور مذہب مالکی کا اصل مدار خیر القرون کے تعامل پر ہے اور اس کا خیر ہونا انسان نبوت سے منصوص ہے۔ البتہ خیر القرون کے بعد جب خیر القرون کا تعامل سامنے نہ رہا تو سند پر محض کا آغاز ہوا۔ یہ بھی یاد رہے کہ خیر القرون کے بعد کے محدثین نے سند کی صحت اور ضعف کے لئے جو قاعدے اور اصول بنائے ان کی بنیاد نصوص پر نہیں بلکہ ان محدثین کے اجتہاد اور رائے پر ہے اور اجتہادات کے بارے میں یہ بات مسلم ہے کہ مجتہد کا اجتہاد حجت ملزمہ نہیں، حجت مطمئنہ ہے۔ مجتہد پر اپنے اجتہاد پر عمل واجب ہے یا اس کے مقلد پر۔ دوسرے مجتہد پر یا دوسرے مجتہد کے مقلد پر وہ حجت نہیں۔ ہاں جو اصول چاروں اماموں کے ہاں اجماعی ہیں وہ دلیل اجماع سے حجت ملزمہ ہیں اور جن اصولوں میں اختلاف ہے ان میں حنفی اپنے اصول کی

پابندی کریں گے، شافعی اپنے اصول پر کاربند ہوں گے، غیر مقلدین کا عجیب حال ہے کہ آئمہ مجتہدین کی تقلید کو شرک فی الرسائل قرار دیتے ہیں مگر احادیث کی صحت و ضعف پر امام شافعیؒ کے مقلدین (جو ان کے نزدیک مشرک ہیں) کی تقلید کو کتاب و سنت کی اتباع سے بڑھ کر فرض قرار دیتے ہیں۔

حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ تاہی ہیں جبکہ امام مالکؒ، امام یوسفؒ، امام محمدؒ تبع تابعین میں سے ہیں۔ ان کے مذاہب کی تحقیق کے وقت خیر القرون کے تعامل اور مالکیوں کے لئے اہل مدینہ کے تعامل، اور حنفیوں کے لئے قضاہ اہل کوفہ کے تعامل کو نظر انداز کرنا مذاہب کے ساتھ بہت بڑی زیادتی ہے اور یہ یاد رہے کہ خیر القرون کے تعامل کی خیریت لسان نبوت سے منصوص ہے جبکہ سند کی صحت و ضعف کے قیاسی اصول قطعاً کتاب و سنت میں منصوص نہیں۔ پس ان آراء کو منصوصات پر ترجیح نہیں دی جاسکتی۔ اور یہ بھی یاد رہے کہ عقائد کا مدار متواترات پر ہے، احکام میں صحیح نذات، صحیح لغیرہ، حسن لذات اور حسن لغیرہ چاروں قسم کی احادیث حجت ہیں اور فضائل میں ضعیف اثر طیکہ موضوع نہ ہوں مقبول ہیں (نووی شرح مسلم ص ۱۷۲)

حدیث کی تعریف: حضرت رسول اقدس ﷺ و صحابہ کرامؓ و تابعینؓ کے قول و فعل و تقریری کو حدیث کہتے ہیں اور کبھی اس کو خبر اور اثر بھی کہتے ہیں (خیر الاصول ص ۳) چنانچہ امام مالکؒ نے حدیث کی کتاب موطا مرتب فرمائی، اس میں نبی پاک ﷺ، صحابہؓ، تابعینؓ کی احادیث جمع فرمائیں۔ قاضی ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ نے مرفوع، موقوف اور مقلوع سب قسم کی احادیث جمع فرمائیں اور ان پر حدیث کا اطلاق فرمایا اور امام احمد نے بھی احادیث میں نبی پاکؐ و صحابہؓ اور تابعینؓ کو شامل فرمایا (تذیب الہذیب ص ۳۳۷) مصنف عبد الرزاق اور مصنف ابن ابی شیبہ میں بھی تیوں قسم کی احادیث ہیں اور ابن حزم ظاہریؒ نے بھی اس بات کا اعتراف کیا ہے کہ صحابہؓ و تابعینؓ کے اقوال و افعال و حقیقت مرفوع احادیث ہیں۔ انہوں نے صرف اختصار کی غرض سے حضور ﷺ یا صحابہؓ کے نام کو ذکر نہیں کیا۔ (قواعد فی علوم اللہ) البتہ نبی مکرم ﷺ کے قول و فعل اور تقریر کو حدیث مرفوع کہتے ہیں۔ صحابہؓ کے قول و فعل و تقریر کو حدیث موقوف اور تابعی کے قول و فعل و تقریر کو حدیث مقلوع کہتے ہیں۔ حدیث موقوف اگر غیر مد رک بالقیاس ہو تو اسے حکم مرفوع کہتے ہیں اور حدیث مقلوع اگر غیر مد رک بالقیاس ہو تو وہ مرفوع مرسل کے حکم میں ہوتی ہے، آج کل کے بعض لاد مذہب نام نہاد اہل حدیث موقوف اور حدیث مقلوع کا انکار کر کے منکر حدیث بن رہے ہیں۔

اصول حدیث کی تعریف: علم اصول حدیث وہ علم ہے جسکے ذریعے حدیث کے احوال معلوم کیے جاتے ہیں

غایت: علم اصول حدیث کی غایت یہ ہے کہ حدیث کے احوال معلوم کر کے مقبول پر عمل کیا جائے اور غیر مقبول سے بچا

جائے

موضوع: علم اصول حدیث کا موضوع حدیث ہے

متن: حدیث کے الفاظ کو متن کہتے ہیں

سند: راویوں کے ناموں کا وہ سلسلہ جو متن تک پہنچائے اسکو سند کہتے ہیں

فائدہ: محدثین کی اصطلاح میں حدیث سند کو کہتے ہیں اگر ایک متن بیس سندوں سے مروی ہو تو وہ اس کو بیس حدیثیں کہتے ہیں۔ محدثین کو جو کتابوں میں اہل حدیث یا اصحاب الحدیث لکھتے ہیں اس کا معنی ہوتا ہے سندوں والے یعنی جو سند کے ہر راوی کے بارہ میں مجتہدانہ تحقیق کر سکیں۔ ان الفاظ کا معنی غیر مقلد لینا محض قریب ہے۔ اور فقہاء کی اصطلاح میں حدیث متن کو کہتے ہیں۔ گویا محدثین راستے کے پیرویدار ہیں اور فقہاء منزل کے محافظ ہیں۔ اہل حدیث کے کئی مرتبے ہیں (۱) طالب جو علم حدیث یعنی سندوں کی صحت کا علم حاصل کر رہا ہے (۲) المحدث جو اس متن کا کامل استاد ہو۔ امام بخاری محدث کامل کے بارے میں فرماتے ہیں کہ وہ اخبار رسول اور شرائع اور صحابہ اور تابعین اور سندوں کے تمام راویوں کے نام۔ کثرت۔ مکان۔ زمانہ۔ اساتذہ۔ تلامذہ کو اس طرح اذہر جانتا ہو جیسے نمازی تکبیروں کو۔ وہ مسندات، حرملات اور موقوفات کو الگ الگ جانتا ہو کہ فلاح سند سے یہ متن سند ہے فلاں سے مرسل ہے، فلاں سے موقوف ہے۔ اپنا جھن، جوانی، کثرت اور بڑھاپا اسی میں کھپا ہے۔ اوقات فراغت اوقات کار اور فقیری و امیری میں اسی دھن میں رہے۔ پہاڑوں پر بسنے والے محدثین۔ سندوں میں رہنے والے محدثین۔ شہروں کے باسی محدثین۔ اور جنگلوں میں آباد محدثین سے استفادہ کرے۔ پتھروں پر بھیلوں پر چروں پر، کاغذوں پر لکھے اپنے ہم عمروں اپنے سے بڑوں اور اپنے سے چھوٹوں سے استفادہ کرے۔ اسکے ساتھ کتابت۔ لغت۔ صرف اور نحو کا ماہر ہو۔ پھر اللہ کی طرف سے اسے قدرت۔ صحت۔ علم کی حرص اور قوت حافظہ بھی ملی ہو، اس فن میں ایسا منہمک ہو کہ اپنے اہل، مال، اولاد اور وطن سے بے نیاز ہو۔ اس کے ساتھ دشمن کی شہت۔ دوستوں کی ملامت۔ جاہلوں کے طعن اور علماء کے حسد کو برداشت کر لے گا۔ ایسے شخص کو محدث کامل کہتے ہیں (الخطی فی ذکر الصحاح ص ۱۵۰)

یہ ہے وہ محدث کامل جس کو محدثین اصحاب الحدیث یا اہل حدیث کہتے ہیں۔ لیکن غیر مقلدین نے دجل و فریب سے یہ نام اس فرقہ کا رکھ لیا ہے جن میں ان صفات کا نام و نشان تک نہیں (۳) تیسرا مرتبہ حافظ کا ہے جس کو ایک لاکھ حدیث کے متون اور اسناد یاد ہوں (۴) چوتھا مرتبہ جہت کا ہے جس کو تین لاکھ احادیث یاد ہوں، امام زہریؒ فرماتے تھے کہ جو چالیس سال سے پہلے پیدا نہیں ہوتا (۵) پانچواں درجہ حاکم کا ہے جس کو تمام احادیث سند یا حدیث یاد ہوں (الخط ص ۱۵۱)

فائدہ۔ یہ محدثین کہ پانچوں طبقے آئمہ اربعہ میں سے کسی نہ کسی کے مقلد رہے ہیں کیونکہ محدثین کے مستند حالات چار ہی قسم کی کتابوں میں ملتے ہیں، طبقات حنفیہ، طبقات مالکیہ طبقات شافعیہ اور طبقات حنبلیہ۔ طبقات غیر مقلدین نامی کتاب آج تک محدثین کے حالات میں کسی مستند مورخ نے نہیں لکھی۔

فائدہ۔ امام احمد بن حنبل سے پوچھا گیا کہ جس شخص کو ایک لاکھ حدیث یاد ہو وہ فقیہ بن جاتا ہے اور فتویٰ دے سکتا ہے فرمایا نہیں، کما گیا دو لاکھ حدیث یاد ہوں تو فرمایا نہیں، پوچھا گیا تین لاکھ حدیث یاد ہوں تو فرمایا نہیں، پوچھا گیا چار لاکھ احادیث یاد ہوں تو ہاتھ سے ہاں کا اشارہ فرمایا (اعلام الموقعین ص ۲۰۵ ج ۴)

امام بیہقن محدثین نے دس لاکھ احادیث اپنے ہاتھ سے لکھیں پھر بھی فتویٰ امام ابو حنیفہ کے قول پر دیتے تھے (مذکرہ الخطا) خبر واحد: راویوں کی تعداد کے اعتبار سے تین قسم ہیں۔ مشہور۔ عزیز۔ غریب۔

مشہور: وہ حدیث ہے جس کے راوی ہر زمانے میں جن سے کم کہیں نہ ہوں

عزیز: وہ حدیث ہے جس کے راوی ہر زمانے سے دو سے کم کہیں نہ ہوں

غریب: وہ حدیث ہے جس کا راوی کہیں نہ کہیں ایک ہو

خبر واحد: سقوط عدم سقوط راوی کے اعتبار سے سات قسم ہے۔ متصل۔ منقطع۔ معلق۔ منفصل۔ مرسل۔ مدلس

متصل: وہ حدیث ہے کہ اسکی سند میں راوی پورے مذکور ہوں

مسند: وہ حدیث ہے کہ اس کی سند رسول خدا ﷺ تک متصل ہو۔

منقطع: وہ حدیث ہے کہ اس کی سند متصل نہ ہو بلکہ کہیں نہ کہیں سے راوی گرا ہو یا ہو، احناف کے ہاں خبر القرون کا انتفاع

جرح نہیں

معلق: وہ حدیث ہے جس کی سند کے شروع سے ایک راوی یا بہت سے گرے ہوئے ہوں، اس کو اگر فقہاء کی تعلق بالقبول

حاصل ہو جائے تو اس مذہب والوں کے لئے حجت مظنہ کے درجہ میں مقبول ہے

منفصل: وہ حدیث ہے جس کی سند کے درمیان میں سے کوئی راوی گرا ہو یا اس کی سند میں ایک سے زائد راوی پے درپے

گرے ہوئے ہوں، اس کا حکم بھی معلق کی طرح ہی ہے

مرسل: وہ حدیث ہے جس کی سند کے آخر سے کوئی راوی گرا ہو اور

صحابہ کرام کی مرسل بالاتفاق حجت ہے اور تابعین کی مرسل احناف، مالک اور حنبلہ کے ہاں حجت ہے، امام شافعی کے ہاں مرسل مستفید حجت ہے، شوافع کا عجیب حال ہے کہ تابعین کی مرسل و حجت نہیں مانتے، بخاری کی تعلیقات کو حجت مانتے ہیں

مدلس: وہ حدیث ہے جس کے راوی کی یہ عادت ہو کہ وہ اپنے شیخ کے شیخ کا نام پھیلایا کرتے، تدلیس اور ارسال خیر القرون میں عام تھے ان کو جرح مایا جائے تو ایک بڑا احصاء سنت سے امت محروم ہو جائے گی، حضرت براء بن عازب صحابی فرماتے ہیں ہم میں ہرگز میں مقداد کے علاوہ کوئی گھڑ سوار نہ تھا حالانکہ حضرت براءؓ جنگ بدر میں شریک ہی نہ تھے اور ہم سے مراد مسلمان ہیں، یہ تدلیس ہے (تدریب الراوی ص ۱۳۵) امام شعبہؒ فرماتے ہیں کہ تمام محدثین تدلیس کرتے تھے سوائے ابن عون اور عروین مرہ کے (طبقات المدلسین ص ۲۱) اس لئے شوافع بھی کہتے ہیں کہ بعض کی تدلیس جرح نہیں بعض کی تدلیس جرح ہے، چنانچہ حافظ ابن حجر نے طبقات المدلسین میں ۱۵۲ محدثین شمار کئے ہیں جن میں سے ۳۳ کو پہلے طبقہ میں لکھا ہے کہ یہ کبھی کبھار تدلیس کرتے تھے ان کی تدلیس مضر نہیں۔ دوسرے طبقے میں بھی ۳۳ کا شمار ہے ان کے بارے میں لکھا ہے کہ یہ تدلیس کرتے تھے مگر ثقہ سے اس لیے ان کی تدلیس بھی مضر نہیں، تیسرے طبقہ میں ۵۰ کا شمار ہے ان کی روایت کو بغیر صراحت سماع کے قبول نہ کیا جائے اگرچہ بعض نے قبول بھی کیا ہے۔ چوتھے طبقے میں ۱۲ کا شمار ہے ان کی تدلیس شوافع کے ہاں بالاتفاق مضر ہے جب تک سماع کی تصریح نہ کریں یا شاہد متابع نہ ملے پانچویں میں ۲۳ کا ذکر ہے ان میں تدلیس کے علاوہ اور بھی اسباب جرح ہے۔ یہ سماع کی تصریح بھی کرے تو روایت حجت نہیں، گویا خالص مدلس ۱۲۸ ہیں جن میں سے ۶۶ کی تدلیس بالاتفاق شوافع مضر نہیں، ۵۰ کے بارہ میں اختلاف ہے، صرف ۱۲ کی تدلیس بالاتفاق مضر ہے مگر کس کو کس طبقہ میں داخل کیا جائے اس میں صرف ابن جریر وغیرہ شوافع کی رائے کا دخل ہے، لیکن احناف کہتے ہیں کہ جب بعض کی تدلیس مضر نہیں بعض کی مضر ہے تو اس کا فصل اپنی رائے سے کرنے کی بجائے حدیث خیر القرون سے کیوں نہ کیا جائے کہ صحابی۔ تابعی۔ تبع تابعی کی تدلیس مضر نہیں، بعد والوں کی مضر ہے اور یہ اہل اصول ہے کیونکہ کسی کو خیر القرون میں داخل کرنا خیر القرون سے خارج کرنے میں کسی کی رائے کا دخل نہیں ہے۔

مرسل حدیث حجت ہے: اس طرح ہمارے ہاں مرسل حجت ہیں اور مالکی اور حنبلہ بھی اسکو حجت مانتے ہیں۔ اس کی دلیل ہمارے پاس اجماع صحابہؓ ہے کیونکہ صحابہؓ اور تابعینؓ کا اجماع ہے کہ مرسل حجت ہے۔ صحابہ نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی احادیث کو قبول کیا حالانکہ انہوں نے خود آنحضرت ﷺ سے براہ راست صرف چار احادیث سنی ہیں باقی تمام مرسل

ہیں اور حضرت البراء ابن عازبؓ قوصاف ارشاد فرماتے تھے کہ ہم جو حدیثیں آپ لوگوں سے بیان کرتے ہیں وہ ساری ہم نے نبی پاک ﷺ سے نہیں سنیں۔ یہی اور لوگوں سے سن کر حضور ﷺ سے روایت کر دیتے ہیں۔ اور یہی حال تابعین کا تھا وہ بہت ارسال کرتے تھے۔ امام ابوالہجیم غنیؒ نے اعمش کو عبد اللہ بن مسعودؓ سے ایک حدیث سنائی۔ امام اعمش نے عرض کیا کہ اسکی سند بیان کرو۔ امام غنیؒ نے فرمایا کہ اگر میں کسی کا نام لے کر سند بیان کروں تو اس کا مطلب یہ ہے کہ میں نے یہ حدیث عبد اللہ بن مسعودؓ سے صرف اسی ایک واسطہ سے سنی ہے اور اگر درمیان کاراوی بیان نہ کروں تو اس کا مطلب یہ ہے کہ میں نے ایک جماعت کے واسطہ سے یہ حدیث عبد اللہ بن مسعودؓ سے سنی ہے۔ اور اجماع کی نقلی دلیل کے علاوہ عقلی دلیل یہ ہے کہ جب ایک تابعی نے ایک بات پورے یقین کے ساتھ نبی پاک ﷺ کی طرف منسوب کر دی تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اسکو یقین یا ظن غالب حاصل ہے کہ یہ حضور ﷺ سے ثابت ہے اور اگر اس نے محض ایک جھوٹ حضرت پاکؐ کی طرف منسوب کر دیا تو ایسے شخص کی مستحادیث بھی حجت نہ رہیں گی کیونکہ جو نبی پاکؐ پر جھوٹ بول سکتا ہے۔ وہ اپنے استاد پر بھی بطریق اولیٰ جھوٹ بول سکتا ہے۔ اس لئے جب تابعی نے آپؐ کی طرف نسبت کر دی تو اس کو ثابت مانا جائے گا۔

(قواعد عدنی علوم الحدیث ص ۸۶-۸۷ معجم)

صحیح حدیث: خیر القرون کے اصول پر خبر واحد صحیح وہ ہے جس کو فقہا کی تلقی بالقبول نصیب ہو، اگر تمام فقہا کی تلقی بالقبول ہے تو وہ حدیث اجتماعاً صحیح ہے اور اگر کسی ایک مذہب کی تلقی بالقبول ہے تو اس مذہب والوں کے ہاں واجب العمل ہے۔ اور دوسرے مذہب میں دوسری حدیث کو تلقی بالقبول حاصل ہے ان کے ہاں وہ واجب العمل ہے۔

۲۔ اگر تلقی بالقبول خبر واحد کو نصیب نہ ہو تو صحیح وہ حدیث ہے جس میں آٹھ شرطیں پائی جائیں۔ چار راوی میں اور چار روایت میں راوی کی چار شرطیں یہ ہیں۔ عقل۔ ضبط۔ عدالت۔ اسلام۔ اور روایت کی چار شرطیں یہ ہیں کہ خلاف کتاب اللہ نہ ہو۔ خلاف سنت معروفہ نہ ہو۔ عموم بلوکی سے متعلق نہ ہو۔ اور خیر القرون میں متروک الاحجاج نہ ہو (نور الانوار)

نوٹ: آجکل غیر مقلدین اکثر جگہ اصول حدیث سے انحراف کرتے ہیں۔ یہ خود تو ایک بے اصول فرقہ ہے اور دوسروں کے اصولوں میں بھی بے اصولی کرتا ہے۔ تلقی بالقبول کے بعد سند کی بحث کی ضرورت نہیں رہتی۔ یہ مسئلہ اصول ہے، اختلاف میں سے ابو جبر الجصاص نے احکام القرآن ص ۳۸۶ ج ۱، علامہ آلوسی نے روح المانی ص ۵۳ ج ۲، ابن الہمام نے فتح القدیر ص ۹۳ ج ۳، سیوطی النفاثی نے الصحیبات علی الموضوعات ص ۱۲، لکن قیم حنبلی نے کتاب الرواح ص ۱۳، ابن عبد البر مالکی نے تدریب الراوی ص ۶۵ اور خود غیر مقلدین کے فتاویٰ علما نے حدیث ص ۸۰ ج ۷ پر اسکی تفصیل موجود ہے۔

حدیث حسن: اگر سند متین میں صحیح کی باقی شرائط موجود ہوں، صرف ضبط میں کچھ کمی ہو تو وہ حدیث حسن لذاتہ ہے،

اگر اس کے کئی طرق ہوں تو یہ صحیح لغیرہ من جاتی ہے۔

ضعیف: جس حدیث میں صحیح اور حسن کی شرائط مفقود ہیں اسے ضعیف کہتے ہیں، بعض ضعیف خلیف ہوتے ہیں اور بعض شدید (قواعد فی علوم الحدیث ص ۲۶)

ایک نفیس بحث: محدثین اگرچہ سند کی تحقیق پر خوب محنت کرتے ہیں مگر آخر تان اس بات پر توڑتے ہیں کہ صحت سند صحت متن کو مستلزم نہیں اور نہ ہی ضعف سند ضعف متن کو مستلزم ہے۔ صحت سند سے ایک ظن صحت پیدا ہوتا ہے نہ کہ یقین صحت۔ اور ضعف سند سے ضعف کا ایک ظن پیدا ہوتا ہے نہ کہ یقین ضعف۔ اس لئے کہ یقین صحت اور جھوٹا بھی ہر بات میں جھوٹ نہیں ہوتا۔ قَدْ يَصْدُقُ الْكَذُّوبُ بھی فرمان رسالت ہے اس لئے جب کسی محدث نے کہا کہ یہ سند ضعیف ہے تو اس کے متن کے بارے میں دونوں احتمال ہیں کہ یہ حضور اقدس ﷺ سے ثابت نہ ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ وہ آپؐ سے ثابت ہو اگرچہ بظاہر سند کو دیکھ کر پہلا احتمال رائج ہے لیکن اگر کسی خارجی عمل سے اگر دوسرے احتمال کو قوت مل جائے تو دوسرا احتمال رائج ہو جائے گا۔ یہ خارجی قرائن اور امور تین ہیں

۱۔ پہلا امر تلقی بالقبول ہے چنانچہ حافظ ابن حجر عسقلانیؒ فرماتے ہیں کہ یہ تلقی بالقول تھا علم یقینی کے افادہ کے سلسلے میں اس کثرت طرق سے بہت زیادہ قوی ہے جو کثرت طرق حد تو اتار سے کم درجے کا ہے (شرح ثبوت الفکر) اور یاد رہے کہ تلقی بالقبول سے خیر القرون کا تعامل مراد ہے۔

۲۔ دوسرا خارجی قرینہ تعدد طرق ہے کہ شواہد و متابعات سے حدیث ضعیف درجہ حسن کو پہنچ جاتی ہے مگر اس میں شرط ہے کہ ضعف شدید نہ ہو اس لئے ارسال۔ تدلیس۔ جمالت۔ اقطاع۔ سنات و غیرہ عند الاضافہ تو خیر القرون میں جرح ہی نہیں اور شوافع کے ہاں یہ جرحیں متابعات شواہد اور تعدد طرق سے ختم ہو جاتی ہیں۔ اور حدیث کم از کم حسن لغیرہ کے درجہ پر پہنچ کر احکام میں حجت ہو جاتی ہے اس کی وضاحت ابن صلاح نے علوم الحدیث ص ۹۸، ابن حجر نے شرح نخبة ص ۸۷، مولانا عبدالحی لکھنویؒ نے الرفع والتعمیل ص ۳۰۰ اور علامہ سخاوی نے فتح للجلیح ص ۱۵ پر فرمائی ہے۔

۳۔ تیسرا خارجی قرینہ مجتہد کا استدلال ہے کہ باوجود ضعف سند کے مجتہد نے اس سے استدلال کیا ہو تو بھی ضعیف حدیث درجہ حسن یا صحت میں پہنچ کر احکام میں حجت ہو جاتی ہے مگر یہ صورت اس مجتہد اور اس کے مقلدین کے لئے خاص ہوگی چنانچہ ابن الہمام تحریر الاصول میں فرماتے ہیں المجتہد اذا استدلل بحديث كان تصحيحه (رد المحتار ص ۷۴ ج ۲) اور علامہ سخاوی الشافعی فرماتے ہیں ”بہم شخص کی توثیق کو بعض محققین نے رد نہیں کیا

بلکہ وہ توثیق کسی مجتہد عالم سے صادر ہو جیسے امام مالکؒ نے اور امام شافعیؒ اور ان دونوں کی طرح دوسرے مجتہدین جن کی تقلید کی جاتی ہے (مگر یہ بات صرف) اس کے حق میں ہے جو اس کے مذہب کا مقلد ہو۔

اس تحقیق سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص صرف سند کی ضعف کی وجہ سے کسی حدیث کو ضعیف کہتا ہے اور خارجی امور پر اس کی نظر نہیں ہے تو اس کے کہنے سے حدیث ضعیف نہیں ہوگی۔ جس کو خارجی قرائن کا علم ہے اس کا علم قولوں کے بدل پر جہت ہوگا اول کا اصل ثانی کے علم پر ہرگز جہت نہ ہوگا الباقی اقسام کی تعریفات پڑھیں۔

صحیح لغیرہ : اس حسن لہذا کہہ سکتے ہیں جس کی سندیں متعدد ہوں یا وہ ضعیف جس کے لئے مندرجہ بالا تین امور خارجی سے کوئی امر پایا جائے۔

حسن لغیرہ : اس ضعیف حدیث کو کہتے ہیں جس کی سندیں متعدد ہوں۔

موضوع : اس حدیث کو کہتے ہیں جس کے راوی پر حدیث نبویؐ میں جھوٹ لانے کا ظن موجود ہو۔

متروک : وہ حدیث ہے جس کا راوی متعمم بالذہب ہو یا وہ روایت قواعد معلومہ فی الدین کے مخالف ہو۔

شاذ : وہ حدیث ہے جس کا راوی خود ثقہ ہو مگر ایک ایسی جماعت کثیرہ کی مخالفت کرتا ہو جو اس سے زیادہ ثقہ ہے عموماً غیر مقلدین شاذ اور زیادہ ثقہ میں گڑبڑ کرتے ہیں ایک صاحب کہتے ہیں کہ جملہ واذا قرا فانصتوا شاذ ہے میں نے کہا یہ جملہ اصل حدیث کے کس جملے کے خلاف ہے کیا اصل حدیث میں اذا قرا فاقروا ہے پھر تو اذا قرا فانصتوا اس کے خلاف ہو گا ورنہ یہ زیادہ ثقہ ہے۔

محفوظ : وہ حدیث جو شاذ کے مقابل ہو۔

منکر : وہ حدیث ہے جس کا راوی باوجود ضعیف ہونے کے ثقات کی مخالفت کرے۔

معروف : وہ ہے جو منکر کے مقابل ہو۔

معلل : وہ حدیث ہے جس میں کوئی ایسی علت خفیہ ہو جو صحت حدیث میں نقصان دیتی ہو، اس کا معلوم کرنا ماہر فن کا ہی کام ہے ہر شخص کا کام نہیں۔

مضطرب : وہ حدیث ہے جس کی سند یا متن میں ایسا اختلاف واقع ہو کہ اس میں ترجیح یا تطبیق نہ ہو سکے۔

مقلوب : وہ حدیث ہے جس میں بھول سے متن یا سند کے اندر تقدیم و تاخیر ہو گئی ہو یعنی لفظ مقدم کو موخر یا موخر کو مقدم کر دیا گیا ہو یا سند میں بھول کر ایک راوی کی جگہ دوسرا راوی دکھایا گیا ہو۔

مصحف : وہ حدیث جس میں باوجود صورت خطی باقی رہنے کے نقلوں اور حرکتوں اور سکونوں کے تغیر کی وجہ سے تلفظ میں غلطی واقع ہو جائے۔

مدرج : وہ حدیث جس میں راوی کسی جگہ اپنا کلام درج کر دے۔

جرح و تعدیل کا بیان : جن مذاہب کی بنیاد عملی تعامل پر ہے انہیں بہت کم مسائل میں جرح و تعدیل کی ضرورت پڑتی ہے اور جن کی بنیاد صرف اخبار احاد پر ہے وہ ہر مسئلہ میں اس سے دو چار ہوتے ہیں۔ راوی میں بنیادی طور پر دو باتوں کی تحقیق ضروری ہوتی ہے، ایک یہ کہ وہ عادل ہو فاسق نہ ہو۔ ان جاء کم فاسق بنباء فنبینوا اگر کوئی فاسق تمہارے پاس کوئی خبر لائے تو اس کی تحقیق کر لو۔ یہ جرح شدید ہے صحابہ کرامؓ تو سب عادل تھے کرہ الیہم الکفر والفسوق والعصیان اور تابعین و تبع تابعین میں بھی غلبہ خیریت کا تھا، جس میں فسق ثابت ہو جائے اس کی روایت مردود ہے۔ ہاں کوئی محقق خارجی قرائن سے اگر اس کو قبول کر لے تو درست ہے اور تحقیق کا حق اسلام میں یا نبی کو ہے یا مجتہد کو۔ اور دوسری بات جس کی تحقیق ضروری ہے وہ راوی کا حفظ و ضبط ہے مگر یہ جرح خفیف ہے کیونکہ یہ جرح متابعت سے ختم ہو جاتی ہے، قرآن پاک میں دو عورتوں کی گواہی کو قبول کیا ہے کہ اگر ایک بھول جائے گی تو دوسری یاد و لادے گی۔ اسی طرح باجماع امت تدلیس۔ ارسال۔ القطاع۔ جمالت۔ ستارت کی جرحیں بھی اسی درجہ کی ہیں ہمارے ہاں تو خیر القرون کی تدلیس۔ ارسال۔ جمالت وغیرہ جرحیں ہی نہیں جن کے ہاں یہ جرحیں ہیں ان کے نزدیک یہ جرحیں متابعت اور شواہد سے ختم ہو جاتی ہیں۔ اب جس پچارے کو ایک ہی سند کا علم ہو گا وہ اس کو ضعیف کہے گا اور جس کی نظر اس کے متابع یا شاہد پر بھی ہو گی وہ اس حدیث کو صحیح کہے گا۔

محدثین جب کسی راوی کی توثیق و تعدیل بیان کرتے ہیں تو کئی قسم کے الفاظ بیان کیا کرتے ہیں بعض توثیق میں اعلیٰ ہیں بعض متوسط اور بعض ادنیٰ، علیٰ ہذا الفاظ جرح بھی جرح میں بعض اعلیٰ ہیں اور بعض متوسط اور بعض ادنیٰ، ذیل میں ان سب الفاظ کو اعلیٰ سے ادنیٰ تک بترتیب معتبر ذکر کیا جاتا ہے۔

الفاظ تعدیل : (۱) ثبت حجت (۲) ثبت حافظ (۳) ثقہ متقن (۴) ثقہ ثبت (۵) ثقہ (۶) ثقہ (۷) صدوق (۸) لا باس ہے۔ (۹) یس ہے باس (۱۰) محض الصدوق (۱۱) جید الحدیث (۱۲) صالح الحدیث (۱۳) شیخ وسط (۱۴) شیخ حسن

الحدیث (۱۵) صدوق انشاء اللہ (۱۶) صلیح وغیرہ۔

الفاظ جرح: (۱) دجال کذاب (۲) و مناع یلع اللہ یث (۳) مقیم بالکذب (۴) متفق علی ترک (۵) متردک (۶) لیس یثو۔ (۷) سکتوا عن (۸) ذاہب اللہ یث (۹) فی نظر (۱۰) بالک (۱۱) ساقط (۱۲) وادمرہ (۱۳) لیس یثی (۱۴) ضعیف جدا۔ (۱۵) ضعف (۱۶) ضعیف واد (۱۷) یضعف (۱۸) فی ضعف (۱۹) قد ضعف (۲۰) لیس بالقوی (۲۱) لیس یجیہ (۲۲) لیس بذاک (۲۳) یعرف و غیر (۲۴) فی مقال (۲۵) تکلموافیہ (۲۶) لیکن (۲۷) سیفی الخط (۲۸) لا یصح (۲۹) اختلاف (۳۰) صدوق ولکن متبدع وغیرہا (دیباچہ میزان الاعتدال)

جرح و تعدیل کی تقسیم: ہر ایک جرح و تعدیل میں سے دو قسم پر ہیں مبہم۔ مفسر۔

جرح تعدیل مبہم: وہ ہے جس میں کوئی سبب جرح و تعدیل کا راوی کا مذکور نہ ہو۔

جرح و تعدیل مفسر: وہ ہے جس میں کوئی سبب جرح و تعدیل کا راوی میں مذکور ہو۔ مثلاً عادل ہے حافظ ہے فاسق ہے بد حافظ ہے۔

جرح مفسر و تعدیل مفسر: دونوں بالاتفاق مقبول ہیں البتہ جرح مبہم اور تعدیل مبہم کے مقبول ہونے میں گو بعض بزرگوں سے اختلاف منقول ہے مگر زیادہ صحیح یہی قول ہے کہ جرح مبہم بالکل مقبول نہیں۔ (کیونکہ خلاف اصل ہے) اور تعدیل مبہم مقبول ہے (کیونکہ مسلمانوں میں اصل عدالت ہے۔ خصوصاً خیر القرون میں) یہی مذہب امام بخاری۔ امام مسلم۔ امام ترمذی۔ امام ابو داؤد۔ نسائی۔ امام لیکن ماجہ و جمہور محدثین اور فقہا حنفیہ رحمہم اللہ کا ہے۔

شروط قبولیت جرح و تعدیل: جرح مفسر و تعدیل مفسر کے مقبول ہونے کے واسطے مشترک شرطیں یہ ہیں کہ جرح کنندہ اور تعدیل کنندہ میں مندرجہ ذیل امور پائے جانے ضروری ہیں۔ علم۔ تقویٰ۔ ورع۔ صدق۔ معرفت اسباب جرح و تعدیل۔ عدم تعصب۔ اور خاص جرح مفسر کے مقبول ہونے کے واسطے زائد شرط یہ ہے کہ جرح کنندہ غیر محصب ہونے کے علاوہ محض و متقدد بھی نہ ہو۔

فائدہ: جرح کے بالترتیب جو تین الفاظ ذکر کئے گئے ہیں سب کے سب مبہم ہیں شاید کوئی دجال و مناع کذاب کو مفسر کہے مگر یہ بھی مبہم ہے جب تک یہ ثبوت نہ دیا جائے کہ کون سی حدیث گھڑی ہے اور کیا جھوٹ بولا ہے (تو اعد فی علوم اللہ یث ص ۱۵۴) کسی عدالت میں کسی گواہ کو جھوٹا اور چور کہنے سے عدالت اس الزام کو قبول نہیں کرے گی جب تک اس کا جھوٹ اور چوری کراخاست نہ کیا جائے۔ بخاری کی حدیث میں حضرت ابو ایوب علیہ السلام کے توبہ پر کذب

کاقتول دیا گیا اس لئے بعض نے قتل کے جیلوں کی وجہ سے ان کو کذاب تک کہہ دیا۔ ورنہ کاذب یا سنت ہوتا ایک فروعی مسئلہ ہے۔ حضرت عبادہؓ نے اس اختلاف پر بھی کذب کا لفظ بول دیا اور کہا کہ کذب ابو حمزہ۔ اس لئے بعض معصوب اور متعصب جارجین نے فروعی اختلاف کی وجہ سے بھی مخالف پر کذب کا اطلاق کر دیا۔ اس لئے یہ الفاظ مبہم ہیں جب تک اصل مراد واضح نہ ہو۔

اختلاف عقائد کا جرح پر اثر: امام تاج الدین سبکی فرماتے ہیں کہ جرح کے قبول کے وقت جارج اور مجروح کے اختلاف عقائد پر ضرور نظر رہے۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ جارج کا عقیدہ مجروح کے خلاف ہوتا ہے اور اس سبب سے وہ جرح کر دیتا ہے (قاعدہ فی الجرح والتحصیل ص ۱۲) جس طرح آج کل علماء دیوبند امت وسط اور نقطہ اعتدال پر ہیں اسی لئے افراط والے بھی ان کے دشمن ہیں اور تقریباً والے بھی۔ چونکہ یہ حضرات بدعات کی تردید کرتے ہیں اس لئے اہل بدعت ان کو باطنی کہتے ہیں اور یہ قوسل کرامات اور اولیاء ایصال کے ثواب کو ماننے ہیں اس لئے وہابی ان کو بدعتی اور مشرک کہتے ہیں اس طرح اہل اسلام میں چونکہ اہلسنت والجماعت امت وسط ہے۔ ایمان کے بارے میں اختلاف ہوا تو معتزلہ ان کو مرجہ کہتے ہیں اور مرجہ ان کو معتزلہ کہتے ہیں۔ مشاجرات صحابہ کے بارے میں رافضی اہل سنت کو ماضی کہتے تھے اور خارجی اہل سنت کو شیعہ کہتے تھے اور چونکہ اہل سنت کے عقائد کے تحفظ کے لئے امام صاحب نے فقہ اکبر اور امام طحاوی حنفی نے عقیدہ الطحاویہ تحریر فرمائی اور یہی کتابیں اہل سنت کے عقائد کی مرکزی کتابیں ہیں اس لئے پورے بھڑبھڑاتی فرقوں نے خاص حدف احناف کو بنایا اسی طرح اسلام میں سب سے بڑا فتنہ خلق قرآن کا تھا جس کا بانی محمد بن درہم زندیق تھا جسے سن ۱۱۸ میں قتل کیا گیا پھر جہم بن صفوان اٹھا جو ۱۲۸ھ میں قتل ہوا پھر یحییٰ بن عیاض البریسی ۲۱۸ھ نے اس کو پانی دیا۔ پھر ۲۱۸ھ سے ۲۳۴ھ تک حکومت وقت نے اس کی سرپرستی کی اور علماء سنت پر ظلم کی انتہا کر دی۔ امام احمد بن حنبلؓ اٹھائیس ماہ گرفتار رہے اور کوڑے کھائے۔ اس محنت کا اثر اسماء الرجال پر بہت گہرا چلا امام احمد نے امام یحییٰ بن معینؓ اور ابو نصر التمارؓ جیسے محدثین کی روایات ترک فرمادیں۔ ابو حاتم نے علی بن ابی ہاشم سے روایت حدیث چھوڑ دی۔ محدث انکار ایسی اور امام محمدؓ میں بڑی دوستی تھی جو انتہائی دشمنی سے بدل گئی۔ امام بخاری کے استاد نعیم بن حماد کے بارے میں مسلمہ بن قاسم نے کہا کہ قرآن کے بارے میں ان کا مذہب برا تھا حتیٰ کہ اس نے وہ قرآن مانا ذالے (تذیب ج ۱۰ ص ۳۶۲) خود امام بخاری بھی اس لپیٹ میں آ گئے ان کے استاد امام یحییٰ زہلی۔ امام ابو زہرہ۔ امام ابو حاتم ان سے حدیث روایت کرنے کو منع کرنے لگے چنانچہ امام مسلم امام ابو داؤد اور امام ابن ماجہ نے ایک حدیث بھی امام بخاری کی سند سے اپنی کتابوں میں نہیں لی۔ یہاں بھی جارجین کا زیادہ روئے سخن احناف ہی کی طرف رہا

کیونکہ اس محنت میں پیش پیش امام احمد ان کے ساتھی اور ان کے شاگرد تھے جن قاضیوں نے ان کو سزائیں سنائیں وہ عقیدہ معتزلی اور فروغ میں حنفی تھے اس لئے یہ محدثین ان پر ہی کلام کرتے تو ان کو حق تھا مگر انہوں نے ان کے ائمہ کو ناحق جروحات میں شامل کر لیا، امام ابن قتیبہ جن کی ولادت ۲۱۳ھ اور وفات ۲۷۶ھ میں ہے فرماتے ہیں کہ امام احمد کی محنت کے بعد جو کتب بھی اسماء الرجال پر لکھی گئی وہ ثواب سے دور ہے یہ حقیقت ہر اس شخص پر واضح ہے جو پوری بصیرت اور گہری نظر سے ان کتابوں کا مطالعہ کرے (الاختلاف فی النظم ص ۶۲) یہ مقدمہ اس تفصیل کا ہے جو شیخ ابو نعیمہ نے حاشیہ قواعد فی العلوم الحدیثہ ص ۲۲۱ تا ۲۲۹ پر فرمائی ہے۔ کتب اسماء الرجال کا مطالعہ کرنے والا شخص اس حقیقت کا انکار نہیں کر سکتا کہ احناف نے اپنے فروعی مخالفین پر جرحیں نہیں کیں۔ البتہ شوافع نے کسی کو معاف نہیں کیا، حدیث کے راویوں پر تو وہ زبان کھولتے مگر جو احادیث کے راوی بھی نہ تھے ان پر بھی جرحیں کر ڈالیں، احناف جب میدان جہاد میں حیر و تکرار سے کافروں کے سینے چھلنی کر رہے تھے یہ حضرات اپنے قلم کی نوک سے ان کو مجروح قرار دے رہے تھے اس لئے شوافع کی یہ کتابیں شوافع پر تو بطور جرح پیش کی جاسکتی ہیں احناف کی اگر ان کتابوں میں تعدیل ہو تو مخالف کی تعدیل بڑی قدر کی نگار سے دیکھی جاتی ہے۔ لیکن احناف پر جو جرح ہے وہ فریق کے مخالف کے بے دلیل الزامات ہیں اور مخالف کا الزام کوئی حیثیت نہیں رکھتا جب تک وہ الزام خود حنفی کتابوں سے ثابت نہ ہو۔ اب ہم جارحین اور ناقلین کی فرست پیش کرتے ہیں تاکہ آپ صحیح تحقیق کر سکیں کہ جارح و مجروح کا زمانہ ایک ہے۔ کیا دونوں کا علاقہ ایک ہے، کیا دونوں کا مذہب ایک ہے۔ اور پھر جرح مفسر ہے یا مبہم۔ اور مفسر ہے تو سبب جرح متفق علیہ ہے یا مختلف فیہ۔ اور اس کا ثبوت کیا ہے اور جارح معتدل ہے یا مصعب یا تشدد۔ نیز یہ بھی تحقیق کر لیں کہ ناقل اور جارح کے درمیان کتنا زمانہ ہے علاقہ اور مذہب کا کیا حال ہے۔ اس نے کس ثبوت سے نقل کیا اور جارح اور مجروح کا مذہب اور عقیدہ ایک ہے اور اس کی بھی تحقیق کریں کہ کون جارح ہے اور کون ناقل۔ اور یہ دونوں حاکم ہیں یا حکم یا فریق، اگر ایک فیصلہ میں اخبارات میں چسپ جائے تو اس کو پس فیصلے نہیں کہتے۔ اخبار فیصل نہیں ناقل ہیں اس لئے ناقل اور جارح میں تمیز کرنا ضروری ہے جس سے غیر مقلد محروم محض ہیں۔

۱۔ امام اعظم کو ۱۵۰ھ آپ نہایت معتدل تھے، آپ سے جرح کا ایک قول بھی ثابت نہیں کیا جاسکتا جس میں تعصب۔ تعنت یا تشدد کی یہ بھی ہو۔

(۲۔) امام شعبہ بن النجم ابی ہریرہ م ۱۶۰ھ امام سفیان بن سعید ثوری کو م ۱۶۱ھ ان میں شعبہ تشدد تھے اور سفیان معتدل تھے اگرچہ ائمہ میں امام صاحب سے کچھ معاصرانہ چشمک رہی مگر بلاآخر ختم ہو گئی۔ امام عبد اللہ بن المبارک فرمایا

کہتے تھے کہ جب کسی مسئلہ میں امام ابو حنیفہ اور امام سفیان ثوری کا اتفاق ہو جائے تو کون ان کے سامنے ٹھہر سکتا ہے (مناقب ص ۱۳۵) یاد رہے کہ مشہور اختلافی مسائل ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا، ترک قرأت خلف الامام۔ آہستہ آہستہ کے بعد ترک رفع یدین پر امام ابو حنیفہ امام سفیان ثوری دونوں کا اتفاق ہے۔

۳۔ امام یحییٰ بن سعید القطان بھری م ۱۹۸ھ آپ حنفی تھے مگر "معتمد" تھے (میزان الاعتدال ص ۱۷۱ ج ۲) (۲۵۲ ج ۲)

۴۔ امام عبدالرحمن بن ممدی بھری م ۱۹۸ھ کبھی حدیث کو ضعیف کہہ دیتے پھر یہ کہہ دیتے کہ راوی قویست کو مجھ سے پوچھیں گے کہ تیرے پاس میرے ضعف کی کیا دلیل تھی تو میں کیا کہوں گا پھر اس کو صحیح قرار دے دیتے۔ (فتاویٰ العراق ص ۸۶ حوالہ قوت القلوب)

۵۔ علی بن عبد اللہ المدینی بھری م ۲۳۴ھ امام سفیان بن عیینہ کی ان کو حبیہ الولدی کہتے تھے، خلق قرآن کے مسئلہ میں معتزلہ کا ساتھ دیا کبھی سنی کہلاتے کبھی شیعہ (میزان الاعتدال۔ العقلم)

۶۔ امام یحییٰ بن معین بغدادی۔ آپ امام محمدؒ کے شاگرد اور امام بخاری کے استاد تھے انہوں نے دس لاکھ احادیث اپنے ہاتھ سے لکھیں اتنے بڑے محدث ہو کر بھی امام ابو حنیفہ کے قول پر فتویٰ دیتے تھے لیکن جرح میں بہت تشدد تھے (الرفع والتحصیل ص ۱۸۷)

۷۔ امام احمد بن حنبل۔ مزاجاً معتدل تھے مگر فتوہ خلق قرآن کی آزمائش میں آپ اور آپ کے ساتھیوں پر جن جرحوں نے تشدد کیا وہ عقیدہ یا معتزلی اور فروغ حنفی تھے اس لئے فطری طور پر آپ کا دل اہل کوفہ سے بہت رنجیدہ تھا اس لئے اہل کوفہ کے بارے میں وہ تشدد تھے اگرچہ آخر عمر میں یہ تشدد باقی نہ رہا مگر پہلے اقوال بھی ناگھلین لے سکتوں میں درج کیے۔ اس کے باوجود اس حقیقت کا برملا اعتراف فرماتے "کسی مسئلہ میں تین آئمہ کا اتفاق ہو جائے تو اسکے خلاف کسی کی بات نہیں سنی جائے گی۔ آپ سے پوچھا گیا کہ وہ تین امام کون ہیں؟ فرمایا امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمدؒ فرمایا امام ابو حنیفہ قیاس میں سب زیادہ بصیرت کے مالک تھے۔ امام ابو یوسف اس زمانہ کے لوگوں میں حدیث میں سب سے زیادہ بصیرت رکھتے تھے اور امام محمدؒ تحت عرب میں سب سے زیادہ اہل بصیرت تھے (الصعلین المجدد ص ۳۰) بات بھی ظاہر ہے کہ جب ہر فن کے سپیشلسٹ موجود ہوں تو ان کی مخالفت کی کون تاب لاسکتا ہے۔"

۸۔ الجوز جانی و مشقی م سنہ ۲۵۹ھ۔ یہ صاحب خارجی تھے، حضرت علیؑ کی شدید مخالفت کرتے تھے اور ان سے سخت

مخبر تھے (تذکرۃ الخطا) اس لئے جو روای بھی فضائل الہیت رسول میں کوئی روایت نہ تھی رافضی اور شافعی اور کیا کچھ نہ کہہ جاتے تھے امام عبدالرزاق اور ان جیسے بڑے بڑے محدثین کو شیعوں میں شہرہ ڈالتے تھے۔

۱۰۔ امام محمد بن اسماعیل البخاری الشافعی م سنہ ۲۵۶ھ آپ نے اسامی الرجال پر تاریخ الکبیر تحریر فرمائی لیکن آپ کے استاد حدیث امام ابو حاتم اس سے مطمئن نہیں تھے، انہوں نے خطاء البخاری فی تاریخہ کے نام سے ایک کتاب لکھی اور اس کی سیکڑوں غلطیوں کی نشان دہی فرمائی۔ اس تاریخ میں امام نے نعیم بن حماد کی روایات پر بہت اعتماد فرمایا۔ جس کے بارے میں حافظ ابو نعیم الدہلوی نقل کرتے ہیں کہ سنت کی تقویت کے لئے جھوٹی حدیثیں گھڑتا تھا اور امام ابو حنیفہ کی عیب جوئی کے لئے دکیات گھڑتا تھا اور یہی بات اس کے بارے میں ابو الفتح نے کہی ہے (تہذیب التہذیب ص ۶۲ ج ۱۰) تاریخ میں امام بخاری نے جس دوسرے روای پر زیادہ اعتماد کیا ہے وہ حیدری ہیں جو بہت بڑے محدث ہونے کے باوجود احناف کے خلاف بہت تعصب رکھتے تھے شیخ کوثری فرماتے ہیں شدید التعصب وقار (تأیید الخطیب ص ۳۶) بڑے مصعب تھے اور خوب الزام لگاتے تھے حالانکہ فقہی رائے کے بارے میں وہ اپنے مبلغ علم کا ذکر خود یوں فرماتے ہیں ہم اہل الرائے کی تردید کا بارادہ کرتے لیکن ہمیں اس کا طریقہ نہ آتا تھا یہاں تک کہ امام شافعی آئے اور ہمیں تردید کا طریقہ بتایا (طیۃ الاولیاء ص ۹۶ ج ۹) تیسرا روای جس پر خوب اعتماد کیا ہے وہ اسماعیل بن عرعرة ہیں جس کی تعدیل و توثیق کہیں نہیں ملتی امام بخاری عظیم المرتبت محدث تھے مگر فقہ حنفی کا کامل استحضار نہیں تھا جزء القراءة میں امام صاحب کے بارے میں لکھتے ہیں کہ خزیمری کو حلال سمجھتے تھے اور مسلمانوں کے قتل عام کو جائز قرار دیتے تھے اس پر امام ابن حجر نے ضعیفی بھی خاموش نہ رہ سکے اور فرمایا یہ باتیں امام بخاری کی عظمت سے بہت فروتر ہیں۔

۱۱۔ الحنی طرابلس م ۲۶۱ھ۔ فتہ خلق قرآن میں مغرب کی طرف بھاگ گئے تھے جرح تعدیل پر ان کی ایک کتاب بھی ہے۔

۱۲۔ امام ابو حاتم رازی م ۲۷۷ھ۔ حافظ ابن حجر نے مقدمہ فتح الباری ص ۳۱ پر انہیں صحت اور بدل الماعون ص ۹۷ پر ان کو تشدد لکھا ہے۔

۱۳۔ امام مسلم الشافعی نیشاپوری م ۲۶۱ھ۔ امام مسلم نے امام بخاری کو امام علی بن المدینی کو بعض متقی الحدیث لکھا ہے، عموماً معتدل تھے۔

۱۴۔ امام ابو داؤد ضعیفی جستانی (م ۲۷۷ھ)۔ جرح میں معتدل تھے البتہ اپنے مذہب کی حمایت ایک فطری امر ہے، چونکہ اصحاب صحاح ستہ اور دیگر محدثین اکثر اراہہ کے بعد ہوئے اس لئے جس امام کی طرف ان کا میلان ہوتا اس کی تائید

ایک فطری امر تھا جس سے چہا مشکل ہے۔

- ۱۵۔ امام ترمذی شافعی ۲۷۹ھ۔ آپ کی کتاب میں حدیث پر جرح و تعدیل کے ساتھ ساتھ تعامل فقہاء کا بھی تذکرہ ہے، بہت سے مقامات پر اپنے استاد امام بخاری سے علمی اختلاف کرتے ہیں۔
- ۱۶۔ الیزار الشافعی البصری ۲۹۷ھ۔ بہت بڑے حافظ حدیث تھے مگر کبھی غلطی بھی لگ جاتی جس سے انسان کا چہا مشکل ہے۔

۱۷۔ امام نسائی شافعی ۳۰۷ھ۔ حافظ ذہبی فرماتے ہیں کہ رجال کے بارے میں مصحت تھے (میزان الاعتدال ص ۳۳۷ ج ۱)

- ۱۸۔ الہاجی الشافعی البصری ۳۰۷ھ۔ خود بھی مختلف فیہ تھے، اکثر مجہول راویوں سے مناکیر روایت کرتے (تذکرہ ص ۱۱۰)۔
- ۱۹۔ الطحاوی الحنفی البصری ۳۲۱ھ۔ نقد رجال میں بہت معتدل تھے، جامع بین المحدثین والفقہ تھے، ان کی کتابیں شرح معانی الآثار وغیرہ روایت و روایت کا مجمع البحرین ہیں۔
- ۲۰۔ لبن ابی حاتم رازی شافعی ۳۲۷ھ۔ انہوں نے اپنی کتاب البحر والتعدیل میں امام بخاری کو بھی متروک قرار دیا ہے۔
- ۲۱۔ العقیلی الکی الشافعی ۳۲۲ھ۔ جرح میں بہت تشدد تھے، ذہبی نے میزان الاعتدال ص ۱۴ ج ۳ پر ان کی فوب خبری ہے۔

۲۲۔ ابن حبان خراسانی ۳۵۴ھ۔ یہ اپنوں سے متبادل، مخالفین پر تشدد تھا، امام ذہبی کہیں تو فرماتے ہیں کہ تنقہع بحدارہ (میزان ص ۴۵ ج ۳) کہیں فرماتے ہیں الخلفاء المستور (میزان ص ۸ ج ۴) اس کا یہ بھی عقیدہ تھا کہ نبوت کبھی ہے اس لئے بعض لوگ اس کو زندیق کہتے، احناف کے خلاف سخت مصعب تھا۔

۲۳۔ ابن عدی جرجانی الشافعی ۳۶۵ھ۔ یہ نہایت مصعب تھے، امام شافعی کے استاد ابو اہیم بن محمد بن ابی یحییٰ سلمی کو سب محدثین نے ضعیف کہا ہے مگر ابن عدی سب کے اقوال کو نظر انداز کر کے کتاب ہے کہ میں نے اس کی بہت احادیث دیکھیں جن میں ایک بھی منکر نہ تھی لیکن امام محمد بن کی کتابیں پڑھ کر ابن عدی امام ہاشمی کے خلاف زبان درازی خوب کی اور امام ابو حنیفہ کے بارے میں لکھا کہ تین سو احادیث میں امام ابو حنیفہ نے خطا کی ہے حالانکہ ابن میں رلوئی لایں جعفر الجیری ہے جو ابن عدی کا استاد ہے، یہ سب خطا اس کی ہے لیکن ابن عدی نے اپنے استاد کی غلطیاں امام صاحب کے سر ڈال کر ان کو کثیر الخطا بنا ڈالا۔ (میزان)

۲۴۔ السلمانی الشافعی ۴۰۴ھ۔ بہت مصعب تھے، امام اعظم ابو حنیفہ اور بڑے بڑے سنی محدثین کو شیعہ قرار دے دیا ہے (میزان ص ۵۸۸ ج ۲)

۲۵ ازدی الشافعی بغدادی م ۳۷۴ھ۔ خود ضعیف تھے، بلاوجہ محدثین پر جرح کرتے، ذہبی نے ان کو سرف فی الجرح لکھا ہے (میزان ص ۱۵۵)

۲۶ حاکم نیشاپوری م ۳۰۵ھ۔ عالی شیعہ تھے، حضرت معاویہ سے بہت منحرف تھے، بخاری مسلم پر استدراک لکھا، کئی موضوعات بھی اس میں بھر دیں۔

۲۷ دارقطنی م ۳۸۵ھ۔ منصب شافعی تھے امام صاحب کو ضعیف کہہ ڈالا ان کے شیعہ ہونے میں اختلاف ہے۔

۲۸ بیہقی الشافعی خراسانی م ۴۵۸ھ۔ حاکم کی زبان تھے، احناف سے بہت تعصب رکھتے تھے، امام طحاوی کے رد کے شوق میں سنن میں ہر قسم کی صحیح حسن اور ضعیف روایات بھر دیں اور شافعیوں کو باور کرایا کہ میں نے حنفیت کا خوب رد کیا ہے لیکن المبادئی الخ م ۴۹۷ھ نے الجوابہر الشافعی فی الرد علی البیہقی لکھ کر اس کی پوری حقیقت واضح فرما دی، تقریباً سات صدیاں گزر چکی ہیں کوئی شافعی اس کا رد نہیں لکھ سکا۔

۲۹ خطیب بغدادی الشافعی م ۴۶۳ھ۔ محمد بن طاہر مقدسی فرماتے ہیں کہ مشہور محدث اسمعیل بن ابی الفضل فرمایا کرتے تھے کہ تمین حفاظ حدیث ایسے ہیں جن سے مجھے کوئی محبت نہیں کیونکہ وہ بہت ہی مصعب ہیں اور ان میں انصاف بہت کم ہے۔ حاکم ابو عبد اللہ ابو نعیم الاصفہانی اور خطیب۔ مقدسی فرماتے ہیں کہ انہوں نے بالکل حجاز فرمایا (المختصر لابن الجوزی ص ۲۶۹ ج ۸)

۳۰ ابن حزم ظاہری قرطبی (م ۴۵۶ھ)۔ یہ تا صبی تھے۔ زبان درازی میں حجاج کی تلواری کی مثال تھے، انہوں نے نہ جامع ترمذی دیکھی نہ ابن ماجہ بعد امام ترمذی کو بھول قرار دے دیا، فقہاء کے خلاف بہت تعصب رکھتے تھے

۳۱ الجوز قانی (۵۳۲ھ)۔ آپ نے ایک کتاب الاباطیل لکھی جس میں کچھ اوہام بھی ہیں طبیعت میں تشدد اور تعصب تھا

۳۲ ابن عساکر دمشق (م ۵۷۱ھ)۔ آپ نے ضخیم کتاب تاریخ دمشق تحریر فرمائی جس میں رطب دیا بسبب جمع کر دیا

۳۳ ابن الجوزی حنبلی بغدادی (م ۵۹۷ھ)۔ جرح میں بہت تشدد تھے، بخاری و مسلم تک کی احادیث کو موضوعات میں شامل کر دیا۔ علامہ سیوطی نے اس پر تعبات لکھے۔

۳۴ الحازمی الشافعی ہمدانی (۵۸۳ھ)۔ آپ نے وجہ ترجیح پر ایک مستقل کتاب تحریر فرمائی لیکن ان وجوہ ترجیح میں کہیں نہ فرمایا کہ بخاری و مسلم یعنی صحیحین کی احادیث کو دوسری کتابوں کی احادیث پر ترجیح ہوگی۔ اسلام کی پہلی چھ

صدیوں میں اس کا نشان تک نہیں ملتا۔

۳۵ امام ابن الصلاح شہر زوری الشافعی اس نے سب پہلے یہ دعویٰ کیا کہ بخاری اصح الکتاب بعد کتاب اللہ ہے اور بخاری و مسلم کی احادیث عینیت سند دوسری کتابوں پر مقدم ہیں مگر اس بات کو ابن کثیر الشافعی نے بھی درخور اعتناء نہیں سمجھا اور نہ احناف نے اپنی اصول کی کتابوں میں اس کا ذکر کیا بلکہ شیخ ابن الہمام نے صاف صاف اس کا رد فرمایا۔ امام ابن الصلاح نے اس بات کا مدعا اس پر رکھا کہ خاص محدثین کے طبقہ میں بخاری شریف کو تلقی بالقبول کا شرف نصیب ہو گیا ہے اس لئے اس کا مقام بلند ہے، اس کے ساتھ امام ابن الصلاح نے یہ بھی فرمایا کہ ائمہ اربعہ کے مذاہب کو عوام و خواص سب میں تلقی بالقبول کا شرف حاصل ہے اس لئے ان میں سے کسی ایک کی تقلید تو واجب ہے اور ان چاروں کے علاوہ کسی کی تقلید جائز نہیں کیونکہ ان چار کے علاوہ کسی مجتہد کے اصول فقہ اور فروع نہ مکمل طور پر مرتب ہیں اور نہ ہی درسا اور عملاً متواتر ہیں، غیر مقلدین کی یہ کتنی بڑی ناانصافی ہے کہ امام ابن الصلاح کی جس بات کی محققین نے تردید کر دی اس کو توحی آسانی سے بڑھ کر قبول کر لیا اور ان کی جس بات کو سب محققین نے قبول کر لیا یعنی وجوب تقلید شخصی اس کو کفر و شرک تک قرار دے ڈالا، یہی نفس پرستی کی انتہا ہے۔

۳۶ محمد بن طاہر مقدسی ظاہری م ۵۰۷ھ۔ انہوں نے سب سے پہلے شروط الاثمة الستة لکھی اور یہ امت میں پہلا بار لفظ ستہ سے متعارف ہوئی لیکن ان کے شاگرد حازمی نے ستہ میں ان سے اتفاق نہ کیا اور بشروط الاثمة الخمسة لکھ ڈالی امام نووی الشافعی حرانی م ۶۷۷ھ نے بھی اصول میں خمسہ ہی کے تراجم لکھے۔

۳۷ عبد الفی المحمدی الحلی م ۶۰۰ھ۔ آپ نے کتب ستہ کے رجال پر پہلی کتاب مرتب فرمائی جس کا نام الکمال فی اسماء الرجال رکھا یہ کتاب آج تک طبع نہیں ہوئی، یہ لفظ ستہ کا دوسرا تعارف ہے پھر المرزی الشافعی م ۷۴۲ھ نے الکمال کی تخریص کی، اس کا نام ”تہذیب الکمال فی اسماء الرجال“ رکھا جو اب مکمل چھپ گئی ہے پھر تہذیب الکمال کی تخریص ذہبی م ۷۴۸ھ نے کی اور اس کا نام تہذیب التہذیب رکھا، اس کا خلاصہ خزرجی م ۹۱۳ھ میں کیا، تہذیب الکمال کی دوسری تخریص ابن حجر م ۸۵۲ھ نے کی اور اس کا نام تہذیب التہذیب رکھا پھر اس کی تخریص خود ہی کی اور اس کا نام تقریب التہذیب رکھا، ان سب کتابوں میں صرف کتب ستہ کے راوی ہیں، بعض جاہل انہی کتابوں کو مکمل اسماء الرجال جانتے ہیں اور جو راوی تقریب میں نہ ملے اس کو محمول کہہ دیتے ہیں حالانکہ ان سب کتابوں میں راویوں کی کل تعداد ۸۸۷ ہے۔

۳۸ ابن دین العید الشافعی م ۷۶۲ھ۔ آپ نے اپنی کتابوں میں کافی اعتدال سے کلام فرمایا ہے، آپ کے شاگرد امام زیلی نے اکثر ان کا کلام نقل فرمایا ہے۔

۳۹ ابن تہیہ حنبلی حرانی م ۷۶۸ھ۔ آپ بہت تشدد تھے، بہت سی صحیح احادیث کو محض ضد میں رد کر دیتے تھے،

رافضی کے رد میں تنقیص علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک کر گزرتے (دیکھو لسان المیزان ص ۳۱۹ ج ۶) کئی مسائل میں ان کے تفردات ہیں جن پر لن حجر کی نے خوب رد کیا ہے۔

۴۰ المارذی الحلی م ۴۹۰ھ۔ امام مہجری نے تعصب کی وجہ سے جو اعتراضات مسلک حنفی پر کئے تھے ان کا جواب اصول شوافع پر دیا ہے، جس کا جواب نہیں۔

۴۱ الذہبی الحلی م ۴۸۰ھ۔ ان کے شاگرد علامہ سبکی نے اپنے اس استاد کے بارے میں جو فرمایا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ امام ذہبی ہمارے استاد ہیں، اللہ ان کو معاف کرے۔ مگر انہوں نے کسی حنفی شافعی مالکی کو معاف نہیں کیا نہ کسی اشعری کو، وہ تعصب میں اس حد تک پہنچے ہوئے تھے کہ مسخرہ الخفال بن گئے تھے، وہ جب صوفیاء کرام، اشاعرہ، احناف، شوافع اور مالکیوں کا ذکر کرتے ہیں تو ان کے کپڑے اتارتے ہیں، ان کے تمام محاسن سے ان کی آنکھیں بند ہو جاتی ہیں اور ان کو کوئی خطا مل جائے تو خوب اچھالتے ہیں اور اہل تجسیم کے محاسن خوب لکھتے ہیں اور اغلاط سے درگزر فرماتے ہیں، فخر الدین رازی، سیف آمدی تک کو معاف نہیں کیا حالانکہ نہ وہ کسی حدیث کے راوی ہیں نہ کچھ (مصلطہ طبقات شافعیہ ص ۱۹۰، ۱۹۲، ۱۹۷ ج ۱) ذہبی نے ایک کتاب تذکرۃ الخلفاء لکھی ہے جس میں ساڑھے سات صدیوں میں جو حفاظ حدیث گزرے ہیں ان کا ذکر کیا ہے، ان کی کل تعداد ۶۶۰ ہے، ان میں امام اعظم اور قاضی ابو یوسف کو بھی حفاظ حدیث میں ذکر کیا ہے، دوسری کتاب میزان الاعتدال فی نقد الرجال لکھی ہے جس میں ضعیف اور متکلم فیہ راویوں کا ذکر ہے اور ان کی تعداد ۱۱۰۵۳ ہے۔

۴۲ المفلطائی الحنفی م ۵۷۶۲ھ۔ آپ اسماء الرجال کے بڑے حافظ تھے، تہذیب الکمال پر مناقحات لکھے جن سے ابن حجر نے بھی تہذیب میں استفادہ کیا۔

۴۳ زیلعی الحلی م ۷۲۲ھ۔ آپ کی کتاب نصب الراية احادیث احکام کا انسائیکلو پیڈیا ہے، حافظ لن حجر نے اس سے بہت استفادہ فرمایا ہے۔

۴۴ حافظ لن حجر العسقلانی الشافعی م ۸۵۲ھ۔ آپ بہت بڑے حافظ الحدیث تھے اور جوں جوں ان کا علم حدیث ترقی کرتا گیا ان کے دل میں حیصت کی صداقت گھر کرتی گئی مگر ایک خواب پر انہوں نے سارے ہی مطالعہ حدیث کو قربان کر دیا، وہ اپنی کتاب المجمع للعلوم میں لکھتے ہیں کہ میں نے ابن البرہان کو موت کے بعد خواب میں دیکھا، میں نے پوچھا کہ تو مردہ ہے اس نے کہا ہاں۔ میں نے پوچھا اللہ نے تیرے ساتھ کیا معاملہ فرمایا تو اس میں ایسا شدید تغیر ہوا کہ میں سمجھا کہ وہ چھپ گیا پھر وہ اپنی حالت پر آگیا اور کہا کہ اب ہم خیریت سے ہیں لیکن نبی ﷺ تجھ پر ناراض ہیں، میں نے پوچھا کیوں تو کہا کہ تیرا میلان حنفیوں کی طرف ہے اس پر میری آنکھ کھل گئی اور میں بواجیران تھا، میں نے بہت سے

حنفیوں کو یہ کہا تھا کہ میری دلی خواہش ہے کہ میں حنفی ہو جاؤں، انہوں نے کہا کہ کس وجہ سے تو میں کہتا کہ آپ کے مذہب کے فروغ اصول پر مبنی ہیں، اب میں اس سے اللہ کی بارگاہ میں استغفار کرتا ہوں (ہاشم ذیل تذکرہ ص ۳۲۸)

حافظ ابن حجر کی یہ بات حنفیت کی صداقت کی بڑی وزنی دلیل ہے کہ مذہب حنفی حدیث کے عین مطابق ہے اور اس کے فروغ اصول پر مبنی ہیں مگر اس خواب سے ابن حجرؒ میں وہ تعصب بھرا کہ الامان الحفیظ۔ حافظ ابن حجرؒ کے شاگرد امام سخاویؒ نے الدر اکامہ میں اس تعصب کو واضح کیا ہے اسی لئے قاضی القضاۃ ابن شہینہؒ نے ابن حجرؒ کے بارے میں یوں فیصلہ دیتے ہیں کہ حافظ ابن حجر احتلاف کے فضائل کو چھپاتے ہیں اور انکی لغزشوں کو گاتے ہیں۔ حافظ صاحب کا حنفیوں کے ساتھ دلی وطرہ ہے جو ذہبی کا حنفیوں اور شافعیوں کے ساتھ، اسی لئے ذہبی کے شاگرد سبکی نے کہا ہے کہ ذہبی سے نہ کسی حنفی کے حالات نقل کرنے چاہئیں نہ شافعی کے۔ اسی طرح میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر کے کام سے نہ کسی مستفہم حنفی کے حالات لینے چاہیں اور نہ کسی متاخر کے (نکاتہ الکوشی حاشیہ ذیل تذکرۃ الخطاط)۔ عجیب بات ہے کہ حافظ ابن حجر، المار دینی اور زلیلی کے جواب الجواب سے بالکل عاجز رہے ہیں۔

۳۵ علامہ تیشی صاحب مجمع الزوائد م ۸۰۷ھ۔ آپ ذہبی کے شاگرد ہیں، اکثر جروح بہم کرتے ہیں اور مذہب شافعی کی پاسداری بھی کرتے ہیں

۳۶ محقق علی الاطلاق شیخ ابن الحرم الحنفی م ۸۶۱ھ۔ آپ بہت بڑے اصولی اور حافظ حدیث تھے، صحیحین کی ترجیح کو تحکم اور نا انصافی فرماتے تھے۔

ان کے علاوہ:

- | | |
|----|---|
| ۳۷ | ابن القیم حنبلی م ۷۵۱ھ۔ |
| ۳۸ | ابن کثیر الشافعی م ۷۷۷ھ۔ |
| ۳۹ | امام سیوطی الشافعی م ۹۱۱ھ۔ |
| ۵۰ | ابن حجر کی م ۷۹۷ھ۔ |
| ۵۱ | المنذری م ۱۰۱۳ھ۔ |
| ۵۲ | ابوالحسن سندھی م ۱۱۳۹ھ۔ نے بھی اپنی کتابوں میں رجال پر کلام کیا ہے۔ |

فقہ حنفی ہندوستان میں

آنحضور ﷺ اگرچہ ملک عرب میں پیدا ہوئے مگر آپ کی نبوت تمام دنیا کے لئے عام ہے جیسا کہ اللہ پاک کا

ارشاد ہے وما ارسلناک الا کافة للناس (السبا ۲۸) یاایہا الناس انی رسول اللہ الیکم جمیعاً (الاعراف ۱۵۸) اسی لئے آپ کے صحابہ میں اہل عرب کے علاوہ حضرت بلال حبشی، صہیب روئی اور سلمان فارسی بھی تھے، آپ نے ملوک عجم کو دین اسلام قبول کرنے کے دعوت نامے بھی ارسال فرمائے جو عموم دعوت کی ایک بڑی بھاری عملی دلیل ہیں۔ نیز و آخرین منهم اور حدیث ثریا میں اہل عجم کے لئے پیش گوئی فرمائی، ملک قیصر فلا قیصر بعدہ و ملک کسری فلا کسری بعدہ او کما قال کااعلان فرمایا۔ غزوہ خندق کے موقع پر پتھر سے شعلوں کا بلند ہونا اور قیصر و کسری کے محلات کا نظر آنا اور ان ممالک کے فتح کی پیش گوئیاں فرمانا بھی اسی عموم بعثت کی دلیل ہے، پھر خاص ہند اور سندھ کے مفتوح ہونے کی پیش گوئی فرمائی عصابتان من امتی احرزہما اللہ من النار، عصابة تغزو الہند و عصابة تکون مع عیسی بن مریم (مسند احمد ۱۷۸ ج ۵) و نسائی کتاب الجہاد غزوۃ الہند۔ ضیاء مقدسی فی المختارۃ۔ مجمع الزوائد

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ وعدنا رسول اللہ ﷺ فی غزوۃ الہند فان استشهدت کنت من خیرا لشہداء وان رجعت فانا ابوہریرۃ المحرر (مسند احمد ۲۲۹ ج ۲ و نسائی کتاب الجہاد اور مسند احمد ۳۲۶ ج ۲) میں ہے یكون فی هذه الامة بعثت الی السند والہند۔ الحدیث اس پیشگوئی کے مطابق خلیفہ عبد الملک کے عہد میں ۹۲ھ میں محمد بن قاسم ثقفی کی سرکردگی میں اسلامی فوج سندھ پر حملہ آور ہوئی اور ۹۵ھ تک سندھ مفتوح ہو گیا پھر ۳۹۲ھ میں سلطان محمود غزنوی نے ہندوستان پر حملے شروع کئے اور لاہور تک وسیع اسلامی سلطنت پھیل گئی اسی غزنوی عہد میں پاکستان کے مشہور بزرگ اور ولی اللہ حضرت علی بن عثمان اجمیریؒ المتوفی ۳۶۵ھ عین اسی دن لاہور پہنچے جس دن حضرت حسین زنجائی کا جنازہ لاہور سے نکل رہا تھا۔ حضرت سید علی جمیری نے اس سرزمین کے بارہ میں اپنا جو رویائے صادقہ بیان فرمایا ہے وہ پڑھنے کے لائق ہے، فرماتے ہیں ”میں کہ علی بن عثمان جلالی ہوں۔ اللہ تعالیٰ مجھے توفیق خیر دے، شام کے سرد مشق میں حضور ﷺ کے موزن حضرت بلالؓ کی قبر کے سرہانے سو رہا تھا، خواب میں کیا دیکھتا ہوں کہ میں مکہ معظمہ میں ہوں اور پیغمبر خدا ﷺ باب بنی شیبہ سے ایک ہجر مرد کو اپنے گود میں لئے اس حال میں اندر تشریف لارہے ہیں کہ جس طرح بچوں کو پیار سے گود میں اٹھاتے ہیں، میں دوڑ کر حاضر خدمت ہوا اور آپ کے ہاتھ پاؤں کو بوسہ دینے لگا اور تعجب میں تھا کہ یہ کون صاحب ہیں اور یہ کیا حالت ہے، آنحضرت ﷺ پر میرا اندرونی اندیشہ مشکف ہو گیا اور مجھ سے فرمایا یہ ابو حنیفہ ہیں جو تمہارے بھی امام ہیں اور تمہارے اہل ملک کے بھی امام ہیں، مجھے اس خواب سے اپنے بارے میں بھی بڑی امید ہے اور اپنے اہل ملک کے بارے میں بھی (چنانچہ یہ امید پوری ہوئی اور سارا ملک حنیف کا گوارہ بن گیا) اور مجھے اس خواب سے یہ بات بھی ثابت ہوئی کہ امام اعظمؒ ان حضرات میں سے ہیں جو کہ اپنے

اوصاف طبع کے لحاظ سے فانی اور احکام شرع کے لحاظ سے باقی ہیں اور ان ہی کے ذریعہ قائم ہیں چنانچہ ان کو لے کر چلنے والے حضرت پیغمبر ﷺ ہیں اور اگر وہ اپنے آپ چلنے تو وہ باقی الصفات ہوتے اور باقی الصفات غلط فیصلہ بھی کر سکتا ہے اور صحیح بھی اور آپ جب ان کو اٹھا کر چلنے والے حضرت پیغمبر ﷺ ہوئے تو وہ پیغمبر ﷺ کی بقائے صفت کی وجہ سے فانی الصفات ٹھہرے اور چونکہ حضرت پیغمبر ﷺ پر خطا کی کوئی صورت نہیں اس لئے جس کا قیام حضور ﷺ کی ذات عالی سے وابستہ ہو اس پر بھی خطا کی کوئی صورت نہیں بن سکتی۔ یاد رہے یہ ایک لطیف رحمت ہے (کشف الجوب ص ۸۶) پھر ۵۸۹ھ میں سلطان معزالدین سام غوری آئے اور دہلی تک سلطنت پر قابض ہو گئے اس وقت سے لے کر ۱۲۷۳ھ تک آپ اس ملک کے حالات بڑھ جائے، محمود غزنوی سے لے کر اورنگ زیب عالمگیر بلکہ سید احمد شہید بلوچ تک آپ کو کوئی غیر حنفی غازی۔ مجاہد اور فاتح نہیں ملے گا۔ یہ اسلامی عساکر جو مسلمان پیشگوئی آنحضرت ﷺ ہند پر حملہ آور ہوئے یہ سب مجاہدین بھی حنفی تھے، ان کے ساتھ آنے والے علماء کرام اور صوفیاء عظام بھی سب حنفی تھے۔ کشمیر کے بارے میں مورخ محمد قاسم فرشتہ کے الفاظ یہ ہیں رعایا ی آل ملک کھم اجمیع حنفی مذہب اند (تاریخ فرشتہ ص ۳۳۷) اور اس سے قبل تاریخ شیدی کے حوالے سے لکھتے ہیں مرزا حیدر در تاریخ رشیدی نوشتہ کہ مردم کشمیر تمام حنفی مذہب لادہ اند (فرشتہ ص ۳۳۶) حضرت شیخ عبدالحق فرماتے ہیں داخل الروم وادار النہر والند حنفیون (تحصیل التعریف فی الفہم والتفہم ص ۳۶) حضرت مجدد الف ثانی فرماتے ہیں سواد اعظم اذائل اسلام متابعان ابی حنیفہ اند (کتوبات دفتر دوم ص ۵۵ و ص ۱۲) حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں در جمیع بلدان و جمیع اقالیم بادشاہان حنفی اند و قضاة و اکثر مدرساں و اکثر عوام حنفی (کلمات طیبات ص ۱۷۷) اور فرماتے ہیں و جمہور الملوک و عامۃ البلدان متذہبن مذہب ابی حنیفہ (تلمیحات الیہ ص ۲۱۲ ج ۱) نیز فرماتے ہیں عرفنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان فی المذہب الحنفی طریقة انیقة ہی اوفق الطرق بالسنۃ المعروفة التی جمعت و نقتح فی زمان البخاری و اصحابہ (فیوض الحرمین ص ۳۸) اسلامی دنیا کے غالب حصہ میں علم جمادات ہی کے ساتھ رہا، قسطنطنیہ کے فاتح بھی ہیں، ہندوستان کے فاتح بھی یہی ہیں اور اسی مذہب کے ذریعہ کم و بیش ایک ہزار سال تک دنیا میں اسلامی نظام جاری رہا۔ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب نے مذہب حق کی ایک شاخت یہ بتائی ہے بان یکون حفظة المذہب ہم القائمون بالذہب عن الملة او یکون شعارهم فی قطر من الاقطار هو الفارق بین الحق والباطل (فیوض الحرمین ص ۱۰۳) آپ تاریخ پڑھیے آپ کو اسلامی اقتدار کا نشان حنفی ہی ملیں گے، پاک و ہند میں اسلام پر دو سخت وقت آئے، ایک اکبر کا الحادی دور اس نے امام صاحب کی تقلید سے برگشتہ کر کے اپنے الحادی دعوت دی مگر حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور حضرت مجدد الف ثانی کی کادشوں سے وہ الحاد مٹ گیا، دوسرا وقت وہ تھا جب انگریز نے مسلمانوں سے حکومت چھینی اور ہمارا مرکزی مدرسہ اپنے نمک خوار نذیر حسین کے

سپرد کر دیا تو حضرات نے دارالعلوم دیوبند کی بنیاد رکھی جو آج پوری دنیا میں دین کی حفاظت کا عظیم قلعہ ہے، مولانا نوٹوی نے دیکھا کہ میں کعبہ کی پھٹ پر کسی اونچی شے پر بیٹھا ہوں اور کوفہ کی طرف میرا منہ ہے اور ادھر سے ایک سر آتی ہے جو میرے پاؤں کو ٹکرا جاتی ہے۔ و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین۔

محمد امین صفدر

حال مقیم جامعہ خیر المدارس ملتان پاکستان

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

کِتَابُ الطَّهَارَةِ

أَبْوَابُ الْوُضُوءِ

بَابُ صِفَةِ الْوُضُوءِ وَفَضْلِهِ

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ، وَامْسَحُوا بِرَأْسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾. (المائدة - ۶)

۱- حدثنا: عبدالعزيز بن عبد الله الأويسی قال حدثني إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب أن عطاء بن يزيد أخبره أن حُمرانَ مولى عُثْمَانَ أَخْبَرَهُ: أَنَّهُ رَأَى عُثْمَانَ لَيْنَ عَفَانٍ دَعَا بِإِنَاءٍ، فَأَفْرَغَ عَلَى كَفِّهِ ثَلَاثَ مِرَارٍ فَعَسَلَهُمَا، ثُمَّ أَذْخَلَ يَمِينَهُ فِي الْإِنَاءِ فَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَرَهُ، ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَيَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ ثَلَاثَ مِرَارٍ، ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ ثَلَاثَ مِرَارٍ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثُمَّ قَالَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ تَوَضَّأَ نَحْوَ

کتاب الطہارۃ

باب وضوء کی کیفیت اور فضیلت کے بیان میں

آیت کا ترجمہ: (اے مومنو! جب تم نماز کو اٹھنے لگو تو اپنے چہروں کو دھوؤ، اور اپنے ہاتھوں کو بھی کعبینوں سمیت، اور اپنے سروں کا مسح کرو اور دھوؤ اپنے پیروں کو بھی ٹخنوں سمیت)

۱- حضرت عثمانؓ کے آزاد کردہ غلام حمران سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عثمانؓ کو دیکھا کہ انہوں نے ایک برتن منگایا (جس میں پانی تھا) پھر اپنی ہتھیلیوں پر تین مرتبہ (پانی) ڈالا پھر ان کو دھویا پھر اپنا دایاں ہاتھ برتن میں داخل کیا (اور پانی لیا) پھر چپ کی اور ناک صاف کی پھر اپنا چہرہ تین بار دھویا اور اپنے ہاتھوں کو بھی کعبینوں تک تین مرتبہ دھویا پھر اپنے سر پر مسح فرمایا، پھر اپنے پیروں کو تین مرتبہ ٹخنوں تک دھویا پھر فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص میرے اس وضوء کی طرح وضوء کرے پھر دو رکعتیں پڑھے جنہیں اپنے جی سے باتیں نہ کرے تو اسکے سب گنہگار گناہ (صغائر) معاف کر دئے جاتے ہیں (بخاری)۔ اور ابوداؤد کی ایک روایت میں

وَصُؤْتُ هَذَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَا يُحَدِّثُ فِيهِمَا نَفْسَهُ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ . رواه البخاری (۲۷:۱) . وفي رواية أبي داود (وقد سكنت عنها) عن أبي علقمة : "أَنَّ عُثْمَانَ دَعَا بِمَاءٍ فَتَوَضَّأَ ، فَأَفْرَغَ بِيَدِهِ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى ، ثُمَّ غَسَلَهُمَا إِلَى الْكُوعَيْنِ . الحديث وفي التلخيص الحبير : "أَبُو دَاوُدَ ، فِي حَدِيثِ عُثْمَانَ الْمَشْهُورِ " ثُمَّ سَأَلَهُ .

۲- وروی الترمذی - وقال حسن صحيح - عَنْ الرُّبَيْعِ بِنْتِ مُعَوِذِ بْنِ عَفْرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَنَّهَا رَأَتْ النَّبِيَّ ﷺ يَتَوَضَّأُ ، قَالَتْ مَسَحَ رَأْسَهُ وَمَسَحَ مَا أَقْبَلَ مِنْهُ وَمَا أَذْبَرَ وَصَدَّغِيهِ وَأَذْنِيهِ مَرَّةً وَاحِدَةً . اهـ .

باب كفاية مسح ربع الرأس

۳- عَنْ : الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ فِي وَضُوءِ النَّبِيِّ ﷺ ، وَفِيهِ : "وَمَسَحَ بِنَاصِيَتِهِ وَعَلَى الْعِمَامَةِ وَعَلَى خُفَّيْهِ" رواه مسلم (۱۳۴:۱) ورواه النسائي

جسکی سند مسکوت عند ہے ابو علقمہ فرماتے ہیں کہ عثمان نے پانی منگوا یا پھر وضو کیا (اس طرح) کہ (اول) اپنے دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر (پانی) ڈالا پھر دونوں ہاتھوں کو پینچوں تک دھویا۔

فائدہ: اس بات پر اجماع ہے کہ کہیاں دھونا بھی ضروری ہے، جیسا کہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ کہیں کے دھونے کی فرضیت میں کسی کا اختلاف نہیں جانتا۔ (فتح الباری)۔

۲- اور ترمذی کی ایک روایت میں جسکو انہوں نے حسن صحیح کہا ہے معاذ بن عفرہ کی بیٹی ربیع روایت کرتی ہیں کہ انہوں نے رسول کریم ﷺ کو وضو فرماتے ہوئے دیکھا، کہتی ہیں کہ آپ نے اپنے سر کا آگے اور پیچھے دونوں حصوں پر اور دونوں کتیبوں اور دونوں کانوں پر مسح کیا اور مسح ایک ہی مرتبہ کیا۔

فائدہ: اس بات پر امت کا اجماع ہے کہ وضو میں پاؤں پر مسح کرنا جائز نہیں، باقی وہ روایات جن میں پاؤں پر مسح کرنے کا ذکر ہے تو اس کا پہلا جواب یہ ہے کہ اجماع اسکے خلاف ہے، جو اس بات کی دلیل ہے کہ پاؤں پر مسح منسوخ ہے، نیز پاؤں دھونے کی روایات متواتر ہیں، جبکہ پاؤں پر مسح کی روایات اخباراً آحاد ہیں، لہذا پاؤں کو دھونا ہی فرض ہے۔

باب چوتھائی سر کے مسح کے کافی ہونے کا بیان

۳- حضرت مغیرہ بن شعبہ سے ایک طویل حدیث میں تیسرے ﷺ کے وضو کے بارے میں یہی ہے کہ آپ نے اپنے ناصیہ (یعنی سر کے اگلے حصہ) پر مسح فرمایا اور عمامہ پر بھی اور اپنے (چری) موزوں پر بھی۔ (مسلم)۔

(۲۹:۱) بلفظ ”تَوْضًا فَمَسَحَ نَاصِيَتَهُ وَعِمَامَتَهُ وَعَلَى الْخُفَّيْنِ“ وسکت عنه ، وسندہ سند مسلم فی هذا الحديث بلفظ آخر إلا شیخ النسائی ، وهو من رجال الجماعة ثقة حافظ كما فی ”التقریب“ (ص- ۱۶۰ طبع الهند) وقد رواه ”الترمذی“ (۱۵:۱) بسند مسلم ، ولفظه: ”أَنَّهُ مَسَحَ عَلَى نَاصِيَتِهِ وَعِمَامَتِهِ“ ورواه ”أبو داؤد“ (۲۲:۱) بسند رجاله رجال مسلم فی هذا الحديث . إلا مسددا وهو من رجال الصحيح ثقة حافظ ، ولفظه: ”كَانَ يَمَسَحُ عَلَى الْخُفَّيْنِ وَعَلَى نَاصِيَتِهِ“.

۴- عَنْ: أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضی اللہ عنہ قَالَ: ”رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَتَوَضَّأُ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ بَطْرِيَّةٌ، فَأَدْخَلَ يَدَهُ مِنْ تَحْتِ الْعِمَامَةِ فَمَسَحَ مُقَدَّمَ رَأْسِهِ وَلَمْ يَنْقُضِ الْعِمَامَةَ“ رواه أبو داؤد وسکت عنه ، فهو صالح عنده على قاعدته ، وفي غاية المقصود (۱۴۵:۱) سکت عنه أبو داؤد ثم المنذرى فى تلخيصه . ”وفى النیل (۵۲:۱)“ قال الحافظ فى إسناده نظر انتهى ، وذلك لأن أبا معقل الراوى عن أنس مجهول ، وبقية إسناده رجال الصحيح اه فمت : قال الحافظ فى الفتح (۲۵۴:۱) بعد نقل المرسل الذى نقلته بعد هذا المرفوع بلفظ: ”فَحَسَرَ الْعِمَامَةَ عَنْ رَأْسِهِ وَمَسَحَ مُقَدَّمَ رَأْسِهِ“ ما نصه : وهو مرسل اعتضد بسجبه من وجه آخر موصولا أخرجه أبو داؤد من حديث أنس وفى إسناده أبو معقل فقد اعتضد كل من المرسل والموصول بالآخر وحصلت القوة من الصورة المجموعة“.

فائدہ: ناصیہ یعنی سر کا اگلا حصہ بقدر چوتھائی سر کے ہوتا ہے اور ظاہر یہی ہے کہ پورے ناصیہ کا مسح فرمایا ورنہ پھر عبارت قرآنیہ کے بدلنے کی ضرورت نہ ہوتی بلکہ یوں کہہ جایا تا کہ راس (سر) کا مسح کیا۔ جب لفظ راس (سر) کو چھوڑ کر لفظ ناصیہ اختیار کیا تو معلوم ہوا کہ تمام ناصیہ مراد ہے اور اس سے کم احادیث کے ذخیرے میں کہیں منقول نہیں اس لئے چوتھائی سے کم جائز نہیں۔ اور حدیث میں جو مسح عمامہ (یعنی کپڑی کے مسح) کا ذکر ہے تو امام محمدؒ نے مؤطا میں فرمایا ہے کہ مسح علی العمامہ پہلے تھا پھر منورخ ہو گیا۔ (مؤطا امام محمد: ۷۰) جیسا کہ اگلی روایات اس پر دال ہیں۔

۳- حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے پیغمبر ﷺ کو وضو کرتے ہوئے دیکھا کہ آپ کے سر مبارک پر قطری عمامہ تھا آپ نے مسح فرماتے وقت عمامہ کے نیچے ہاتھ داخل کر کے سر کے اگلے حصے کا مسح کیا اور عمامہ سر مبارک سے الگ

وفیه ایضا: "وفی الباب ایضا عن عثمان فی صفة الوضوء قال: "ومسح مقدم رأسه" أخرجه سعید بن منصور وفیه خالد بن یزید بن أبی مالک مختلف فیه وصح عن ابن عمر الاکتفاء بمسح بعض الرأس قاله ابن المنذر وغیره، ولم یصح عن أحد من الصحابة انکار ذلك، قاله ابن حزم، وهذا کله مما یقوی به المرسل المتقدم ذکره اهـ.

۵- عن ابن عمر رضی اللہ عنہ، "أَنَّه كَانَ إِذَا مَسَحَ رَأْسَهُ رَفَعَ الْقَلَنْسُوَّةَ، وَمَسَحَ مُقَدِّمَ رَأْسِهِ". رواه الدارقطني (۴۰:۱) وفی التعليق المعنی: سندہ صحیح.

۶- أخبرنا: مسلم عن ابن جریج عن عطاء رضی اللہ عنہ. "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم تَوَضَّأَ، فَخَسَرَ الْعِمَامَةَ وَمَسَحَ مُقَدِّمَ رَأْسِهِ أَوْ قَالَ نَاصِيَتَهُ بِالنِّمَاءِ" رواه الشافعی فی مسنده (ص ۶).

۷- مالک: أَنَّهُ بَلَغَهُ أَنَّ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيَّ رضی اللہ عنہ سَبَّلَ عَنْ الْمَسْحِ عَلَى الْعِمَامَةِ، فَقَالَ: "لَا أَحْتَى يُمَسَّحَ الشَّعْرُ بِالنِّمَاءِ" أخرجه مالك فی الموطأ (ص ۱۱). وقال سفيان: إذا قال مالك "بلغني" فهو إسناد قوي، كذا قال القارئ (التعليق الممجّد) (ص ۷۰) وأخرجه الترمذی (۱۵:۱) موصولا عن أبي عبيدة بن محمد بن عمار بن ياسر قال: "سَأَلْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَّيْنِ فَقَالَ السُّنَّةُ يَا ابْنَ أَخِي! وَسَأَلْتُهُ عَنِ الْمَسْحِ عَلَى الْعِمَامَةِ فَقَالَ مَسَّ الشَّعْرَ" اهـ. رجاله رجال الصحيح إلا

نہیں کیا۔ ابوداؤد نے اسکو روایت کیا ہے اور اسکی سند سے سکوت کیا ہے۔

۵- حضرت ابن عمر جب سر کا مسح کرنا چاہتے تو ٹوپی اتار کر سر کے اگلے حصہ کا مسح کرتے تھے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور تعلیق المغنی میں اسکی سند کا صحیح ہونا مذکور ہے۔

۶- حضرت عطاء سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو فرمایا اور (مسح کے وقت) عمامہ کو بٹھایا اور اپنے سر کے اگلے حصہ کا مسح فرمایا۔ اسکو امام شافعی نے اپنے مسند میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: یہ حدیث اس مسئلہ میں نص صریح ہے کہ محض پگڑی پر مسح کرنا قطعاً جائز نہیں اور یہی جمہور کا مسلک ہے۔ (فتح الباری)۔

۷- امام مالک فرماتے ہیں کہ انہیں یہ بات پہنچی ہے کہ جابر بن عبد اللہ انصاری سے عمامہ پر مسح کرنے کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ جائز نہیں ہاں اس وقت جائز ہے کہ جب پانی کے ساتھ بالوں کا مسح کرے۔ (موطا مالک)۔ ابوعبیدہ بن محمد بن عمار بن یاسر فرماتے ہیں کہ میں نے جابر بن عبد اللہ سے موزوں پر مسح کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا "اے بیٹے! یہ سنت ہے"

أَبَا عُبَيْدَةَ فَهُوَ مِنْ رِجَالِ الْأَرْبَعَةِ ، وَثَقَّ ابْنُ مَعِينٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ ، وَقَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ أَبِيهِ : " مُنْكَرُ الْحَدِيثِ " وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ : " سَحِيحُ الْحَدِيثِ " (كَذَا فِي التَّهْذِيبِ ۱ : ۴۶۰) قُلْتُ : فَالْحَدِيثُ حَسَنٌ .

باب النهی عن إدخال الیدین الإناء قبل غسلهما

۸- عَنْ : أَبِي هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ ، أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : إِذَا اسْتَيْقِظَ أَحَدُكُمْ مِنْ نَوْمِهِ فَلَا يُغْمِسْ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ حَتَّى يَغْسِلَهَا ثَلَاثًا فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي أَيْنَ بَاتَتْ يَدُهُ ؟ رَوَاهُ مُسْلِمٌ (۱ : ۱۳۸) .

باب استحباب التسمية عند الوضوء

۹- عَنْ : رِجَالٍ مِنْ عُبَيْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حُوَيْطٍ عَنْ حَدِيثِهِ قَالَتْ : " سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَقُولُ : " لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ مَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِي ، وَلَمْ يُؤْمِنْ بِي مَنْ لَمْ يُحِبِّ الْأَنْصَارَ

اور میں نے ان سے تمامہ پر سح کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ ہاتھوں کو پانی کا لگنا ضروری ہے۔

فائدہ: یہ حدیث اس مسئلہ میں نص صریح ہے کہ گھس گھڑی پر سح کرنا قطعاً جائز نہیں اور یہی جمہور کا مسلک ہے (فتح الباری)۔ بعض احادیث میں گھڑی پر سح کا ذکر ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن میں " وَاَسْحُوا بِرَأْسِكُمْ " کے الفاظ ہیں جو اپنے مفہوم میں نہایت واضح ہیں کہ سر پر سح کا حکم ہے اور گھڑی پر سح کرنا ہیقتاً صلی علی الراس نہیں ، تو جب تک حقیقت پر عمل کرنا ممکن ہو تو مجاز پر عمل کرنا درست نہیں ہوتا۔ صلی علی العمامہ کی احادیث اخبار آحاد ہیں جن سے کتاب اللہ کے حکم قطعی کو تبدیل کرنا جائز نہیں ، جب کہ امام محمد نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ گھڑی پر سح پہلے جائز تھا پھر منسوخ ہو گیا (مؤطا محمد ص: ۷۰)۔

باب جاگنے کے بعد ہاتھوں کو دھونے سے قبل برتن میں ڈالنے سے ممانعت

۸- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سونے کے بعد اٹھے اسکو چاہئے

کہ جب تک اپنے ہاتھوں کو تین مرتبہ نہ دھو لے برتن میں نہ ڈالے کیونکہ اسکو یہ خبر نہیں کہ سوتے وقت اس کا ہاتھ کہاں کہاں پہنچا ہو۔

فائدہ: اس ارشاد سے (کہ اسکو یہ خبر نہیں) پانی میں بغیر دھوئے ہاتھ ڈالنے کی کرہۃ تنزیہی معلوم ہوتی ہے کیونکہ اس کا

مذکر محض شبہ پر ہے۔

باب لبس اللہ کا وضو میں مستحب ہونا

۹- حضرت رباح بن عبد الرحمن اپنی دادی سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرماتے

وَلَا صَلَاةَ لِمَنْ لَا وُضُوءَ لَهُ وَلَا وُضُوءَ لِمَنْ لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْهَا
نَفْسُهَا قَالَتْ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، وَرَوَاهُ عَنْهَا عَنْ أَبِيهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَفِيهِ أَبُو ثَعَالٍ ،
قَالَ الْبُخَارِيُّ : فِي حَدِيثِهِ نَظَرٌ . وَبَقِيَّةُ رَجَالِهِ رَجَالُ الصَّحِيحِ (مَجْمَعُ الزَّوَائِدُ ۹۲: ۱) قُلْتُ :
جَائِزٌ أَنْ تَكُونَ سَمِعْتَهُ بِوَاسِطَةٍ ، وَبَغِيرِهَا أَيْضًا فَرُوتُ كَمَا بَلَغَهَا . وَأَبُو ثَعَالٍ هُوَ ثَمَامَةُ ابْنِ
وَأَثَلِ بْنِ حَصِينٍ مَشْهُورٌ بِكُنْيَتِهِ ، مَقْبُولٌ كَمَا فِي التَّقْرِيبِ . (ص ۲۷) فَهُوَ مُخْتَلِفٌ فِيهِ ،
وَالِاخْتِلَافُ لَا يَضُرُّ .

۱۰- عَنْ : أَبِي هُرَيْرَةَ ؓ ، قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : يَا أَبَا هُرَيْرَةَ ! إِذَا تَوَضَّأْتَ فَقُلْ
بِسْمِ اللَّهِ وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ ، فَإِنَّ حَفَظَتَكَ لَا تَبْرُحُ تَكْتُبُ لَكَ الْحَسَنَاتِ ، حَتَّى تَخْدُثَ مِنْ
ذَلِكَ الْوُضُوءِ . رَوَاهُ الطِّرَافِيُّ فِي الصَّغِيرِ وَإِسْنَادُهُ حَسَنٌ (مَجْمَعُ الزَّوَائِدُ ۸۹: ۱) وَفِي
رَدِّ الْمَحْتَارِ (۱۱۳: ۱) عَنْ شَرْحِ الْهَدَايَةِ لِلْعَيْنِ : "رَوَاهُ الطِّرَافِيُّ فِي الصَّغِيرِ بِإِسْنَادٍ
حَسَنٍ" ۵۱ .

۱۱- عَنْ : النَّبَرَاءِ ؓ مَرْفُوعًا : مَا مِنْ عَبْدٍ يَقُولُ جَمِيعَ تَوَضُّأٍ : بِسْمِ اللَّهِ ثُمَّ يَقُولُ

تھے کہ جو شخص مجھ پر ایمان نہیں لایا تو وہ اللہ پر بھی ایمان نہیں لایا اور جس شخص نے انصار سے محبت نہ کی تو (سمجھنا چاہئے کہ) وہ مجھ پر بھی
ایمان نہیں لایا اور جس شخص کا وضو صحیح نہ ہوگا تو اسکی نماز بھی درست نہ ہوگی اور اس شخص کا وضو نہیں ہوتا ہے جو وضو کرتے وقت اللہ کا نام نہ
لے (یعنی بسم اللہ نہ پڑھے)۔ روایت کیا ہے اسکا احمد نے۔

۱۰- حضرت ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ ان سے پیغمبر ﷺ نے فرمایا کہ اے ابو ہریرہ جب تم وضو کیا کرو تو بسم اللہ والحمد للہ
کہہ لیا کرو اس لئے (کہ اس کہنے سے) تمہارے محافظین فرشتے اس وضو کے ٹوٹنے تک تمہارے لئے نیکیاں لکھتے رہیں گے۔ روایت
کیا اسکو طبرانی نے صغیر میں اور اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: یہ حدیث استحباب پر محمول ہے وجوب پر محمول نہیں، امام بیہقی نے رفاع بن رافع کی اس حدیث سے جو ابو داؤد باب
صلوۃ من لا یقیم صلوۃ فی الرکوع الخ میں مذکور ہے اس میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب تک وضو پورا نہ ہونا نہ ہو تو پھر آپ
ﷺ نے اسے منہ دھونے کا حکم فرمایا، یعنی اس میں بسم اللہ کا ذکر نہیں، اسی طرح آپ ﷺ نے اعرابی کو وضو کی تعلیم دیتے وقت بسم اللہ کی
تعلیم نہیں دی۔

۱۱- حضرت براۓؓ رسول اللہ ﷺ سے آپ کا یہ ارشاد نقل کرتے ہیں کہ جو بندہ وضو (شروع) کرتے وقت بسم اللہ کہے پھر ہر

بِكُلِّ غُضُو: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ثُمَّ يَقُولُ جَنِينَ يَفْرُغُ، اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَّابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ إِلَّا فُتِحَتْ لَهُ ثَمَانِيَةُ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ يَدْخُلُ مِنْ أَيِّهَا شَاءَ، فَإِنْ قَامَ مِنْ قَوْمِهِ ذُلَّةٌ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ يَقْرَأُ فِيهِمَا وَيَعْلَمُ مَا يَقُولُ، انْقَلَبَ مِنْ صَلَاتِهِ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ ثُمَّ يَأْتِي لَهُ إِسْتِئْذِنُ الْعَمَلِ. رواه المستغفرى فى الدعوات وقال حسن غريب . كنز العمال (۷۲:۵).

۱۲- وفى الترغيب للحافظ المنذرى: "قال إمام أبو بكر بن أبى شيبه رحمه الله: ثَبِتَ لَنَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: لَا وُضُوءَ لِمَنْ لَمْ يُسَمِّ اللَّهَ، كَذَا قَالَ. "اھ (۴۲:۱).

وضو کرتے وقت "اشہد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ" و اشہد ان محمد اے عبدہ و رسولہ" کہے پھر (وضو سے) فارغ ہو کر "اللہم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطہرین" کہے تو اسکے لئے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دئے جاتے ہیں جس روز وہ اسے چاہے داخل ہو اور اگر اسی وقت (یعنی وضو سے فارغ ہوتے ہی) دو رکعتیں نفل (اس طرح) پڑھے کہ جو کچھ ان رکعتوں میں پڑھا ہے اسکو جانتا ہو (یعنی خیال کر کے پڑھتا ہے) تو نماز پڑھ کر ایسی حالت میں اونے گا کہ گویا اسی روز وہ پیدا ہوا ہے (یعنی صغیرہ گناہوں سے پاک ہو جائیگا) پھر اس سے کہا جاتا ہے کہ از سر نو عمل کرو (یعنی تیرے تینتالیس عبادت گاہوں میں اب آئندہ از سر نو عبادت کا حساب ہوگا)۔ روایت کیا اسکو مستغفری نے دعوات میں اور فرمایا ہے کہ اسکی سند حسن غریب ہے، یہ کنز العمال سے نقل کیا گیا ہے۔

۱۳- اور حافظ منذری کی (کتاب) ترغیب میں ہے کہ امام ابو بکر بن ابی شیبہ فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک محقق طور پر ثابت ہو چکا ہے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ اس شخص کا وضو نہیں ہوا جس نے اللہ کا نام نہ لیا (یعنی بسم اللہ نہ کہی)۔

فائدہ: مطلب یہ ہے کہ وضو کامل نہیں ہوتا اس بات کی دلیل یہ حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص وضو کرے اور اس پر اللہ کا نام بھی لے (یعنی بسم اللہ کہے) تو اس کا یہ وضو اس کے تمام بدن کا پاک کرنے والا ہوگا اور جو شخص وضو کرے اور اللہ کا نام نہ لے (یعنی بسم اللہ نہ کہے) تو اس کا یہ وضو صرف اس کے اعضاء وضو کا پاک کرنے والا ہوگا روایت کیا اسکو دارقطنی اور ابن ماجہ نے ابن عمرؓ سے مرفوعاً جیسا کہ مشکوٰۃ اور کنز العمال میں ہے اور اگر بسم اللہ واجب ہوتی تو (بغیر اس کے پڑھے) کچھ بھی پاک نہ ہوتا (کیونکہ وضو ہی نہ ہوتا) ایسے ہی انصار اللہ سے محبت نہ کرنے کی صورت میں آپ پر ایمان نہ ہونے کے معنی یہ ہیں کہ آپ پر ایمان کامل نہیں اس لئے کہ آپ پر ایمان کامل ہونے کا لازمی اثر یہ تھا کہ آپ کے اعوان اور مددگاروں کے ساتھ بھی محبت کا تعلق ہو اور جہاں کہیں اس میں کمی ہوگی تو اسی قدر ایمان میں کمی بھی جائیگی۔

باب سنۃ السواک

۱۳- عَنْ: أَبِي هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم أَنَّهُ قَالَ: "لَوْلَا أَنْ أَشُقُّ عَلَى أُمَّتِي، لَأَمَرْتُهُمْ بِالسَّوَاكِ مَعَ كُلِّ وُضُوءٍ". أَخْرَجَهُ مَالِكٌ وَأَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ، وَصَحَّحَهُ ابْنُ خُزَيْمَةَ وَذَكَرَهُ الْبُخَارِيُّ تَعْلِيْقًا، كَذَا فِي بُلُوغِ الْمَرَامِ.

۱۴- عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُبَيْنِيِّ رضی اللہ عنہ، قَالَ مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَخْرُجُ مِنْ بَيْتِهِ لَيْشَيْءٍ مِنَ الصَّلَوَاتِ حَتَّى يَسْتَاكَ. رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ بِإِسْنَادٍ لَا يَأْسُ بِهِ. كَذَا فِي التَّرغِيبِ (۴۳:۱) وَفِي مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ: "وَرَجَالُهُ مُوَقَّفُونَ" (۱۸۱:۱).

۱۵- عَنْ: عَلِيٍّ رضی اللہ عنہ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم: "لَوْلَا أَنْ أَشُقُّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسَّوَاكِ مَعَ كُلِّ وُضُوءٍ". رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ، وَفِيهِ ابْنُ إِسْحَاقَ، وَهُوَ ثِقَةٌ مَدْلُوسٌ وَقَدْ صَرَحَ بِالتَّحْدِيثِ وَإِسْنَادِهِ حَسَنٌ. مَجْمَعُ الزَّوَائِدِ (۸۹:۱).

۱۶- عَنْ غَايِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ: "لَوْلَا أَنْ أَشُقُّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسَّوَاكِ مَعَ الْوُضُوءِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ". رَوَاهُ ابْنُ حَبَانَ فِي صَحِيحِهِ (التَّلْخِيسُ الْحَبِيرُ، ۲۳:۱).

باب مسواک کے سنت ہونے کا بیان

۱۳- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے آپ کا ارشاد نقل فرماتے ہیں کہ اگر یہ خیال نہ ہوتا کہ میں اپنی امت پر مشقت ڈال دوں گا تو میں ان کو ہر وضو کے وقت مسواک کرنے کا حکم دیتا۔ روایت کیا ہے اس کو مالک اور احمد اور نسائی نے اور ابن خزيمة نے اسکی تصحیح کی ہے۔

۱۴- زید بن خالد جہنی روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مکان سے کسی نماز کے لئے بغیر مسواک کے تشریف نہیں لاتے تھے۔ روایت کیا ہے اس کو طبرانی نے۔

۱۵- حضرت علی رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل فرماتے ہیں کہ اگر یہ خیال نہ ہوتا کہ میں اپنی امت پر مشقت ڈال دوں گا تو میں ان کو ہر وضو کے وقت مسواک کرنے کا حکم دیتا۔ روایت کیا اس کو طبرانی نے اوسط میں اور اسکی سند حسن ہے۔

۱۶- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل فرماتی ہیں کہ اگر خیال نہ ہوتا کہ میں اپنی امت پر مشقت ڈال دوں گا تو میں ان کو ہر نماز کے وقت وضو کے ساتھ مسواک کرنے کا حکم دیتا۔ روایت کیا اس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں۔

۱۷- عَنْ غَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَرْفُوعاً : " السَّوَاكُ مَطْهُرَةٌ لِلْفَمِ ، مَرْضَاةٌ

لِللِّبِّ " . رواه أبو يعلى بأسنادين في أحدهما ابن إسحاق وهو ثقة مدلس ، ورجال الآخر رجال الصحيح (مجمع الزوائد) . ورواه أحمد والنسائي بأسناد صحيح ، والبخاری تعليقا (آثار السنن)

ثَابِتُ سُنِّيَةِ الْمَضْمَضَةِ وَالِاسْتِنْشَاقِ وَتَجْدِيدِ الْمَاءِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا ، وَالْمُبَالَغَةِ فِيهِمَا فِي غَيْرِ زَمَانِ الصَّوْمِ

۱۸- عَنْ : أَبِي وَائِلٍ شَقِيقِ بْنِ سَلَمَةَ ، قَالَ : شَهِدْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَغُثَمَانَ

ابْنِ عَفَّانَ تَوَضَّأَ ثَلَاثًا ثَلَاثًا ، وَأَفْرَدَا الْمَضْمَضَةَ مِنَ الْإِسْتِنْشَاقِ ، ثُمَّ قَالَا : هَكَذَا رَأَيْنَا

۱- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ مسواک کرنا منہ کو پاک صاف کرنے والا ہے اور اللہ کو راضی

کرنے والا ہے۔ روایت کیا ہے اس کو ابو یعلیٰ نے اور روایت کیا ہے احمد اور نسائی نے سند صحیح کے ساتھ۔

فائدہ: حدیث ابو ہریرہ سے مسواک کرنے پر تاکید کا ہونا معلوم ہوتا ہے لیکن اس کے سنت اصطلاحیہ ہونے پر اس حدیث

میں کوئی دلیل نہیں مگر اس کے بعد کی حدیث میں آپ کی عادت شریفہ کا بیان ہے کہ آپ اپنے مکان سے بغیر مسواک کئے کسی نماز کے

نئے تحریف نہیں لاتے تھے یعنی یہ آپ کی دائمی عادت شریفہ تھی اس لئے یہ حدیث صراحۃً مسواک کی سنت اصطلاحیہ ہونے پر دلالت

کرتی ہے لہذا صاحب ہدایہ کا مسواک کو سنت کہہ کر اس کی دلیل بیان کرنا کہ آپ ہمیشہ مسواک کیا کرتے تھے صحیح ہو گیا۔ صورت

مسواک کرنے کی یہ ہے کہ راتوں کی چوڑائی میں مسواک کرے کیونکہ ابوداؤد نے مراسل میں روایت کیا ہے کہ جب تم مسواک کرو تو

چوڑائی میں کرو۔ اور زبان کے طول میں مسواک کرنی چاہئے جیسا کہ صحیحین میں ابوموسیٰ کی حدیث میں ہے یہ (یعنی چوڑائی میں

مسواک کرنا) صرف راتوں ہی میں ہے مگر زبان میں مسواک طول میں کرے۔ نیز مسواک وضوء کے وقت کرنا چاہئے نماز کے وقت

مسواک کرنا سنت نہیں اور جن احادیث میں نماز کے وقت مسواک کا ذکر ہے تو ان سے مراد بھی نماز کے وضوء کا وقت ہے اس پر قرینہ یہ

ہے کہ مسواک کا مقصد طہارت ہے (جیسا کہ آخری حدیث اس پر دال ہے) اور طہارت وضوء سے حاصل ہوتی ہے اور وضوء میں

طہارت حاصل کرنے کے بعد نماز کے وقت پھر طہارت حاصل کرنا لغو ہے۔ اگر مسواک نہ ہو تو انگلیوں سے مسواک کر لیا جائے، مند

احمد میں حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ آپؐ نے پانی منگوایا اور پھر آپؐ نے انگلی منہ میں ڈال کر راتوں کو ملا پھر فرمایا کہ حضور ﷺ نے ایسے

ی وضوء فرمایا تھا (الطیلس الحیر ۷: ۷۰، طبع مدینہ) اسی طرح حضور ﷺ نے فرمایا کہ مسواک کے نہ ہونے کے وقت انگلیاں مسواک کے

قائم مقام ہیں۔ (مجمع الزوائد ۸: ۱۱۰)

رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَوَضَّأَ . رواه أبو علي ابن السكن في صحاحه . (التلخيص الحبير) .

۱۹- سُبُل : اِنَّ اَبِي مُلَيْكَةَ عَنِ الْوُضُوءِ فَقَالَ " رَأَيْتُ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ سُبُلَ عَنِ الْوُضُوءِ قَدَعَا بِمَاءٍ فَأَتَى بِمِيضَاةٍ ، فَأَصْغَاهَا عَلَى يَدِهِ الْيُمْنَى ثُمَّ أَدْخَلَهَا فِي الْمَاءِ ، فَتَمَضَّضَ ثَلَاثًا وَاسْتَنْثَرَ ثَلَاثًا ، وَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ يَدَهُ الْيُمْنَى ثَلَاثًا وَغَسَلَ يَدَهُ الْيُسْرَى ثَلَاثًا ، ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَأَخَذَ مَاءً ، فَمَسَحَ بِرَأْسِهِ وَأَذْنَيْهِ ، فَغَسَلَ بَطْنَيْهِمَا وَظَهْرَهُمَا مَرَّةً وَاحِدَةً ، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ ، ثُمَّ قَالَ اَتَيْنَ السَّائِلُونَ عَنِ الْوُضُوءِ ؟ هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَتَوَضَّأُ " . رواه أبو داؤد وسكت عنه هو والحافظ المنذرى . " وفي التلخيص الحبير (۳۱: ۱) ، " وهو ظاهر في الفصل اه " وفي آء السنن : " إسناده صحيح " .

باب کھل اور ناک میں پانی دینے اور دونوں کے لئے جدا جدا پانی لینے اور روزہ نہ ہونے کی صورت میں دونوں میں

مبالغہ کرنے کا مسنون ہونا

۱۸- ابوداؤد شقیق بن سلمہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں حضرت علیؑ اور حضرت عثمانؓ کے پاس حاضر ہوا اور دونوں کو وضو کرتے ہوئے دیکھا کہ دونوں نے تین تین بار اعضاء وضو کو دھویا اور کھل کو ناک میں پانی دینے سے علیحدہ کیا (یعنی دونوں کے لئے جدا جدا پانی لیا) پھر فرمایا کہ اسی طرح دیکھا ہے ہم نے رسول اللہ ﷺ کو کہ آپؐ نے وضو فرمایا۔ روایت کیا اسکو ابن سکین نے اپنی صحاح میں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کھل کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کیلئے علیحدہ علیحدہ پانی لیا جائے ، اور وہ تمام روایات جن میں کھل کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کو جمع کرنے کا ذکر ہے وہ جواز پر محمول ہیں۔

۱۹- حضرت ابن ابی ملیکہ سے لوگوں نے کیفیت وضو کا سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے حضرت عثمانؓ کو دیکھا کہ جب آپؓ سے وضو کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپؓ نے پانی منگوایا ، آپؓ کے پاس وضو کرنے کا برتن لایا گیا ، آپؓ نے اس کو اپنے دائیں ہاتھ پر جھکایا (یعنی اس برتن سے پانی ڈال کر دائیں ہاتھ کو دھویا) پھر دائیں ہاتھ کو پانی میں ڈالا (اور ہاتھ میں پانی لیکر) پھر تین مرتبہ کھل کی اور تین مرتبہ ناک میں پانی دیا اور تین بار اپنا منہ دھویا پھر تین تین دفعہ اپنے دائیں اور بائیں ہاتھ کو دھویا پھر اپنے ہاتھ کو پانی میں ڈال کر پانی لیا پھر اپنے سر اور دونوں کانوں کے ظاہر اور باطن کا ایک مرتبہ مسح کیا اسکے بعد اپنے دونوں پاؤں دھوئے پھر فرمایا کہ وہ لوگ کہاں ہیں جو (کیفیت) وضو کا سوال کرتے تھے (اور ان کو مخاطب کر کے فرمایا کہ) اسی طرح میں نے رسول اللہ ﷺ کو وضو کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ روایت کیا ہے اس کو ابوداؤد نے۔

۲۰- وقال أبو بشر الدولابی فيما جمعه من حديث الثوري : حدثنا محمد بن بشار أخبرنا ابن مهدي عن سفيان عن أبي هاشم عن غاصم بن لقيط عن أبيه عن النبي ﷺ : " إِذَا تَوَضَّأْتَ فَأَبْلِغْ فِي الْمَضْمَضَةِ وَالْإِسْتِنْشَاقِ ، إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَائِمًا " . قال أبو الحسين ابن القطان : " هذا صحيح " (نيل الأوطار) .

۲۱- عن : عمرو بن يحيى المازني عن أبيه أن رجلاً قال لعبد الله بن زيد ، وهو أحد عمرو بن يحيى : أَسْتَطِيعُ أَنْ تُرِيَنِي كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَوَضَّأُ ؟ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ : نَعَمْ ! فَدَعَا بِمَاءٍ ، فَافْرَغَ عَلَى يَدِهِ فَغَسَلَ يَدَهُ مَرَّتَيْنِ ، ثُمَّ مَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ ثَلَاثًا ، ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ، ثُمَّ غَسَلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ ، ثُمَّ مَسَحَ رَأْسَهُ بِيَدَيْهِ ، فَاقْبَلَ بِهِمَا وَأَذْنَرِ ، بَدَأَ بِمُقَدِّمِ رَأْسِهِ حَتَّى ذَهَبَ بِهِمَا إِلَى قَفَاهُ ، ثُمَّ رَدَّهُمَا إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي بَدَأَ مِنْهُ ، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ . رواه البخاري (باب مسح الرأس كله) .

۲۰- حضرت عاصم بن لقیط اپنے باپ لقیط سے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد نقل فرماتے ہیں کہ جب تو وضو کرے تو مضمرہ (یعنی گلی) اور استنشاق (یعنی ناک میں پانی دینے) میں مبالغہ کیا کر ہاں اگر تو روزہ دار ہو (تو ایسا نہ کر) ابوالحسین بن قتان نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ روزہ کے علاوہ میں وضو کرتے وقت کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے میں مبالغہ کرنا چاہئے۔

۲۱- یحییٰ مازنی کہتے ہیں کہ ایک شخص نے میرے باپ عبد اللہ بن زید سے پوچھا کہ آپ مجھ کو یہ دکھلا سکتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کیسے وضو فرمایا کرتے تھے؟ عبد اللہ بن زید نے جواب دیا کہ ہاں (دکھلا سکتا ہوں) پھر پانی منگوایا اور اپنے ہاتھ پر پانی ڈال کر دو مرتبہ وضو یا پھر تین بار کلی اور ناک میں پانی دیا پھر تین دفعہ اپنا منہ وضو یا پھر اپنے دونوں ہاتھ کہیں تک دو مرتبہ وضو یا پھر اپنے دونوں ہاتھوں سے اپنے سر کا مسح کیا اور دونوں ہاتھوں کو سر کے اگلے اور پچھلے (دونوں حصوں) پر پھیرا (اس طرح کہ) مسح کو سر کے اگلے حصہ سے شروع کیا اور دونوں ہاتھوں کو سر کی گدی کی طرف لے گئے پھر دونوں ہاتھوں کو (سر پر پھیرتے ہوئے) اسی جگہ کو نالائے جس جگہ سے مسح شروع کیا تھا (یعنی سر کے اگلے حصہ پر) پھر اپنے دونوں پیروں کو وضو یا۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

فائدہ: اس جگہ خارجی قرآن کی وجہ سے لفظ کان دوام اور استمرار پر دلالت کرتا ہے جس سے کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کی سنیت معلوم ہوتی ہے، نیز وضو میں وضوئے جانے والے اعضاء میں افضل یہ ہے کہ ہر عضو تین تین مرتبہ وضو یا جائے اور بعض

باب أفراد المضمضة من الاستنشاق

۲۲- عَنْ : عَبْدِ اللَّهِ الصَّنَابِجِيِّ رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : " إِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ فَمَضْمَضَ خَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ فِيهِ ، فَإِذَا اسْتَنْشَقَ خَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ أَنْفِهِ ، فَإِذَا غَسَلَ وَجْهَهُ خَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ وَجْهِهِ ، حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَشْفَارِ عَيْنَيْهِ ، فَإِذَا غَسَلَ يَدَيْهِ خَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ يَدَيْهِ ، حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِهِ ، فَإِذَا مَسَحَ بِرَأْسِهِ خَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ رَأْسِهِ ، حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ أُذُنَيْهِ ، فَإِذَا غَسَلَ رِجْلَيْهِ خَرَجَتِ الْخَطَايَا مِنْ رِجْلَيْهِ ، حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِ رِجْلَيْهِ ، ثُمَّ كَانَ مَشْيُهُ إِلَى الْمَسْجِدِ وَضَلَوْتُهُ نَافِلَةٌ " . رواه مالك والنسائي وابن ماجه والحاكم ، وقال : صحيح على شرطهما ولا علة له ، والصنابجي صحابي مشهور كذا في الترغيب (۴۰ : ۱) .

۲۳- عَنْ : طَلْحَةَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ : دَخَلْتُ يُغْنِي عَلَى النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم

اعضاء کا صرف دو، دوسرے دو دھویا جانا جیسا کہ اس حدیث میں ہے، بیان جواز پر محمول ہے۔

باب اس بیان میں کہ کلی کرنا اور ناک میں پانی دینا الگ الگ چلو سے افضل ہے

۲۲- عبد اللہ صنابجی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بندہ جب وضو کرتا ہے پس کلی کرے تو اس کے منہ سے گناہ نکل جاتے ہیں پھر جب ناک میں پانی دیتا ہے تو اس کی ناک سے گناہ نکل جاتے ہیں، پھر جب وہ چہرہ دھوتا ہے تو اس کے چہرے سے گناہ نکل جاتے ہیں یہاں تک کہ اس کے پاؤں کے نیچے سے گناہ نکل جاتے ہیں، پھر جب وہ اپنے ہاتھوں کو دھوتا ہے (یعنی کہیں سویت) تو اس کے ہاتھوں سے گناہ نکل جاتے ہیں حتیٰ کہ اس کے ناخنوں کے نیچے سے نکل جاتے ہیں، پھر جب وہ اپنے سر کا مسح کرتا ہے تو گناہ اس کے سر سے نکل جاتے ہیں حتیٰ کہ اس کے دونوں کانوں سے نکل جاتے ہیں، پھر جب وہ اپنے دونوں پاؤں دھوتا ہے تو گناہ اس کے دونوں پاؤں سے نکل جاتے ہیں حتیٰ کہ اس کے پاؤں کے ناخنوں کے نیچے سے بھی نکل جاتے ہیں۔ پھر اس کا مسجد کی طرف چلنا اور نماز پڑھنا اس کے لئے زائد چیز ہوتی ہے۔ اس کو مالک اور نسائی اور ابن ماجہ اور حاکم نے روایت کیا ہے اور حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث بخاری، مسلم کی شرط پر صحیح ہے (ترغیب)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ ناک میں پانی دینا کلی کے بعد ہے ساتھ ساتھ نہیں ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کلی کا ذکر کر کے فرمایا "پھر جب ناک میں پانی دیتا ہے" اے، اس سے دونوں کا آگے پیچھے ہونا معلوم ہوا۔

۲۳- طلحہ بن مرفد اپنے باپ کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ (ایک بار) میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی

وَهُوَ يَتَوَضَّأُ وَالْمَاءُ يَسِيلُ بَيْنَ وَجْهِهِ وَلِخَيْبِهِ عَلَى صَدْرِهِ ، فَرَأَيْتُهُ يَقْصِلُ بَيْنَ الْمُخْمَصَةِ وَ
الْإِسْتِنْشَاقِ . رواه أبو داود (۱۳۷: ۱) ، مع غايۃ المقصود (وسکت عنه هو والمندری ،
فهو صالح للاحتجاج عندهما وحسنه الحافظ أبو عمرو بن الصلاح ، كما نقل
الشوکانی فی السبل الجرار کذا فی العرف الشذی (ص ۳۱) ، ولفظ الطبرانی : یأخذ
لِکُلِّ وَاحِدَةٍ مَاءً جَدِيدًا .

۲۴- عَنْ : عُثْمَانَ رضی اللہ عنہ (مرفوعاً) : ” مَنْ تَوَضَّأَ فَغَسَلَ يَدَيْهِ ثَلَاثًا ، ثُمَّ تَمَضَّضَ
ثَلَاثًا ، ثُمَّ اسْتَنْشَقَ ثَلَاثًا وَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ ، ثُمَّ
غَسَلَ رِجْلَيْهِ ، ثُمَّ لَمْ يَتَكَلَّمْ حَتَّى يَقُولَ : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ
مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَ الْوُضُوءَيْنِ “ . رواه أبو يعلى . وهو ضعيف كذا فی
کنز العمال وانما ذکرناه اعتضاداً لما قبله .

۲۵- عَنْ : حَبَّانِ بْنِ وَاسِعٍ الْأَنْصَارِيِّ : أَنَّ أَبَاهُ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ

خدمت میں حاضر ہوا اس وقت آپ وضو کر رہے تھے اور پانی آپ کے چہرہ مبارک اور ڈاڑھی پر بہہ رہا تھا تو میں نے دیکھا کہ آپ کُلی
کرنے اور ناک میں پانی دینے میں فصل کرتے تھے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر ابو داؤد اور منذری نے سکوت کیا ہے
جو ان کے نزدیک اس حدیث کے قابل احتجاج ہونے کی دلیل ہے۔ اور حافظ ابن ملاح نے اس کو حسن کہا ہے جیسا کہ شوکانی نے ان
سے نقل کیا ہے اور طبرانی کے الفاظ اس حدیث میں یہ ہیں کہ آپ ہر ایک کیلئے نیا پانی لیتے تھے۔

فائدہ : یہ حدیث اس مسئلہ کے متعلق صریح ہے کہ کُلی کو ناک میں پانی دینے سے الگ کرنا چاہئے اور دونوں کے لئے نیا پانی
لیا جائے۔

۲۳- حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ جو شخص وضو کرے اور تین دفعہ ہاتھ دھوئے پھر تین دفعہ کُلی کرے پھر تین دفعہ
ناک میں پانی دے اور تین دفعہ منہ دھوئے اور کہیں ناک ہاتھوں کو دھوئے اور سر کا مسح کرے پھر دونوں پاؤں دھوئے اور اس کے بعد
جب تک ” اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ “ نہ کہے کوئی بات نہ کرے تو اس کے
لئے ایک وضو سے دوسرے وضو تک کے گناہ بخش دئے جائیں گے۔ اس کو ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اور یہ ضعیف ہے (کنز العمال)
مگر ہم نے اس کو پہلی احادیث کی تائید میں ذکر کیا ہے۔

فائدہ : اس سے بھی مضمحلہ (کُلی کرنا) اور استنشق (ناک میں پانی دینے) میں فصل معلوم ہوا۔

ابنِ عاصِمٍ الْمَازِنِيُّ يَذْكُرُ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَتَوَضَّأُ فَمَتَمَضَضَ ثُمَّ اسْتَنْشَرَ، ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا. الْحَدِيثُ رَوَاهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَمُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ.

بَابُ مَسْحِ الْأُذُنَيْنِ بِمَاءِ الرَّأْسِ وَصِفَةِ مَسْحِهِمَا

۲۶- عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَوَضَّأَ، فَغَرَفَ غُرْفَةً فَعَسَلَ وَجْهَهُ، ثُمَّ غَرَفَ غُرْفَةً فَعَسَلَ يَدَهُ الْيُمْنَى، ثُمَّ غَرَفَ غُرْفَةً فَعَسَلَ يَدَهُ الْيُسْرَى، ثُمَّ غَرَفَ غُرْفَةً فَمَسَحَ بِرَأْسِهِ وَأُذُنَيْهِ وَأَخْلَهُمَا بِالسَّبَابِغَيْنِ، وَخَالَفَ يَابِهَا مَتْنِيهِ إِلَى ظَاهِرِ أُذُنَيْهِ، فَمَسَحَ ظَاهِرَهُمَا وَبَاطِنَهُمَا، ثُمَّ غَرَفَ غُرْفَةً فَعَسَلَ رِجْلَهُ الْيُمْنَى، ثُمَّ غَرَفَ غُرْفَةً فَعَسَلَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى " رَوَاهُ ابْنُ حَبَّانٍ فِي صَحِيحِهِ وَابْنُ خَزِيمَةَ وَابْنُ مَنْدَةَ (التَّلْخِيشُ الْحَبِيرُ).

۲۷- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: " الْأُذُنَانِ مِنَ الرَّأْسِ " رَوَاهُ

۲۵- حبان بن واسع انصاری سے روایت ہے کہ ان کے باپ نے ان سے بیان کیا کہ میں نے عبد اللہ بن زید بن عاصم مازنی کو یہ ذکر کرتے ہوئے سنا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو وضو کرتے ہوئے دیکھا آپ نے کُمی کی پھر ناک (میں پانی دیا اور ناک) مجاڑی پھر چہرہ کو دھویا تین مرتبہ الحمد یش۔ اس کو سعید بن منصور، مسلم، ابو داؤد اور ترمذی نے روایت کیا ہے (کنز العمال)۔

فائدہ: اس سے بھی مضمہ اور استہاق میں فصل معلوم ہوا۔ اور دونوں کو ساتھ ساتھ ایک چلو سے کرنا بھی ہمارے نزدیک جائز ہے مگر افضل دونوں میں فصل کرنا ہے، اور دونوں کو ساتھ ساتھ ایک چلو سے کرنے کی وہی حیثیت ہے جو ایک ایک مرتبہ وضو کرنے کی ہے (جیسا کہ بعض روایات میں ایک ایک مرتبہ وضو کرنا مذکور ہے) تو جس طرح یہ بیان جواز پر محمول ہے اسی طرح مضمہ اور استہاق کو جمع کرنا بھی بیان جواز پر محمول ہے۔

باب کانوں کا مسح کرنا سر کے (بچے ہوئے) پانی سے اور کیفیت مسح

۲۶- حضرت ابن عباسؓ حضرت رسول اللہ ﷺ کا فعل بیان فرماتے ہیں کہ آپ نے وضو کیا (اس طرح کہ) ایک چلو پانی لیا اور اپنا منہ دھویا پھر ایک چلو پانی لیا اور اپنا دایاں ہاتھ دھویا پھر ایک چلو پانی لیا اور اپنا بائیں ہاتھ دھویا پھر ایک چلو پانی لیا اور اس سے اپنے سر کا اور کانوں کے اندر کا شہادت کی انگلیوں سے اور کانوں کے باہر کا بیچھے کی جانب سے اپنے انگوٹھوں سے مسح کیا تو دونوں کا اندر اور باہر مسح کیا پھر ایک چلو پانی لیا اور اپنا دایاں پاؤں دھویا پھر ایک چلو پانی لیا اور اپنا بائیں پاؤں دھویا۔ روایت کیا اس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور تصحیح کی اس کی ابن خزیمہ اور ابن مندہ نے (التلخیص النحر)۔

۲۷- حضرت ابن عباسؓ حضرت رسول اللہ ﷺ کا ارشاد نقل فرماتے ہیں کہ دونوں کان سر میں داخل ہیں۔

الدارقطنی (۳۶:۱) . وفي تخريج الزيلعي (۱۱:۱) ، قال ابن القطان : " إسناده صحيح لاتصاله وثقة روايته " .

۲۸- عَنْ : عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ رضي الله عنه قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " الْأَذْنَانِ مِنَ الرَّأْسِ " رواه ابن ماجه (۳۵:۱) ورجاله رجال مسلم إلا حبيب بن زيد ، وذكره ابن حبان في الثقات في أتباع التابعين ، كما في تخريج الزيلعي (۱۳:۱) . وفي التلخيص (۳۳:۱) " قواه المنذرى وابن دقيق العيد " .

۲۹- عَنْ : ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَسَحَ أُذُنَيْهِ دَاخِلَهُمَا بِالسَّبَابِغِينَ وَخَالَفَ إِبْهَامَيْهِ إِلَى ظَاهِرِ أُذُنَيْهِ فَمَسَحَ ظَاهِرَهُمَا وَبَاطِنَهُمَا . رواه ابن ماجه (۳۵:۱) وفي تخريج الزيلعي (۱۲:۱) ، قال في الإمام " وهذا إسناده صحيح " .

۳۰- حَدَّثَنَا : محمود بن خالد وهشام بن خالد المعنى قالا : حدثنا الوليد بهذا الإسناد (المذكور من قبل هذا) قَالَ : " وَمَسَحَ (رَسُولُ اللَّهِ ﷺ) بِأُذُنَيْهِ ظَاهِرَهُمَا وَبَاطِنَهُمَا - زاد هشام - وَأَدْخَلَ أَصَابِعَهُ فِي صِمَاحِ أُذُنَيْهِ " رواه أبو داود وسكت عنه (۱۸:۱) . وفي التلخيص الحبير : " أبو داود والطحاوي من حديث المقدم بن معديكرب ، وإسناده حسن اه " .

روایت کیا اس کو دارقطنی نے۔

۲۸- حضرت عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ کا ارشاد نقل فرماتے ہیں کہ دونوں کان سر میں داخل ہیں۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

۲۹- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا نقل نقل فرماتے ہیں کہ آپ نے اپنے دونوں کانوں کے اندر کا مسح دونوں شہادت کی انگلیوں سے کیا اور اپنے دونوں انگوٹھوں سے دونوں کانوں کے باہر (یعنی اوپر) کا پیچھے کی جانب سے مسح کیا تو دونوں کانوں کے اندر اور باہر کا مسح کیا۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

۳۰- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے دونوں کانوں کے اندر اور باہر مسح کیا اور ہشام (راوی حدیث) اتنا اور بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس نے یہ بھی فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے (کانوں کا مسح کرتے وقت) اپنی انگلیوں کو اپنے کانوں کے سوراخ میں داخل کیا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

۳۱- حدثنا : إبراهيم بن سعيد قال : حدثنا وكيع قال : حدثنا الحسن بن صالح عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن الربيع بنت مَعُوذٍ رضى الله عنها أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ تَوَضَّأَ فَأَذْخَلَ إِصْبَعِي فِي جُحْرَى أُذُنِي ، رواه أبو داود وسكت عنه . قلت : وقد روى الترمذی حديثا عن عبد الله هذا عن الربيع ، ثم قال : "حسن صحيح" وقال في أوائل كتابه (۳:۱) : عبد الله بن محمد بن عقيل هو صدوق وقد تكلم فيه بعض أهل العلم من قبل حفظه ، وسمعت محمد بن إسماعيل يقول : كان أحمد بن حنبل وإسحاق بن إبراهيم والحميدى يحتجون بحديث عبد الله بن محمد بن عقيل ، قال محمد (البخارى) : "وهو مقارب الحديث" قلت : كفى به قدوة ، لا سيما إذا وافقه فيه غيره أيضا ، وبقي رجال السند رجال مسلم .

۳۲- حدثنا : ربيع المؤذن قال : ثنا أسد قال : ثنا ابن لهيعة قال ثنا محمد بن عجلان عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن الربيع بنت مَعُوذٍ بن غَفْرَاء رضى الله عنها أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَوَضَّأَ عِنْدَهَا . فَمَسَحَ رَأْسَهُ عَلَى مَجَارِي الشَّعْرِ ، وَمَسَحَ صُدْغِيهِ وَأُذُنِيهِ فَطَهَّرَهُمَا وَبَاطِنَهُمَا . أخرجه الطحاوى ورجاله ثقات . وابن لهيعة وثقه أحمد وحسن له الترمذی ، واحتج به غير واحد . وابن عقيل احتج به الحاكم فى المستدرک وقوى أمره

۳۱- ربيع بنت معوذہ رسول اللہ ﷺ کا وضو کرتا بیان کر کے فرماتی ہیں کہ آپ نے اپنی (شہادت کی) دونوں انگلیوں کو اپنے دونوں کانوں کے سوراخوں میں داخل کیا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

فائدہ: اس باب کی اول حدیث صراحتاً اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ آپ نے ایک ہی دفعہ پانی لے کر سر اور کانوں کا مسح کیا اور کانوں کے مسح کیلئے جدا پانی نہیں لیا۔ لہذا یہ ثابت ہو گیا کہ کانوں کا مسح سر کے نیچے ہوئے پانی سے ہونا چاہئے اور کان باب مسح میں سر کے حکم میں داخل ہیں چنانچہ دوسری اور تیسری حدیث میں موجود ہے کہ آپ نے یہ ارشاد فرمایا کہ دونوں کان سر میں داخل ہیں اور ظاہر ہے کہ مقصود اس فرمانے سے حکم شرعی کا بیان ہے (جس میں وضو بھی داخل ہے یعنی باب مسح میں کان بھی سر کے حکم میں ہیں) اور شارح کا یہی منصب ہے اور یہ مقصود نہیں کہ احکام تشریع اور خلافت میں کان حکم سر میں کیونکہ یہ منصب طہیب کا ہے۔

۳۲- ربيع بنت معوذہ بن غفراء سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کے پاس وضو کیا پھر سر کے بالوں کو اپنی ہست پر رکھ کر سر کا مسح کیا اور دونوں کپٹیوں اور دونوں کانوں کا مسح کیا اندر سے بھی اور باہر سے بھی۔ اس کو طحاوی

وقال: "هو مستقيم الحديث مقدم في الشرف" (۱: ۱۵۲) وسردله الطحاوی طرقا عديدة إلى عبد الله بن محمد بن عقيل عن الربيع عن النبي ﷺ مثله ثم قال: "ففي هذه الآثار أن حكم الأذنين ما أقبل منهما وما أدبر من الرأس، وقد تواترت الآثار بذلك ما لم تتواتر بما خالفه اه".

۳۳- عن: أَبِي أَنَامَةَ ؓ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِذَا تَوَضَّأَ الْمُسْلِمُ فَعَسَلَ يَدَيْهِ، كَفَّرَتْ بِهِ مَا عَمِلَتْ يَدَاهُ، فَإِذَا غَسَلَ وَجْهَهُ كَفَّرَتْ عَنْهُ مَا نَظَرَتْ إِلَيْهِ غَيْنَاهُ وَإِذَا مَسَحَ بِرَأْسِهِ كَفَّرَتْ عَنْهُ مَا سَمِعَتْ أُذُنَاهُ". الحديث. وفيه أبو غالب مختلف في الاحتجاج به، وبقية رجاله ثقات، وقد حسن الترمذی لأبي غالب وصحح له أيضا ورواه أحمد من طرق صحيحة. انتهى ملخصاً من مجمع الزوائد قلت: وقد مر حديث عبد الله الصنابحي في الباب السابق وفيه: "فَإِذَا مَسَحَ بِرَأْسِهِ خَرَجَتْ الْخَطَايَا مِنْ رَأْسِهِ، حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ أُذُنَيْهِ" وصححه الحاكم على شرطهما، وأقره عليه المنذرى.

باب سنية تخليل اللحية وكيفية

۳۴- عن: عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ ؓ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُخْلِلُ لِحْيَتَهُ. رواه الترمذی

نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی اللہ ہیں۔

فائدہ: اس سے ظاہر ایسی معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے کانوں کا مسح سر کے ساتھ کیا ہے کیونکہ راوی نے اس کو مسح اس کے بعد اور کنکیشوں کے مسح کے ساتھ ذکر کیا ہے جس کا مسح اتفاقاً قاسری کے ساتھ ہوتا ہے۔

۳۴- ابوامامہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب مسلمان وضو کرتا ہے اور ہاتھ دھوتا ہے تو اس کے ہاتھوں نے جو گناہ کئے ہیں (مراد گناہ پھیرہ ہیں) وہ معاف ہو جاتے ہیں پھر جب منہ دھوتا ہے تو اس کی آنکھوں نے جو گناہ کئے ہیں وہ معاف ہو جاتے ہیں اور جب سر کا مسح کرتا ہے تو اس کے کانوں نے جو (ناجائز باتیں) سننے کے گناہ کئے ہیں وہ معاف ہو جاتے ہیں۔ اس کو امام احمد نے طرق صحیحہ سے روایت کیا ہے (مجمع الزوائد) اور پہلے باب میں عبد اللہ مناہجی کی جو حدیث گذری ہے اس میں بھی یہ مضمون ہے کہ جب سر کا مسح کرتا ہے تو اس کے سر کے گناہ نکل جاتے ہیں یہاں تک کے کانوں سے بھی نکل جاتے ہیں۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ کان کا مسح سر کے ساتھ ہیں چہرہ کے ساتھ نہیں در حضور ﷺ کانوں کے گناہ نکلنے اور معاف ہونے کو چہرہ دھونے کے ساتھ ذکر فرماتے مگر حضور ﷺ نے اس کا ذکر سر کے مسح کے ساتھ فرمایا ہے معلوم ہوا کہ کان کا مسح سر کے مسح

وقال: هذا حديث حسن صحيح (۶:۱) وفي بلوغ المرام: وصححه ابن خزيمة.
 ۳۵- عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ كان إذا تَوَضَّأَ خَلَّلَ لِيَحْيَتِهِ
 بِالنَّمَاءِ. رواه أحمد ورجاله موثقون (مجمع الزوائد) وإسناده حسن كما في التلخيص
 العبير (ص: ۳۱۱).

۳۶- عن: أنس بن مالك قال: وَضَّأْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَدْخَلَ تَحْتَ حَبْكِهِ
 فَخَلَّلَ لِيَحْيَتِهِ، فَقُلْتُ مَا هَذَا؟ فَقَالَ بِهَذَا أَمَرَنِي رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ. رواه الطبرانی في الأوسط
 ورجاله وثقوا (مجمع الزوائد، ۹: ۹۶).

۳۷- حدثنا محمد بن خالد الصفار من أصله - وكان صدوقاً - ثنا محمد بن
 حرب، ثنا الزبيدي عن الزهري عن أنس بن مالك قال: وَضَّأْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَدْخَلَ أَصَابِعَهُ
 تَحْتَ لِيَحْيَتِهِ، وَخَلَّلَ بِأَصَابِعِهِ وَقَالَ: هَكَذَا أَمَرَنِي رَبِّي. رواه الذهلي في الزهريات
 کے ساتھ ہے چہرہ کے ساتھ نہیں۔

باب ڈاڑھی کے خلال کے سنت ہونے اور اس کی کیفیت کا بیان

۳۴- حضرت عثمان سے روایت ہے کہ نبی ﷺ اپنی ڈاڑھی مبارک میں خلال فرمایا کرتے تھے۔ روایت کیا اس کو ترمذی
 نے اور فرمایا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

۳۵- حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ پیغمبر ﷺ جس وقت وضو فرماتے تو ڈاڑھی مبارک میں پانی سے خلال فرمایا
 کرتے تھے۔ روایت کیا اس کو احمد نے اور اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں میں خارجی قرآن کی وجہ سے لفظ کان استقرار پر دلالت کرتا ہے جس سے ڈاڑھی کا خلال کرنا
 مستنون ہونا ثابت ہوتا ہے۔

۳۶- حضرت انس بن مالک سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو وضو کرایا تو آپ نے (منہ
 دھوئے وقت) اپنی ٹھوڑی کے نیچے (تھیلی) داخل کی پھر اپنی ڈاڑھی مبارک میں خلال فرمایا میں نے کہا: (یعنی خلال کرنا) کیا
 ہے؟ آپ نے فرمایا کہ میرے رب عزوجل نے مجھ کو اس کا حکم فرمایا ہے۔ روایت کیا اس کو طبرانی نے اوسط میں۔

۳۷- حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے وضو فرمایا اور (منہ دھوئے وقت) اپنی انگلیاں ٹھوڑی کے نیچے
 داخل کر کے ڈاڑھی میں خلال فرمایا اور فرمایا کہ اسی طرح میرے رب نے مجھے حکم دیا ہے۔ روایت کیا اس کو ذہلی نے زہریات میں

وصححه ابن القطان والحاکم قبلہ (التلخیص الحبیر) .

۳۸- عن : أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ إِذَا تَوَضَّأَ أَخَذَ كَفَّابَيْنِ مَاءٍ ، فَأَدْخَلَهُ تَحْتَ حَنْكِهِ ، فَخَلَّلَ بِهِ لِيَخْتِنَهُ ، وَ قَالَ : هَكَذَا أَمَرَنِي رَبِّي . رواه أبو داود وسكت عنه هو والمنذرى ، وعزاه العيزى إلى أبى داود والحاكم ، ثم قال : " قال الشيخ : حديث صحيح " .

باب تخليل الأصابع وذلك الأعضاء

۳۹- عن لُقَيْطِ بْنِ صَبْرَةَ رضی اللہ عنہ ، قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم : " إِذَا تَوَضَّأْتَ فَخَلَّلِ الْأَصَابِعَ " رواه الترمذی وقال هذا حديث حسن صحيح (۷:۱) .

۴۰- عن : ابْنِ عَبَّاسٍ رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : " إِذَا تَوَضَّأْتَ فَخَلَّلِ أَصَابِعَ يَدَيْكَ وَ رِجْلَيْكَ " . رواه الترمذی وقال : هذا حديث حسن غريب . وفي التلخيص الحبير : وفيه صالح مولى التؤمة ، وهو ضعيف ، لكن حسنه البخارى ، لأنه من رواية موسى بن عقبة عن صالح ، وسماع موسى منه قبل أن يختلط " .

اور صحیح کی اس کی ابن قطان نے -

۳۸- حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ تحقیق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت وضو فرماتے تھے تو ایک ہتھیلی میں پانی لیتے اور پھر ہتھیلی اپنی ٹھوڑی کے نیچے داخل کر کے اس سے اپنی ڈاڑھی کا خلال فرماتے تھے اور آپ نے یہ فرمایا کہ میرے رب نے مجھے ایسا ہی حکم فرمایا ہے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

فائدہ: جمہور کے نزدیک یہ امر انتخاب پر محمول ہے البتہ آپ کے مواظبت سے خلال لہیہ مسنون ہے۔

باب انگلیوں میں خلال کرنے اور اعضاء کے ملنے کا بیان

۳۹- حضرت لقیط بن صبرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تو وضو کرے تو انگلیوں میں خلال کر۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور فرمایا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

۴۰- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تو وضو کرے تو اپنے دونوں ہاتھوں اور اپنے دونوں پیروں کی انگلیوں میں خلال کر۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور فرمایا کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

۴۱- عن: المستورد بن شداد الفهری رضی اللہ عنہ، قَالَ: رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ إِذَا تَوَضَّأَ ذَلِكَ أَصَابِعَ رَجُلَيْهِ بِخَنْصَرِهِ. رواه الترمذی وقال: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث ابن لهيعة. وفي التلخيص الحبير: لكن تابعه الليث بن سعد وعمرو بن الحارث أخرجه البيهقي وأبو بثمر الدولابي، والدارقطني في غرائب مالك من طريق ابن وهب عن الثلاثة، وصححه ابن القطان.

۴۲- عَنْ: عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ رضی اللہ عنہ: "أَنَّ ﷺ أَتَى بِمُلْتَمَى مِدَّةٍ، فَجَعَلَ يَذُلُّكَ ذِرَاعِيهِ" أخرجه أحمد وصححه ابن خزيمة (بلوغ المرام ص ۹) وفي النيل (۱: ۴۹): "عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ بْنِ عَاصِمٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ تَوَضَّأَ فَجَعَلَ يَقُولُ هَكَذَا يَذُلُّكَ. رواه أحمد". وفيه فهو إحدى روايات حديثه المشهور.

۴۳- عَنْ: ابْنِ عُمَرَ رضی اللہ عنہ قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا تَوَضَّأَ عَرَكَ عَارِضِيهِ بَعْضَ الْعَرَكِ، ثُمَّ شَبَكَ لِيَخِيْتَهُ بِأَصَابِعِهِ مِنْ تَحْتِهَا. رواه ابن ماجه والدارقطني والبيهقي، وصححه ابن السكن (التلخيص الحبير) وذكر فيه كلاماً غير مضر لعدم اعتبار

۴۱- مستورد بن شداد فہری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ وضو کرتے تھے تو اپنے دونوں پیروں کی انگلیوں میں چھٹکیا سے خلال فرماتے تھے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور فرمایا کہ یہ حدیث حسن غریب ہے ہم اس کو بجز ابن لہیعہ کی روایت کے نہیں پہچانتے۔

۴۲- حضرت عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس (وضو کے لئے) دو تہائی ہند پانی لایا گیا (یعنی ایسے پانی سے بحرے رتن سے وضو کیا جس میں اسی روپے کے سیرے ساڑھے نو چھٹا تک گہوں سا جاتا ہے جس اور ہم نے جو حجر پہ کیا تو اس پانی کا وزن بھی ساڑھے نو چھٹا تک ہی پایا) اور آپ دونوں ہاتھوں کو کہنوں تک ملتے تھے۔ روایت کیا اس کو امام احمد نے اور صحیح کی اس کی ابن خزيمة نے۔ (یہ مقدار جناب رسول اللہ ﷺ کے وضو کے پانی کی ہے اور بطور تقدیر نہیں ہے۔ پس اسراف تو پانی میں کرے نہیں اور اعضا کو اچھی طرح وضو لے اس میں جس قدر بھی پانی صرف ہو)۔ حضرت عبد اللہ بن زید بن عاصم سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ حضور ﷺ نے وضو فرمایا اور اعضا کو ملنے لگے۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔ (نیل)۔

۴۳- ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ جب وضو فرماتے تھے تو کچھ خفیف سا رخساروں کو ملتے تھے پھر نیچے کی جانب سے اپنی ڈاڑھی میں اپنی انگلیاں داخل فرماتے۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ، دارقطنی اور تہذیبی نے اور صحیح کہا ہے

الإختلاف فی التصحیح . وقد عزاه العزیزی (۱: ۱۲۱) إلى ابن ماجه ثم قال :
”یاسناد حسن“.

باب سنیه تکرار الغسل إلى الثلاث و جوازه مرة أو مرتین و کون الزیادة علی
الثلاث ممنوعاً

۴۴ - حدثنا : عبد العزیز بن عبد اللہ الأویسی قال حدثنی ابراهیم بن سعد عن
ابن شهاب أن عطاء بن یزید أخبره أن حمران مولى عثمان أخبره أنه رأى عثمان بن عفان
دعا الإماء ، فأفرغ على كفيه ثلاث مزار فغسلهما ، ثم أدخل يمينه في الإماء ، فمضمض و
استنثر ثم غسل وجهه ثلاثاً ، ويديه إلى المرفقين ثلاث مزار ، ثم مسح برأسه ، ثم
غسل رجله ثلاث مزار إلى الكعبين ثم قال ، قال رسول الله ﷺ : ” مَنْ تَوَضَّأَ نَحْوَ
وَضُوءِي هَذَا ، ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ ، لَا يَحْدِثُ فِيهِمَا نَفْسَهُ ، غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ “ . رواه
البخاری .

۴۵ - عَنْ : أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْضُوءَهُ ، فَغَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ مَرَّةً

سکون السکن نے۔

فائدہ: اگر پانی انگلیوں کے درمیانی جگہ میں بغیر خلال کے نہ پہنچے تو خلال کرنا فرض ہے ورنہ مستحب ہے ، اور اعضاء کو مانا
سنت ہو کہ وہ ہے کیونکہ آپ نے اس پر مواظبت فرمائی ہے۔

باب اس بیان میں کہ وضو میں تین بار اعضاء کا دھونا سنت ہے اور ایک بار یا دو بار دھونا جائز ہے اور تین بار سے زیادہ
دھونا منع ہے

۴۴ - حضرت عثمان کے آ زاد کردہ غلام حمران سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عثمانؓ کو دیکھا کہ انہوں نے ایک برتن
(پانی کا) منگوا یا پھر اپنی دونوں ہتھیلیوں پر (اس پانی کو) تین بار الا اور ان کو دھویا پھر اپنا دایا یا ہاتھ برتن میں ڈالا اور (اس میں سے
پانی لے کر) کلی فرمائی اور ناک صاف کی پھر منہ تین دفعہ دھویا اور دونوں ہاتھ کہیں تک تین بار دھوئے پھر سر کا مسح کیا پھر دونوں پاؤں
تک تین مرتبہ دھوئے پھر کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص میرے اس وضو کی طرح وضو کرے پھر اس طرح دو رکعت نماز
(نفل) پڑھے کہ ان میں اپنے آپ سے باتیں نہ کرے تو اس کے (تمام) گزشتہ گناہ (معاف) کر دیئے جاتے ہیں اس کو

وَرَجُلَيْهِ سُرَّةٌ، وَقَالَ: "هَذَا وُضُوءٌ مَنْ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْهُ غَيْرُهُ" ثُمَّ مَكَثَ سَاعَةً، وَدَعَا بِوُضُوءٍ فَعَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ سَرَّتَيْنِ، ثُمَّ قَالَ: "هَذَا وُضُوءٌ مَنْ يُضَاعِفُ اللَّهُ لَهُ الْآخِرَ" ثُمَّ مَكَثَ سَاعَةً، وَدَعَا بِوُضُوءٍ فَعَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَيَدَيْهِ ثَلَاثًا، ثُمَّ قَالَ: "هَذَا وُضُوءٌ نَبِيَّكُمْ وَوُضُوءُ النَّبِيِّينَ قَبْلَهُ، أَوْ قَالَ قَلِيلِي". رواه أبو علي ابن السكن في صحيحه (التلخيص الحبير).

۴۶- عَنْ: أَنَسٍ بْنِ كَعْبٍ رضی اللہ عنہ عَنِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم، قَالَ: "مَنْ تَوَضَّأَ وَاحِدَةً فَلَيْتَكَ وَظِلْفَةُ الْوُضُوءِ الَّتِي لَا يُدُّ مِنْهَا، وَمَنْ تَوَضَّأَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُ كِفْلَانِ مِنَ الْآخِرِ، وَمَنْ تَوَضَّأَ ثَلَاثًا فَلَيْتَكَ وَضُوءِي وَوُضُوءُ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلِي". رواه الإمام أحمد وابن ماجه، وفي إسنادهما زيد العمى، وقد وثق، وبقيّة رواة أحمد رواة الصحيح، كذا في الترغيب - حديث رقم ۲۸.

(ابو عبد اللہ) بخاری نے روایت کیا ہے۔

۳۵- حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے وضو کیلئے پانی منگوایا اور اپنے منہ اور دونوں ہاتھوں کو ایک بار دھویا اور دونوں پاؤں کو ایک بار دھویا اور فرمایا کہ یہ وضو اس شخص کا ہے جس سے اس کے سوا اللہ تعالیٰ قبول نہیں فرماتے (یعنی وضو اس مقدار سے کم جائز نہیں اور خدا کے ہاں معتبر نہیں) پھر آپ ایک گھڑی ٹھہرے اور وضو کیلئے پانی منگوایا اور اپنے منہ اور دونوں ہاتھوں کو دوبارہ بار دھویا پھر فرمایا یہ وضو اس شخص کا ہے جس کا دگنا ثواب اللہ تعالیٰ عطا فرماتے ہیں (کیونکہ مقدار فرض تو ایک بار دھونا ہے پس جب ایک بار سے زیادہ دھوئے گا تو ثواب بھی بڑھے گا) پھر آپ ایک ساعت ٹھہرے اور وضو کیلئے پانی منگوایا اور اپنے منہ کو تین بار اور دونوں ہاتھوں کو تین بار دھویا پھر فرمایا یہ وضو تمہارے نبی کا ہے (یعنی میرا) اور ان انبیاء کا ہے جو ان سے پہلے (یعنی مجھ سے پہلے) ہوئے ہیں یا آپ نے (یہ) فرمایا "مجھ سے پہلے" (یعنی راوی کو شک ہے کہ ان سے پہلے فرمایا یا مجھ سے پہلے فرمایا اور مطلب دونوں صورتوں میں ایک ہی ہے اور یہ وضو یعنی تین بار دھونا چونکہ مسنون اور افضل ہے اس لئے اس کی نسبت آپ کی طرف اور دیگر انبیاء کی طرف کی گئی کہ وہ حضرات افضل پر عمل کرنے کی نہایت درجہ سعی فرماتے ہیں اور اس حدیث میں سر کے مسح کا ذکر نہیں ہے وجہ اسکی یہ ہے کہ مسح کو ہر صورت میں ایک ہی بار ہوتا ہے خواہ اعضا ایک بار دھوئے جائیں یا دو بار یا تین بار پس اس وجہ سے راوی نے مسح کا ذکر نہیں کیا۔ اس حدیث کو ابوالحسن نے اپنی تصحیح میں روایت کیا ہے۔

۳۶- حضرت ابی بن کعبؓ سے روایت ہے اور وہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ جو شخص ایک بار وضو کرے تو وہ ایسی مقرر مقدار وضو کی جس سے چارہ نہیں (یعنی بغیر اس کے پورا کرے وضو صحیح نہیں ہو سکتا) اور جو دو بار وضو کرے تو اس کے لئے دو چہارہ ہے اور جو تین بار وضو کرے تو وہ میرا اور مجھ سے پہلے انبیاء کا وضو ہے اس کو امام احمد نے اور ابن ماجہ نے روایت کیا

۴۷- عَنْ: اَبْنِ عَبَّاسٍ رضی اللہ عنہ قَالَ: تَوَضَّأَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم مَرَّةً مَرَّةً.

۴۸- وَعَنْ: عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم تَوَضَّأَ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ. رَوَاهُمَا

البخاری.

۴۹- عَنْ: عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَيْفَ الطُّهُورُ؟ فَدَعَا بِمَاءٍ فِي إِنَاءٍ، فَغَسَلَ كَفَّيْهِ ثَلَاثًا، ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا، ثُمَّ غَسَلَ ذِرَاعَيْهِ ثَلَاثًا، ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ، ثُمَّ ادْخَلَ إِبْصَعَيْهِ فِي أُذُنَيْهِ، وَمَسَحَ بِأَنْفِهِ عَلَى ظَاهِرِ أُذُنَيْهِ، وَبِالسَّبَّابَتَيْنِ بَاطِنِ أُذُنَيْهِ، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ ثَلَاثًا، ثُمَّ قَالَ: "هَكَذَا الْوُضُوءُ، مَنْ زَادَ عَلَى هَذَا أَوْ قَصَّ فَقَدْ أَسَاءَ وَظَلَمَ". رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالْحَزِينَةُ وَابْنُ مَاجَةَ مِنْ طَرِيقٍ صَحِيحَةٍ. (التلخیص الحبر).

یہ جو ان دونوں کی اسناد میں زید کی گئی ہے اور اس کی توثیق کی گئی ہے اور باقی راوی امام احمد کی سند کے صحیح (بخاری) کے راوی ہیں ایسا ہی (کتاب) ترمذی و تریب میں (مذکور) ہے۔

۴۷- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ایک بار وضو فرمایا

۴۸- اور حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دو دو بار وضو کیا ان دونوں (حدیثوں) کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۴۹- عمر دین شعیب اپنے باپ کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا کہ یا رسول اللہ! وضو کس طرح (کیا جاتا) ہے؟ پس آپ نے برتن میں پانی منگوایا اور اپنی دونوں ہتھیلیوں کو (یعنی ہاتھوں کو گونوں تک) تین بار دھو یا پھر تین بار دھو یا پھر دونوں ہاتھوں کو تین بار دھو یا پھر سر کا مسح فرمایا پھر اپنی دو انگلیوں کو دونوں کانوں (کے سرخ) میں دھلکیا اور دونوں انگلیوں سے ظہر کانوں کا اور دونوں انگشت شہادت سے اندرون کانوں کا مسح کیا پھر دونوں پاؤں کو تین تین بار دھو یا پھر فرمایا اسی طرح ہے وضو، جو شخص اس پر زیادتی کرے (یعنی تین بار سے زیادہ دھوئے) یا (ایک بار دھوئے میں بھی) کمی کرے تو بے شک اس نے برا کیا اور ظلم کیا (اپنے نفس پر) اس کو ابو داؤد، نسائی، ابن خزیمہ اور ابن ماجہ نے صحیح سندوں سے روایت کیا ہے۔ اسی طرح ہے تھیں حبر میں۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ایک مرتبہ یا دو مرتبہ اعضا، کو دھونا بھی جائز ہے لیکن تین مرتبہ دھونا افضل ہے اور مستحسن ہے۔

باب أن النية ليست واجبة في الوضوء

۵۰- عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: "خَرَجَ عُمَرُ مُتَقَلِّدًا سَيْفَهُ، فَلَقِيَ رَجُلًا مِنْ بَنِي زُهْرَةَ، فَقَالَ: أَيْنَ تَعْمَدُ يَا عُمَرُ؟ فَقَالَ: أُرِيدُ أَنْ أَقْتُلَ مُحَمَّدًا، قَالَ: وَكَيْفَ تَأْمَنُ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي زُهْرَةَ وَقَدْ قَتَلْتَ مُحَمَّدًا؟ فَقَالَ: مَا أَرَاكَ إِلَّا قَدْ صَبَّاتَ، قَالَ: أَفَلَا أَذْكَكَ عَلَى الْعَجَبِ إِنَّ خَتَنَكَ وَأَخْتَكِ صَيَّيَا، وَتَرَكََا دِينَكَ. فَمَشَى عُمَرُ، فَأَتَاهُمَا وَعِنْدَهُمَا خَبَابٌ، فَلَمَّا سَمِعَ بِحَسَنِ عُمَرَ تَوَارَى فِي النَّيْمِ، فَدَخَلَ فَقَالَ: مَا هَذِهِ السَّيِّئَةُ؟ وَكَانُوا يَغْرُؤُونَ طَهُ، قَالَ: مَا عَدَا حَدِيثَنَا تَحْدِثْنَاهُ بَيْنَنَا، قَالَ: فَلَعَلَّكُمْ قَدْ صَبَّيْتُمَا؟ فَقَالَ لَهُ خَتَنُ: يَا عُمَرُ! إِنْ كَانَ الْحَقُّ فِي غَيْرِ دِينِكَ؟ فَوُتِبَ عَلَيْهِ عُمَرُ قَوْطِنَهُ وَطًا شَدِيدًا، فَجَاءَتْ أُخْتُهُ لَتَدْفَعَهُ عَنْ رُوحِهَا، فَفَتَحَهَا فَفَحَّ بِبَيْدِهِ، فَدَشَى وَجْهَهَا، فَقَالَتْ - وَهِيَ غَضَبَاءُ - : وَإِنْ كَانَ الْحَقُّ فِي غَيْرِ دِينِكَ؟ إِنِّي أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُ اللَّهِ

باب وضو میں نیت واجب نہیں

۵۰- حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ حضرت عمرؓ (ایک بار) اپنی تلوار حائل کئے ہوئے نکلا تو ایک شخص بنی زہرہ میں سے ان سے ملا اور کہا ہے عمر! کہاں کا ارادہ ہے؟ انہوں نے کہا کہ میں محمد (ﷺ) کے قتل کا ارادہ رکھتا ہوں اس نے کہا اور بنی ہاشم اور بنی زہرہ سے کیسے امن پاؤ گے محمد (ﷺ) کو قتل کر کے (یعنی یہ دونوں قبیلہ تم سے حضور ﷺ کا انتقام لیں گے) انہوں نے کہا کہ مجھے معلوم ہوتا ہے کہ تو بدین ہو گیا ہے اس نے کہا کہ کیا میں تم کو اس سے زیادہ عجیب بات نہ بتاؤں کہ تمہارے بہنوئی اور تمہاری بہن دونوں دین (شرک) سے پھر گئے ہیں (اور مسلمان ہو گئے ہیں) اور تمہارے دین کو چھوڑ دیا ہے پس عمر چلے اور ان دونوں کے پاس آئے اس حال میں کہ ان دونوں کے پاس حضرت خبابؓ تشریف فرما تھے (جو ان کو قرآن مجید سکھانے آئے تھے) سو جب حضرت خبابؓ نے عمر کی آہٹ سنی تو گھر میں چھپ گئے اور عمر آ پہنچے اور (بہن و بہوئی سے) پوچھا کہ یہ لگتا بہت کسی تھی اور یہ لوگ سورۃ طہ پڑھ رہے تھے (اسلئے انکی نسبت پوچھا تھا) ان دونوں نے کہا کہ بجز اس کے کہ ہم آپس میں بات چیت کر رہے تھے اور کوئی بات نہ تھی عمر نے کہا کہ شاید تم دونوں اپنے دین سے پھر گئے ہو ان کے بہوئی نے ان کو جواب دیا کہ اسے عمر! اگر حق تمہارے دین کے سوا دوسرے دین میں ہو (تو پھر جانے میں کیا حرج ہے) پس عمران پر دوڑ پڑے (حملہ کر دیا) اور ان کو سختی سے پکڑا سوا گئی بہن آ گئیں تاکہ ان کو اپنے شوہر سے ہٹا دیں انہوں نے ان کو (بھی) ہاتھ سے ایک دھکا دے دیا اور ان کا منہ خون آلودہ کر دیا وہ غضبناک ہو کر بولیں کہ اگرچہ حق تمہارے دین کے سوا دوسرے دین میں ہو (تب بھی سختی ہی کرو گے) میں گواہی دیتی ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور محمد (ﷺ)

قَالَ عُمَرُ: أَعْطُونِي الْكِتَابَ الَّذِي هُوَ عِنْدَكُمْ فَأَقْرَأُهُ وَكَانَ عُمَرُ يَقْرَأُ الْكِتَابَ . فَقَالَتْ أَخْتُهُ: إِنَّكَ رَجُلٌ وَإِنَّهُ لَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ، فَقُمْتُ فَأَعْتَمِلُ أَوْ تَوَضُّأً ، فَقَامَ فَتَوَضَّأَ ثُمَّ أَخَذَ الْكِتَابَ ، فَقَرَأَهُ طُلُحًا - الحديث . رواه ابن سعد و أبو يعلى والحاكم والبيهقي في الدلائل ، وفي الحديث الآخر الذي أخرجه أبو نعیم فی الدلائل وابن عساکر عن ابن عباس روى قول عمر بأنه قال : " قَفَّمْتُ فَأَعْتَمِلْتُ فَأَخْرَجُوا إِلَيَّ صَحِيفَةً " الحديث ، هذه الروایات كلها فی تاریخ الخلفاء للإمام العلامة السیوطی ولم أقف علی أسانیدها تفصیلاً ، وإنما ذکرتها اعتضاداً للطریق الآتی .

اس کے بندے اور رسول ہیں عمر نے کہا کہ مجھ کو وہ کتاب دو جو تمہارے پاس ہے کہ میں (بھی) اس کو پڑھوں اور عمر خواندہ تھے) یعنی مثل اسرائیل عرب کے ان پڑھ نہ تھے) انکی بہن نے کہا کہ تم ناپاک ہو اور اس کتاب (یعنی قرآن پاک) کو بجز باطہارۃ لوگوں کے کوئی ہاتھ نہیں لگا سکتا سو (اگر اس کو ہم سے لینا چاہتے ہو تو) اٹھو اور غسل کرو یا وضو کرو۔ سو وہ اٹھے اور وضو کیا پھر قرآن (ہاتھ میں) لیا اور (سورۃ) طہ پڑھی آگے باقی قصہ ہے۔ اس کو ابن سعد، ابویعلیٰ، حاکم اور بیہقی نے دلائل البیہ سے روایت کیا ہے اور دوسری حدیث میں جس کو ابونعیم نے دلائل البیہ میں اور ابن عساکر نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے حضرت عمر کا یہ قول منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں اٹھا اور غسل کیا سو انہوں نے (بہن و بہنوئی نے) مجھے ایک صحیفہ نکال کر دیا۔ یہ تمام روایتیں علامہ سیوطی کی تاریخ الخلفاء میں ہیں۔

فائدہ: پہلی روایت سے (جس میں حضرت عمر کا وضو کرنا منقول ہے وجہ استدلال یہ ہے کہ کافر کی نیت تو (شرعاً) معتبر ہی نہیں ہیں اس قصے میں قرآن چھونے کیلئے کی صورت ہی نہ ہوگی جبکہ کہ اس کے قائل نہ ہوں کہ (وضو میں) نیت شرط نہیں اور یہی مدار (خفیہ) مذہب ہے تو اس حالت میں ہمارے مذہب میں تو حضرت عمر کا وضو صحیح ہو گیا اور جو لوگ نیت کو صحت وضو کیلئے شرط کہتے ہیں ان کے مذہب پر اس وضو کا غیر صحیح ہونا لازم آتا ہے اور یہ باطل ہے جیسا کہ تم بھی سمجھ سکتے ہو) کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو چند صحابہ ان کے ہاتھ میں قرآن مجید کیسے دے دیتے باوجودیکہ ان کو یہ مسئلہ بھی معلوم تھا (لا یمسہ الا المطہرون) پس شرعاً نیت کا شرط ہونا (وضو میں) ثابت نہیں اور حدیث موقوف ایسے مقام میں تنگم حدیث مرفوعہ ہوتی ہے کیونکہ یہ حکم رائے سے نہیں معلوم ہو سکتا۔ انہیں صاحب شریعت کے فرمان کا عیاشان کی حاجت ہے پس ضروری ہے کہ ان صحابہ کو یہ حکم حضرت رسول مقبول ﷺ سے معلوم ہوا ہوگا اور باقی دوسری روایت پر (جس میں غسل منقول ہے وجہ استدلال یہ ہے) ہم کہتے ہیں کہ یہ غسل شامل ہے وضو کو کیونکہ اگر غسل میں وضو متحقق نہ ہوتا ایسا غسل مس قرآن کیلئے کافی نہیں پس اس طور پر بھی بغیر نیت وضو صحیح ٹھہرا۔

۵۱- حدثنا : أحمد بن محمد بن إسماعيل الآدمي ، نا محمد بن عبيد الله المناوي قال : نا إسحاق الأزرق ، نا القاسم بن عثمان البصري عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : "خَرَجَ عُمَرُ مُتَقَلِّدًا الشَّيْثَ فَقِيلَ لَهُ : إِنَّ خَتَنَكَ وَأَخْتَكَ قَدْ صَبَّيْنَا فَأَتَاهُمَا عُمَرُ رضي الله عنه وَعِنْدَهُمَا رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ يُقَالُ لَهُ خَبَّابٌ ، وَكَانُوا يَقْرَءُونَ طه ، فَقَالَ : أَعْطُونِي الْكِتَابَ الَّذِي عِنْدَكُمْ أَقْرَأْهُ وَكَانَ عُمَرُ يَقْرَأُ الْكِتَابَ ، فَقَالَتْ لَهُ أُخْتُهُ : إِنَّكَ رَجَسٌ ، وَلَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ فَقُمُ فَاعْتَسِبِلْ أَوْ تَوَضَّأْ ، فَقَامَ عُمَرُ ، فَتَوَضَّأَ ، ثُمَّ أَخَذَ الْكِتَابَ فَقَرَأَ طه " . رواه اندارقطني ، وقد جوده في نصب الراية فقال : " أثرا جيدان " فساقه وآخر .

قال تعالى : ﴿ وَانزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ۝ ﴾

۵۲- وَعَنْ : أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه مَاءِ الْبَحْرِ مَرْفُوعًا ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : "هُوَ الطَّهُّورُ مَاؤُهُ أَلْجَلُّ مَيْتَتُهُ" . رواه الخمسة ، وقال الترمذی : هذا حديث حسن صحيح . وأخرجه أيضا ابن خزيمة وابن حبان في صحيحيهما ، وابن الجارود في المنتقى ، والحاكم في المستدرک وصححه أيضا ابن المنذر وابن مندة والبيهقي ، وقال : هذا حديث صحيح متفق على صحته ، وقال ابن الأثير : هذا حديث صحيح مشهور ، أخرجه الأئمة في

۵۱- حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ حضرت عمرؓ (ایک بار) اپنی تلوار حائل کئے ہوئے نکلتے تو ان سے کہا گیا کہ تمہارے بہنوئی اور بہن بدین ہو گئے ہیں پس حضرت عمرؓ ان دونوں کے پاس آئے اس حال میں کہ ان کے پاس ایک شخص مہاجرین میں سے تھے جن کو خبابؓ کہتے ہیں اور یہ لوگ سورۃ طہ پڑھ رہے تھے سو حضرت عمرؓ نے کہا مجھے وہ کتاب (یعنی قرآن) جو تمہارے پاس ہے دے دو تاکہ اس کو میں (بھی) پڑھوں اور حضرت عمرؓ غور اندہ تھے ۔ انکی بہن نے کہا کہ تم ناپاک ہو اور اس کتاب کو بجز باطلہارت لوگوں کے کوئی نہیں چھو سکتا سو (اگر تم اس کو لینا چاہو تو) انھو اور نہالو یا وضو کرو ۔ پس حضرت عمرؓ اٹھے اور وضو کیا پھر قرآن مجید کو (اپنے ہاتھ میں) لے لیا اور سورۃ طہ کو پڑھا ۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور نصب الراية میں اسکی سند کو اچھا کہا ہے ۔

۵۲- حق تعالیٰ نے فرمایا ہے ﴿ وَانزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ۝ ﴾ اور نازل کیا ہم نے آسمان سے پانی جو پاک ہے اور پاک کر دے والا ہے ۔ (ابن عباسؓ نے اسکی یہی تفسیر کی ہے جیسا کہ درمنثور میں تفسیر ابن ابی حاتم سے نقل کیا ہے اور ابن کثیر بغوی نے بھی نہایت میں یہی تفسیر کی ہے) ۔ اور ابو ہریرہؓ نے مسند کے پانی کے متعلق رسول اللہ ﷺ کا ارشاد نقل کیا ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ اس کا پانی پاک کرنے والا ہے اور اسکا مردہ جانور حلال ہے (یعنی پھل) (بخاری ، مسلم ، ترمذی ، ابوداؤد ، نسائی) امام ترمذی فرماتے ہیں

کستہم ، واحتجوا به ورجاله ثقات کذا فی النیل .

بَابُ سُنِّيَةِ الْإِسْتِغَابِ فِي مَسْحِ الرَّأْسِ وَسُنِّيَةِ كَوْنِهِ مَرَّةً وَبَيَانُ كَيْفِيَةِ الْمَسْحِ

۵۳- حدثنا: سليمان بن حرب ، قال حدثنا وهيب قال حدثنا عمرو بن نُبَيْخٍ عَنْ

أَبِيهِ قَالَ : شَهِدْتُ عُمَرَو بْنَ أَبِي حَسْبٍ سَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ عَنْ وُضْءِ النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَدَعَا

بَحُورَ مِنْ مَاءٍ ، فَتَوَضَّأَ لَهُمْ ، فَكَفَّاهُ عَلَى يَدَيْهِ فَعَسَلَهُمَا ثَلَاثًا ، ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ

فَمَضَضَ وَاسْتَنْشَقَ وَاسْتَنْشَرَّ ثَلَاثًا بِثَلَاثِ غُرْفَاتٍ مِنْ مَاءٍ ، ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ

فَعَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ فَعَسَلَ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ ، ثُمَّ

أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ فَمَسَحَ بِرَأْسِهِ فَأَقْبَلَ بِيَدِهِ وَأَذْبَرَ بِهَا ، ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ فَعَسَلَ

رِجْلَيْهِ . حَدَّثَنَا مُوسَى ، قَالَ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ ، وَقَالَ : " مَسَحَ بِرَأْسِهِ مَرَّةً " رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۲۳۰) .

کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور ابن اثیر نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث صحیح مشہور ہے۔

فائدہ: جب پانی خود پاک کرنے والا ہے، جیسا کہ قرآن وحدیث سے معلوم ہوا تو اس کے استعمال سے پاکی خود بخود

حاصل ہو جائیگی، نیت کی کیا ضرورت ہے؟۔ دوسرے حق تعالیٰ نے وضو کے بیان میں صرف تین اعضا، کے وضوئے اور سر پر مسح

کرنے کا حکم فرمایا ہے نیت کا حکم نہیں فرمایا اور حدیث " انما الاعمال بالنیات " اس بارے میں صریح نہیں کہ ہر عمل کا صحیح ہونا

نیت پر موقوف ہے کیونکہ بہت سے اعمال اٹھا کا بغیر نیت کے صحیح ہو جاتے ہیں جیسے کپڑوں کی پاکی اور جگہ کی پاکی اور تحیۃ المسجد اور عورت

کا مدت تمام کرنا وغیرہ۔ پس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اعمال کا ثواب بغیر نیت کے نہیں ملتا۔

باب اس بیان میں کہ ایک بار پورے سر کا مسح کرنا مسنون ہے اور یہ مسح کس طرح کرنا چاہئے

۵۳- عمرو بن یحییٰ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ میں عمرو بن ابی حسن کی مجلس میں حاضر ہوا انہوں

نے عبد اللہ بن زیدؓ کے نبی ﷺ کے وضو کے متعلق سوال کیا سو انہوں نے پانی کا ایک برتن منگوا یا اور ان لوگوں کو وضو کر کے دکھایا اور پانی

کو اپنے دونوں ہاتھوں پر ڈالا اور انکو تین مرتبہ دھویا، پھر اپنا ہاتھ برتن میں ڈالا اور تین تین مرتبہ چلی کی اور تاک میں پانی ڈال کر تاک

صاف کی تین مختلف چلوؤں سے، پھر اپنا (دایاں) ہاتھ برتن میں ڈالا اور (پانی لے کر) اپنے چہرے کو تین مرتبہ دھویا، پھر اپنا (دایاں)

ہاتھ برتن میں ڈالا اور (پانی لے کر) اپنے دونوں ہاتھوں کو دودھ مرتبہ کہنیوں سمیت دھویا، پھر اپنا ہاتھ برتن میں ڈالا اور (پانی لے کر)

اپنے سر کا مسح کیا اور (مسح کرتے ہوئے) اپنے ہاتھ پہلے آگے لائے پھر پیچھے لے گئے، پھر اپنا ہاتھ برتن میں ڈالا اور (پانی لے کر)

اپنے دونوں پاؤں دھوئے۔ اور اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ سر کا ایک بار مسح کیا اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

۵۴- عَنْ: عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ: رَأَيْتُ عَلِيًّا تَوَضَّأَ فَعَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا، وَغَسَلَ ذِرَاعَيْهِ ثَلَاثًا، وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ وَاجِدَةً، ثُمَّ قَالَ: هَكَذَا تَوَضَّأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. رواه أبو داود وسكت عليه، وفي التلخيص الحبير: "بمسند صحيح".

۵۵- عَنْ: ابْنِ عَبَّاسٍ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَوَضَّأَ - فَذَكَرَ الْخَدِيبُ كُلَّهُ ثَلَاثًا ثَلَاثًا - قَالَ: وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ وَأَذْنَيْهِ مَسْحَةً وَاجِدَةً. رواه أبو داود وسكت عليه (۱۹:۱) وفي النبل (۱۵۵:۱) بعد عزوه إلى الإمام أحمد وأبي داود مائنه: "أعله الدارقطني، وتعقبه أبو الحسن ابن القطان، فقال: ما أعله به ليس غلة، وأنه إما صحيح أو حسن".

بَابُ كِفَايَةِ الْمَلَّةِ مِنْ فَضْلِ غَسْلِ الْيَدَيْنِ فِي مَسْحِ الرَّأْسِ وَاسْتِخْبَابِ الْمَاءِ الْجَدِيدِ

۵۶- عَنْ الرُّبَيْعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَسَحَ بِرَأْسِهِ مِنْ فَضْلِ مَاءٍ كَانَ فِي يَدِهِ. رواه أبو داود وسكت عنه (۱۹:۱).

۵۴- عبد الرحمن بن ابی لیلی سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؑ کو دیکھا کہ انہوں نے وضو کیا اس طرح کہ متین بار دھویا اور دونوں ہاتھ تین بار دھوئے۔ اور سر کا مسح ایک بار کیا پھر فرمایا کہ اسی طرح وضو کیا ہے رسول اللہ ﷺ نے۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور تخلص حیر میں اس کی سند کو صحیح کہا ہے۔

۵۵- ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو وضو کرتے دیکھا اور پوری حدیث بیان کی جس میں اعضا کا تین تین بار دھونا ہے۔ فرمایا ابن عباسؓ نے "اور مسح کیا رسول اللہ ﷺ نے سر اور دونوں کانوں کا ایک بار"۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور ابن القطان نے کہا ہے کہ اسکی سند صحیح ہے یا حسن ہے۔

فائدہ: ابو داود جس حدیث کی سند پر کلام نہیں کرتے وہ ان کے نزدیک قابلِ حجت ہوتی ہے، اور وہ روایات جن میں تین مرتبہ مسح کرنے کا ذکر ہے تو وہ ایک ہی مرتبہ کے پانی سے بار بار ہاتھ سر پر پھیرنے پر محمول ہے کیونکہ تینوں دفعہ نئے پانی سے تین بار مسح کرنے سے وہ غسل میں تبدیل ہو جائیگا، جو کہ غلط ہے، لیکن غسل میں تکرار مضرب نہیں ہے۔

باب اس بیان میں کہ سر کے مسح کیلئے ہاتھوں کا بچا ہوا پانی کافی ہے اور جدید پانی سے مسح کرنا مستحب ہے

۵۶- حضرت ربیعہؓ (جو صحابیہ ہیں) روایت ہے کہ نبی ﷺ نے اپنے سر کا مسح اس پانی سے کیا جو آپ کے ہاتھ میں بچا ہوا رہ گیا تھا۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت فرمایا ہے۔

۵۷- عن : عُمَرَانُ بْنُ حَارِثَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ " خُذُوا لِبْرَأْسَ مَاءٍ

جَدِيدًا " . رواه الطبرانی فی الکبیر ، وفیہ دھیم بن قران ، ضعفه جماعة ، وذكره ابن حبان فی الثقات . (مجمع الزوائد ، ۱ : ۹۵۰) . وفی العزیزی (۲ : ۲۲۶) عزاه إلى الطبرانی الکبیر من رواية جارية ابن ظفر ثم قال : " بإسناد حسن " .

۵۸- عَنْ : عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدِ بْنِ عَاصِمٍ الْمَازِنِيِّ ثُمَّ الْأَنْصَارِيِّ يَذْكُرُ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ

اللَّهِ ﷺ تَوَضُّأً فَمَضْمَضَ ثُمَّ اسْتَنْشَرَ ، ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ، وَيَدَهُ الْيُمْنَى ثَلَاثًا وَالْأُخْرَى ثَلَاثًا ، وَنَسَحَ بِرَأْسِهِ بِمَاءٍ غَيْرِ فَضْلِ يَدِهِ ، وَغَسَلَ رِجْلَيْهِ حَتَّى أَنْفَاهُمَا . رواه مسلم (۱ : ۱۲۳) .

بَابُ عَذَمِ وَجُوبِ التَّرْتِيبِ فِي التَّوَضُّؤِ

۵۹- عَنْ : أَبِي مُوسَى عَنْ عُمَارَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ : " ثُمَّ أَقْبَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ

۵۷- عمران بن حارث اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سر کے (مسح کے) لئے نیا پانی لیا کرو۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکی سند میں دھیم بن قران راوی ہیں جن کو ایک جماعت نے ضعیف کہا ہے اور ابن حبان نے ثقات میں ذکر کیا ہے اسی طرح ہے مجمع الزوائد میں۔ اور عزیزی میں اس حدیث کو جاریہ بن ظفر کی روایت سے کبیر طبرانی کی طرف منسوب کیا ہے پھر کہا ہے کہ اسکی سند حسن ہے۔

۵۸- اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جدید پانی سر کے مسح کیلئے لینا چاہئے اور اس سے پہلی حدیث میں ہاتھوں کے بچے سے پانی سے مسح کرنا منقول ہے پس یہ حدیث استحباب پر اور اس سے پہلی جواز پر محمول ہے اور اس طرح دونوں حدیثیں متعارض نہ ہیں۔

۵۸- حضرت عبداللہ بن زید بن عاصم سے روایت ہے کہ وہ ذکر کرتے تھے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو وضو کرتے دیکھا آپ نے کھلی کی اور ناک میں پانی ڈال کر اس صاف کیا ، پھر اپنے چہرے کو تین مرتبہ دھویا اور اپنا دایاں ہاتھ تین مرتبہ اور بائیں ہاتھ تین مرتبہ دھویا اور سر کا مسح فرمایا اس پانی سے جو آپ کے ہاتھ کا بچا ہوا نہ تھا (یعنی جدید پانی سے) اور دونوں پاؤں دھوے یہاں تک کہ ان کو صاف کیا۔ (مسلم)۔

باب وضو میں ترتیب فرض نہ ہونے کا

۵۹- حضرت عمارؓ سے ایک طویل حدیث میں روایت ہے کہ پھر میں نبی ﷺ کی خدمت میں آیا اور میں نے آپ ﷺ سے

فَذَكَرْتُ ذَلِكَ (أَي تَمَرُّغِي كَالدَّائِيَةِ) لَهُ، فَقَالَ: إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ أَنْ تَضَعُ هَكَذَا، فَضَرَبَ يَدَهُ عَلَى الْأَرْضِ فَتَقَطَّضَهَا، ثُمَّ ضَرَبَ بِشِمَالِهِ عَلَى يَمِينِهِ وَبِیَمِينِهِ عَلَى شِمَالِهِ عَلَى الْكُفَّيْنِ ثُمَّ مَسَحَ وَجْهَهُ. الْحَدِيثُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَسَكَتَ عَنْهُ (۵۱:۱) وَرَجَالَهُ رَجَالُ الصَّحِيحِ، إِلَّا مُحَمَّدُ بْنُ سَلِيمَانَ الْأَنْبَارِيُّ وَهُوَ صَدُوقٌ، كَمَا فِي التَّقْرِيبِ (۸۴:۱).

۶۰- عَنْ: عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُسْعُودٍ رضی اللہ عنہ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم، فَسَأَلَهُ عَنِ الرَّجُلِ يَغْتَسِلُ مِنَ الْجَنَابَةِ فَيُحْطِئُ بَعْضَ جَسَدِهِ الْمَاءُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم: يَغْتَسِلُ ذَلِكَ الْمَكَانَ، ثُمَّ يُصَلِّي. رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ، وَرَجَالَهُ مُوْتَقُونَ (مَجْمَعُ الزَّوَائِدِ، ۱: ۱۱۳).

اس کا ذکر کیا (یعنی اس امر کا کہ غسل کے عوض تیمم کرنے کیلئے میں جانور کی طرح زمین پر لوٹا) آپ نے فرمایا کہ صرف یہ کافی تھا کہ اس طرح کر لیتے پھر آپ نے اپنا ہاتھ زمین پر مارا اور اس کو جھڑا پھر اپنا پائیاں ہاتھ دائیں ہاتھ پر اور پائیاں ہاتھ بائیں پر دونوں کف دست پر ملا پھر منہ کا مسح کیا۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں سوائے محمد بن سلیمان کے اور وہ سچے ہیں۔

فائدہ: (۱) کف دست سے مراد مجازاً اذراع یعنی ہاتھ کبھی تک ہیں اور پائیاں کہا جائے کہ اپنی تعلیم میں نمونہ پر کفایت فرمائی۔

فائدہ: (۲) صاحب بحر الرائق نے اس حدیث کو نقل کر کے کہا ہے کہ جب تیمم میں عدم ترتیب ثابت ہوگئی تو وضو میں بھی ثابت ہوگئی کیونکہ اختلاف دونوں میں ایک طرح کا ہے۔

۶۰- حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ ایک شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس شخص کے متعلق سوال کیا جو جنابت کی وجہ سے غسل کرے اور اس کے بدن کا کوئی حصہ پانی (پنہ) سے رہ جائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (صرف) وہ جگہ جو خشک رہ گئی ہے دھو ڈالے پھر نماز پڑھے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی توثیق کئے گئے ہیں (مَجْمَعُ الزَّوَائِدِ)۔

فائدہ: چونکہ غسل وضو سے خالی نہیں ہوتا اور بعض صورتوں میں جب خاص اس جگہ کو دھویا جائیگا جو خشک رہ گئی ہے تو اعضا وضو کے دھونے میں ترتیب باقی نہ رہے گی مثلاً ہاتھ کا کوئی حصہ خشک رہ گیا اور غسل کر چکا اور پیر بھی دھو چکا اب جبکہ ہاتھ کے اس حصے کو دھوئے گا تو بعد پیر دھونے کے دھوئے گا اور ترتیب اس صورت میں باقی نہ رہے گی اور نماز اس وضو سے جائز نہ ہوگی، حالانکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم

۶۱- عن : عوف عن عبد الله بن عمرو بن هند قال قال علي عليه السلام : " ما أبالي إذا أتممت وضوئي بأي أعضائي بدأت " . رواه الدارقطني (۳: ۱) والبيهقي في سننهما ، وسكتا عنه . وأعله في التعليق المغني بعد الله بن عمرو بن هند ، ونقل عن الميزان أنه هو المخزومي ، روى عن علي فقط ، وعنه عوف ، قال الدارقطني : ليس بالقوى . اهـ قلت إنما هو المرادى الجملي الكوفي ، صرح به في اللسان (۵۸۸: ۱) حسن له الترمذي ، وأخرج له ابن خزيمة في صحيحه ، والحاكم . كذا في التهذيب (۲۴۱: ۱) فهو حسن الحديث ، وبقية رجاله ثقات . نعم ! فيه انقطاع ، فإن عبد الله بن عمرو لم يسمع من علي ، وهو ليس بعله عندنا .

باب استحباب التيامن

۶۲- عَنْ : غَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُعْجِبُهُ التَّيْمُنُ فِي تَنْعُلِهِ وَتَرْجُلِهِ وَطُهُورِهِ ، فِي شَأْنِهِ كُلِّهِ . رواه البخاري (۲۹: ۱) .

۶۳- عَنْ : أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِذَا تَوَضَّأْتُمْ فَأَبْدُئُوا بِمَيمَنَيْكُمْ . أخرجه الأربعة ، وصححه ابن خزيمة (بلوغ المرام ص ۹) .

فارہ ہے ہیں کہ صرف اس جگہ کو دھو کر نماز پڑھ لے یعنی نماز کی صحت کیلئے یہ وضو کافی ہے ، پس ثابت ہو گیا کہ وضو میں ترتیب ضروری نہیں ہے۔

۶۱- حضرت عوف سے روایت ہے وہ عبد اللہ بن عمرو بن ہند سے روایت کرتے ہیں کہ جب میں وضو کو پوری طرح ادا کر لوں تو پھر مجھے اسکی پر دائیں کہ جس عضو کو چاہوں پہلے دھو لوں۔ اسکو دارقطنی اور بیہقی نے اپنی سنن میں بیان کیا ہے اور دونوں نے سکوت کیا اور اس میں انقطاع ہے مگر ہمارے نزدیک وہ مضرب نہیں۔

فائدہ: اس سے صاف معلوم ہوا کہ وضو میں ترتیب فرض نہیں ورنہ اس سے بے پروائی جائز نہ ہوتی۔

باب وضو میں دائیں طرف سے ابتداء کرنا مستحب ہے

۶۲- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نبی ﷺ کو پسند تھا دائیں جانب سے ابتداء کرنا جو تا پہنچنے میں اور شانہ کرنے میں اور بطور (یعنی وضو اور غسل) میں (غرض) سب کاموں میں۔ اس حدیث کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

۶۳- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم وضو کرو تو اپنی دائیں طرف سے ابتدا کیا کرو۔

باب عدم وجوب الولاء

۶۴- عَنْ : نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رضی اللہ عنہ قَالَ فِي السُّوقِ ، ثُمَّ تَوَضَّأَ وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ ، وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ ، ثُمَّ دَعَى لِحْيَتَهُ لِيُصَلِّيَ عَلَيْهَا حِينَ دَخَلَ الْمَسْجِدَ ، فَمَسَحَ عَلَى خَفِيهِ ثُمَّ صَلَّى عَلَيْهَا ، رَوَاهُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ . (۱۲:۱) ، مجتہائی ، وإسناده صحيح جليل .

باب استحباب مسح الرقبة

۶۵- عَنْ : قُلَيْبِ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : " مَنْ تَوَضَّأَ وَ مَسَحَ بِيَدَيْهِ عَلَى عُنُقِهِ رُقِيَ الْغُلُّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ " . رَوَاهُ أَبُو الْحَسَنِ ابْنُ فَارَسٍ بِإِسْنَادِهِ ، وَقَالَ : هَذَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ . التلخيص الحبير (۱: ۳۴) .

اس کو اصحاب سنن اربعہ نے روایت کیا ہے اور ابن خزیمہ نے تصحیح فرمائی ہے (بلوغ المرام)۔

فائدہ: مواظبت دو طرح پر ہے، مواظبت علی سبیل العبادۃ، مواظبت علی سبیل العادۃ، اگر مواظبت علی سبیل العبادۃ ہو تو وہ چیز مستنون ہوتی ہے، اور جس چیز پر آپ نے مواظبت علی سبیل العادۃ فرمائی ہو تو وہ چیز مستحب ہوتی ہے، اور مذکورہ بالا چیزوں میں مواظبت بھی دوسری قبیل سے ہے۔

باب اس بیان میں کہ وضو میں اعضا کا پے در پے دھونا واجب نہیں ہے

۶۳- حضرت نافع (تابعی) سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما (صحابی طیل) نے پیشاب کیا بازار (کے کسی خاص موقع) میں پھر وضو کیا اور منہ دھو یا اور دونوں ہاتھ دھوئے اور سر کا مسح کیا پھر کسی جنازہ کیلئے بلائے گئے تاکہ اس پر نماز پڑھیں جب وہ مسجد میں داخل ہوئے تو (اس وقت) موزوں پر مسح کیا پھر اس جنازے پر نماز پڑھی۔ اس کو امام مالک نے غلطی میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے۔

فائدہ: ابن عمر نے یہ فعل (پے در پے وضو نہ کرنے کا) حاضرین (صحابہ و تابعین) کی موجودگی میں کیا لیکن کسی نے آپ پر انکار نہیں کیا جس سے معلوم ہوا کہ پے در پے وضو کا فرض نہیں ہے۔

باب گردن کے مسح کا مستحب ہونا

۶۵- حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص وضو کرے اور اپنے دونوں ہاتھوں سے گردن کا مسح کرے وہ قیامت کے روز بطریق سے محفوظ رکھا جائے گا۔ اسکو ابوالحسن بن فارس نے اپنی سند سے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث انشاء اللہ صحیح ہے، اسی طرح تخیض حیر میں ہے۔

۶۶- عَنْ : ابْنِ عُمَرَ رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : " مَنْ تَوَضَّأَ وَمَسَّحَ عَلَى عُقْبِهِ وَفِي الْغُلِّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ " . رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف (شرح احیاء العلوم ، ۲: ۳۶۵)

۶۷- عَنْ : لَيْثٍ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَمْسَحُ رَأْسَهُ ، حَتَّى يَبْلُغَ الْقَدَالَ وَمَا يَلِيهِ مِنْ مُقَدِّمِ الْعُنُقِ . رواه أحمد (النیل) وقد مر توثيق لَيْثٍ وتحسين حديث طلحة عن أبيه عن جده ، ورواه الطحاوي في معاني الآثار بلفظ " مَسَحَ مُقَدِّمَ رَأْسِهِ حَتَّى يَبْلُغَ الْقَدَالَ مِنْ مُقَدِّمِ عُقْبِهِ " رجاله إلى لَيْثٍ كلهم ثقات . ورواه الطبرانی بلفظ " فَلَمَّا مَسَحَ رَأْسَهُ قَالَ هَكَذَا ، وَأَمَّا بِيَدِهِ مِنْ مُقَدِّمِ رَأْسِهِ ، حَتَّى يَبْلُغَ بِهِمَا إِلَى أَسْفَلِ عُقْبِهِ مِنْ قَبْلِ قَفَاهُ " . كذا في غاية المقصود ، وقد مر تحقيق رجاله في باب أفراد المضمضة عن الاستنشاق .

بَابُ اسْتِحْبَابِ إِطَالَةِ الْغُرَّةِ وَالتَّحْجِيلِ فِي الْوُضُوءِ

۶۸- عَنْ : نُعَيْمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْمُجَمِّرِ قَالَ : رَأَيْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ يَتَوَضَّأُ فَيَغْسِلُ وَجْهَهُ فَاسْتَبَحَّ الْوُضُوءَ ثُمَّ غَسَلَ يَدَهُ الَّتِي حَتَّى أَشْرَعَ فِي الْعَصْدِ ، ثُمَّ يَدَهُ الْيُسْرَى حَتَّى أَشْرَعَ

۶۹- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص وضو کرے اور گردن کا مسح کرے وہ قیامت کے دن طوق سے محفوظ رکھا جائے گا۔ اس کو ابو منصور دیلمی نے مسند الفردوس میں ضعیف سند سے روایت کیا ہے اسی طرح شرح احیاء العلوم میں ہے۔

۷۰- لَيْثٌ ، طَلْحَةُ بْنُ مَرْثَدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَمَا مَسَّحَ كَرْتِ هُوَ وَكَيْشَا يَهَا بَكَ كَسَرَ الْخَيْرِ هَدَّ بَا تَهْ كَوَلَّ هُوَ اَوْرُ كَرْدَنَ كَشْرَعْ هَدَّ بَكَ جَوْرَ كَسَرَ الْخَيْرِ هَدَّ سَلَامَ هُوَ . اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے (نیل الاوطار) اور اسکے راوی ہیں جہ اور طبرانی کے الفاظ یہ ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہاتھ کو سر کے اگلے حصے سے گردن کے آخر حصے تک لے گئے گدی کی طرف سے (غایہ المقصود)۔

فائدہ: اس سے گردن کے مسح کا مستحب ہونا معلوم ہوا کیونکہ احادیث میں اس پر مواخبت منقول نہیں ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ گردن کا مسح گدی کی طرف سے ہونا چاہئے ، گدی کی طرف سے نہیں اور چونکہ گلے کا مسح کسی حدیث میں وارد نہیں ہوا اس لئے ہمارے فقہانے اس کو بدعت فرمایا ہے۔

فِي الْعُقَدِ ، ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ ، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَهُ الْيُمْنَى حَتَّى أَشْرَعَ فِي السَّاقِ ، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى حَتَّى أَشْرَعَ فِي السَّاقِ ، ثُمَّ قَالَ : هَكَذَا زَأَيْتَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَتَوَضَّأُ وَقَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَنْتُمْ الْغُرُّ الْمُحْجَلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ إِسْبَاحِ الْوُضُوءِ ، فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ فَلْيُطِلْ غُرَّتَهُ وَتَحْجِجْهُ . رواه مسلم .

باب کراہیۃ الوضوء بعد الغسل

۶۹- عن : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ لَا يَتَوَضَّأُ بَعْدَ الْغُسْلِ . رواه الترمذی (۱۶:۱) وقال : " هذا قول غير واحد من أصحاب النبي ﷺ والتابعين أن لَا يَتَوَضَّأُ بَعْدَ الْغُسْلِ " . وعزاه العزیزی إلى الإمام أحمد والنسائی وابن ماجہ والحاکم أيضا ، ثم قال : قال الشيخ : " حديث صحيح " .

باب اس بیان میں کہ چہرے کی روشنی اور ہاتھ پاؤں کی روشنی کا طویل کرنا مستحب ہے

فائدہ : یعنی منہ اور ہاتھ ، پاؤں کو فرض مقدار سے بڑھا کر دھویا جائے تاکہ قیامت کے دن ان اعضاء کی روشنی دور تک ہو۔
۶۸- نعیم بن عبد اللہ حمر سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے حضرت ابو ہریرہؓ کو وضو کرتے دیکھا اس طرح کہ انہوں نے منہ دھویا اور خوب اچھی طرح دھویا پھر دایاں ہاتھ دھویا یہاں تک کہ بازو دھویا پھر اسی طرح بائیں ہاتھ دھویا پھر سر کا مسح فرمایا پھر دائیں پاؤں کو دھویا یہاں تک کہ پٹلی کو دھویا پھر اسی طرح بائیں پاؤں کو دھویا پھر فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی طرح وضو کرتے دیکھا ہے اور (یہ بھی) کہا کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ تم قیامت کے روز بوجہ کامل (یعنی خوب اچھی طرح) وضو کرنے کے روشن چہرہ اور روشن دست و پا ہو گے سو جس شخص کو تم میں سے (چہرے کی روشنی اور دست و پا کی روشنی کا دراز کرنا) ممکن ہو تو وہ اپنے چہرے اور دست و پا کی روشنی کو دراز کرے (یعنی مقدار فرض سے بڑھا کر دھوئے تاکہ قیامت کے دن انکی وجہ سے روشنی طویل حاصل ہو)۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

باب غسل کے بعد وضو کی کراہت

۶۹- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ غسل کے بعد وضو نہ کرتے تھے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہی قول ہے بہت سے صحابہؓ اور تابعین کا کہ غسل کے بعد وضو نہ کرے۔ اور اس حدیث کو عزیزی نے امام احمد ، نسائی ، ابن ماجہ اور حاکم کی طرف بھی منسوب کیا ہے پھر فرمایا ہے " شیخ نے فرمایا کہ (یہ) حدیث صحیح ہے۔ "

فائدہ : آپؐ کو طاعات کے حاصل کرنے کا بہت حرص تھا لیکن پھر بھی آپؐ کا عادتہ اور دائمی طور پر غسل کے بعد

۷۰- عَنِ : ابْنِ عَبَّاسٍ رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : " مَنْ تَوَضَّأَ بَعْدَ الْغُسْلِ فَلَيْسَ بِنَاسٍ . رواه الطبرانی فی الكبير والأوسط والصغير وفي إسناده الأوسط سليمان بن أحمد كذبه ابن معين وضعفه غيره ، وثقه عبدان (مجمع الزوائد) (۱: ۱۱۳) قلت : قد عرفت غير مرة أن الاختلاف غير مضر .

باب جواز الوضوء والغسل من فضل طهور المرأة وماء الجنب والحائض
۷۱- عَنِ : ابْنِ عَبَّاسٍ رضی اللہ عنہ اِغْتَسَلَ بَعْضُ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم فِي جَفْنَةٍ ، فَأَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم أَنْ يَتَوَضَّأَ مِنْهُ ، فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنِّي كُنْتُ جُنْبًا ، فَقَالَ : " إِنَّ الْمَاءَ لَا يَجْنُبُ " . رواه الترمذی (۱: ۶۵)، وقال : حسن صحيح .

۷۲- عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : كُنْتُ اِغْتَسِلُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم مِنْ إِنَاءٍ بَيْنِي وَبَيْنَهُ وَاحِدٍ ، فَيَنَادِرُنِي حَتَّى أَقُولَ دَع لِي دَع لِي ! قَالَتْ : وَهُمَا جُنُبَانِ ، وَفِي رَوَايَةٍ أُخْرَى : كُنْتُ اِغْتَسِلُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ تَخْتَلِفُ أَيْدِينَا فِيهِ مِنْ

وضو نہ کرنا کراہت کی دلیل ہے۔

۷۰- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص غسل کے بعد وضو کرے وہ ہم میں سے نہیں ہے (ہمارے طریقہ کے خلاف ہے)۔ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے اسی طرح ہے مجمع الزوائد میں۔

باب اس بیان میں کہ وضو اور غسل عورت کے وضو و غسل کے بچے ہوئے پانی اور جنسی اور حائض کے بچے ہوئے پانی سے جائز ہے

۷۱- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعض ازواج مطہرات نے ایک لگن میں (سے پانی لے لے کر) غسل کیا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس (بچے ہوئے پانی) سے وضو کرنا چاہا تو ان بی بی نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وسلم میں جنسی تھی آپ نے فرمایا کہ پانی جنسی نہیں ہوتا۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔

۷۲- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غسل کرتے تھے ایک برتن سے جو میرے اور آپ کے درمیان ہوتا تھا اور آپ (پانی لینے میں) مجھ سے جلدی کرتے تھے یہاں تک کہ میں کبھی تھکی کہ میرے لئے چھوڑ دیجئے تاکہ میں بھی پانی لوں (فرمایا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اور وہ دونوں (یعنی میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) جنسی ہوتے تھے اور دوسری روایت میں ہے کہ

الْجَنَانِيَّةُ. رواه مسلم (۱۴۸:۱).

۷۳- عن: ابْنِ عَبَّاسٍ رضی اللہ عنہ عَنِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم أَنَّهُ أَرَادَ أَنْ يَتَوَضَّأَ ، فَقَالَتْ لَهُ امْرَأَةٌ مِنْ نَسَائِهِ: إِنِّي تَوَضَّأْتُ مِنْ هَذَا ، فَتَوَضَّأَ مِنْهُ وَقَالَ: إِنَّ الْمَاءَ لَا يُنَجِّسُهُ شَيْءٌ. رواه البزار ورجاله ثقات، مجمع الزوائد (۸۶:۱).

بَابُ اسْتِحْبَابِ شُرْبِ الْمَاءِ الَّذِي فَضَلَ عَنِ الْوُضُوءِ قَائِمًا

۷۴- عن الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ رضی اللہ عنہ قَالَ: دَعَانِي عَلِيٌّ بِوُضُوءٍ ، فَقَرَّبْتُهُ لَهُ ، فَغَسَلَ كَفَّيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَهُمَا فِي وَضُوءِهِ ثُمَّ مَضَمَضَ ثَلَاثًا وَاسْتَنْشَقَ ثَلَاثًا ، ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ يَدَهُ الْيُمْنَى إِلَى الْمِرْفَقِ ثَلَاثًا ، ثُمَّ الْيُسْرَى كَذَلِكَ ، ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ مَسْحَةً وَاحِدَةً ، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَهُ الْيُمْنَى إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثَلَاثًا ، ثُمَّ الْيُسْرَى كَذَلِكَ ، ثُمَّ قَامَ قَائِمًا فَقَالَ لِي: نَاوِلْنِي ، فَنَاوَلْتُهُ الَّذِي فِيهِ فَضْلُ وَضُوءِهِ ، فَشَرِبْتُهُ قَائِمًا ، فَعَجِبْتُ ، فَلَمَّا

میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک برتن سے جنابت کا غسل کرتے تھے (اور) اس میں ہمارے ہاتھ آگے پیچھے پڑتے تھے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۷۳- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے وضو کرنے کا ارادہ کیا تو اذواج مطہرات میں سے ایک بیوی نے عرض کیا کہ میں نے اس (پانی) سے وضو کیا ہے (اور یہ میرے وضو کا بچا ہوا پانی ہے) آپ نے اسی (پانی) سے وضو کیا اور فرمایا کہ پانی کو کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی (سوائے ان چیزوں کے جن کا پانی کو ناپاک کر دینا شریعت میں وارد ہے اور عورت کا وضو کرنا اس میں داخل نہیں ہے)۔ اسکو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کے رواوی ثقہ ہیں اسی طرح مجمع الزوائد میں ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ جنبی کے بچے ہوئے پانی اور عورت کے غسل کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنا درست ہے، اور قیاس سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ حائضہ عورت کے غسل سے بچے ہوئے پانی سے بھی وضو کرنا جائز ہے، کیونکہ جنابت اور حیض کے غسل میں کوئی فرق نہیں باقی وہ حدیث کہ جس میں عورت کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنے سے منع کیا گیا ہے تو مذکورہ بالا احادیث کی روشنی میں ان میں یہ تطبیق ہوگی کہ مذکورہ احادیث جواز پر محمول ہیں اور احادیث منع کراہت تخریج پر محمول ہیں۔

باب اس بیان میں کہ وضو کے بچے ہوئے پانی کو کھڑے ہو کر پینا مستحب ہے

۷۴- حضرت حسین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے وضو کا پانی مانگا سو آپ کے پاس حاضر کیا گیا جس آپ پورا وضو کر کے کھڑے ہوئے اور مجھ سے فرمایا کہ مجھے (یہ برتن) اذیدو میں نے انکو وہ برتن دیا جس میں ان کے وضو کا بچا ہوا پانی تھا انہوں نے

رَأَى عَجَبِي قَالَ : لَا تَعْجَبْ فَإِنِّي رَأَيْتُ أَنَّكَ النَّبِيُّ ﷺ يَصْنَعُ بِمِثْلِ مَا رَأَيْتَنِي ، يَقُولُ يَوْضُوهُ هَذَا ، وَشَرْبِ فَضْلٍ وَضُوْهُ قَائِمًا . رواه النسائي والطحاوي وابن جرير وصححه أبو الشيخ ، كنز العمال (۱۰۷:۵) .

بَابُ سُبِّيَةِ نَضْحِ الْمَاءِ عَلَى الْفَرْجِ بَعْدَ الْوُضُوءِ

۷۵- عن : مجاهد عن النخعم أو ابن النخعم عن أبيه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَالَ ثُمَّ تَوَضَّأَ وَ نَضَحَ فَرْجَهُ . رواه أبو داود وسكت عنه . (۲۵:۱) .

۷۶- عن : النخعم بن سُفْيَانَ ؓ كَانَ ﷺ إِذَا تَوَضَّأَ أَخَذَ كَفًّا مِنْ مَاءٍ فَنَضَحَ بِهِ فَرْجَهُ رواه أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم . قال الشيخ : حديث صحيح ، كذا في العزيزي (۲۱:۱) .

ترجمہ: ہو کر پیا میں نے (اس طرح پانی پینے سے) تعجب کیا (کیونکہ کھڑے ہو کر پانی پینا بلا عذر و مکر وہ تہذیبی ہے) جب انہوں نے میرا تعجب دیکھا تو فرمایا کہ تعجب نہ کرو کیونکہ میں نے تمہارے مانا جان نبی ﷺ کو اسی طرح کرتے دیکھا ہے جس طرح تم نے مجھے دیکھا کہ ایسے ہی وضو کرتے تھے اور وضو کا بچا ہوا پانی کھڑے ہو کر پیتے تھے (لہذا یہ موقع کراہت سے مستثنیٰ ہے)۔ روایت کیا اسکو نسائی مجاوی اور ابن جریر نے اور صحیح کہا ہے ابوالشیخ نے (کنز العمال)۔

فائدہ: وضو کے بچے ہوئے پانی سے وہ پانی مراد ہے جس میں سے ہاتھ ڈال کر پانی لیا گیا ہے مثلاً گن یا اور کسی ایسے ہی برتن میں پانی وضو کے لئے لیا اور پھر اسی میں سے چلو سے نکال کر وضو کیا تو اس برتن میں جو پانی بچ رہا اس کا پینا کھڑے ہو کر مستحب ہے جیسا کہ وضو کا بچا ہوا پانی کہیں گے اور جو مثلاً چھوٹے برتن لوٹے وغیرہ سے وضو کیا اور اسکی نوٹی سے پانی نکالا ہوا اس میں نہیں پڑے تو اس برتن میں جو پانی وضو کے بعد باقی رہے گا وہ وضو کا بچا ہوا پانی نہ کہا جائے گا اور اسکا کھڑے ہو کر پینا مستحب نہ ہوگا۔

باب وضو کے بعد شرم گاہ پر (یعنی پا جامہ کے اس موقع پر جہاں شرم گاہ ہے) پانی چھڑکنا مسنون ہے

۷۵- مجاہد حکم سے یا ابن النخعم سے اور وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے پیشاب کیا پھر وضو فرمایا اور شرم گاہ (کے موقع پر) چھینٹا دیا۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا اور اس پر سکوت فرمایا ہے۔

۷۶- حکم بن سفیان سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب وضو فرماتے تو پانی کا ایک (خفیف) چلو لیتے اور اس سے اپنی شرم گاہ (کے موقع پر) چھینٹا دیتے۔ اسکو ابو داود، امام احمد، نسائی، ابن ماجہ اور حاکم نے روایت کیا ہے اور شیخ نے فرمایا ہے کہ (یہ) حدیث صحیح ہے اور ایسا ہی عزیز ی میں ہے۔

٧٧- عَنْ : أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم أَنَّ جِبْرِيلَ لَمَّا نَزَلَ عَلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم فَعَلَّمَهُ الْوُضُوءَ ، فَلَمَّا قَرَعَ مِنْ وَضُوءٍ أَخَذَ حُفَّةً مِنْ مَاءٍ قَرَشَ بِهَا نَحْوَ الْفَرْجِ ، فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم يَرِشُ بَعْدَ وَضُوءِهِ . رواه أحمد وفيه رشدين بن سعد وثقه هيثم بن خارجة وأحمد بن حنبل في رواية ، وضعفه آخرون ، مجمع الزوائد (١: ٩٨) وقد عرفت مرارا أن الاختلاف غير مضر .

بَابُ اسْتِحْبَابِ رَشِّ الْمَاءِ عَلَى الرَّجُلَيْنِ قَبْلَ غَسْلِهِمَا

٧٨- عَنْ أَبِي النَّضْرِ أَنَّ عُمَانَ دَعَا بِوُضُوئِهِ وَعِنْدَهُ طَلْحَةُ وَالزُّبَيْرُ وَعَلِيٌّ وَسَعْدٌ
ثُمَّ تَوَضَّأَ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ، فَعَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، ثُمَّ أَقْرَعَ عَلَى يَمِينِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، ثُمَّ
أَقْرَعَ عَلَى يَسَارِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، ثُمَّ رَشَّ عَلَى رِجْلِهِ الْيُمْنَى ، ثُمَّ رَشَّ عَلَى رِجْلِهِ الْيُسْرَى ،
ثُمَّ غَسَلَهُمَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، ثُمَّ قَالَ لِلَّذِينَ حَضَرُوا : اأَنْشُدْكُمْ اللَّهُ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
ﷺ كَانَ يَتَوَضَّأُ كَمَا تَوَضَّاتُ الْآنَ ؟ قَالُوا : نَعَمْ ! وَذَلِكَ لِشَيْءٍ بَلَغَهُ عَنْ وَضُوءِ رَجُلٍ .

۷۷۔ حضرت اسامہ بن زیدؓ سے روایت ہے وہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ جبرئیل جب نبی ﷺ پر نازل ہوا اور آپ کو وضو سکھایا، سو جب وہ وضو سے فارغ ہوئے تو ایک چلو پانی لے کر شرم گاہ کی طرف چھڑک دیا پس رسول اللہ ﷺ (اس تعلیم کے موافق) اپنے وضو کے بعد (اسی طرح) چھڑک لیتے تھے۔ اسکو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس میں رشیدین بن سعد ایک راوی ہیں جن کو یثیم بن خارجہ نے ثقہ کہا ہے اور ایک روایت میں امام احمد نے (بھی) ثقہ کہا ہے اور دوسروں نے اس کو ضعیف کہا ہے اسی طرح مجمع الزوائد میں ہے۔

فائدہ: اپنے موقع پر غایت ہو چکا ہے کہ ایسا اختلاف مضر احتیاج نہیں ہے لہذا حدیث جیت ہے، اس کے علاوہ ان احادیث سے بھی یہی معلوم ہوا کہ وضوء کے بعد شرم گاہ کی جگہ پر پانی چھڑکنا مسنون ہے جیسا کہ آخری دو حدیثوں میں لفظ کان اس پر دلالت کرتا ہے۔

باب پاؤں دھونے سے پہلے ان پر پانی چھڑک لینے کا مستحب ہونا

۷۸۔ ابو النضر سے روایت ہے کہ حضرت سیدنا عثمانؓ نے وضو کا پانی مانگا اور انکے پاس حضرات طلحہ، زبیر، علی اور سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہم تشریف فرما تھے پھر وضو کیا اور یہ سب دیکھ رہے تھے۔ سو مومنین بارودیاں پھر دوئیں تاکہ ہر تین بار پانی ڈالا پھر بائیں ہاتھ پر تین بار پانی ڈالا پھر دوئیں یا کوں پر پانی چھڑکا پھر بائیں پاؤں پر پانی چھڑکا پھر اسکو تین بارودیاں پھر بائیں ہاتھ پر تین بار پانی ڈالا پھر دوئیں یا کوں پر پانی چھڑکا پھر بائیں پاؤں پر پانی چھڑکا پھر اسکو تین بارودیاں پھر بائیں ہاتھ پر

رواہ ابن منیع والحرث وأبو یعلیٰ، قال البوصیری : ورجاله ثقات إلا أنه منقطع . أبو
المنذر سالم لم یسمع عن عثمان ، کنز العمال (۱۰۵:۵) قلت : الانقطاع غیر
مضر عندنا .

بَابُ كِفَايَةِ الْوُضُوءِ الْوَاحِدِ لَصَلَوَاتٍ مُتَعَدِّدَةٍ وَإِسْتِحْبَابِ تَجْدِيدِهِمْ لِكُلِّ صَلَاةٍ
۷۹- عن : بُرَيْدَةَ رضی اللہ عنہ قَالَ : " كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم يَتَوَضَّأُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ ، فَلَمَّا كَانَ
يَوْمَ الْفَتْحِ صَلَّى الصَّلَوَاتِ بِوُضُوءٍ وَاحِدٍ ، فَقَالَ لَهُ عُمَرُ : إِنَّكَ فَعَلْتَ شَيْئًا لَمْ تَكُنْ تَفْعَلُهُ
قَالَ : عَمْدًا فَعَلْتُهُ . رواه مسلم (نیل ص ۱۹۹) .

۸۰- عن : أَبِي هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : لَوْلَا أَنِ اشْتَقُّ عَلَى أُمَّتِي
لَا مَرْتَبَتُهُمْ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ بِوُضُوءٍ وَمَعَ كُلِّ وَضُوءٍ بِسَمَائِكٍ . رواه أحمد بإسناد حسن ، كذا

قریباً کہ میں تم کو اللہ کی قسم دیتا ہوں کیا تم کو معلوم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح وضو فرماتے تھے جس طرح میں نے اس وقت وضو کیا
سے سب نے کہا ہاں اور یہ اسلئے کہا کہ بعض لوگوں کے وضو کے متعلق ان کو کچھ خبر پہنچی تھی ۔ اس کو ابن منیع والحرث اور ابو یعلیٰ نے
حدیث کیا ہے ۔ ابو ہریرہ نے کہا ہے کہ اس کے راوی ثقہ ہیں لیکن یہ منقطع ہے ابو المنذر سالم نے حضرت عثمان سے نہیں سنا (کنز العمال) ۔
فائدہ : اور در مختار میں موسم سرما کے ساتھ اسکا مقید کرنا اس پر دلالت کرتا ہے کہ یہ چھڑکنا آداب وضو میں سے ہے جبکہ
میں میں خشکی ہو جس سے احتمال ہو کہ ان میں پانی نہ پہنچے گا ۔ رہا یہ کہ فقہاء سے منقول ہے وضو سے پہلے چھڑکنا اور حدیث سے ثابت
ہے کہ میان وضو میں چھڑکنا سو بات یہ ہے کہ مقصود صرف یہ ہے کہ پانی سہولت سے پاؤں پر پہنچ جائے وقت کی خصوصیت خود مقصود نہیں
ہے اور حدیث کی دلالت اس مقصود پر ظاہر ہے ۔

باب ایک وضو کا چند نمازوں کیلئے کافی ہونا اور ہر نماز کیلئے جدید وضو کا مستحب ہونا

۷۹- حضرت بریدہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کے وقت وضو کیا کرتے تھے جب فتح مکہ کا دن آیا تو آپ اپنے ایک
مہاجر سے چند نمازیں پڑھیں پس حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ آپ نے (آج) وہ کام کیا ہے جسے آپ (اور دونوں میں) نہ کرتے
تھے آپ نے فرمایا میں نے قصد ایسا کیا ہے (تاکہ معلوم ہو جائے کہ ایک وضو سے چند نمازیں ادا کرنا جائز ہے) ۔ اس کو مسلم
نے روایت کیا ہے (نیل) ۔

۸۰- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر میں اپنی امت پر دشوار نہ دیکھتا تو ان کو ہر نماز کے
وقت وضو کرنے کا اور ہر وضو کے ساتھ مسواک کرنے کا حکم کرتا ۔ روایت کیا اسکو امام احمد نے سند حسن کے ساتھ جیسا کہ

فی الترغیب للمندری وفي المنتقى للشيخ ابن تيمية: "بإسناد صحيح" (۲۰۴:۱).

باب سنۃ مسح الماقین

۸۱- حدثنا: سليمان بن حرب قال: ثنا حماد ح و حدثنا مسدد وقتيبة عن حماد بن زيد عن سنان بن ربيعة عن شهر بن حوشب عن أبي أمامة رضی اللہ عنہ ذكر وضوء النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يُمَسِّحُ الْمَاقِينَ قَالَ: وَقَالَ: الْأَذْنَانِ مِنَ الرَّأْسِ. قال سليمان بن حرب: يقولها أبو أمامة، قال قتيبة: قال حماد: لا أدري هو من قول النبي صلی اللہ علیہ وسلم أو أبي أمامة؟ يعني قصة الأذنين، قال قتيبة عن سنان أبي ربيعة، قال أبو داود: وهو ابن ربيعة كنيته أبو ربيعة اه رواه أبو داود (۱۳۴:۱).

بَابُ غَدَمِ كَرَاهَةِ الْإِسْتِعَانَةِ بِغَيْرِهِ فِي صَبِّ الْمَاءِ عَلَى الْأَعْضَاءِ فِي الْوُضُوءِ
۸۲- عَنِ الْمُغِيرَةِ رضی اللہ عنہ قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم ذَاتَ لَيْلَةٍ فِي مَسِيرٍ، فَقَالَ لِي: "أَمْعَلُكَ مَاءً؟ قُلْتُ: نَعَمْ! فَنَزَلَ مِنْ رَاحِلَتِهِ، فَغَسَّيْنِي حَتَّى تَوَارَى فِي سَوَادِ اللَّيْلِ،

ترغیب میں ہے اور سند صحیح کے ساتھ جیسا کہ متنی میں ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ایک وضوء سے چند نمازیں پڑھنا درست ہے لیکن مستحب اور افضل یہ ہے کہ ہر نماز کیلئے نیا وضوء کرے، باقی حضرت انس رضی اللہ عنہ کی وہ حدیث جو ترمذی (۱۰:۱) میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کیلئے وضوء کرتے تھے خواہ با وضوء ہوتے یا بے وضوء تو یہ اکثر احوال پر معمول ہے۔

باب گوش چشم کے مسح کا مسنون ہونا

۸۱- حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا وضوء بیان کیا (اور) کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آنکھوں کے گویوں پر مسح فرمایا کرتے تھے، راوی کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دونوں کان (مسح کے حکم میں) سر سے ہیں۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کیا ہے (اور مطلب یہ ہے کہ گویوں پر ہاتھ یا انگلی پھیر لیتے تھے)۔

باب اس بیان میں کہ وضوء میں اعضاء پر پانی ڈالنے میں دوسرے سے مدد لینا مکروہ نہیں ہے

۸۲- حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ نے روایت ہے کہ میں ایک شب سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھا آپ نے مجھ سے فرمایا کیا تمہارے ساتھ پانی ہے؟ میں نے عرض کیا ہاں! پس آپ اپنی ناک سے اتر آئے اور پیدل چلے یہاں تک کہ اندھیرے میں غرق ہو گئے

ثُمَّ جَاءَ فَأَقْرَعَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْإِذَاوَةِ ، فَغَسَلَ وَجْهَهُ ، وَعَلَيْهِ جُبَّةٌ مِنْ صُوفٍ ، فَلَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يُخْرِجَ ذِرَاعِيهِ مِنْهَا ، حَتَّى أَخْرَجَهُمَا مِنْ أَسْفَلِ الْجُبَّةِ ، فَغَسَلَ ذِرَاعِيهِ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ انْقَوَيْتُ لِأَنْزِعَ خُفَّيْهِ فَقَالَ: دَعُهُمَا فَإِنِّي أَدْخَلْتُهُمَا طَاهِرَتَيْنِ وَمَسَحَ عَلَيْهِمَا“ . رواه مسلم .

۸۳- عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رضی اللہ عنہ أَنَّهُ كَانَ رَدِيْعَتِ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم جِئْنَ أَقَاضَ بْنَ عَرَفَةَ ، فَلَمَّا جَاءَ الشَّعْبُ أَنْأَخَ رَاجِلَتَهُ ، ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى الْغَائِطِ ، فَلَمَّا رَجَعَ صَبَبْتُ عَلَيْهِ مِنَ الْإِذَاوَةِ ، فَتَوَضَّأَ ثُمَّ رَكِبَ ثُمَّ أَتَى الْمَرْذَلَةَ فَجَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ . رواه مسلم .

۸۴- عن : بشر بن مفضل عن عقيل عن الرِّبِّيعِ بْنِتِ مُعَوِّذٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : صَبَبْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَتَوَضَّأَ وَقَالَ لِي : أَسْكِنِي عَلَى فَسَكَنْتُ . رواه الحاكم في مستدركه ، وأبو مسلم الكجی فی سننه ، (التلخیص الحبير ، ۱: ۳۵۰) .

پھر تشریف لائے تو میں نے آپ پر برتن سے (پانی) ڈالا اور آپ نے منہ دھویا اور آپ (کے جسم مبارک) پر صوف کا جب تھا آپ (بوجہ تنگی جب کے) دونوں ہاتھوں کو اس میں سے نہ نکال سکے یہاں تک کہ ہاتھوں کو جبہ کے نیچے سے نکالا اور دونوں ہاتھوں کو دھویا اور سر کا سچ کیا پھر میں جھکا تا کہ آپ کے (چمڑے کے) موزے اتار لوں (تا کہ آپ پیر دھو لیں) آپ نے فرمایا چھوڑ دے ان کو (اور مت اتار) کیونکہ میں نے (ان کو) دونوں پاؤں میں ان کے طاہر ہونے کی حالت میں پہتا ہے (یعنی میرے پاؤں بوجہ وضو کے طاہر تھے جب کہ میں نے ان میں موزے پہنے تھے) اور دونوں پر مسح کیا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۸۳- حضرت اسامہ بن زید سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روافی تھے (یعنی آپ کے پیچھے بیٹھے تھے اسی سواری پر جس پر کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تھے) جبکہ آپ عرفات سے روانہ ہوئے پھر جب (مقام) شعب میں تشریف لائے تو آپ نے اپنی ناک کو کھنکھایا پھر حاجت سے فراغت کیلئے تشریف لے گئے، جب وہاں تشریف لائے تو میں نے برتن سے آپ پر (پانی) ڈالا سو آپ نے وضو کیا پھر سوار ہوئے پھر مزدلفہ میں آئے اور اس میں مغرب و عشا کی نماز ایک ساتھ پڑھی۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۸۴- ربيع بنت معوذ (صحابیہ) سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (کے اعضا پر) پانی ڈالا سو آپ نے وضو فرمایا اور مجھ سے کہا کہ مجھ پر (یعنی میرے اعضا پر) پانی ڈالو پس میں نے پانی ڈالا۔ اس کو حاکم نے مستدرک میں اور ابو مسلم کجی نے سنن میں روایت کیا ہے۔ (تلخیص الحبير)۔

فائدہ: بھٹ پانی ڈالنے اور پانی منگوانے کیلئے کسی سے مدد لینا بالکل مکروہ نہیں، باقی وہ روایات جس میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں کسی سے وضو میں مدد نہیں لیتا تو یہ سب روایات باطل ہیں یا ضعیف ہیں، البتہ اعضا کو دھونے کیلئے اور ملنے کیلئے کسی

باب ما یقول بعد الوضوء

۸۵- عن : عقبہ بن عامر فی حدیث طویل عن عُمَرُ ۷ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ يَتَوَضَّأُ فَيَنْبَغُ أَوْ فَيَسْغُغُ الْوُضُوءَ ثُمَّ يَقُولُ : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، إِلَّا فُتِحَتْ لَهُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ الثَّمَانِيَةِ ، يَدْخُلُ مِنْ أَيِّهَا شَاءَ . رواه مسلم .

۸۶- عَنْ : أَنَسِ ۷ مَرْفُوعاً : " مَنْ قَرَأَ فِي آثَرِ وَضُوئِهِ ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾ وَاحِدَةً كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ، وَمَنْ قَرَأَهَا مَرَّتَيْنِ كَانَ فِي دِيْوَانِ الشُّهَدَاءِ ، وَمَنْ قَرَأَهَا ثَلَاثًا يَخْشَرُهُ اللَّهُ مَخْشَرِ الْأَنْبِيَاءِ " . رواه الديلمي . كنز العمال ، (۷۲: ۵) واسناده ضعيف على قاعدة الحافظ السيوطي .

۸۷- عَنْ : سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ ۷ مَرْفُوعاً " لَا وَضُوءَ لِمَنْ لَمْ يُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ " . رواه الطبرانی فی الکبیر ، کنز العمال (۷۸: ۵) .

۸۸- عَنْ : ابْنِ مَسْعُودٍ ۷ رَفَعَهُ : إِذَا تَطَهَّرَ أَحَدُكُمْ فَلْيَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ الْحَدِيثَ

سے مدد لینا بغیر عذر کے مکروہ ہے (رد المحتار: ۱۳۱: ۱)۔

باب وضو کے بعد کیا پڑھے؟

۸۵- حضرت عقبہ بن عامر ایک طویل حدیث میں حضرت عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے تم میں کوئی ایسا شخص نہیں کہ وضو کرے اور کامل وضو کرے پھر کہے " اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ " تمرا کئے جنت کے آخوں دروازے کھول دیئے جائیں گے جس دروازے سے چاہے داخل ہو جائے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۸۶- حضرت انسؓ سے مرفوعاً روایت ہے (یعنی وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں) کہ جو شخص وضو کے بعد (سورہ) اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ (آخر تک) ایک بار پڑھے وہ صدیقین میں سے ہوگا اور جو شخص اسکو دوبار پڑھے وہ شہداء کے دفتر میں ہوگا اور جو شخص اسکو تین بار پڑھے اللہ تعالیٰ اس کا حشر انبیاء کا سا حشر کرے گا (یعنی انبیاء کی معیت نصیب ہوگی) یہیں کہ انبیاء میں داخل ہو جائے گا)۔ اسکو دیلمی نے روایت کیا ہے (کنز العمال) اور حافظ سیوطیؒ کے قاعدے پر اسکی سند ضعیف ہے۔

۸۷- حضرت سہل بن سعدؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ وضو نہیں ہوتا اس شخص کا جو نبی ﷺ پر درود نہ پڑھے۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے (کنز العمال)۔

فائدہ: ہر آدمی کمال کی ہے یعنی کامل وضو نہیں ہوتا گواں وضو سے نماز صحیح ہو جاتی ہے۔

وفیه : ”وَإِذَا فَرَغَ مِنْ طَهُورِهِ فَلْيَشْهَدْ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ يُحَمِّدَ عَبْدَهُ وَرَسُولَهُ ، وَلْيُصَلِّ عَلَىٰ قَادَا قَالَ ذَلِكَ فُتِحَتْ لَهُ أَبْوَابُ الرَّحْمَةِ“ . رواه البيهقي ، شرح إحياء العلوم (۳۹:۱) .

نَوَاقِضُ الْوُضُوءِ

بَابُ تَقْضِ الْوُضُوءِ بِمَا يَخْرُجُ مِنَ السَّبِيلَيْنِ

۸۹- عَنْ : صَفْوَانَ بْنِ غَسَّالٍ رضی اللہ عنہ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم يَأْمُرُنَا إِذَا كُنَّا سَفَرًا أَنْ لَا تَبْرَحَ خِفَافَتَا ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ ، إِلَّا مِنْ جَنَابَةٍ وَلَكِنْ مِنْ غَائِطٍ وَنَوَلٍ وَنَوْمٍ . أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ ، وَاللَّفْظُ لَهُ ، وَابْنُ خَزِيمَةَ وَصَحَّاحُهُ (بلوغ المرام ص ۱۱) .

بَابُ الْوُضُوءِ مِنَ الرُّعَافِ وَالْقَيِّْ الْكَثِيرِ وَالْقُلْسِ وَالْوُدَى وَالْمَدَى

وَالْدَّمُ السَّائِلُ

۹۰- عَنْ : ابْنِ عَبَّاسٍ رضی اللہ عنہ قَالَ : هُوَ الْمَنِيُّ وَالْمَدَى وَالْوُدَى فَأَمَّا الْمَدَى وَالْوُدَى

۸۸- حضرت ابن مسعودؓ سے مروی عاروایت ہے کہ جب تم میں کوئی شخص وضو کرے تو اسکو بسم اللہ پڑھنی چاہئے آخر حدیث تک اور اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ جب وضو سے فارغ ہو تو ”الشہد ان لا الہ الا اللہ وان محمدًا عبیدہ ورسولہ“ پڑھے اور مجھ پر درود پڑھے اور جب یہ (اذکار) پڑھے گا تو اس کے لئے رحمت کے دروازے کھول دئے جائیں گے۔ اسکو تہذیبی نے روایت کیا ہے۔ (شرح احیاء علوم الدین)۔

وضو توڑنے والی چیزیں

بَابُ وَضُوءِ كَا ثُوْنَا اس چیز سے جو دونوں راہ سے نکلے

۸۹- حضرت صفوان بن عسالؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو حکم فرماتے تھے جبکہ ہم مسافر ہوں اس امر کا کہ ہم اپنے موزوں کو تین دن اور ان کی راتوں میں (یعنی تین رات) نہ اتاریں مگر جنابت کی وجہ سے لیکن پاخانہ اور پیشاب اور سونے کی وجہ سے (وضو توڑ جائے تو مسح ظہین جائز ہے اور جنابت ہو تو موزے اتار ڈالنا جائز نہیں کیونکہ اس حالت میں مسح ظہین پر جائز نہیں)۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے۔ اور یہ لفظ ترمذی کے ہیں اور ابن خزیمہ نے (بھی) روایت کیا ہے اور ترمذی اور ابن خزیمہ نے اسکی تصحیح (بھی) کی ہے (بلوغ المرام)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پیشاب اور پاخانہ اور نیند وضو توڑنے والی چیزیں ہیں اس طرح کہ موزوں پر مسح کی

فَإِنَّهُ يَغْتَسِلُ ذِكْرَهُ وَيَتَوَضَّأُ ، وَأَمَّا الْمَنِيُّ فَفِيهِ الْغُسْلُ . رواه الطحاوی ، وإسناده حسن (آثار السنن، ۴۰)۔

۹۱- عَنْ : عَلِيٍّ عليه السلام : كُنْتُ رَجُلًا مَذَّاءً فَاسْتَحْيَيْتُ أَنْ أَشَالَ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم لِمَكَانٍ ابْنَتِهِ بَنِي ، فَأَمَرْتُ الْمُقْدَاةَ فَسَأَلَهُ ، فَقَالَ : يَغْتَسِلُ ذِكْرَهُ وَيَتَوَضَّأُ . أخرجه الشيخان ، ورواه أبو داود من طريق عروة عن علي ، وفيه " يَغْتَسِلُ أَتْنِيهِ وَذِكْرَهُ " . وعروة لم يسمع من علي ، لكن رواه أبو عوانة في صحيحه من حديث عبدة عن علي عليه السلام بالزيادة ، وإسناده لا مطعن فيه (التلخيص الحبير ۱-۴۲)۔

۹۲- عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عِيَّاشٍ ، عَنْ ابْنِ حَرِيَجٍ ، عَنْ ابْنِ أَبِي مَلِيكَةَ عَنْ غَالِيشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : " مَنْ أَصَابَهُ قَيْءٌ أَوْ زُعَاعٌ أَوْ قَلَسٌ أَوْ مُذْيٌ فَلْيَنْصَرِفْ فَلْيَتَوَضَّأْ ثُمَّ لِيْنِ عَلَى صَلَاتِهِ ، وَهُوَ فِي ذَلِكَ لَا يَتَكَلَّمُ . رواه ابن ماجه (۸۸:۱)

حاجت تو جب ہی ہوگی جب وضو ٹوٹ جائے گا۔

باب وضو کا واجب ہونا تکبیر، تے کثیر، ودی، مذی اور بہنے والے خون سے

۹۰- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ وہ (یعنی شرم گاہ سے نکلنے والی تین چیزیں) منی، مذی اور ودی ہیں۔ پس مذی اور ودی میں تو ذکر دھو کر وضو کر لے اور منی میں غسل ہے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے (آثار السنن)۔
فائدہ: نیل الاوطار (۵۲:۱) میں ہے کہ علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مذی نجس ہے اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مذی اور ودی ناقض وضو ہیں۔

۹۱- حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ میں ایک کثیر المذی آدمی تھا (یعنی میری مذی کثرت سے نکلتی تھی) اور مجھے شرم آتی تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے (اس کا حکم) دریافت کروں بوجہ آپ کی صاحبزادی کے میرے نکاح میں ہونے کے، تو میں نے مقدادؓ سے کہا (کہ تم مذی کا حکم وضو صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کر کے مجھے بتاؤ) انہوں نے آپ سے (مذی کا حکم) دریافت کیا آپ نے فرمایا کہ ذکر دھو لے اور وضو کر لے۔ اسکو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے اور ابوداؤد کی روایت میں یوں ہے کہ النخین (نخیں) اور ذکر دھو لے (تفخیص الحیر)۔

۹۲- حضرت عاکشہؓ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس شخص کو تے (مذہبھر کر) آ جائے یا تکبیر یا قلنس (یعنی مذہبھر تے) یا ندی تو وہ (نماز سے) ہٹ جائے پھر وضو کرے پھر اپنی نماز پربنا کرے۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور صحیح یہ ہے

والصحيح أنه مرسل صحيح الإسناد ، لكن بغير هذا الإسناد المذكور في الحاشية .

۹۳- عَنْ : ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه قَالَ : إِذَا رَعَيْتَ الرَّجُلُ فِي الصَّلَاةِ أَوْ ذَرَعَهُ الْقِيءُ أَوْ وَجَدَ مَذْيَا فَإِنَّهُ يَنْصَرِفُ ، فَلْيَتَوَضَّأْ ، ثُمَّ يَرْجِعْ فَيَتِمُّ مَا بَقِيَ عَلَى مَا مَضَى مَا لَمْ يَتَكَلَّمْ . رواه عبد الرزاق في مصنفه ، وإسناده صحيح (آثار السنن - ۱ : ۳۵) .

۹۴- عَنْ : أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : إِذَا قَاءَ أَحَدُكُمْ أَوْ رَعَيْتَ ، وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ أَوْ أَخَذْتَ ، فَلْيَنْصَرِفْ فَلْيَتَوَضَّأْ ثُمَّ لِيَجِئْ ، فَلْيَتِمَّ عَلَى مَا مَضَى . رواه الدارقطني ، وإسناده حسن (التلخيص الحبير - ۱ : ۱۰۶) .

۹۵- وفي الجوهر النقي : قال ابن أبي شيبة : ثنا علي بن مسهر عن سعيد ، هو ابن أبي عروبة ، عن قتادة عن خلاص عن غيلبي رضي الله عنه قَالَ : إِذَا رَعَيْتَ الرَّجُلُ فِي صَلَاتِهِ أَوْ قَاءَ فَلْيَتَوَضَّأْ وَلَا يَتَكَلَّمْ وَلْيَتِمَّ عَلَى صَلَاتِهِ . ورجال هذا السند على شرط الصحيح اهـ .

۹۶- عَنْ أَبِي الدُّرْدَاءِ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَاءَ قَتَوَضَّأَ فَلَقِيْتُ ثَوْبَانَ فِي مَسْجِدِ

کہا کہی سند مرسل صحیح ہے۔ اس سند کے علاوہ دوسری سند سے (جو اصل کتاب کے حاشیہ میں ہے) مروی ہے۔

۹۳- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ جب کسی شخص کو نماز میں کھیر آ جائے یا قے کا غلبہ ہو جائے یا مذی پائے تو وہ شخص ہٹ جائے پھر وضو کرے پھر اپنی جگہ آ جائے اور باقی نماز کو گزشتہ نماز پر (بنا کر کے) تمام کر لے جب تک کلام نہ کیا ہو۔ اسکو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

۹۴- ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں کوئی قے کرے یا اسکو کھیر آئے اور وہ نماز میں ہو یا حدیث کرے تو ہٹ جائے پھر وضو کر لے پھر (اپنی جگہ) آ جائے پھر اپنی (بقیہ نماز کو) گزشتہ نماز پر بنا کر لے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔ (تلخیص الحبر)۔

۹۵- حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب تم میں سے کسی کو نماز میں ہوتے ہوئے کھیر آ جائے یا وہ قے کرے تو اسے چاہئے کہ وضو کرے اور کسی سے بات نہ کرے اور اپنی گزشتہ نماز پر بقیہ نماز کی بنا کرے۔ (جوہر النقی)۔

فائدہ: بعض روایات میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر دوران نماز وضو ٹوٹ جائے تو آدمی وضو کر کے آئے اور نماز دوبارہ از سر نو پڑھے تو یہ حدیث ، احادیث ہنا کے معارض نہیں ہے کیونکہ احادیث ہنا جواز پر اور احادیث استیناف استحباب پر محمول ہیں ، یا اس شخص کیلئے ہے جو حدیث ہو جانے کے بعد تکلم کرے۔

وَمَسْئُوقٍ ، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ ، فَقَالَ : صَدَقَ ، أَنَا صَبَّيْتُ لَهُ وَضُوءَهُ . رواه الترمذی ، وقال قد جود حسين المعلم هذا الحديث ، وحديث حسين أصح شيء في هذا الباب . (۱: ۱۳) وفي نصب الراية : " ورواه الحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط الشيخين ، ولم يخرجاه . ۱۰ " (۲۲: ۱) .

۹۷- عَنْ : غَابِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : جَاءَتْ فَاطِمَةُ بِنْتُ أَبِي حُبَيْشٍ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنِّي امْرَأَةٌ أُسْتَحَاضُ فَلَا أَطْهَرُ ، أَفَادُعُ الصَّلَاةِ ؟ قَالَ : لَا ! إِنَّمَا ذَلِكَ عِزْقٌ لَيْسَ بِخَبِيْثٍ ، فَإِذَا أَقْبَلْتُ خِضْتُكَ فَذَعِي الصَّلَاةَ ، وَإِذَا أَذْبَرْتُ فَأَغْسِلِي عَنْكَ الدَّمَ ثُمَّ صَلِّي . قال (هشام بن عروة) : وقال أبي : ثُمَّ تَوَضَّئِي لِكُلِّ صَلَاةٍ حَتَّى يَجِيءَ ذَلِكَ الْوَقْتُ . رواه البخاری .

۹۶- حضرت ابوالدرداءؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے تع فرمائی پس وضو کیا (حضرت ابوالدرداءؓ سے روایت کرنے والے کہتے ہیں کہ) پھر میں حضرت ثوبانؓ سے دمشق کی مسجد میں ملا اور اس روایت کا ان سے ذکر کیا تو انہوں نے کہا کہ ابوالدرداءؓ نے سچ کہا ہے، وضو کا پانی (حضور ﷺ پر) میں نے ہی ڈالا تھا۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا کہ حسین معلم نے اس حدیث کو جدید سند سے روایت کیا ہے اور حسین معلم کی حدیث اس باب میں اور حدیثوں سے زیادہ صحیح ہے اور نصب الراية میں ہے کہ اسکو حاکم نے روایت کیا ہے اور بخاری و مسلم کی شرط پر کہا ہے۔

فائدہ: احناف کے نزدیک تع اس وقت ناقض وضو ہوتی ہے جب کہ وہ منہ بھر کر ہو اور تع میں یہ قید کہ منہ بھر کر ہو لفظ قلنس سے ہے (جو مقرب حضرت عائشہؓ کی حدیث "نمبر ۹۲" میں گزرا ہے) اور قاموس میں ایک قول قلنس میں یہ ہے کہ جو حلق سے منہ بھر کر نکلے اور اس کا مقابل دوسرا قول مجتہد پر حجت نہیں اور نیز لفظ "ذرعہ" سے بھی (جو حضرت ابن عمرؓ کے اثر "نمبر ۹۳" میں گزرا ہے) یہ قید ثابت ہوتی ہے جسکے معنی ہیں غالب آنے کے، منہ بھر کی تفسیر ہمارے علماء نے یہی کی ہے کہ جو غالب ہو اور اس کا روکنا ممکن نہ ہو۔

۹۷- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ (حضرت) فاطمہ بنت ابی حبشؓ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئیں اور کہا کہ یا رسول اللہ ﷺ میں ایک عورت ہوں کہ مجھ کو استحاضہ ہوتا ہے اور میں پاک ہی نہیں ہوتی (یعنی استحاضہ منقطع ہی نہیں ہوتا) تو کیا میں نماز چھوڑ دوں؟ آپ نے فرمایا نہیں! یہ تو صرف ایک رگ (کا خون) ہے حیض نہیں ہے پس جب (حساب سے) تمہارے حیض (کے وقت) کی آمد ہو تو نماز چھوڑ دیا کرو اور جب وہ گزر جائے تو اپنے (بدن وغیرہ) سے خون دھو ڈالو کرو پھر نماز پڑھ لیا کرو۔ ہشام بن عروہ کہتے ہیں کہ میرے باپ (عروہ) نے (اپنی روایت میں یہ بھی) کہا (حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ) پھر ہر نماز کیلئے وضو کر لیا کرو۔

۹۸- عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : جَاءَتْ قَاطِمَةُ بِنْتُ أَبِي حُبَيْشٍ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي امْرَأَةٌ أُسْتَخَاضُ فَلَا أَطْهَرُ ، أَفَادُعُ الصَّلَاةِ ؟ قَالَ : لَا ، إِنَّمَا ذَلِكَ عَرَقٌ وَلَمْ يَسْتِ بِالْخَيْضَةِ فَوَإِذَا أَقْبَلْتَ الْخَيْضَةَ فَدَعِي الصَّلَاةَ وَإِذَا أَذْبُرْتَ فَاعْبِسِي عَنْكَ الدَّمَ وَصَلِّي . قَالَ أَبُو مُعَاوِيَةَ فِي حَدِيثِهِ : وَقَالَ تَوْضِئِي لِكُلِّ صَلَاةٍ حَتَّى يَجِيءَ دَلَالَةُ الْوُضُوءِ . رواه الترمذی وقال : حديث عائشة حديث حسن صحيح .

۹۹- حَدَّثَنَا : مَعْمَرٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُفْرِ قَالَ : أَبْصُرْتُ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى صَلَاةَ الْعِدَاوِ رُكْعَةً ، ثُمَّ رَعَفَ فَخَرَجَ قَتَوُضًا ثُمَّ بَنَى عَلَى مَا بَقِيَ مِنْ صَلَاتِهِ . أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الْمَصْنُوفِ وَصَحَّحَهُ فِي الْجَوْهَرِ الْمُتْقَى (۲۹:۱) .

۱۰۰- وَأَخْرَجَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسْتَنِبِ عَنْهُ أَنَّهُ رَعِفَ فِي صَلَاتِهِ فَلَاقَنِي ذَارِ أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ ، فَتَوُضَّأَ وَلَمْ يَتَكَلَّمْ وَيَبْنِ عَلَى صَلَاتِهِ .

یہاں تک کہ وہ وقت آجائے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: حیض کے ختم ہونے پر نماز کے جائز ہونے کے لئے غسل فرض ہے، صرف خون کا دھونا کافی نہیں، چونکہ غسل کا حکم مشہور اور واضح تھا اس لئے اس حدیث میں صرف خون کو دھونے کے ذکر پر اکتفاء کیا گیا ہے۔

۹۸- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ (حضرت قاطمہ بنت ابی حبیشؓ کے پاس آئیں اور کہا کہ یا رسول اللہ ﷺ میں ایک عورت ہوں کہ مجھ کو استخاضہ آتا ہے اور میں پاک ہی نہیں ہوتی (یعنی استخاضہ منقطع ہی نہیں ہوتا) تو کیا میں نماز چھوڑ دوں؟ آپ نے فرمایا نہیں ایہ تو صرف ایک رگ (کا خون) ہے اور غسل نہیں ہے پس جب حیض (کا معمولی زمانہ) آیا کرے تو نماز چھوڑ دیا کرو اور جب وہ گزر جائے تو اپنے (بدن وغیرہ) سے خون دھو ڈالو اور نماز پڑھا کرو۔ ابو معاویہ نے اپنی حدیث میں (یہ بھی) کہا ہے کہ اور آپ نے (یہ بھی) فرمایا کہ ہر نماز کیلئے وضو کیا کرو یہاں تک کہ وہ وقت آجائے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔

فائدہ: یہ جو ارشاد ہوا کہ یہ ایک رگ کا خون ہے اس پر بخاری نے یہ ہے کہ آپ نے یہ وجوب وضو کی علت ارشاد فرمائی کہ وہ ایک رگ کا خون ہے اور تمام (بہنے والے) خون ایسے ہی ہیں (پس ہر بہنے والا خون ناقض وضو ہوگا)۔

۹۹- عبید اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے سالم بن عبد اللہ کو دیکھا کہ اگر حج کی ایک رکعت پڑھ کر تکبیر آگئی تو وہ مسجد سے نکلے اور وضو کیا پھر باقی نماز کو پورا کیا۔ اسکو ابن ابی شیبہؓ نے مصنف میں بیان کیا ہے اور جوہریؒ میں اسکی تصحیح کی ہے۔

۱۰۰- اور سعید بن مسیبؓ نماز میں تکبیر آگئی تو وہ ام المؤمنین حضرت ام سلمہؓ کے گھر میں آئے اور وضو کیا اور کسی

۱۰۱- وَعَنْ طَاوُسٍ قَالَ: إِذَا رَعَيْتَ الرَّجُلَ فِي صَلَاتِهِ انْصَرَفَ فَتَوَضَّأْ ثُمَّ بَنَى عَلَى مَا بَقِيَ مِنْ صَلَاتِهِ .

۱۰۲- وَعَنِ الْحَسَنِ ؓ أَنَّهُ كَانَ لَا يَرَى الْوُضُوءَ مِنَ الدَّمِ إِلَّا مَا كَانَ سَائِلًا . قَالَ فِي الْجَوْهَرِ النُّقَى : وَالْأَسَانِيدُ الثَّلَاثَةُ صَحِيحَةٌ ، قَالَ : وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ مَعْرُوفٌ مِنْ مَذْهَبِ ابْنِ عُمَرَ إِيْجَابُ الْوُضُوءِ مِنَ الرَّعَافِ إِذَا كَانَ سَائِلًا ، وَكَذَا كُلِّ دَمٍ سَائِلٍ مِنَ الْجِسَدِ : وَرَوَى مِثْلَ ذَلِكَ عَنْ عَلِيٍّ وَابْنِ مَسْعُودٍ .

۱۰۳- عَنْ : مَعْمَرٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ ابْنِ سَبْرٍ فِي الرَّجُلِ يَبْصُقُ دَمًا قَالَ : إِذَا كَانَ الْغَالِبُ عَلَيْهِ دَمًا تَوَضَّأَ . أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي "مُصَنَّفِهِ" الْجَوْهَرِ النُّقَى ، (۱: ۱۴۰) وَإِسْنَادُهُ صَحِيحٌ .

۱۰۴- أَحْمَدُ بْنُ الْفَرَجِ عَنْ بَقِيَّةِ ثَنَا شُعْبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَلِيمَانَ بْنِ عَاصِمٍ بْنِ عُمَرَ ابْنِ الْخَطَّابِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبَانَ بْنِ عَثْمَانَ بْنِ عِفَّانَ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ ؓ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " الْوُضُوءُ مِنْ كُلِّ دَمٍ سَائِلٍ " أَخْرَجَهُ ابْنُ عَدَى فِي الْكَامِلِ فِي

سے بات نہیں کی اور باقی نماز کو پورا کیا۔

۱۰۱- اور طاووس نے فرمایا ہے کہ جب نماز میں نکیر آ جائے تو لوٹ کر وضو کرے پھر باقی نماز کو پورا کرے۔

۱۰۲- اور حسن بصریؒ سے مروی ہے کہ وہ خون کے نکلنے سے وضو کی ضرورت نہ سمجھتے تھے مگر جبکہ بہنے والا ہو۔ جو ہر تلی میں ہے کہ تینوں کی سندیں صحیح ہیں۔

فائدہ: یہ چاروں حضرات بڑے بڑے تابعی جلیل القدر ہیں اس مسئلہ میں انکا قول امام ابوحنیفہؒ کے قول کے موافق ہے اور عبد اللہ بن عمرؓ کا بھی یہی مذہب ہے جو ان سے مشہور ہے جیسا کہ ابن عبد البر نے استدکار میں فرمایا ہے اور اسی کے موافق حضرت علیؓ و عبد اللہ بن مسعودؓ سے بھی مروی ہے۔

۱۰۳- محمد بن سیرین نے اس شخص کے بارہ میں جس کی تھوک میں خون نکلا ہو فرمایا کہ جب خون غالب ہو تو وضو کرے۔ اسکو عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے (جو ہر تلی)۔

فائدہ: امام ابوحنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے جس میں یہ جلیل القدر تابعی امام صاحب کے موافق ہیں۔

۱۰۴- حضرت زید بن ثابتؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر بہنے والے خون سے وضو (ضروری) ہے۔

ترجمة أحمد ، وقال : هذا حديث لا نعرفه إلا من حديث أحمد ، وهو ممن لا يحتج بحديثه ، ولكنه يكتب ، فإن الناس مع ضعفه قد احتملوا حديثه . انتهى : وقال ابن أبي حاتم في كتاب العلل : أحمد بن الفرج كتبنا عنه ، ومجله عندنا الصدوق ۱۵ من الزيلعي (۲۱:۱) . قلت : فهو من رجال الحسن ، والباقون كلهم ثقات ، أما بقية فلا علة له سوى التدليس . وقد صرح بالتحديث ، وشعبة ، ومحمد بن سليمان ثقة لأن شعبة روى عنه ، وهو لا يروى إلا عن ثقة ، وعبد الرحمن بن أبان من رجال الأربعة ، ثقة كما في التقريب (ص ۱۱۸) فالحديث حسن .

۱۰۵- عن : يزيد بن خالد عن يزيد بن محمد عن عمر بن عبد العزيز عن تميم الدارقي رضی اللہ عنہ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " الْوُضُوءُ مِنْ كُلِّ دَمٍ سَائِلٍ " . أخرجه الدارقطني في سننه وقال : عمر بن عبد العزيز لم يسمع من تميم ولا رآه واليزيدان مجهولان انتهى من الزيلعي (۱:۱۲۱) . قال في السعاية : يزيد بن خالد ويزيد بن محمد قد اختلف فيهما وقد وثقوه كما في الكاشف للذهبي (جامع الآثار لشيخنا ص ۱۱) قلت : وهو معتضد بالذي قبله ، وارتفع قول الدارقطني بالجهالة بتوثيق غيره ، فإن المجهول لا يوثق ، وعدم سماع عمر بن عبد العزيز الخليفة الراشد من تميم لا يضرنا

سکون عدی نے کامل میں روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

۱۰۵- حضرت عمر بن عبد العزيز رحمہ اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ ہر پہنے والے خون سے وضو ضروری ہے۔ اسکو دارقطنی نے سنن میں روایت کیا ہے اور اسکے دو راویوں کو مجہول کہا ہے مگر کاشف میں ذہبی نے ان کے متعلق کہا ہے کہ محدثین میں ان کے متعلق اختلاف ہے بعض نے انکو ثقہ کہا ہے (سعایہ) اس سے جہالت مرفوع ہوگئی کیونکہ مجہول کی توثیق نہیں ہو سکتی۔ پس سند حسن ہے اور عمر بن عبد العزيز اور تميم دارقي کے درمیان انقطاع ہونا ہمارے نزدیک معتبر نہیں جیسا کہ اصول میں مذکور ہے۔ دوسرے یہ حدیث پہلی حدیث سے مؤید ہے دونوں کو ایک دوسرے سے قوت ہوگئی۔

فائدہ : یہ دونوں حدیثیں حنفیہ کے مذہب پر اس مسئلہ میں صاف صاف دلالت کر رہی ہیں اور وہ جو بخاری میں ایک صحابی کا قصہ ہے کہ نماز کی حالت میں اسکے تیر لگا اور خون بہا اور وہ نماز پڑھتے رہے اس سے خون کے ناقض وضو نہ ہونے پر استدلال نہیں ہو سکتا کیونکہ اس میں یہ ذکر نہیں کہ حضور ﷺ کو اس واقعہ کی اطلاع ہوئی یا نہیں اور آپ نے کیا فرمایا؟۔

فإن الاقطاع فی القرن الثانی والثالث لیس بعله عندنا ، لا سیما إرسال مثل عمر .

بَابُ وَجُوبِ الْوُضُوءِ عَلَى مَنْ نَامَ مُسْتَرْجِئًا مَفَاصِلُهُ

۱۰۶- عَنْ : ابْنِ عَبَّاسٍ رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : " لَيْسَ عَلَى مَنْ نَامَ سَاجِدًا وَضُوءٌ حَتَّى يَضْطَجَعَ ، فَإِنَّهُ إِذَا اضْطَجَعَ اسْتَرْخَتْ مَفَاصِلُهُ " . رواه أحمد وأبو يعلى ، ورجاله موثقون . مجمع الزوائد (۱: ۱۰۱) .

۱۰۷- عَنْ : عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : " وَكَأَنَّ الشَّيْءَ الْعَيْنَانِ ، فَمَنْ نَامَ فَلْيَتَوَضَّأْ " . رواه أبو داود وحسنه المنذرى وابن الصلاح والنوى ، كذا فى التلخيص الحبير .

۱۰۸- عَنْ : يَزِيدِ بْنِ قُسَيْطٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ يَقُولُ : لَيْسَ عَلَى الْمُتَحَنِّنِ النَّائِمِ وَلَا عَلَى الْقَائِمِ النَّائِمِ وَلَا عَلَى السَّاجِدِ النَّائِمِ وَضُوءٌ حَتَّى يَضْطَجَعَ ، فَإِذَا اضْطَجَعَ تَوَضَّأَ " رواه البيهقي وإسناده جيد موقوف . التلخيص الحبير ، (۱: ۴۴) .

باب وضو واجب ہونا اس شخص پر جو اس طرح سو جائے کہ اس کے جوڑ بند ڈھیلے ہو جائیں

۱۰۶- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس شخص پر وضو (واجب) نہیں ہوتا جو بیدار ہو جائے اور سو جائے یہاں تک کہ لیٹ (کر سو) جائے ، پس جب وہ لیٹ کر سو جائے گا تو اس کے جوڑ بند ڈھیلے ہو جائیں گے (پس وضو نہ رہے گا)۔ اسکو امام احمد اور ابوالفضل نے روایت کیا ہے اور اسکے راویوں کی توثیق کی گئی ہے (مجمع الزوائد)۔

۱۰۷- حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آنکھیں مقعد کا بند ہیں پس جو شخص سو جائے تو وہ وضو کرے۔ (ابو داود باب فی الوضوء من النوم)۔

۱۰۸- یزید بن قسیط سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا کہ وہ کہتے تھے کہ گوشت مار کر چھین کر سو جانے والے پر وضو (واجب) نہیں ہوتا اور نہ اس پر جو کھڑے ہو کر سو جائے اور نہ اس پر جو بیدار کی حالت میں سو جائے یہاں تک کہ لیٹ جائے۔ پس جب لیٹ جائے (اور سو جائے) تو وضو کر لے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند جدید ہے۔ (تلخیص الحبر)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر شخص وضو، استرخاء، مفاصل (جوڑوں کا ڈھیلہ ہونا) ہے، پس نیند کی جس صورت میں بھی جوڑ ڈھیلے ہو جائیں وہ ناقض وضو ہے اور نیند کی جن صورتوں میں جوڑ ڈھیلے نہ ہوں وہ ناقض وضو نہیں اور وہ صورتیں نماز کی حالت میں ہونا ہے۔

وغیرہما اہ قلت فهذا الحديث بسند الإمام مسند ومرسل ، ورجال كتاب الآثار ثقات مشهورون ، ومعبد هذا صحابي .

۱۱۱- عن : معمر عن قتادة عن أبي الغالية الزياحي أن أعمى تَرَدَّى فِي بَيْتِ النَّبِيِّ ﷺ يُصَلِّي بِأَصْحَابِهِ ، فَضَجَّكَ بَعْضُ مَنْ كَانَ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ، فَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ مَنْ كَانَ ضَجَّكَ مِنْهُمْ أَنْ يُعِيدَ الْوُضُوءَ وَيُعِيدَ الصَّلَاةَ . رواه عبد الرزاق في مصنفه ورجاله رجال الصحيحين ، وهو الصحيح ، نصب الراية (۲۸: ۱) وفي آثار السنن (۱۵۷) " وإسناده مرسل قوي " اہ ولم يذكر سنده تاما .

۱۱۲- حدثنا : ابن جوصاء حدثنا عطية بن بقیة حدثني أبي حدثنا عمرو بن قيس السكوني عن عطاء عن ابن عمر ؓ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " مَنْ ضَجَّكَ فِي صَلَاتِهِ قَتَبَتْهُ فَلْيُعِدِ الْوُضُوءَ وَالصَّلَاةَ " . أخرجه البيهقي (الجوهر النقي - ۴۳: ۱) أعله ابن جوزي بأن بقیة من عاداته التدليس ، فلعله سمعه من بعض الضعفاء ، فحذف اسمه ، وأجاب عنه ابن الترمذاني والزيلي (۲۶: ۱) بأن بقیة صدوق ، وقد صرح بالتحديث . والمدلس الصدوق إذا صرح بذلك زالت تهمة تدليسه . اہ قلت : وبقية رجاله ثقات

میں حضرت معبد بن ابی معبد صحابی سے مستند روایت کیا ہے۔

۱۱۱- معمر سے روایت ہے وہ قتادہ سے وہ ابی الغالیہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک نابینا کنوئیں میں گر گیا (یعنی اسی عمار میں جس کا ذکر پہلی دو حدیثوں میں گذرا ہے پہلے دو کنواں ہوگا پھر پت جانے سے گڑھا رہ گیا ہوگا) اور نبی ﷺ اپنے اصحاب کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے بعض نمازی جو حضور ﷺ کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے ہنس پڑے پس نبی ﷺ نے وضو اور نماز کے اعادہ کا حکم فرمایا اس شخص کو جو ان میں سے ہوا۔ اسکو عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیحین کے راوی ہیں اور یہ (حدیث) صحیح ہے اسی طرح نصب الراية میں ہے۔ اور آثار السنن میں ہے کہ اسکی سند مرسل قوی ہے۔

۱۱۲- حضرت عبد اللہ بن عمر ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو نماز میں قہقہہ کے ساتھ ہنسا ہو وہ وضو اور نماز (دونوں) کو لوٹائے۔ اسکو بیہقی نے روایت کیا ہے (جو ہرقی) اور ابن جوزی نے اس میں یہ علت نکالی ہے کہ بقیہ (راوی) کی عادت تدلیس کی ہے تو ممکن ہے انہوں نے کسی ضعیف راوی سے اسکو سنا ہو اور اسکے نام حذف کر دیا ہو۔ اور علامہ ابن ترمذانی اور حافظ زلیعی نے اسکا یہ جواب دیا ہے کہ بقیہ صدوق ہے اور اس نے روایت میں سماع کی تصریح کی ہے اور مدلس صدوق جب سماع کی تصریح

کما يشعر بذلك سكوت ابن الجوزي وغيره عنهم ، وابن جوصاء مختلف فيه ، وقد وثق . كما يظهر من اللسان (٤٣٩: ١) وسماع عطاء عن ابن عمر مختلف فيه والراجح السماع على أن الانقطاع ليس بعلّة عندنا ، فالحديث حسن لا سيما وله شواهد .

۱۱۳- عن : بقية عن محمد الخزاعي (هو ابن راشد) عن الحسن عن عثمان بن حصين رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال لِرَجُلٍ ضَحِكَ فِي الصَّلَاةِ : أَعِدْ وَضُوءَكَ . أخرجه ابن عدي وقال : محمد الخزاعي من مجهولي مشايخ بقية ، وقال : " ويروى عن محمد بن راشد عن الحسن ، و ابن راشد مجهول " اه من الزيلعي (٢٧٠: ١ مختصرا) وسألتى الجواب عن كل ذلك في الحاشية ، وبالجمله فالحديث حسن .

باب ترك الوضوء مما مست النار

۱۱۴- أخبرنا : عمرو بن منصور حدثنا علي بن عباس قال : حدثنا شعيب عن محمد بن المنكدر قال : سمعت جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال : كان آخر الأنزئين

کہ تو تمہے کی تہمت زائل ہو جاتی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس کے باقی روائے سب اللہ میں جیسا کہ ابن جوزی وغیرہ کا سکوت اس پر دلالت کر رہا ہے اور ابن جوصاء مختلف فیہ ہے بعض نے اسکی توثیق کی ہے اور عبد اللہ بن عمر سے عطاء کے سماع میں بھی اختلاف ہے مگر سماع ہی ہے دوسرے انقطاع ہمارے یہاں علت نہیں پس حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے یہ صاف ظاہر ہے کہ قہتہہ مطلق صلوٰۃ ہونے کے ساتھ ساتھ ناقض وضو بھی ہے۔

۱۱۳- عمران بن حصین سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص سے جو نماز میں (زور سے) ہنستا تھا فرمایا کہ اپنا وضو (بھی) لوٹاؤ۔ اسکو ابن عدي نے (کامل میں) روایت کیا ہے اور کہا کہ محمد خزاعی راوی حدیث بقیہ کے مجهول مشائخ میں سے ہیں۔ میں سمجھتا ہوں کہ جو ہر نفی میں اسکو محمد بن راشد خزاعی بتایا ہے اور وہ مجهول نہیں بلکہ ثقہ مختلف فیہ ہے دوسرے یہ محمد بن راشد حسن بھری سے روایت کر رہے ہیں اور حسن سے روایت کرنے والے کو حافظ نے مجهول نہیں کہا بلکہ اس کی توثیق نقل کی ہے۔ اس حدیث حسن ہے۔

فائدہ: احناف کے ہاں بالغ کا قہتہہ رکوع و سجود والی نماز میں ناقض وضو ہے، تو اس بلوغت اور رکوع و سجود والی نماز کی قید لگانے کی وجہ یہ ہے کہ قہتہہ پر نقض وضو والی حدیث خلاف قیاس ہے، لہذا یہ اپنے مورد پر محصور ہوگی لہذا وہ تمام قیودات معتبر ہونگے جو اس واقعے میں متحقق تھے، یقیناً وہ نماز بھی رکوع و سجود والی تھی اور ہنسنے والے ابھی بالغ تھے، پس صرف بالغ کا قہتہہ رکوع و سجود والی نماز میں ناقض وضو ہے اور بچے کا قہتہہ ناقض نہیں ہے۔

مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تَزَكَّ الْوُضُوءُ بِمَا مَسَّتِ النَّارُ . رواه النسائي وسكت عنه فهو صحيح عنده ، وقال الإمام النووي في شرح صحيح مسلم (۱: ۱۵۶) ” وهو حديث صحيح رواه أبو داود والنسائي وغيرهما من أهل السنن بأسانيدهم الصحيحة “ اه وصححه ابن خزيمة وابن حبان وغيرهما لكن قال أبو داود وغيره : إن المراد بالأمر هنا الشان والقصة ، لا مقابل النهي فتح الباری (۱: ۲۶۹) .

۱۱۵- عَنْ : مَيْمُونَةَ قَالَتْ أَكَلَ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ كَبَيْفِ شَاةٍ ، ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ .

۱۱۶- وَعَنْ عُمَيْرِ بْنِ أُمَيَّةَ الضَّمِرِيِّ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَخْتَرُ مِنْ كَبَيْفِ شَاةٍ ، فَأَكَلَ مِنْهَا فَدُعِيَ إِلَى الصَّلَاةِ فَقَامَ وَطَرَحَ السِّكِّينَ وَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ . متفق عليه ، نيل الأوطار (۱: ۲۰۳) .

باب آگ کی اثر کی ہوئی چیز سے وضو کا نہ کرنا

۱۱۳- حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ اخیر فضل رسول اللہ ﷺ کا آگ کی اثر کی ہوئی چیز سے وضو کا ترک فرماتا تھا۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے سودہ (ان کے قاعدے کے مطابق) ان کے نزدیک صحیح ہے اور نووی نے شرح صحیح مسلم میں کہا ہے ” یہ حدیث صحیح ہے “ اسکو ابوداؤد اور نسائی وغیرہ نے ال سنن میں سے روایت کیا ہے صحیح سندوں سے اور فتح الباری میں ہے کہ اسکی تصحیح کی ہے ابن خزيمة اور ابن حبان وغیرہ نے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وضو والی احادیث ابتدائی دور پر محمول ہیں اور منسوخ ہیں۔

۱۱۵- حضرت ميمونة سے روایت ہے کہ جناب نبی ﷺ نے بکری کے شانہ (کے گوشت) میں سے (کچھ حصہ) کھایا پھر کھڑے ہو گئے اور نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا (یعنی آپ ہ وضو پہلے سے تھا اس کھانے سے وضو نہیں ٹوٹا اور پہلے ہی وضو سے نماز پڑھ لی)۔

۱۱۶- اور عمرو بن امیہ ضمری سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے نبی ﷺ کو بکری کے شانہ میں سے کاٹے ہوئے دیکھا پھر آپ نے اس میں سے کھایا پھر نماز کیلئے بلائے گئے پس آپ کھڑے ہو گئے اور چھری کو ڈال دیا اور نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔ اسکو امام احمد اور بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے (نیل)۔

۱۱۷- عَنْ: الْمُعِزَّةِ بْنِ شُعْبَةَ رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم أَكَلَ طَعَامًا ثُمَّ أَقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَقَامَ، وَقَدْ كَانَ تَوَضُّأً قَبْلَ ذَلِكَ فَاتَيْنَهُ بِمَاءٍ لِيَتَوَضَّأَ بِهِ فَانْتَهَرَنِي وَقَالَ: وَرَأَيْتَ فَمَا تَنِي وَاللَّهِ ذَلِكَ ثُمَّ صَلَّى، فَشَكَوْتُ ذَلِكَ إِلَى عُمَرَ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ! إِنَّ الْمُعِزَّةَ قَدْ شَقَّ عَلَيْهِ إِنْتِهَارُكَ إِيَّاهُ وَخَشِيَ أَنْ يَكُونَ فِي نَفْسِكَ عَلَيْهِ شَيْءٌ، فَقَالَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم: لَيْسَ عَلَيْهِ فِي نَفْسِي إِلَّا خَيْرٌ، وَلَكِنْ أَتَانِي بِمَاءٍ لَأَتَوَضَّأَ، وَإِنَّمَا أَكَلْتُ طَعَامًا وَلَوْ فَعَلْتُ فَعَلَ النَّاسُ ذَلِكَ بَعْدِي. رواه أحمد والطبرانی في الكبير ورجاله ثقات، مجمع الزوائد (۱: ۱۰۲).

۱۱۸- عَنْ: غَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَمُرُّ بِالْقَدْرِ فَآخِذُ الْعِرْقَ، فَيَصِيبُ بِهِ ثُمَّ يَصْلِي، وَلَمْ يَتَوَضَّأْ وَلَمْ يَمْسُ مَاءً. رواه أحمد وأبو يعلى والبخاري ورجاله رجال الصحيح، مجمع الزوائد (۱: ۱۰۳).

۱۱۹- عَنْ: أَبِي أَنَسَةَ رضی اللہ عنہ مَرْفُوعًا: "إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ عَلَى وَضُوءٍ فَأَكَلَ طَعَامًا

۱۱۷- حضرت معیزہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی کھانا تناول فرمایا پھر نماز کی اقامت ہوگئی سو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو گئے اور آپ اس سے پہلے وضو کر چکے تھے میں آپ کے پاس پانی لایا تاکہ آپ اس سے وضو کریں آپ نے مجھے ڈانٹا اور فرمایا کہ پیچھے ہٹو۔ مجھ کو اس سے واللہ رنج ہوا (اس احتمال سے کہ شاید مجھ سے ناخوش ہوں) پھر آپ نے نماز پڑھی، میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا شکوہ کیا اور انہوں نے (حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے) عرض کیا کہ یا نبی اللہ! معیزہ پر آپ کا ڈانٹنا شاق ہوا اور ان کو یہ اندیشہ ہو گیا کہ شاید آپ کے جی میں ان کے متعلق کوئی بات ہو، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے جی میں ان سے متعلق بجز خیر کے اور کچھ نہیں ہے لیکن (زجر کی وجہ سے تھی کہ) وہ میرے پاس وضو کے لئے پانی لائے حالانکہ میں نے صرف کھانا ہی کھایا تھا اور اگر میں ایسا کرتا (کہ کھانے کے بعد وضو کر لیا کرتا) تو اور لوگ (بھی) میرے بعد ایسا ہی کرنے لگتے (کہ کھانے کے بعد وضو کیا کرتے اور اسکو ضروری سمجھتے حالانکہ یہ ضروری نہیں ہے) اسکو امام احمد اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

۱۱۸- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہاٹی کے پاس ہو کر گزرتے تھے اور ہڈی لے لیتے تھے اور اس میں سے (جو گوشت وغیرہ اس میں ہوتا اسکو) کھا لیتے پھر نماز پڑھتے اور وضو نہ فرماتے اور پانی کو (بھی) نہ فرماتے (یعنی ہاتھ بھی نہ دھوتے اور نہ کلی کرتے اور یہ ترک آپ کا بیان جواز کیلئے تھا کیونکہ کھانا کھانے کے بعد ہاتھ دھونا اور کلی کرنا منسوخ ہے)۔ اسکو امام احمد اور ابویعلیٰ اور بزار نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں۔ (مجمع الزوائد)۔

۱۱۹- حضرت ابوالامامہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعہ روایت ہے کہ جب تم میں سے کوئی وضو کئے ہوئے ہو پھر کھانا کھائے تو وضو نہ کرے مگر

فَلَا يَتَوَضَّأُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ لَيْنَ الْإِبِلِ إِذَا شَرِبْتُمُوهُ، فَتَمَضَّضُوا بِالْمَاءِ“۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر والضعیف۔ (کنز العمال ۷۹:۵)۔ قلت: اما اسناد الطبرانی فقال فی مجمع الزوائد (۱: ۱۰۲): لم أر من ترجم أحدا منهم، وإما إسناد الضیاء فصحيح علی قاعدة الإمام السیوطی المذكورة فی خطبة کنز العمال۔

بَابُ تَرْكِ الْوُضُوءِ مِنْ مَسِّ الْمَرْأَةِ

۱۲۰- عن: عطاء عَنْ غَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْبَلُ بَعْضَ نِسَائِهِ ثُمَّ يَصَلِّي وَلَا يَتَوَضَّأُ۔ رواہ البزار وإسناده صحيح آثار السنن (۱۸۱)۔

۱۲۱- عَنْ: غَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: إِنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيَصَلِّي وَأَنَا مُعْتَرِضَةٌ بَيْنَ يَدَيْهِ إغْتِرَاضَ الْجَنَازَةِ، حَتَّى إِذَا أَرَادَ أَنْ يُؤَوِّزَ مَسْنِي بِرِجْلِهِ۔ رواہ النسائي وإسناده صحيح۔ واستدل به علی أن اللمس فی الآفة الجماع لأنه مسها فی الصلاة واستمر، التلخیص الحبير (۱: ۴۸)۔ وفي تخريج الزيلعي (۱: ۳۸): وهذا الإسناد

(جید) وہ کھانا انٹھی کا دودھ ہو جب تم اسکو پیو تو پانی سے کلی کر لو اس کو طہرائی نے کبیر میں اور ضیاء مقدسی نے روایت کیا ہے (کنز العمال) میں کہتا ہوں کہ طہرائی کی سند کے بارے میں مجمع الزوائد میں تو یہ کہا ہے کہ مجھے ان کے راویوں کا حال نہیں ملا اور ضیاء مقدسی کی سند امام سیوطی کے قاعدے پر صحیح ہے جو کنز العمال کے خطبہ میں مذکور ہے۔

فائدہ: ہر کھانے کے بعد کلی کرنا مسنون ہے، پس ناقہ کے دودھ کے ساتھ اس حکم کا خاص کرنا اہتمام کیلئے ہے کیونکہ اس میں چکنائی زیادہ ہوتی ہے، نیز ان احادیث سے معلوم ہوا کہ آگ کی پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو ضروری نہیں، پس وضو والی احادیث درج بالا احادیث کی روشنی میں منسوخ ہیں یا احتیاج پر محمول ہیں، یا ضو لغوی (ہاتھ دھونا اور کلی کرنا) پر محمول ہیں۔

باب عورت کو ہاتھ لگانے سے وضو کا نہ کرنا

۱۲۰- عطاء سے روایت ہے وہ حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ اپنی بعض ازواج مطہرات کا بوسہ لیتے پھر نماز پڑھ لیتے اور وضو نہ کرتے تھے۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے۔ (آثار السنن)۔

۱۲۱- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھتے تھے اس حال میں کہ میں آپ کے سامنے جنازے کی طرح چڑان میں (لیٹی) ہوتی تھی، یہاں تک کہ جب آپ وتر پڑھنے کا قصد کرتے تو مجھے اپنے پاؤں (مبارک) سے مس فرماتے۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (تلخیص الحبير)۔

علی شرط الصحيح ۱۱۰

۱۲۲- حدثنا: أبو بكر بن أبي شيبة قال: ثنا وكيع ثنا الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قَبِلَ بَعْضَ نِسَائِهِ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ . قُلْتُ : مَنْ هِيَ إِلَّا أَنْتِ ؟ فَضَحِكَتْ . رواه ابن ماجه (۳۸:۱) وفي تخريج الزيلعي (۳۷:۱) " كلهم ثقات وسنده صحيح وقد مال أبو عمر ابن عبد البر إلى تصحيح هذا الحديث ، فقال : صححه الكوفيون وثبتوه ، لرواية الثقات من أئمة الحديث له وحبيب لا ينكر لقاؤه عروة لرواية عمن هو أكبر من عروة وأقدم سوتا ، وقال في موضع آخر : لا شك أدرك عروة . انتهى ملخصا .

۱۲۳- عن : عائشة رضي الله عنها قالت : فَقَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةً مِنَ الْفَرَاشِ فَالْتَمَسْتُهُ فَوَقَعَتْ يَدِي عَلَى بَطْنِ قَدَمِهِ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ وَهُمَا مُنْصَوِّتَانِ ، وَهُوَ يَقُولُ : اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ . الحديث رواه مسلم .

فائدہ: چونکہ حضور ﷺ نے حضرت عائشہؓ کو س فرما کر وضو نہیں فرمایا پس معلوم ہوا کہ عورت کو ہاتھ لگانے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

۱۲۲- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی بعض ازواج مطہرات کا بوسہ لیا پھر نماز کو تشریف لے گئے اور وضو نہیں فرمایا۔ حضرت عائشہؓ سے جو راوی ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں نے کہا وہ تو آپ ہی ہیں (جن کا یہ قصہ ہے) تو حضرت عائشہؓ ہنس پڑیں۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ترمذی زبلی میں ہے کہ اسکے سب راوی ثقہ ہیں اور اسکی سند صحیح ہے۔

۱۲۳- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں نے ایک رات رسول اللہ ﷺ کو اپنے بستر پر نہ پایا تو میں نے آپ کو تلاش کیا پس میرا ہاتھ آپ کے گلوں پر پڑا اس وقت آپ مجھ میں تھے اور آپ نے دونوں ہر ہمدہ میں کھڑے کئے ہوئے تھے اور آپ یہ فرما رہے تھے " اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِرِضَاكَ مِنْ سَخَطِكَ " (اے اللہ! میں تیری ناراضگی سے تیری رضا کی پناہ مانگتا ہوں) الخ۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ عورت کا ہاتھ لگنے سے مرد کا وضو نہیں ٹوٹتا کیونکہ حضور ﷺ نے اپنی نماز کو قطع نہیں فرمایا۔ پس جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ عورت کا ہاتھ لگنے سے مرد کا وضو ٹوٹ جاتا ہے ان پر یہ حدیث جہت ہے اور یہ تاویل کرنا کہ شاید آپ کے پیروں پر کپڑا ہوگا محض تکلف اور خلاف ظاہر ہے جس کو "علیٰ یمن قدمہ" کا لفظ جس کا ترجمہ ہوا ہے رو کر رہا ہے۔ دوسرے محقق صغیر میں طبرانی نے حضرت عائشہؓ سے اس حدیث کو بایں الفاظ روایت کیا ہے " کہ میں نے ایک رات حضور ﷺ کو نہ پایا تو مجھے یہ خیال ہوا کہ شاید

۱۲۴- عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: "لَيْسَ فِي الْقُبْلَةِ وَضُوءٌ" أَخْرَجَهُ الدَّارِ قُطْنِي وَقَالَ صَحِيحٌ (۱: ۵۲).

۱۲۵- أَخْبَرَنَا: مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ سَفْيَانَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو رُوَيْحٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُقْبَلُ بَعْضُ أَزْوَاجِهِ ثُمَّ يُصَلِّي وَلَا يَتَوَضَّأُ. أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ (۱: ۳۹) وَقَالَ: "لَيْسَ فِي هَذَا الْبَابِ حَدِيثٌ أَحْسَنُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ وَإِنْ كَانَ مَرْسَلًا" اهـ أَيْ لِأَنَّ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ عَائِشَةَ كَمَا قَالَ أَبُو دَاوُدَ، وَمَرَّاسِيلُ الثَّقَاتِ حُجَّةٌ عِنْدَنَا وَقَدْ جَاءَ مُوَصُولًا، قَالَ الدَّارِ قُطْنِي: "وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ مُعَاوِيَةُ بْنُ هِشَامٍ عَنِ الثَّوْرِيِّ عَنْ أَبِي رُوَيْحٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ فَوْضَلَ إِسْنَادِهِ وَمُعَاوِيَةُ هَذَا أَخْرَجَ لَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ. فَرَّالٌ بِذَلِكَ انْقِطَاعُهُ وَأَبُو رُوَيْحٍ عَطِيَّةُ بْنُ الْحَارِثِ أَخْرَجَ لَهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ. وَقَالَ أَحْمَدُ: لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ وَقَالَ ابْنُ مَعِينٍ: صَالِحٌ، وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ: صَدُوقٌ، وَقَالَ أَبُو عَمْرٍ (ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ): قَالَ الْكُوفِيُّونَ هُوَ ثَقَّةٌ، لَمْ يَذْكُرْهُ أَحَدٌ بِجَرَحِهِ، كَذَا فِي الْجَوْهَرِ النَّقِيُّ (۱: ۳۳).

آپ اپنی باندی ماریہ (قبیلہ) کے پاس چلے گئے ہیں پس میں دیواروں کو ٹوٹاتی ہوئی ابھی تو میں نے آپ کو نماز میں کھڑا ہوا پایا پس میں نے آپ کے بالوں میں اپنا ہاتھ دیا تاکہ یہ دیکھوں کہ آپ نے غسل کیا ہے یا نہیں؟ الحدیث۔ حافظ ابن حجر نے اس روایت کو فرج بن فضالہ کی وجہ سے ضعیف کہا ہے مگر اسکو ابن معین نے ایک روایت میں ثقہ کہا ہے اور ایک روایت میں صالح کہا ہے اور ابن مدینی نے وسط کہا ہے پس تا نیکہ کے درجہ میں یہ روایت معتبر ہے اور اس میں وہ تاویل نہیں چل سکتی جو بیان کی جاتی ہے یہ حدیث اصل کتاب کے حاشیہ میں لکھی ہے اور اس پر مفصل گفتگو کی گئی ہے۔

۱۲۴- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ بوسہ لینے میں وضو نہیں ہے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ مرد کا عورت کو چھونا بھی ناقض وضو نہیں۔

۱۲۵- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنی بعض ازواج کا بوسہ لیتے تھے پھر نماز پڑھتے اور وضو نہ کرتے تھے اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس باب میں اس حدیث سے اچھی کوئی حدیث نہیں۔

فائدہ: اس سے بھی معلوم ہوا کہ عورت کو چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

فالحديث حجة بالاتفاق، قاله السندی فی حاشیة النسائی (۳۹:۱).

۱۲۶- عن : سعید بن بشیر قال ثنی منصور بن زاذان عن الزهری عن أبی سلمة عن عائشة رضی الله عنها قالت : لَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْبَلُنِي إِذَا خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ ، وَلَا يَتَوَضَّأُ . أخرجه الدار قطنی (۴۹:۱) وقال : تفرد به سعید بن بشیر عن منصور عن الزهری وليس بقوی فی الحديث ، قلت : وثقه شعبة ودحیم ، كذا قال ابن الجوزی ، وأخرج له الحاكم فی المستدرک ، وقال ابن عدی : لا أرى بما يروى بأسا ، والغالب عليه الصدق اه . وأقل أحوال مثل هذا أن يستشهد به . كذا فی الجوهر النقی .

۱۲۷- عن : أبی بكر النیسابوری عن حاجب بن سلیمان عن وكيع عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضی الله عنها قالت : " قَبْلَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَعْضُ نِسَائِهِ تَمْ صَلَّيْ وَلَمْ يَتَوَضَّأْ " . أخرجه الدار قطنی وقال : تفرد به حاجب عن وكيع وروهم فيه ، والصواب عن وكيع بهذا الإسناد " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْبَلُ وَهُوَ صَائِمٌ " . وحاجب لم يكن له كتاب ، وإنما كان يحدث من حفظه اه . قال الزيلعي : " والنيسابوري إمام مشهور ، وحاجب لا يعرف فيه مطعن ، وقد حدث عنه النسائي ووثقه ، وقال في موضع آخر : لا بأس به ، وباقي الإسناد لا يسأل عنه " . وأما قوله " تفرد به حاجب الخ " فلقال إن يقول : " هو تفرد ثقة وتحديثه من حفظه إن كان أوجب كثرة خطائه بحيث يجب ترك حديثه فلا يكون ثقة ولكن النسائي وثقه وإن لم يوجب خروجه عن الثقة ، فلعله لم يسم ، وكان نسبته إلى الوهم بسبب مخالفة الأكثرين له اه . كذا في التعليق المعنى .

لمست فالحديث حسن ، لا سيما وله شواهد كثيرة عن عائشة بهذا المعنى .

۱۲۶- حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ بعض دفعہ نماز کو جاتے ہوئے میرا بوسہ لیتے تھے اور وضو نہ کرتے تھے۔

سید قطبی نے روایت کیا ہے۔

۱۲۷- ہشام بن عروہ اپنے باپ سے اور وہ حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی

بعض ازواج کا بوسہ لیا پھر نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔ اسکو بھی دارقطنی نے روایت کیا ہے۔ اور یہ حدیث حسن ہے۔

۱۲۸- عن: علی بن عبد العزیز الوراق عن عاصم بن علی عن أبی أویس حدثنی هشام بن عروة عن أبیه عن عائشة رضی اللہ عنہا أَنَّهُ بَلَغَهَا قَوْلُ ابْنِ عُمَرَ: فِي الْقُبْلَةِ الْوُضُوءُ، فَقَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُقْبِلُ وَهُوَ صَائِمٌ، ثُمَّ لَا يَتَوَضَّأُ. أَخْرَجَهُ الدارقطني وقال: "لا أعلم حدث به عن عاصم بن علی هكذا غير علی بن عبد العزیز". قال الزيلعي: وعلى هذا مصنف مشهور، ومخرج عنه في المستدرک وعاصم أخرجه له البخاری وأبو أویس استشهد به مسلم. (التعليق المغني) قلت: فالحديث صحيح.

۱۲۹- حدثنا: أبو بكر بن أبی شبيبة ثنا محمد بن الفضيل عن حجاج عن عمرو ابن شعيب عن زينب السهمية عن عائشة رضی اللہ عنہا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَتَوَضَّأُ ثُمَّ يُقْبِلُ وَيُصَلِّي وَلَا يَتَوَضَّأُ، وَرَبَّمَا فَعَلَهُ بَنِي. أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي سَنَنِهِ قَالَ الزيلعي (۳۸:۱) "وهذا سند جيد" . هـ.

۱۳۰- حدثنا: سعيد بن يحيى الأموي قال ثنی أبی قال ثنی يزيد بن سنان عن عبد الرحمن الأزاعي عن يحيى بن أبی كثير عن أبی سلمة عن أم سلمة رضی اللہ عنہا: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُقْبِلُهَا وَهُوَ صَائِمٌ، ثُمَّ لَا يَفْطِرُ وَلَا يُحْدِثُ وَضُوءًا". أَخْرَجَهُ الإمام أبو جعفر الطبري في تفسيره وقال: ففي صحة الخبر فيما ذكرنا عن رسول الله ﷺ الدلالة الواضحة على أن اللمس في هذا الموضع (أي في قوله تعالى:

۱۲۸- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ کعبہ عبد اللہ بن عمرؓ کا یہ قول پہنچا کہ بوسہ میں وضو ہے تو انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ روزہ کی حالت میں بوسہ لیتے تھے اور وضو نہ کرتے تھے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث صحیح ہے۔

۱۲۹- زینب سہمیہؓ حضرت عائشہؓ سے روایت کرتی ہیں انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ وضو کرتے پھر بوسہ لیتے اور نماز پڑھتے اور وضو نہ کرتے تھے اور بعض دفعہ خود مجھ سے ایسا کیا۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ حافظ زطلی نے کہا ہے کہ یہ سند جید ہے۔

۱۳۰- حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ روزہ کی حالت میں انکا بوسہ لیتے تھے پھر نہ روزہ توڑتے اور نہ وضو دہراتے۔ اسکو امام ابن جریر طبری نے اپنی تفسیر میں بیان کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

﴿أَوْ لَا مَسْتَمَ النِّسَاء﴾ لمس الجماع لا جميع معانى اللبس . قلت : وفيه إشعار بصحة الحديث عنده . ورجاله كلهم ثقات إلا أن يزيد بن سنان - هو الرهاوى - متكلم فيه . روى عنه شعبه (وهو لا يروى إلا عن ثقة) ومروان بن معاوية وغيرهم وقال ابن أبي خيثمة عن يحيى بن أيوب المقرئ كان مروان بن معاوية يثبته ، وقال البخارى : مقارب الحديث إلا أن ابنه محمدا يروى عنه مناكير اه . كذا فى التهذيب (۱: ۳۳۶) قلت : وليس ذلك من رواية ابنه عنه ، وضعفه آخرون ، فهو حسن الحديث .

باب أن مس الذكر غير ناقض

۱۳۱- عَنْ: طَلْحِ بْنِ عَلِيٍّ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَجُلٌ: مُسَسِّسْتُ ذَكَرِي، أَوْ قَالَ: الرَّجُلُ يَمَسُّ ذَكَرَهُ فِي الصَّلَاةِ، أَعَلَيْهِ وُضُوءٌ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم: "لَا إِنَّمَا هُوَ بَضْعَةٌ مِمَّنْكَ".

فائدہ: (۱) میں کہتا ہوں کہ اس روایت کو امام ابن جریر طبری نے بھی اپنی تفسیر میں لیا ہے اور کہا ہے کہ حق تعالیٰ کے قول "أَوْ لَا مَسْتَمَ النِّسَاء" کی تفسیر میں قریب صواب یہ ہے کہ اس سے جماع مراد ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ سے یہ حدیث صحیح طور پر ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے اپنی بعض ازواج کا بوسہ لیا، پھر نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا اور اس سے امام طبری کے نزد یک بھی اس حدیث کی جودت ثابت ہوتی ہے، نیز ابن عباسؓ سے بھی یہی تفسیر مروی ہے اس سے مراد جماع ہے، اور ہم نے حضرت عائشہؓ کی حدیث کے متعدد طرق اس لئے بیان کئے ہیں کہ انھوں نے امرا انھیں صحیح کی روایت میں جو حضرت عائشہؓ سے ہے یہ طعن کیا ہے کہ یہ روایت مرسل ہے تو ہم نے متعدد طرق سے اسکا موصول ہونا دکھا دیا اور مرسل صحیح جب موصول سے مؤید ہو جائے تو موصول ضعیف ہی ہو تو بالانفاق حجت ہوتا ہے اور یہ طرق موصول تو ضعیف بھی نہیں بلکہ بعض حسن اور بعض صحیح ہیں، پس انکی حجت میں کیا کلام ہے؟

فائدہ: (۲) اس حدیث سے بھی ثابت ہوا کہ عورت کو چھونا اور اسکا بوسہ لینا وضو کیلئے ناقض نہیں ہے، باقی وہ روایات جن میں عورت کو چھونے کے بعد وضو کرنے کا ذکر ہے وہ یا تو موقوف ہیں جو کہ مرفوع صحیح احادیث کے مقابلے میں مرجوح ہیں، اور بعض مرفوع روایات میں احتمالات کثیرہ ہیں جس کی وجہ سے وہ قابل استدلال نہیں، یا وہ وضو تبرک پر محمول ہیں۔

باب مس ذکر سے وضو نہیں ٹوٹتا

۱۳۱- حضرت طلحہ بن علی سے روایت ہے کہ ایک شخص نے (حضور ﷺ کی خدمت میں) عرض کیا کہ میں نے اپنے ذکر کو ہاتھ لگا لیا (یہ) کہا کہ کوئی شخص اپنے ذکر کو نماز میں ہاتھ لگالے کیا اس پر وضو واجب ہے تو نبی ﷺ نے فرمایا نہیں، وہ تو تیرے ہی

أُخْرِجَهُ الْخُمْسَةَ وَصَحَّحَهُ ابْنُ حَبَانَ وَقَالَ ابْنُ الْمَدِينِيِّ : هُوَ أَحْسَنُ مِنْ حَدِيثِ بَسْرَةَ .
 بُلُوغُ الْمَرَامِ (۱: ۱۳) وَفِي التَّلْخِصِ الْحَبِيرِ (۱: ۴۶) : وَصَحَّحَهُ عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ الْفَلَاسِ
 وَقَالَ هُوَ عِنْدَنَا اثْبَتٌ مِنْ حَدِيثِ بَسْرَةَ ” وَصَحَّحَهُ ابْنُ حَزْمَ “ .

۱۳۲- عَنْ : أَرْقَمُ بْنُ شَرَحْبِيلٍ قَالَ : حَكَمْتُ حَسْبِدِي وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ فَأَقْضَيْتُ
 إِلَى ذِكْرِي ، فَقُلْتُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ فَقَالَ لِي : اقْطَعْهُ ، وَهُوَ يَضْحَكُ أَيْنَ تَغْزِلُهُ مِنْكَ ؟
 إِنَّمَا هُوَ بَضْعَةٌ مِنْكَ . رواه الطبرانی فی الکبیر ، رجالہ موثقون (مجمع الزوائد) .

۱۳۳- عَنْ : سَلَامِ الطَّوِيلِ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ رَافِعٍ عَنْ حَكِيمِ بْنِ سَلْمَةَ عَنْ رَجُلٍ
 مِنْ بَنِي حَنْظَلَةَ يُقَالُ لَهُ جَرِي أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنِّي رُبَّمَا أَكُونُ فِي
 الصَّلَاةِ تَفْتَعُ يَدَيَّ عَلَى فَرْجِي ، فَقَالَ : ” اِمْنُضْ فِي صَلَاتِكَ “ . أَخْرَجَهُ ابْنُ سِنْدَةَ (فِي مَعْرِفَةِ
 الصَّحَابَةِ) وَأَبُو نَعِيمٍ ، كَذَا فِي التَّجْرِيدِ لِلدَّهْمِيِّ وَقَالَ ابْنُ سِنْدَةَ : غَرِيبٌ ، وَقَالَ الْحَافِظُ فِي
 الْإِصَابَةِ ” قُلْتُ : وَسَلَامٌ ضَعِيفٌ وَإِسْمَاعِيلُ كَذَلِكَ “ قُلْتُ : قَالَ ابْنُ الْجَارُودِ حَدَّثَنَا
 إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عِيسَى ثَنَا سَلَامُ الطَّوِيلِ - وَكَانَ ثِقَّةً - اه كَذَا فِي
 التَّهْذِيبِ (۴: ۲۸۲) وَإِسْمَاعِيلُ بْنُ رَافِعٍ ، قَالَ فِيهِ ابْنُ الْمُبَارَكِ : لَمْ يَكُنْ بِهِ بَأْسٌ ، وَلَكِنَّهُ
 يَحْمِلُ عَنْ هَذَا وَعَنْ هَذَا ، وَيَقُولُ : ” بُلَغْنِي “ وَنَحْوُ هَذَا . وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ : ضَعْفُهُ بَعْضُ

گوشت کا ایک ٹکڑا ہے۔ اسکو پانچوں نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے اسکی تصحیح کی ہے (بلوغ المرام)۔

۱۳۲- ارقم بن شرحبیل سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے اپنا بدن کھجوا نماز پڑھنے کی حالت میں اور میرا ہاتھ ذکر تک
 پہنچ گیا سو میں نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے (یہ قصہ) عرض کیا آپ نے (مزاح کے طور) فرمایا اس کو قطع کر دو (جبکہ تم اس پر ہاتھ لگ
 جانے سے نقص وضو کا شہ کرتے ہو) اور وہ (یہ فرماتے ہوئے) ہنستے تھے تم اپنے سے اسکو کہاں علحدہ کر سکتے ہو وہ تو تمہارے ہی گوشت
 کا ایک ٹکڑا ہے (خلاصہ یہ ہے کہ مس ذکر سے وضو واجب نہیں ہوتا) اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی توثیق کئے
 گئے ہیں۔ (مجمع الزوائد)۔

۱۳۳- سلام طویل اسماعیل بن رافع سے وہ حکیم بن سلمہ سے وہ ایک شخص سے جن کا نام جری ہے (اور یہ صحابی ہیں)
 روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور کہا یا رسول اللہ میں بعض دفعہ نماز میں ہوتا ہوں تو میرا ہاتھ شرم گاہ پر پڑ جاتا
 ہے تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ نماز پڑھتے رہو۔ اسکو ابن مندہ نے معرفت صحابہ میں روایت کیا ہے۔

أهل العلم ، وسمعت محمدا يقول : هو ثقة مقارب الحديث اه من التهذيب (۱: ۲۹۵)
فالحديث حسن غریب يصلح شاهداً لحديث طلق بن علی فی هذا الباب .

۱۳۴- غی : الْحَسَنُ رضی اللہ عنہ أَنَّ خَمْسَةَ بَنِي أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ رضی اللہ عنہ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ
وَأَبْنُ مَسْعُودٍ وَخُذَيْفَةُ وَعِمْرَانُ بْنُ حُصَيْنٍ وَرَجُلٌ آخَرٌ ، قَالَ بَعْضُهُمْ مَا أَبَالَى مَسْنَسُ
ذَكَرْنِي أَوْ أَرْتَبْنِي ، وَقَالَ الْآخَرُ : فَخَذْنِي ، وَقَالَ الْآخَرُ : رُكِّنْتَنِي . رواه الطبرانی فی الکبیر
ورجاله رجال الصحيح إلا أن الحسن مدلس ، ولم يصرح بالسماع . مجمع الزوائد
(۹۹: ۱) قلت : لا ضير ! فإن مراسيل الحسن صحاح قاله أبو زرعة وابن المدینی كما فی
تدريب الراوی .

۱۳۵- حدثنا : وكيع عن إسماعيل عن قيس قال : سأل رجل سعداً - يَغْنِي

۱۳۳- حضرت حسن بصری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے پانچ حضرات علی بن ابی طالب ، ابن مسعود
خزیمہ ، عمران بن حصین اور ایک اور صحابی ہیں انہیں سے بعض نے تو کہا کہ میں اسکی پروا نہیں کرتا کہ اپنے ذکر کو چھوڑوں یا ناک کی پچل کو
ہر ایک نے کہا یا ران کو اور ایک نے کہا یا گھنے کو ۔ اسکو طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کیا ہے ۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ یہ حضرات صحابہ ذکر کے چھوٹکی پروا نہ کرتے تھے بلکہ اسکو ناک کے چھونے کی مثل سمجھتے تھے
خصم نے بسرہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ ذکر کے چھونے سے وضو ہے ۔ مگر اس
حدیث میں طبرانی کے معجم کبیر واسطہ میں یہ زیادتی بھی ہے کہ جو کوئی اپنے فوطوں یا چندوں کو چھوئے وہ بھی وضو کرے اور اسکے راوی اللہ
تبارک و تعالیٰ سے (مجمع الزوائد) اور اس زیادتی پر خصم بھی عمل نہیں کرتا پس حدیث بسرہ سے احتجاج ساقط ہے اور اس میں تاویل
ضروری ہے کہ یا تو وہ منسوخ ہے یا استحباب پر محمول ہے ۔ نیز اگر بسرہ کی روایت کو اختیار کیا جائے تو اس سے طلق کی صحیح روایت کا بالکل
ترک لازم آتا ہے جبکہ حضرت طلق ہی حدیث پر عمل کرنے کی صورت میں بسرہ کی روایت کا ترک لازم نہیں آتا کیونکہ اس صورت میں
اسے استحباب پر محمول کیا جائے گا ۔ الحمد للہ ! احناف نے دونوں حدیثوں کے الگ الگ محل بیان کر دیے ہیں جو یقیناً احناف ہی کا وصف
ہے جس سے کسی حدیث کا ابطال لازم نہیں آیا ، جبکہ مخالفین کے قول پر عمل کرنے سے طلق کی حدیث کا ابطال لازم آتا ہے نیز طلق کی
حدیث واضح ہے جبکہ بسرہ کی حدیث غیر واضح ہے اس میں اسکی صراحت نہیں کہ وضو کا حکم ثبوت کی صورت میں ہے یا بلا ثبوت بھی ،
پھر جس بلا حائل مراد ہے یا اگر حائل ہو تو پھر بھی یہی حکم ہے ۔

۱۳۵- قیس سے روایت ہے کہ ایک شخص نے معاذ بن ابی وقاصؓ سے ذکر کے چھونے کے متعلق مسئلہ پوچھا تو انہوں نے

ابن ابی وقاص - عَنْ مَسْرِ الدَّكْرِ، فَقَالَ: إِنْ عَلِمْتَ بَضْعَةَ مَنَكَ نَجَسَتْ فَاقْطَعْهَا. وهذا سند صحيح أخرجه ابن أبي شيبة، كذا في الجوهر النقي (۱: ۳۵).

۱۳۶- أخبرنا: أبو العوام البصري قَالَ: سَأَلَ رَجُلٌ عَطَاءَ بْنَ أَبِي رَبَاحٍ قَالَ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ! رَجُلٌ مَسَّ فَرْجَهُ بَعْدَ مَا تَوَضَّأَ، قَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ إِنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ كَانَ يَقُولُ: إِنْ كُنْتَ تَسْتَنْجِسُهُ فَاقْطَعْهُ، قَالَ عَطَاءُ بْنُ أَبِي رَبَاحٍ: هَذَا وَاللَّهِ قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ. أخرجه محمد في موطأه، قلت: سند صحيح، وأبو العوام هو عبد العزيز بن الربيع (بالتشديد) الباهلي البصري، ثقة من السابعة، روى عن عطاء وأبي الزبير قال ابن معين ثقة، وذكره ابن حبان في الثقات، كذا في التعليق الممجّد نقلًا عن التقريب والتهديب.

۱۳۷- أخبرنا: أبو حنيفة رحمه الله عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ۝ فِي مَسِّ الدَّكْرِ، قَالَ: مَا أَتَالِي مَسْسُهُ أَوْ طَرَفُ أَفْئِي. أخرجه محمد في الموطأ، وهو مرسل صحيح، ثم وصله عن مسعر بن كدام "ثنا قابوس عن أبي ظبيان عن علي إلخ" ورجاله ثقات.

۱۳۸- أخبرنا: سلام بن سليم عن منصور بن المعتمر عن السدوسي عن النّزّاء ابن قيس: قَالَ سَأَلْتُ حَظِيْفَةَ بْنَ الْيَمَانِ عَنِ الرَّجُلِ مَسَّ ذَكَرَهُ، فَقَالَ: إِنَّمَا هُوَ كَمَسِّهِ رَأْسَهُ.

فرمایا کہ اگر تم اپنے جسم کے کسی کلمے کو ناپاک سمجھتے ہو تو اسے کاٹ پھینکو۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور یہ سند صحیح ہے (جوہر نقی) اس سے بھی معلوم ہوا کہ ذکر کے چھوٹے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

۱۳۶- ہم کو ابو العوام بصری نے خبر دی کہ ایک شخص نے عطاء بن ابی رباح سے پوچھا کہ کسی نے وضو کے بعد اپنی شرم گاہ کو چھو لیا ہو (تو کیا کرے) مجلس میں سے ایک شخص نے کہا کہ ابن عباسؓ تو یوں فرمایا کرتے تھے کہ اگر تم اسکو ناپاک سمجھتے ہو تو کاٹ ڈالو اس پر عطاء بن رباح نے کہا واللہ ابن عباسؓ کا یہی قول ہے۔ اسکو امام محمد نے اپنی مؤطا میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے۔

۱۳۷- امام ابو حنیفہؒ حماد سے وہ ابراہیم نخعی سے وہ حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے ذکر کے چھوٹے سے متعلق فرمایا کہ میں کچھ پروا نہیں کرتا کہ اسکو چھو لو یا ناپاک کے کنارے کو۔ اسکو بھی امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور یہ مرسل صحیح ہے اور اسکے سب راوی ثقہ ہیں۔

۱۳۸- براء بن تیس سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حذیفہ بن الیمان سے اس شخص کی بابت سوال کیا جس نے

أخرجه محمد فی الموطأ ، وسنده صحیح ، والسدوسی هو إیاد بن لقیط كما صرح به الطحاوی فی روايته عن حذیفه هذا الحديث ، وهو ثقة وثقه ابن معین والنسائی وغیرهما ، کذا فی التعلیق الممجد .

۱۳۹- أخبرنا : مسعر بن کدام عن عُمَيْرِ بْنِ سَعْدِ التَّخِيمِيِّ ، قَالَ كُنْتُ فِي مَجْلِسٍ فِيهِ عَمَارَةُ بْنُ يَاسِرٍ ، فَذَكَرَ مَسَّ الذَّكَرِ ، فَقَالَ : " إِنَّمَا هُوَ بَضْعَةٌ بَيْنَكَ ، وَإِنْ لَكَ فِي نَوْضَعًا غَيْرُهُ " . أخرجه محمد فی الموطأ وسنده صحیح ، وزاد الطحاوی : " مثل أنفك وأنفك " .

۱۴۰- أخبرنا : إسماعیل بن عیاش قال حدثنی حریر بن عثمان عن حبیب بن عبید عن أبي الذرذاء رضی اللہ عنہ أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ مَسِّ الذَّكَرِ فَقَالَ : " إِنَّمَا هُوَ بَضْعَةٌ بَيْنَكَ " . أخرجه محمد فی الموطأ ، وحریر شامی ثقة ، کذا فی التعلیق الممجد وحديث ابن عیاش عن الشامیین صحیح ، وحبیب بن عبید الرحبی ، وثقه النسائی وابن حبان وأدرك سبعین من الصحابة . کذا فی التعلیق الممجد .

بَابُ الْوُضُوءِ مِنْ خُرُوجِ الرِّيحِ وَعَدَمِهِ عِنْدَ الشَّلَاةِ

۱۴۱- عَنْ عَلِيٍّ رضی اللہ عنہ قَالَ : " جَاءَ أَغْرَابِي إِلَى النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنَّا

اپنے عضو خاص کو چھو لیا ہو تو فرمایا وہ تو ایسا ہے جیسے اپنے سر کو چھو لیا ۔ اسکو بھی امام محمد نے مؤطا میں بیان کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے ۔
۱۳۹- ہم کو مسعر بن کدام نے خبر دی وہ عمیر بن سعد نخعی سے روایت کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ میں ایک مجلس میں تھا جس میں ثار بن یاسر موجود تھے میں نے ذکر کا تذکرہ ہوا تو انہوں نے فرمایا کہ وہ تو تمہارا ہی ایک ٹکڑا ہے اور تمہارے ہاتھ کے لئے (چھونے کو) اور بھی جگہ ہے ۔ اسکو بھی امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا اور اسکی سند صحیح ہے اور طحاوی نے اپنی روایت میں اتنا زیادہ کیا ہے کہ وہ تو ایسا ہے جیسے میری ناک اور تیری ناک ۔

۱۴۰- حضرت ابوالذرذاء سے روایت ہے کہ انہوں نے ذکر کی بابت سوال کیا گیا تو فرمایا وہ تو تمہارے ہی بدن کا ایک ٹکڑا ہے ۔ اسکو امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اسکو سب راوی ثقہ ہیں ۔

فائدہ : ان تمام صحابہ کے اقوال سے معلوم ہوا کہ مس ذکر ناقض وضو نہیں اور یہی قول ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کا ہے ۔ امام طحاوی فرماتے ہیں کہ ابن عمر کے علاوہ کسی سے ثابت نہیں کہ وہ مس ذکر کی بنا پر وضو کا قائل ہو ۔

نَكُونُ بِالْبَادِيَةِ ، فَيَخْرُجُ مِنْ أَحَدِنَا الرُّوحُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنْ الْحَقِّ ، إِذَا فَسَا أَحَدُكُمْ فَلْيَتَوَضَّأْ ، وَلَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي أَعْجَازِهِنَّ ، وَقَالَ مَرَّةً : فِي أَذْبَانِهِنَّ . رواه (الإمام الزاهد) أحمد والعدني ورجاله ثقات . كنز العمال (۱۶۷:۵) .

۱۴۲- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ؓ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ يَأْتِي أَحَدُكُمْ الشَّيْطَانُ فِي الصَّلَاةِ فَيَنْفُخُ فِي مَقْعَدَيْهِ ، فَيَحْيِلُ أَنَّهُ أَخَذَتْ وَلَمْ يُحْدِثْ ، فَإِذَا وَجَدَ ذَلِكَ فَلَا يَنْصَرِفْ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا . أَخْرَجَهُ الْبَزَارُ وَأَصْلُهُ فِي الصَّحِيحَيْنِ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ وَلِمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ؓ نَحْوَهُ .

۱۴۳- وَلِلْحَاكِمِ (فِي مُسْتَدْرَكِهِ) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ ؓ : إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ الشَّيْطَانُ فَقَالَ إِنَّكَ قَدْ أَخَذْتُ ، فَلْيَقُلْ إِنَّكَ كَذَبْتَ . وَأَخْرَجَهُ ابْنُ حَبَانَ (فِي صَحِيحِهِ)

باب وضو کا واجب ہونا، رتخ خارج ہونے سے اور وضو کا واجب نہ ہونا حدیث میں شک ہونے کی صورت میں

۱۴۱- حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ ایک اعرابی نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا ”یا رسول اللہ ﷺ! ہم لوگ جنگل میں رہتے ہیں (بوجہ اہل علم کی صحبت نہ ہونے کے مسائل سے واقف نہیں) پس (ہم دریافت کرتے ہیں کہ) ہم میں سے کسی کی خفیف رتخ خارج ہو جاتی ہے (اس کا کیا حکم ہے)“ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ حق بات (کہنے) سے نہیں شرماتا، جب تم میں سے کسی کی رتخ خارج ہو تو وہ وضو کر لے اور عورتوں سے ان کے پاخانہ کے مقام میں صحبت نہ کرو۔ اسکو امام احمد اور عدنی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی سب ثقہ ہیں (کنز العمال)۔

۱۴۲- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز میں کسی کے پاس شیطان آتا ہے اور اسکی مقعد میں بھونک مارتا ہے تو اسکو خیال ہوتا ہے کہ حدیث ہو گیا ہے حالانکہ اسکو حدیث نہیں ہوا سو جب ایسا ہو تو (نماز سے) نہ بٹے یہاں تک کہ (رتخ کی) آواز سن لے یا بد بو معلوم ہو (یہ حکم اس صورت میں ہے جبکہ رتخ وضو کا موجب ہو اور جب متیقن ہو تو بد بو یا آواز کا معلوم ہونا نقیض وضو کیلئے شرط نہیں ہے پس جب رتخ یقیناً پایا جائے گا وضو ٹوٹ جائے گا بد بو یا آواز معلوم ہو یا نہ ہو)۔ اسکو بزار نے روایت کیا ہے اور اصل حدیث صحیحین میں ہے جو حضرت عبد اللہ بن زید (صحابی) سے مروی ہے اور مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے اس حدیث کے مثل روایت کیا ہے ۔

۱۴۳- اور حاکم کی روایت میں حضرت ابوسعیدؓ سے مروی عامرونی ہے کہ جب تم میں سے کسی کے پاس شیطان آوے اور کہے کہ تجھے حدیث ہو گیا ہے تو کہہ دینا چاہئے کہ تو جھوٹ کہتا ہے۔ اور اسکو ابن حبان نے روایت کیا ہے اس لفظ سے کہ اپنے دل میں

یلفظ ”فَلْيَقُلْ فِي نَفْسِهِ“ . (بلوغ المرام للحافظ العلامة ص ۱۴).

أَبْوَابُ الْغُسْلِ

بَابُ صِفَةِ غُسْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

۱۴۴- عَنْ : غَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ بَدَأَ فَعَسَلَ يَدَيْهِ ، ثُمَّ يَتَوَضَّأُ كَمَا يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ ، ثُمَّ يَدْخُلُ أَصَابِعَهُ فِي الْمَاءِ ، فَيُخَلِّلُ بِهَا أَصُولَ الشَّعْرِ ، ثُمَّ يَصُبُّ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ غُرُوفٍ بِيَدِهِ ، ثُمَّ يُفِيضُ الْمَاءَ عَلَى جِلْدِهِ كُلِّهِ . رواه البخاری وفی روایہ لہ عنہا ایضاً (۴۰:۱) ” فَأَخَذَ بِكَفِّهِ فَبَدَأَ بِشِقِّ رَأْسِهِ الْآيَمَنِ ثُمَّ الْآيسَرِ فَقَالَ بِهِمَا عَلَى وَسْطِ رَأْسِهِ “ اه وفی فتح الباری فی شرح الروایۃ الأولى : ” قوله : بَدَأَ فَعَسَلَ يَدَيْهِ ، وروایۃ الشافعی : قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَهُمَا فِي الْإِنَاءِ ، ورواه الترمذی وزاد ایضاً : ” ثُمَّ يُعَسِّلُ فَرْجَهُ “ .

۱۴۵- عَنْ : جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَأْخُذُ ثَلَاثَةَ أَكْعَفٍ فَيَفِيضُهَا عَلَى رَأْسِهِ

کے (یعنی خیال کر کے شیطان پریشان کرنے کیلئے حدیث کا شہ ڈال رہا ہے اور وہ جھوٹا ہے اور زبان سے نہ کہے ، بلوغ المرام)۔

فائدہ : ان احادیث سے ایک اصول بھی معلوم ہوتا ہے اور وہ یہ ہے کہ یقین شک سے زائل نہیں ہوتا۔

غسل کے ابواب

باب رسول اللہ ﷺ کے غسل کی کیفیت کے بیان میں

۱۴۴- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ، زوجہ نبی ﷺ سے (روایت ہے) کہ نبی ﷺ جب جنابت سے غسل فرماتے تو شروع میں دونوں ہاتھ دھوتے پھر وضو فرماتے جس طرح نماز کیلئے وضو کیا کرتے تھے پھر اپنی انگلیاں پانی میں ڈالتے اور ان سے بالوں کی جڑوں کا خلا (یعنی ہاتھ دھوتے پھر اپنے ہاتھ سے اپنے سر پر تین لپ پانی ڈالتے پھر اپنی تمام جلد پر پانی بہاتے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے اور بخاری (بی) کی ایک روایت میں (اس طرح) ہے کہ سر کے دائیں جانب سے شروع فرمایا پھر بائیں جانب سے پھر دونوں ہاتھوں میں پانی لے کر (یعنی لپ بنا کر) سر پر (ڈالا) اور امام شافعیؒ کی روایت میں (یہ بھی) ہے (کہ شروع میں دونوں ہاتھ دھوتے) (ان دونوں کے برتن میں ڈالنے سے پہلے اور ترمذی کی روایت میں ہے پھر (یعنی ہاتھ دھونے کے بعد) شرم گاہ کو دھوتے۔ (فتح الباری)۔

۱۴۵- حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ تین لپ پانی لیتے اور ان کو اپنے سر پر ڈالتے (دائیں اور بائیں جانب اور

ثُمَّ يُفِيضُ عَلَى سَائِرِ جَسَدِهِ فَقَالَ (هذه مقولة جابر) لِي الْحَسَنُ (ابن محمد ابن الحنفية) إِنِّي رَجُلٌ كَثِيرُ الشَّعْرِ، فَقُلْتُ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ أَكْثَرَ مِنْكَ شَعْرًا. رواه البخاری.

۱۴۶- عن: ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: حَدَّثَنَا مَيْمُونَةُ قَالَتْ: ضَمَيْتُ لِلنَّبِيِّ ﷺ

غُسْلًا، فَأَفْرَغَ بِيَمِينِهِ عَلَى يَسَارِهِ فغَسَلَهُمَا، ثُمَّ غَسَلَ قَرْجَهُ ثُمَّ قَالَ بِيَدِهِ عَلَى الْأَرْضِ فَمَسَحَهَا بِالتُّرَابِ ثُمَّ غَسَلَهَا، ثُمَّ مَضَمَضَ وَاسْتَنْشَقَ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ وَأَفَاضَ عَلَى رَأْسِهِ، ثُمَّ تَنَحَّى فغَسَلَ قَدَمَيْهِ ثُمَّ أَتَى بِمِنْدِيلٍ فَلَمْ يَنْفُضْ بِهِا. رواه البخاری (۴۰:۱).

بَابُ لَيْسَ عَلَى الْمَرْأَةِ تَقْضِ ضَفَائِرِهَا فِي الْغُسْلِ إِذَا بَلَغَ الْمَاءُ أَصُولَ الشَّعْرِ

۱۴۷- عَنْ: أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي إِزْنَاءَةٌ

أَشُدُّ ضَرْزَأَسِي أَفَأَتَقْضِي لَغُسْلِ الْجَنَانَةِ؟ قَالَ: " لَا! إِنَّمَا يَخْفِيكَ أَنْ تَخْشِيَ عَلَى رَأْسِكَ

در میان سر پر) پھر اپنے تمام بدن پر بہاتے۔ حضرت جابر کہتے ہیں کہ مجھ سے حسن بن محمد بن حنفیہ نے کہا کہ میں ایسا شخص ہوں جس کے بال (سر کے) بہت ہیں (یعنی تین چلو پانی میرے سر کیلئے کافی نہیں ہوتا) میں نے جواب دیا کہ نبی ﷺ تم سے بھی زیادہ بال رکھتے تھے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۴۶- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ہم سے حضرت میمونہؓ نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے واسطے غسل کا

پانی (کسی بڑے برتن سے) انڈیل کر رکھا آپ اپنے دائیں ہاتھ سے پائیں پر (پانی) ڈال کر دونوں کو دھویا پھر اپنی شرم گاہ کو دھویا پھر اپنا ہاتھ زمین پر رکھ کر اس کو مٹی سے ملا پھر اسے دھویا پھر گلے کی اور ناک میں پانی ڈالا پھر منہ دھویا (پھر باقی وضو کی جیسا کہ پہلی حدیث میں مصرح ہے) اور سر پر پانی ڈالا پھر (وہاں سے) جدا ہو کر دونوں پاؤں دھوئے پھر آپ کے پاس ایک رومال لایا گیا (تاکہ اس سے بدن پر کچھ لیس) سو آپ نے اس سے بدن صاف نہیں کیا۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اگر غسل کرنے والا کسی تختہ وغیرہ پر ہو یا غسل خانہ ایسا ہو کہ وہاں پانی جمع نہ ہوتا ہو تو پھر پاؤں کو پہلے دھولیا جائے، اور اگر غسل خانہ ایسا ہے کہ وہاں پانی جمع ہو جاتا ہے تو پھر پاؤں بعد میں دھوئے جائیں (الہدایہ)۔

باب عورت پر گوندھے ہوئے بال کھولنا غسل میں واجب نہیں جبکہ پانی بالوں کی جڑوں میں پہنچ جائے

۱۴۷- حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے میں نے عرض کیا "یا رسول اللہ ﷺ! میں ایک عورت ہوں کہ سر (کے بالوں) کو

تخت گوندھتی ہوں تو کیا غسل جنابت کیلئے اسکو کھولا کروں؟" آپ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں تم کو صرف یہ کافی ہے کہ اپنے سر پر

ثَلَاثَ حَتَايَ، ثُمَّ تُفَيِّضُ عَلَيْكَ الْمَاءَ فَتَطْهَرِينَ“۔ رواہ مسلم وفی روایۃ لہ: ”أَفَانَقَضَهُ لِمَخِيضَةِ وَالْجَنَابَةِ؟ فَقَالَ: لَا“۔

۱۴۸- عَنْ: عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ أَسْمَاءَ سَأَلَتِ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ غُسْلِ الْمَجْبُوضِ فَقَالَ: ”تَأْخُذُ إِحْدَاكُنْ مَاءً هَا وَبِإِدْرَتِهَا فَتَطْهَرُ، فَتُخْسِنُ الطُّهُورَ، ثُمَّ تَصُبُّ عَلَى رَأْسِهَا فَتَدْلُكُهُ ذَلِكَا شَدِيدًا، حَتَّى تَبْلُغَ شُنُونَ رَأْسِهَا، ثُمَّ تَصُبُّ عَلَيْهَا الْمَاءَ، ثُمَّ تَأْخُذُ فِرْصَةً مُمَسَّكَةً فَتَطْهَرُ بِهَا“۔ فَقَالَتْ أَسْمَاءُ: وَكَيْفَ أَتَطْهَرُ بِهَا؟ فَقَالَ: ”سُبْحَانَ اللَّهِ! تَطْهَرِينَ بِهَا“۔ فَقَالَتْ عَائِشَةُ كَأَنَّهَا تُخْفِي ذَلِكَ: تَتَبَّعِينَ آثَرَ الدَّمِ. وَسَأَلَتْهُ عَنْ غُسْلِ الْجَنَابَةِ، فَقَالَ: ”تَأْخُذُ مَاءً فَتَطْهَرُ فَتُخْسِنُ الطُّهُورَ، أَوْ تَبْلُغُ الطُّهُورَ ثُمَّ تَصُبُّ عَلَى رَأْسِهَا فَتَدْلُكُهُ، حَتَّى تَبْلُغَ شُنُونَ رَأْسِهَا، ثُمَّ تُفَيِّضُ عَلَيْهَا الْمَاءَ“۔ رواہ مسلم (۱۵۰:۱) وفی تیسیر الوصول: ”وشنون الرأس مواصل قبائل القرون وملتحاها، والحراد إیصال الماء إلى منابت الشعر مبالغة فی الغسل“۔

تین لمیں (پانی کی) ڈال لو پھر اپنے (بدن) پر پانی بہا لو تو پاک ہو جاؤ گی۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے اور ان (مسلم ہی) کی ایک (دوسری) روایت میں ہے ”تو کیا اسکو کھولوں حیض اور جنابت (کے غسل) کیلئے؟ آپ نے فرمایا نہیں۔“

۱۴۸- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ (حضرت) اسماءؓ (مشرکہ حضرت عائشہؓ) نے نبی ﷺ سے غسل کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا کہ کوئی تم میں سے پانی اور (اس میں) پیری کے پتوں (کو مزید صفائی کیلئے ملا کر جوش دے اور اس) سے طہارت کرے اور اچھی طرح پاکی حاصل کرے پھر سر پر پانی ڈالے اور اسکو سختی سے ملے یہاں تک کہ (ملنے ہوئے) سر (کے بالوں) کی جڑوں میں پانی پہنچائے پھر اس پر (یعنی سر پر) پانی ڈالے پھر (مزید صفائی کیلئے) ایک پارچے لے جو مشک سے ہسایا گیا ہو اور اس سے پاک ہو جائے۔ حضرت اسماءؓ نے عرض کیا کہ کس طرح اس پارچے سے میں پاک ہوں؟ آپ نے فرمایا (تو جب سے) سبحان اللہ (شرم گاہ پر) اس (کے استعمال) سے پاک ہو جاؤ گی۔ حضرت عائشہؓ نے فرمایا اس طرح کہ گویا وہ اسکو پوشیدہ طور پر بیان کرتی تھیں کہ خون کا اثر تلاش کرو (اور اس پارچے کے ذریعہ صاف کرلو)۔ اور میں نے آپ سے جنابت کے غسل کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا ”(عورت) پانی لے اور پاک ہو جائے اور اچھی طرح پاکی حاصل کرے یا (یہ فرمایا کہ) طہارت کو کامل کرے پھر اپنے سر پر پانی ڈالے اور اس کو ملے یہاں تک کہ (ملنے ہوئے) اپنے سر (کے بالوں) کی جڑوں میں پانی پہنچائے پھر اپنے (سارے بدن) پر پانی بہا لے۔“ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۴۹- أخبرنا: عمرو بن عون عن خالد بن عبد الله عن ابن أبي ليلى عن أبي الزبير عن جابر رضی اللہ عنہ قال: "إِذَا اغْتَسَلَتِ الْمَرْأَةُ مِنَ الْجَنَابَةِ فَلَا تَنْقُضْ شَعْرَهَا وَلَكِنْ تَصُبِّ الْمَاءَ عَلَى أَصُولِهِ وَتَبْلُغْ". رواه الدارمی ورجاله رجال مسلم إلا ابن أبي ليلى (وهو محمد) مختلف فيه، والإختلاف لا يضر.

باب افتراض المضمضة والاستنشاق في الغسل المفروض

۱۵۰- عَنْ: عَلِيٍّ رضی اللہ عنہ قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ: "مَنْ تَرَكَ مَوْضِعَ شَعْرَةٍ مِنَ جَنَابَةٍ لَمْ يَغْسِلْهَا فَعِلَ بِهَا كَذًّا وَكَذًّا مِنَ النَّارِ" قَالَ عَلِيٌّ: فَمِنْ ثَمَّ عَادَيْتُ رَأْسِي فَمِنْ ثَمَّ عَادَيْتُ رَأْسِي، فَمِنْ ثَمَّ عَادَيْتُ رَأْسِي، وَكَانَ يَجُزُّ شَعْرُهُ. رواه أبو داود وسكت عنه، وفي التلخيص الحبير: إسناده صحيح، فإنه من رواية عطاء بن السائب، وقد سمع منه حماد بن سلمة قبل الاختلاط.

۱۴۹- حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا "جب عورت جنابت کا غسل کرے تو بال نہ کھولے لیکن انکی جڑوں میں پانی پہنچائے اور ان کو تر کرے۔" اسکو دارمی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی مسلم کے راوی ہیں۔ جبرائیل ابی لیلی (جن کا نام محمد ہے) اور یہ مختلف فیہ ہیں اور اختلاف معترضیں۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ عورت کیلئے غسل کے وقت گوندھے ہوئے بال کھولنا ضروری نہیں بلکہ پانی کا بالوں کی جڑوں تک پہنچانا ضروری ہے، باقی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی وہ حدیث جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ "انقضی شعرک و اغتسلی" تو یہ استحباب پر محمول ہے یا عمرہ کے احرام کو ختم کرنے اور حلال ہونے پر محمول ہے۔

باب فرض غسل میں کٹی اور ناک میں پانی ڈالنے کا فرض ہونا

۱۵۰- حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص (غسل) جنابت میں ایک ہال کی (بھی) جگہ بغیر دھوئے چھوڑ دے تو اسکے ساتھ (یعنی جس جگہ کو کھونے سے چھوڑا ہے) ایسا اور ایسا کیا جائے گا (عذاب دوزخ کی) آگ سے (یعنی اسکو سخت عذاب کیا جائے گا) حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اسی سبب سے میں اپنے سر (کے بالوں) کا دشمن ہو گیا، اسی سبب سے میں اپنے سر (کے بالوں) کا دشمن ہو گیا، اسی سبب سے میں اپنے سر (کے بالوں) کا دشمن ہو گیا۔ اور آپ اپنے بال کو دبا کر تے تھے (اور دشمن ہونے کا یہی مطلب ہے)۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور تلخیص حیر میں اسکی سند صحیح کہا ہے۔

فائدہ: حدیث میں جو بال کی جگہ مذکور ہے چونکہ وہ ناک کے بالوں کی جگہ کو بھی شامل ہے اس لئے جنہی آدمی کے ناک

۱۵۱- عَنْ: أَبِي ذَرٍّ رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ: "إِنَّ الصَّعِيدَ الطَّيِّبَ طَهُورٌ الْمُسْلِمِ، وَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ عَشْرَ سِنِينَ، فَإِذَا وَجَدَ الْمَاءَ فَلْيُسِّسْهُ بَشَرَتِهِ، فَإِنَّ ذَلِكَ خَيْرٌ".
- رواه الترمذی وقال: حسن. (۱۸۰۱۷:۱).

۱۵۲- عَنْ: مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم الْأَسْتِنْشَاقُ فِي الْجَنَابَةِ ثَلَاثًا. رواه الدارقطني في سننه وصوبه، وفي تخريج الزيلعي بعد نقله عن المعرفة للحافظ البيهقي: "هكذا رواه الثقات عن سفيان الثوري عن خالد الحذاء عن ابن سيرين مرسلًا، ثم أسنده (أى البيهقي) من جهة الدارقطني بسند صحيح إلى ابن سيرين" فذكر لفظ الحديث المذكور. وفي سنن الدارقطني: "وتابع وكيعا (الراوي عن سفيان) عبيد الله بن موسى وغيره ثنا جعفر بن أحمد المؤذن نا السري بن يحيى نا عبيد الله بن موسى ناسفيان عن خالد الحذاء".

۱۵۳- أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَثْمَانَ بْنِ رَاشِدٍ عَنْ عَائِشَةَ بِنْتِ عَجْرَةَ قَالَتْ: قَالَ

الامدرونی حصے کے دھونے کی فریضت پر بھی یہ حدیث دلالت کرتی ہے۔

۱۵۱- حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پاک مٹی مسلمان کی طہارت ہے (یعنی وضو اور غسل کے عوض اس سے تیمم کر لینا ضرورت کے وقت جائز ہے) اگر چہ دس برس تک پانی نہ پائے، پھر جب پانی مل جائے تو اسے اپنی ظاہر جلد پر بچھالے (یعنی غسل یا وضو جس کے عوض تیمم کیا تھا بوجہ پانی نہ ملنے کے اب وہ غسل یا وضو پانی میسر آ جانے پر باطل ہو جائے گا اور دھونا جب ہوگا) کیونکہ وہ اس کے لئے اچھا ہے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا اور حسن کہا ہے۔

فائدہ: چونکہ لفظ بشرة جو حدیث میں واقع ہے اور جس کا ترجمہ ظاہر جلد کے ساتھ کیا گیا ہے عام ہے جس میں منہ اور ناک کے اندر کی جلد بھی داخل ہے کیونکہ وہ بھی بعض احوال میں نظر آتی ہے اور ظاہر جلد سے مراد وہی ہے جو نظر آئے پس کلی اور ناک میں پانی ڈالنا غسل میں فرض ہوا، اور وضو میں بھی اس حدیث سے کلی اور ناک میں پانی ڈالنا فرض ہوتا جبکہ اور دلیلیں عدم فریضت کی نہ ہوتیں۔

۱۵۲- محمد بن سیرین (۲۲۱ھ) سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنابت (کے غسل) میں ناک میں تین بار پانی ڈالنے کا حکم فرمایا۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اور تین بار کی قید مزید صفائی کیلئے ہے۔ کیونکہ تین بار دھونے کا وجوب کسی کے نزدیکی نہیں۔

ابن عباس : إِذَا اغْتَسَلَ الْجُنُبُ وَنَبَسَ الْمَضْمَضَةَ وَالْإِسْتِنْشَاقَ فَلْيُعِدَّ الْوُضُوءَ بِالْمَضْمَضَةِ وَالْإِسْتِنْشَاقِ . أخرجه الحافظ طلحة بن محمد في مسنده عن محمد بن مخلد عن علي ابن ابراهيم الواسطي عن يزيد بن هارون عن أبي حنيفة رحمه الله ، وأخرجه الإمام حسن بن زياد في مسنده عن أبي حنيفة . اه كذا في جامع المسانيد (۲۶۸، ۲۶۷: ۱) ورجاله ثقات ، وأخرجه الدارقطني (۴۳: ۱) بطريق أسباط وعبد الله بن يزيد (المقرئ) عن أبي حنيفة بسنده عن ابن عباس في جنب نبی المضمضة والإسْتِنْشَاقُ ، قَالَ : يَمْضِضُ وَيَسْتَنْشِقُ وَيُعِيدُ الصَّلَاةَ . ورجال الدارقطني ثقات أيضا ، وأعله البيهقي بأن عثمان بن راشد وعائشة بنت عجرد غير معروفين ببلدهما ، كذا في الزيلعي (۴۱: ۱) . قلت : عثمان روى عنه أبو حنيفة والثوري ، وذكره ابن حبان في الثقات ، كذا في تعجيل المنفعة (۲۸۲: ۱) وعائشة بنت عجرد ، روى عنها حجاج بن أرطاة أيضا ، فتابع عثمان على روايته عنها عند الدارقطني ، وليس بمجهول من روى عنه اثنان ، وعرفها يحيى بن معين فقال : لها صحبة ، كذا في التجريد للذهبي (۳۰۲: ۱) فالحديث حسن صالح للاحتجاج ، وله شاهد صحيح من مرسل ابن سيرين .

۱۵۴- عن : عبید اللہ بن موسیٰ ناسفیان عن خالد الحذاء عن ابنِ سیرین قال : أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالْإِسْتِنْشَاقِ مِنَ الْجَنَابَةِ ثَلَاثًا . أخرجه الدارقطني (۴۳: ۱) وصوبه

۱۵۳- ابوحنیفہ عثمان بن راشد سے وہ عائشہ بنت عجرد سے روایت کرتے ہیں وہ کہتی ہیں کہ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ جب جنبی غسل کرے اور کھلی کرنا اور ناک میں پانی دینا بھول جائے تو مضمضہ واستنشق (یعنی کھلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے) کے ساتھ وضو کا اعادہ کرے۔ اسکو حافظ طبرہن محمد نے مستدابی حنیفہ میں سند قوی روایت کیا ہے اور دارقطنی نے بھی اپنی سنن میں بطریق اسناد عبد اللہ بن یزید (مقرئ) کے امام ابوحنیفہؒ سے انکی سند کے ساتھ بایں الفاظ روایت کیا ہے کہ جنابت والا مضمضہ واستنشق کو بھول جائے تو کھلی کرے اور ناک میں پانی دے اور نماز کا اعادہ کرے۔ اور اس حدیث کے راوی سب ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس سے صاف معلوم ہوا کہ مضمضہ واستنشق غسل جنابت میں واجب ہے کیونکہ ابن عباسؓ نے انکے بھول جانے کا اعادہ وضو اور نماز کا امر کیا ہے۔

۱۵۴- محمد بن سیرین سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے جنابت کی حالت میں تین دفعہ ناک میں پانی دینے

البیہقی وصححه ، کذا فی الزیلعی (۴۱:۱)۔

۱۵۵- عن : الثوری عن یونس هو ابن عبید عن الحسن رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ ﷺ : " تُحْتَكِلُ شَعْرَةَ جَنَابَةٍ ، فَيُلَوُّوا الشَّعْرَ وَأَتَقُوا النُّبْرَةَ "۔ أخرجه عبد الرزاق في مصنفه وقال البيهقي : " وإنما روى عن الحسن عن النبي ﷺ مرسلًا ، أو عن الحسن عن أبي هريرة موقوفًا "۔ اه (الجواهر النقي) (۴۷:۱)۔ قلت : رجال عبد الرزاق رجال الصحيح ، وقد مر أن مراسيل الحسن صحاح ، فهو مرسل صحيح قد عضده قول أبي هريرة موقوفًا ، وقد ورد موصولًا عند أبي داود والترمذي وابن ماجه ، وفيه حارث بن يحيى ، قال الترمذي : ليس بذلك ۔ کذا فی المشکوۃ مع التقیح (۸۱:۱) وقال یعقوب بن سلیمان : بصری لین الحديث کذا فی التهذيب (۱۲۲:۱) والمرسل إذا اعتضد موصول فهو حجة عند الكل كما مر۔

باب وجوب الغسل بالمني الخارج بالدفق والشهوة

۱۵۶- حدثنا : أبو أحمد (الزبیری) ثنا رزام بن سعید التیمی عن جواب التیمی عن یزید بن شریک یعنی التیمی ، عن علي رضی اللہ عنہ قال : کُنْتُ زَجَلًا مَذَاءً فَسَلْتُ

سفر فرمایا۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور بیہقی نے اسکو صواب و صحیح کہا ہے۔

فائدہ : اس سے استحقاق کا ضروری ہونا بوجہ امر نبوی کے ثابت ہوا لیکن تین بار کی قید مبالغہ کیلئے ہے ورنہ یہ ضروری نہیں ہے کیونکہ اس کے عدم وجوب پر اجماع ہے۔

۱۵۵- حضرت حسن بصریؒ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر بال کے نیچے جنابت ہے پس بال کو تر کر دو اور کھال کو پاک صاف کرو۔ اسکو عبد الرزاق نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکے سب راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ : اس سے ناک میں پانی دینے کا وجوب ظاہر ہے کیونکہ حضور ﷺ فرماتے ہیں کہ ہر بال کے نیچے جنابت ہے اور ناک میں بھی بال ہوتے ہیں اور منہ کا اندرونی حصہ لفظ "بشرہ" میں داخل ہے ، پس وانقوا البشرہ سے کلی کا وجوب مستفاد ہوا۔

باب اس بیان میں کہ جو منی مستی سے اچھل کر نکلے اس سے غسل واجب ہوتا ہے

۱۵۶- حضرت علیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں ایک شخص تھا جس کی مدی بکثرت نکلتی تھی میں نے نبی ﷺ سے

النَّبِيُّ ﷺ قَالَ: " إِذَا حَذَقْتَ فَأَغْتَسِلَ مِنَ الْجَنَابَةِ ، وَإِذَا لَمْ تَكُنْ حَافِظًا فَلَا تَغْتَسِلَ " رواه الإمام أحمد في مسنده ، (۱۰۷:۱) . قلت : رجاله كلهم ثقات إلا جوايا فإنه صدوق رمى بالإرجاء فالسند محتج به .

۱۵۷- حدثنا : عبد الرحمن (ابن مهدي) ثنا زائدة (ابن قدامة) عن الركين ابن الربيع عن حصين بن قبيصة عن علي بن عيسى عليه السلام قَالَ : كُنْتُ رَجُلًا مَذَّاءً فَسَلَّكَ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ : " إِذَا رَأَيْتَ الْمَدَى فَوَضُأْ ، وَاغْتَسِلْ ذَكَرَكَ ، وَإِذَا رَأَيْتَ فَضَخَ الْمَاءِ فَأَغْتَسِلْ " . رواه الإمام أحمد في مسنده (۱۲۵:۱) و رجاله كلهم ثقات . و رواه أبو داود بنحوه (۸۳:۱) . وسكت عنه ، وفيه : " فَأَذَا فَضَخْتَ الْمَاءَ فَأَغْتَسِلْ " . اهـ

۱۵۸- عَنِ : الْحَكَمِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " إِذَا اغْتَسَلَ أَحَدُكُمْ ثُمَّ ظَهَرَ مِنْ ذَكَرِهِ شَيْءٌ فَلْيَتَوَضَّأْ " رواه الطبرانی فی الكبير ، وفيه بقية ابن الوليد وهو مدلس وقد عنعنه . كذا فی مجمع الزوائد . قلت : التذليل ليس بعيب عندنا ، ولما رواه شاهد حسن .

(اس کے متعلق) سوال کیا تو آپ نے فرمایا جب تم (منی کو) بھیجک تو جنابت کا غسل کرلو (کیونکہ اس طرح منی کا نکلنا شہوت اور ہست کے ساتھ ہوتا ہے لہذا تم غشی ہو جاؤ گے) اور جب تم (اس طرح) نہ بھیجک تو غسل نہ کرو (کیونکہ بطریق مذکور جو منی نکلے گی وہ موجب غسل نہیں ہے اور اس طرح منی سے بھی غسل واجب نہیں ہوتا) ۔ اسکو امام احمد نے اپنی مسند میں ثقہ راویوں کی سند سے روایت کیا ہے ۔

۱۵۷- حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا میں کثیر المدی شخص تھا سو میں نے نبی ﷺ سے (اس کے متعلق) سوال کیا آپ نے فرمایا کہ جب تم مذی (نکلتی) دیکھو تو وضو کرلو اور ذکر کو چھو لو اور جب پانی کا ہست دیکھو (یعنی منی اچھل کر نکلتی دیکھو اور دیکھنے سے مراد معلوم ہوتا ہے خواہ نظر پڑے یا نہیں) تو غسل کرلو ۔ اسکو امام احمد نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں ۔

۱۵۸- حکم بن عمرو سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے غسل کرے پھر اسکے ذکر سے کچھ نکلے تو اسکو وضو کرنا چاہئے ۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے ۔

فائدہ : اس سے معلوم ہوا کہ بغیر شہوت کے منی نکلنے سے غسل واجب نہیں ہوتا مگر یہ اس صورت پر محمول ہے جبکہ غسل جنابت سے پہلے پیشاب کر لیا ہو جسکی دلیل حضرت علیؑ کا قول ہے کہ جس شخص سے غسل کے بعد کچھ نکلے تو اگر اسے غسل سے پہلے

۱۵۹- عَنْ : مُجَاهِدٍ قَالَ : بَيْنَا نَحْنُ جُلُوسٌ أَصْحَابُ ابْنِ عَبَّاسٍ عَطَاءٌ وَطَاوُسٌ وَبِعُكْرَمَةُ ، إِذْ جَاءَ رَجُلٌ ، وَابْنُ عَبَّاسٍ قَائِمٌ يُصَلِّي ، فَقَالَ : هَلْ مِنْ مُفْتٍ ؟ فَقُلْتُ : سَلْ ! فَقَالَ : إِنِّي كُلَّمَا بُلْتُ تَبِعَهُ الْمَاءُ الدَّافِقُ ، فَقُلْنَا : الَّذِي يَكُونُ مِنْهُ الْوَلْدُ ؟ قَالَ : نَعَمْ ! فَقُلْنَا : عَلَيْكَ الْغُسْلُ ، فَوَلَّى الرَّجُلُ وَهُوَ يَرْجِعُ . وَعَجَّلَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي صَلَاتِهِ فَلَمَّا سَلَّمَ قَالَ : بِعُكْرَمَةُ اْعَلِي بِالرَّجُلِ ، فَأَنَّهُ بِهِ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا ، فَقَالَ : أَرَأَيْتُمْ مَا أَفْتَيْتُمْ بِهِ هَذَا الرَّجُلَ عَنْ كِتَابِ اللَّهِ ؟ قُلْنَا : لَا ! قَالَ فَمِنْ سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ قُلْنَا : لَا ! قَالَ فَعَنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ قُلْنَا : لَا ! قَالَ فَعَمَّنْ ؟ قُلْنَا : عَنْ رَأْيِنَا ، فَقَالَ : لِذَلِكَ يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ” فَقِيهٌ وَاجِدٌ لَفْتُ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنَ الْغَيْبِ “ . ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى الرَّجُلِ ، فَقَالَ : أَرَأَيْتَ إِذَا كَانَ مِنْكَ هَلْ تَجِدُ شَهْوَةً فِي قَلْبِكَ ؟ قَالَ : لَا ! قَالَ : فَهَلْ تَجِدُ خَذِرًا فِي جَسَدِكَ ؟ قَالَ : لَا ! قَالَ : إِنَّا هَذَا بَرْدَةٌ يُجْزِيكَ مِنْهُ الْوُضُوءُ . أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي تَارِيخِهِ وَسَنَدُهُ حَسَنٌ

پیشاب کر لیا ہو تب تو وضو کر لے اور اگر پیشاب نہ کیا ہو تو غسل کا اعادہ کرے۔ اسکو سعید بن منصور نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے (کنز العمال) اس سے بھی معلوم ہوا کہ روح منی سے بغیر شہوت کے غسل واجب نہیں ہوتا ورنہ دونوں حالتوں میں عبادہ غسل کا حکم ہوتا۔

۱۵۹- مجاہد سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ ہم چند اصحاب ابن عباس رضی اللہ عنہ عطاء و طاووس و عکرمہ بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک شخص آیا، عبد اللہ بن عباس اس وقت نماز پڑھ رہے تھے اس شخص نے کہا کہ یہاں کوئی مفتی ہے میں نے کہا پوچھو! کہا میں جب پیشاب کرتا ہوں تو اس کے پیچھے منی بھی نکل آتی ہے ہم نے کہا وہی پانی جس سے بچہ بنتا ہے؟ کہا، ہاں، ہم نے کہا تیرے ذمہ غسل واجب ہے تو وہ شخص اتنا اللہ پڑھتا ہوا لوٹ گیا اور ابن عباس نے جلدی جلدی نماز پوری کی اور سلام پھیر کر فرمایا اے عکرمہ! اس شخص کو میرے پاس بلا لاؤ، وہ اسکو لے آئے پھر ہماری طرف ابن عباس متوجہ ہوئے اور فرمایا، بتلاؤ تو تم نے جو اس شخص کو فتویٰ دیا ہے یہ کتاب اللہ سے ہے؟ ہم نے کہا نہیں! فرمایا پھر کیا رسول اللہ ﷺ کی کسی حدیث سے ہے؟ ہم نے کہا نہیں! فرمایا کہ پھر نبی کریم ﷺ کے صحابہ کے قول سے ہے؟ ہم نے کہا کہ نہیں! فرمایا کہ پھر کہاں سے فتویٰ دیا؟ ہم نے کہا کہ اپنے قیاس سے! جواب دیا فرمایا اسی لئے رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ ایک فقیہ شیطان پر ہزار عابدوں سے زیادہ بھاری ہے پھر اس شخص کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا بتلاؤ جب پیشاب کے بعد منی نکلے تو اس وقت تم اپنے دل میں شہوت پاتے ہو؟ کہا نہیں! فرمایا کیا اس وقت اپنے جسم میں (یعنی جسم کے خاص حصہ میں) سے کناۃ ذکر مراد ہے) کچھ سستی پاتے ہو؟ کہا نہیں! فرمایا تو پھر یہ بروایت کا اثر ہے۔ اس صورت میں تم کو وضو کر لینا کافی ہے۔

کذا فی کنز العمال۔

۱۶۰- عن : عبد العزیز بن رفیع عن اُبی سلمة بن عبد الرحمن عن عَبدِ الرَّحْمَنِ وَمُجَاهِدٍ وَعَطَاءٍ قَالُوا : دَخَلْتُ أُمَّ سَلِيمٍ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! تَرَى فِي مَنَابِهَا كَمَا يَرَى الرَّجُلُ ، أَفَيَجِبُ عَلَيْهَا الْغُسْلُ ؟ قَالَ : هَلْ تَجِدُ شَهْوَةً ؟ قَالَتْ لَعَلَّهُ ! قَالَ وَهَلْ تَجِدُ بَلَلًا ؟ قَالَتْ لَعَلَّهُ ! قَالَ : فَلَنُغْتَسِلَ . فَلَقِيَهَا بِسُوءِ قُلُقٍ لَهَا : يَا أُمَّ سَلِيمِ ! فَضَحَّخْنَا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَتْ مَا كُنْتُ أَنْتَبِهُ حَتَّى أَغْلَمَ فِي حَلَالٍ أَنَا أَمَ فِي حَرَامٍ ؟ أخرجہ سعید بن المنصور فی سننہ ، کنز العمال . قلت : وعبد العزیز بن رفیع ثقة من رجال الجماعة وكذا أبو سلمة بن عبد الرحمن كما فی التقریب (۱: ۱۲۸) والظاهر من عادة المصنفين أنهم إذا ذكروا بعض الإسناد وتركوا بعضه ، فالمتروك يكون سالما من الكلام ، فهو مرسل قوى ، والإرسال لا يضر عندنا . وأصل الحديث مخرج في السنن والصحاح موصولا ، ما خلا هذه الزيادة التي فيه من قوله " هل تجد شهوة إلخ " والظاهر أنه زيادة ثقة فتقبل لا سيما وهي معتضدة بما ذكرناه قبل .

اسکوحاکم نے اپنی تاریخ میں روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے (کنز العمال)۔

فائدہ: اس سے صاف معلوم ہوا کہ بغیر ثبوت کے خروج منی سے غسل واجب نہیں ہوتا۔

۱۶۰- عبد العزیز بن رفیع ابوسلمہ بن عبد الرحمن سے وہ عبد الرحمن اور مجاہد و عطاء سے روایت کرتے ہیں کہ ام سلمہ صحابیہ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئیں اور کہا یا رسول اللہ! ایک عورت خواب میں وہ بات دیکھتی ہے جو مرد دیکھا کرتے ہیں تو کیا اسپر غسل واجب ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا وہ ثبوت پاتی ہے؟ انہوں نے کہا کہ شاید کہ پاتی ہے پھر آپ ﷺ نے پوچھا کہ کیا وہ تری پاتی ہے؟ انہوں نے کہا شاید کہ پاتی ہے تب آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ غسل کرے۔ اس کے بعد کچھ عورتیں ام سلمہ سے ملیں اور کہا کہ تو نے تو ہمیں حضور ﷺ کے سامنے رسوا کر دیا۔ تو ام سلمہ نے کہا کہ میں نہیں باز آؤں گی یہاں تک کہ جان لوں کہ کیا میں حلال حالت میں ہوں یا حرام حالت میں۔ (کنز العمال)۔

فائدہ: شوغاف کا مسئلہ یہ حدیث ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ "الماء من الماء" کہ محض پانی کے نکلنے سے بھی غسل فرض ہو جاتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے مراد بھی ثبوت کے ساتھ نکلنا ہے کیونکہ مطلق کو مقید پر محمول کیا جائیگا ، جیسا کہ انکا اصول ہے

باب من ینسی بعض جسده ولم یغسله

۱۶۱- عَنْ : عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضی اللہ عنہ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم فَسَأَلَهُ عَنْ رَجُلٍ يَغْتَسِلُ مِنَ الْجَنَابَةِ ، فَيُحِطُّ بِبَعْضِ جَسَدِهِ الْمَاءَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : " يَغْسِلُ ذَلِكَ الْمَكَانَ ثُمَّ يُصَلِّي " . رواه الطبرانی في الكبير ورحاله موقوفون (مجمع الزوائد) ، وقد مر في باب عدم افتراض الترتيب في الوضوء .

باب وجوب الغسل من التقاء الختانين ولو لم ينزل

۱۶۲- عَنْ : أَبِي هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : " إِذَا جَلَسَ بَيْنَ شَعْبَيْهَا الْأَرْزَعِ ثُمَّ جَهَّدَهَا فَقَدْ وَجِبَ الْغُسْلُ " . وَفِي حَدِيثٍ مَطَرٍ : " وَإِنْ لَمْ يُنْزَلْ " . رواه مسلم (۱۵۶:۱) .

۱۶۳- وَلَهُ أَيْضًا عَنْ غَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَرْفُوعًا : " إِذَا جَلَسَ بَيْنَ شَعْبَيْهَا الْأَرْزَعِ وَنَسَسَ الْخِتَانُ الْخِتَانَ فَقَدْ وَجِبَ الْغُسْلُ " اهـ .

اور دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ابتدائے اسلام کی ہے کہ جب محض ادخال سے غسل فرض نہ ہوتا تھا لہذا یہ حدیث دوسری احادیث صحیحہ کی بنا پر منسوخ ہے ، نیز لغت میں بھی جنابت کا مطلب یہ ہے کہ شہوت کے طریقے پر منی نکلے۔

باب اس شخص کے حکم میں جو غسل میں بدن کے کسی حصے کا دھونا بھول جائے

۱۶۱- حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ سے اس شخص کا حکم پوچھا جو جنابت کا غسل کرے اور اسکے بدن کا کوئی حصہ پانی (پینے) سے رہ جائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (صرف) وہی جگہ دھو اے پھر نماز پڑھ لے۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی توثیق کئے گئے ہیں۔ (مجمع الزوائد)۔

باب غسل کا واجب ہونا عقدہ کے موقعوں کے مل جانے سے اگرچہ انزال نہ ہوا ہو

۱۶۲- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی شخص عورت کے اطراف اور بعدہ (یعنی چاروں ہاتھ پاؤں) کے درمیان بیٹھ جائے پھر اپنی طاقت اس پر (صرف) کرے (یعنی جماع کرے) تو غسل واجب ہو جاتا ہے اور مطہر (راوی) کی حدیث میں (یہ بھی) ہے اگرچہ انزال نہ ہو۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۶۳- اور انہی کی ایک روایت میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مرفوعاً (یہ بھی) ہے کہ جب اسکے اطراف اور بعدہ کے درمیان بیٹھ

۱۶۴- حدثنا : أبو یکر بن أبی شیبہ ثنا أبو معاویة عن حجاج عن عمرو بن شُعَیْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ " إِذَا تَقَى الْخِتَانَانِ وَتَوَارَبَتِ الْحَشْفَةُ فَقَدْ وَجَبَ الْغُسْلُ " . رواه ابن ماجه (۱: ۴۵) قلت : ورواه الإمام أحمد في مسنده : ثنا أبو معاویة ثنا حجاج فذكره وفي كنز العمال (۱: ۳) " وكل ما كان في مسند أحمد فهو مقبول ، فإن الضعیف الذی فیہ یقرب من الحسن " ۱۵.

۱۶۵- عَنْ : غَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ " إِذَا جَاوَزَ الْخِتَانُ الْخِتَانُ وَجَبَ الْغُسْلُ " . رواه الترمذی ، وقال حديث عائشة حسن صحيح (۱: ۱۶).

۱۶۶- أخبرنا : الحارث بن نبهان عن محمد بن عبيد الله عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عبد الله ﷺ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سُئِلَ مَا يُوجِبُ الْغُسْلُ ؟ فَقَالَ : " إِذَا تَقَى الْخِتَانَانِ وَغَابَتِ الْحَشْفَةُ وَجَبَ الْغُسْلُ " ، أَنَزَلَ أَوْ لَمْ يُنَزَلْ " . أخرجه الإمام أبو محمد عبد الله بن وهب في مسنده (زيلعي ۱: ۴۴) وفيه الحارث بن نبهان ضعفه الناس من قبل حفظه وكان صالحا ، وقال ابن عدى : وهو ممن يكتب حديثه ، كذا في التهذيب (۲: ۱۵۸) ومحمد بن عبد الله هو العزرمي ضعفه الأكثرون لذهاب كتبه ، وقد روى عنه شعبة ، وهو لا يروى إلا عن ثقة ، كذا في التهذيب (۹: ۳۲۲) قلت : فالحديث

جائے اور ایک فتنہ کا موقع دوسرے فتنہ کے موقع سے مس کرے (یعنی ذکر فرج میں داخل ہو جائے) تو غسل واجب ہو جاتا ہے۔

۱۶۳- حضرت عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب دونوں فتنوں کا موقع مل جائے اور حشفہ غائب ہو جائے (یعنی سر ذکر فرج میں داخل ہو جائے) تو غسل واجب ہو جاتا ہے۔ اسکو ابن ماجہ اور امام احمد نے روایت کیا ہے۔

۱۶۵- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب (مرد کے) فتنہ کا موقع (عورت کے) فتنہ کے موقع سے تجاوز کر جائے تو غسل واجب ہو جاتا ہے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور سنن صحیح کہا ہے۔

۱۶۶- عمرو بن شعیب اپنے باپ سے وہ انکے دادا (اپنے باپ) سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ سے سوال کیا گیا کہ غسل کو کیا چیز واجب کرتی ہے؟ فرمایا جب دونوں کے فتنہ کا موقع مل جائے اور حشفہ غائب ہو جائے غسل واجب ہے انزال ہو یا نہ ہو۔ اسکو عبد اللہ بن وہب نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے (زیلعی)۔

حسن ، لا سیما ولہ متابع .

۱۶۷- أخبرنا : عبد الله بن محمد الصفار التستري ثنا يحيى بن غيلان ثنا عبد الله ابن بزيغ عن أبي حنيفة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده : أَنَّ سَائِلًا سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ أَلَا يُوجِبُ الْمَاءُ إِلَّا الْمَاءُ ؟ فَقَالَ : إِذَا اتَّقَى الْخِثَانَانَ وَغِيَّبَتِ الْحَشْمَةُ فَقَدْ وَجِبَ الْغُسْلُ ، أَنْزَلَ أَوْ لَمْ يُنْزَلْ . ” اه أخرجه الطبرانی ، كذا في الزيلعي . قلت : رجاله رجال الحسن ، أما شيخ الطبرانی فثقة لكونه لم يضعف في الميزان ، وأما يحيى بن غيلان فهو الراسي التستري ذكره ابن حبان في الثقات ، كذا في التهذيب (۱۱: ۲۶۴) وعبد الله بن بزيغ ، قال فيه الدارقطني : ليس بمترك وقال ابن عدى والساجي : ليس بحجة ، كذا في اللسان (۳: ۲۶۳) قلت : وهذا لين هين ، وقول الدارقطني ” ليس بمترك ” من ألفاظ التعديل ، وتابعه الجارود بن يزيد وأبو عبد الرحمن المقرئ عند الحافظ طلحة بن محمد في مسنده ، فروياه عن أبي حنيفة بسنده كما في جامع المسانيد (۱: ۲۵۷) وباقي رجاله لا يسأل عنهم ، فالحديث حسن .

۱۶۸- أبو حنيفة : عن عون بن عبد الله عن الشعبي عن علي بن أبي طالب ؓ أَنَّهُ قَالَ : يُوجِبُ الصَّدَاقُ وَيَهْدِمُ الثَّلَاثُ وَيُوجِبُ الْعِدَّةُ وَلَا يُوجِبُ صَاعًا مِنَ الْمَاءِ ؟ ” . أخرجه الإمام محمد في الآثار وَقَالَ : يَعْنِي إِذَا اتَّقَى الْخِثَانَانَ وَجِبَ الْغُسْلُ أَنْزَلَ

فائدہ: اسکی دلالت مقصود پر ظاہر ہے۔

۱۶۷- امام ابو حنیفہ محمد بن شیب سے وہ اپنے باپ سے وہ انکے دادا (اپنے باپ) سے روایت کرتے ہیں کہ ایک سائل نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا کہ آیا پانی (بہانے) کو بجز پانی (نکلنے) کے اور کوئی چیز واجب نہیں کرتی؟ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب دونوں کے ختم کا موقع مل جائے اور خشہ غائب کر دیا جائے تو غسل واجب ہو گیا انزال ہو یا نہ ہو۔ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے، (زیلعی)، اور یہ حدیث حسن ہے۔

۱۶۸- امام ابو حنیفہ محمد بن عبد اللہ سے وہی حدیث ہے وہ حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا (خشہ کا غائب ہو جانا) مہر کو واجب کرتا ہے اور تین طلاق کو گرا دیتا ہے اور عدت کو واجب کر دیتا ہے اور ایک صاع پانی (بدرج پر بہانا) واجب

أَوْ لَمْ يُتْرَكْ . جامع المسانید (۲۵۷:۱) قلت: رجاله کلهم ثقات ، وسماع الشعمی عن علی مختلف فیہ ، ولا ضمیر فإن مرسلہ صحیح ایضا کما صرح بہ فی التہذیب (۶۷:۵) .

باب وجوب الغسل من الحيض والنفاس

۱۶۹- عَنْ : غَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ أَبِي حُبَيْشٍ كَانَتْ تُسْتَحَاضُ فَسُئِلَتْ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ : " ذَلِكَ عَرَقٌ ، وَلَيْسَتْ بِالْحَيْضَةِ ، فَإِذَا أَقْبَلَتِ الْحَيْضَةُ فَدَعَى الصَّلَاةَ ، وَإِذَا أَذْبَرَتْ فَأَغْتَسِلِي وَصَلِّي " . رواه البخاری (۳۲۰:۱) .

۱۷۰- عَنْ مُعَاذٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعاً : " إِذَا مَضَى لِلْمَرْءِ سَنَعٌ ، ثُمَّ رَأَتْ الطَّهْرَ فَلْتَغْتَسِلْ وَلْتَصَلِّ " . رواه الحاكم في مستدرکه (کنز العمال) وإسناده صحيح على قاعدة

نہ کرے گا؟ اسکو امام محمد نے آثار میں روایت کیا ہے اور کہا کہ مطلب یہ ہے کہ جب دونوں کے ختنہ کا موقع مل جائے تو غسل واجب ہوگا چاہے انزال ہو یا نہ ہو، اس حدیث کے سب راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ جب صحابہؓ کے درمیان حضرت عمرؓ کے زمانے میں اس بات پر اختلاف ہوا کہ آیا محض اکسال (ادخال) سے بھی غسل واجب ہوتا ہے، یا نہیں؟ تو بعض نے کہا کہ واجب ہو جاتے ہے اور بعض نے کہا کہ غسل کا وجوب صرف انزال سے ہی ہوتا ہے (جیسا کہ حدیث میں ہے "الماء من الماء") اس پر حضرت علیؓ نے فرمایا کہ اے عمر! آپ اس بارے میں اہمات المؤمنین سے تحقیق فرمائیے، تب آپؓ نے حضرت عائشہؓ سے معلوم کرایا تو انہوں نے فرمایا کہ جب ختنہ ختنہ سے مل جائے تو غسل واجب ہو جاتا ہے، تب حضرت عمرؓ نے صحابہ کرامؓ کی موجودگی میں فرمایا کہ اب میں کسی کو الماء من الماء کہتے ہوئے نہ سنوں ورنہ میں اسے نشانِ عبرت بنا دوں گا، اس پر کسی صحابی نے انکار نہ کیا تو گویا اس پر صحابہ کا اجماع ہے کہ محض قحطوں کے ملنے سے ہی غسل واجب ہو جاتا ہے، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ "الماء من الماء" والی حدیث منسوخ ہے۔

باب غسل کا واجب ہونا حیض اور نفاس سے

۱۶۹- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ (حضرت) فاطمہ بنت ابی حبیش کو استحاضہ آتا تھا انہوں نے (اسکے متعلق) نبی ﷺ سے پوچھا آپ نے فرمایا کہ یہ ایک رگ کا خون ہے اور حیض نہیں ہے سو جب حیض آیا کرے تو نماز چھوڑ دیا کرے اور جب ختم ہو جائے تو غسل کر لیا کرے اور نماز پڑھ لیا کرے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۷۰- حضرت معاذؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ جب نفاس والی عورت پر (مثلاً) سات دن گزر جائیں پھر وہ پاکی دیکھے (یعنی نفاس کا خون موقوف ہو جائے) تو وہ غسل کر لے اور نماز پڑھے۔ اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے (کنز العمال) اور

الکنز المذكورة في خطبته .

باب جواز ترك الغسل من غسل الميت

۱۷۱- عن: الحاكم عن أبي علي الحافظ عن أبي العباس الهمداني الحافظ ثنا

أبو شيبه ثنا خالد بن مخلد عن سليمان بن هلال عن عمرو عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ "لَيْسَ عَلَيْكُمْ فِي غُسْلِ مَيِّتِكُمْ غُسْلٌ إِذَا غَسَلْتُمُوهُ، إِنَّ مَيِّتَكُمْ يَمُوتُ طَاهِرًا وَ لَيْسَ يَنْجِسُ، فَحَسْبُكُمْ أَنْ تَغْسِلُوا أَيْدِيَكُمْ." رواه البيهقي وقال: "هذا ضعيف والحمل فيه على أبي شيبه". قلت: أبو شيبه هو إبراهيم بن أبي بكر بن أبي شيبه احتج به النسائي ووثقه الناس، ومن فوقهم احتج بهم البخاري، وأبو العباس الهمداني هو ابن عقدة حافظ كبير، إنما تكلموا فيه بسبب المذهب ولأمر آخر ولم يضعف بسبب المتن أصلاً، فالإسناد حسن اه (التلخيص الحبير) وفي شرح المولوي سراج أحمد علي سنن الترمذي (۲: ۲۸۶ نظامي): قال الحاكم علي شرط البخاري وأقره الذهبي.

اسکی سند صحیح ہے کنز العمال کے قاعدہ پر۔

فائدہ: یہ سات کی قید اتفاقی ہے جیسا کہ اجماع امت اس پر دال ہے کہ اگر وہ سات دن سے غسل بھی پاکی دیکھ لے تو غسل کر کے نماز پڑھے (ترمذی)، اور مراد یہ ہے کہ جب طہر دیکھ لے اگرچہ دلاوت سے ایک ہی ساعت کے بعد ہو تو اس پر نماز پڑھنے کے لئے غسل واجب ہو جائے گا۔

باب غسل میت سے غسل کا ترک جائز ہونا

۱۷۱- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے میت کے غسل دینے سے تم پر غسل

(واجب) نہیں جب تم اس کو (یعنی میت کو) غسل دو کیونکہ تمہارا مردہ طاهر مرتا ہے اور (موت کی وجہ سے) نجس نہیں ہوتا ہے پس تم کو یہ کافی ہے کہ اپنے ہاتھ (بعد غسل میت کے) دھو لیا کرو۔ اسکو بیہقی نے روایت کیا ہے اور شخص حیر میں اسکی سند کو حسن کہا ہے اور ترمذی کی فارسی شرح میں مولوی سراج احمد صاحبؒ فرماتے ہیں کہ حاکم نے (اس کو) بخاری کی شرط پر کہا ہے اور ذہبی نے حاکم (کے اس قول) کو برقرار رکھا ہے۔

۱۷۲- عن: عبد الله بن أحمد بن حنبل قال: قال لي أبي: كتبت حديث عبید الله عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہ: كُنَّا نَغْتَسِلُ الْمَيِّتَ فَمِمَّا مَنْ يَغْتَسِلُ وَيَسَّاءُ مَنْ لَا يَغْتَسِلُ . قَالَ قُلْتُ: لَا! قَالَ: فِي ذَلِكَ الْجَانِبِ شَابٌّ يَقَالُ لَهُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يَحْدُثُ بِهِ عَنْ أَبِي هِشَامٍ الْمَخْزُومِيِّ عَنْ وَهَيْبٍ، فَاكْتُبْهُ عَنْهُ . قلت هذا إسناد صحيح (التلخيص الحبير ۵۰:۱).

باب عدم وجوب غسل الجمعة وكونه سنة منها ومن الحجامة
۱۷۳- عَنْ: أَبِي هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم: "مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَذَنَّى وَاسْتَمَعَ وَأَنْصَتَ غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ وَرِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ، وَمَنْ مَسَّ الْخُصْيَ فَقَدْ لَعَا". رواه الترمذی (۶۶:۱) وقال: هذا حديث حسن صحيح .
۱۷۴- عَنْ: سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ رضی اللہ عنہ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم: "مَنْ تَوَضَّأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَبِهَا وَنِعْمَتْ، وَمَنْ اغْتَسَلَ فَأَلْغُسِلُ أَفْضَلُ". أخرجه الترمذی (۶۵:۱) وقال:

۱۷۲- نافع حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ (انہوں نے کہا) "میت کو (حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں) غسل دیا کرتے تھے اور ہم میں سے بعض لوگ (میت کو نہلانے والے غسل میت کی وجہ سے) غسل کرتے تھے اور بعض ہم میں سے (یعنی صحابہ میں سے) غسل نہ کرتے تھے۔ اسکو محمد بن عبد اللہ بن امام احمد بن حنبل نے روایت کیا ہے اور تئیس حیر میں اسکی سند کو صحیح کہا ہے۔
فائدہ: اس اثر سے معلوم ہوا کہ میت کو نہلانے کی وجہ سے غسل کرنا اولیٰ ہے اور نہ کرنا جائز ہے، لہذا حضرت ابو ہریرہ کی حدیث "من غسل الغسل" استنباط پر محمول ہے۔

باب جمعہ کا غسل مسنون ہونا اور سنگی لگوانے کی وجہ سے غسل کا مسنون ہونا

۱۷۳- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص وضو کرے اور اچھی طرح وضو کرے پھر جمعہ میں حاضر ہو اور (امام سے) قریب بیٹھے اور (خطبہ) سنے اور خاموش رہے تو اسکے وہ (صغیرہ) گناہ معاف کر دئے جائیں گے جو اسکے (اس جمعہ کے) اور (دوسرے) جمعہ کے درمیان میں (ہوئے) ہیں اور تین دن اور زیادہ کے (یعنی دس دن کے گناہ) کے لئے تو اللہ تعالیٰ جل جلالہ من جاء بالحسنة فله عشر امثالها آلہ اور جس نے ننگریوں کو (بطور شغل) چھوا اسکے لئے تو غسل کیا۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

۱۷۴- حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے جمعہ کے روز وضو کیا تو اسے

حدیث حسن، ورواہ ابن خزیمہ فی صحیحہ (العزیزی ۳: ۳۲۷)۔

۱۷۵- عَنْ: غَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَغْتَسِلُ مِنْ أَرْبَعٍ: مِنَ الْجَنَائَةِ، وَيَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَمِنْ الْجَنَامَةِ، وَمِنْ غُسْلِ الْمَيِّتِ. رواه أبو داود، وصححه ابن خزيمة كذا في بلوغ المرام.

۱۷۶- عَنْ: ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّ هَذَا يَوْمٌ عِيدٌ جَعَلَهُ اللَّهُ لِلْمُسْلِمِينَ، فَمَنْ جَاءَ إِلَى الْجُمُعَةِ فَلْيَغْتَسِلْ، وَإِنْ كَانَ طَيِّبٌ فَلْيَمْسَسْ بِنَهْ، وَعَلَيْكُمْ بِالْيَمَوَالِ". رواه ابن ماجه بإسناد حسن (الترغيب للمندري ص ۱۲۴)۔

۱۷۷- حَدَّثَنَا: ابْنُ مَرْزُوقٍ قَالَ: ثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ: ثَنَا شُعْبَةُ قَالَ: أَخْبَرَنِي

رضعت پر عمل کیا (کیونکہ سنت اور عزیمت غسل ہے) اور اچھی خصلت ہے (یعنی وضو، پس وضو پر کفایت کرنے والے پر ترک واجب کی ملامت نہیں کیونکہ جمعہ کا غسل واجب نہیں) اور جس نے غسل کیا تو غسل افضل ہے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن کہا ہے اور عزیزی میں ہے کہ اسکو ابن خزیمہ نے (بھی) اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

۱۷۵- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ چار (پہروں کی وجہ سے) غسل فرمایا کرتے تھے جنابت سے اور جمعہ کے دن (کی نماز کی وجہ سے) اور بیٹگی لگوا کر اور میت کو نہلا کر۔ اس حدیث کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور خزیمہ نے اسکی تصحیح کی ہے، (بلوغ المرام)۔

فائدہ: جنابت سے غسل کرنا فرض ہے اور باقی غسل جو اس حدیث میں مذکور ہیں وہ سب مسنون ہیں جیسا کہ لفظ کا ان سے معلوم ہو رہا ہے اور جمعہ کا غسل مسنون صرف ان ہی لوگوں کیلئے ہے جو جمعہ کی نماز پڑھیں جیسا کہ ایک حدیث میں صراحت وارد ہے۔

۱۷۶- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ (جمعہ کا دن) عید کا دن ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے لئے مقرر فرمایا ہے، پس جو کوئی جمعہ (کی نماز) میں آئے اسکو غسل کرنا چاہئے، اور اگر کچھ خوشبو ہو تو اسے بھی لگائے اور تم مسواک کی پابندی کرو۔ اسکو ابن ماجہ نے بسند حسن روایت کیا ہے (ترغیب)۔

فائدہ: اس سے جمعہ کے دن غسل کا مسنون ہونا تو صراحتاً ثابت ہے کیونکہ آپؐ نے غسل کے حکم کو خوشبو لگانے اور مسواک کرنے کے ساتھ ملایا ہے اور وہ دونوں سنت ہیں لہذا غسل جمعہ بھی سنت ہوگا اور چونکہ حضور ﷺ نے حکم کو اس علت پر مرتب فرمایا ہے کہ یہ عید کا دن ہے اس سے عیدین کیلئے بھی غسل اور خوشبو اور مسواک کا سنت ہونا ثابت ہوا کیونکہ عید ہونے میں وہ بھی جمعہ کے مثل ہیں (بلکہ کچھ زیادہ ہیں)۔

عمر بن مرہ عن زاذان ، قَالَ : سَأَلْتُ عَلِيًّا عَنِ الْغُسْلِ ، فَقَالَ : (اِغْتَسِلْ إِذَا نَبَيْتَ فَقُلْتُ : إِنَّمَا أَسْتَلِّكَ عَنِ الْغُسْلِ الَّذِي هُوَ الْغُسْلُ ، قَالَ : " يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَ يَوْمَ عَرَفَةَ وَ يَوْمَ الْفِطْرِ وَ يَوْمَ الْأَضْحَى " . أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ فِي مَعَانِي الْأَثَارِ (۷۱:۱) وَ رَجَّاهُ رِجَالُ مُسْلِمٍ إِلَّا ابْنَ مَرْزُوقٍ ، فَهُوَ مِنْ رِجَالِ النَّسَائِيِّ ثِقَّةٌ كَمَا فِي التَّقْرِيبِ (۱۱:۱) فَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ .

۱۷۸- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : " مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ غُسْلَ الْجَنَابَةِ ، ثُمَّ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الْأُولَى ، فَكَانَ قَرَبَ بَدَنَةٍ " . الْحَدِيثُ رَوَاهُ مَالِكٌ وَ الْبُخَارِيُّ وَ مُسْلِمٌ وَ أَبُو دَاوُدَ وَ التِّرْمِذِيُّ كَذَّافِي التَّرْغِيبِ (۱۲۴:۱) .

۱۷۹- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ : دَخَلَ عَلَيَّ أَبِي وَأَنَا اغْتَسِلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ : غُسْلُكَ هَذَا مِنْ جَنَابَةٍ أَوْ لِلْجُمُعَةِ ؟ قُلْتُ : مِنْ جَنَابَةٍ ، قَالَ : أَعِدْ غُسْلًا آخَرَ ، إِنِّي

۱۷۷- زاذان سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے غسل کے متعلق سوال کیا تو فرمایا جب چاہو غسل کر لیا کرو، میں نے کہا میں اس غسل کو دریافت کرتا ہوں جو (شرعی) غسل ہے (اور ایک روایت میں یہ ہے کہ اس غسل کو پوچھتا ہوں جو مستحب ہے) تو فرمایا جمعہ کے دن اور عرفہ کے دن اور عید الفطر و عید الاضحیٰ کے دن (غسل کیا کرو)۔ اسکو طحاوی نے معانی الآثار میں روایت کیا اور اسکے راوی مسلم کے رجال ہیں سوائے ابن مرزوق کے کہ وہ نسائی کے رجال میں سے ہیں اور ثقہ ہیں پس حدیث صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے ان غسلوں کا مستحب ہونا صراحۃً ثابت ہوا اگرچہ یہ صحابی کا قول ہے مگر حکم مرفوع ہے کیونکہ صحابی اپنی طرف سے کسی شے کو مستحب نہیں کہہ سکتے اور حنفیہ نے جو ان غسلوں کو سنت کہا ہے اس سے مراد سنت زائدہ ہے نہ کہ سنت مؤکدہ اور سنت زائدہ مستحب ہی کے درجے میں ہے۔

۱۷۸- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص جمعہ کے دن جنابت کا غسل کرے پھر پہلی ساعت میں (نماز جمعہ کو) جائے تو گویا اس نے ایک اونٹ خدا کی جناب میں پیش کیا..... الحدیث۔ اسکو امام مالک، بخاری، مسلم، ابوداؤد اور ترمذی نے روایت کیا ہے (ترغیب)۔

فائدہ: اس سے بظاہر معلوم ہوا کہ جمعہ کے دن جنابت کا غسل کر لینا بھی غسل جمعہ کے قائم مقام ہوتا ہے، گو اس میں یہ تاویل ہو سکتی ہے کہ جنابت کا غسل کرے جس میں ایک بال بھی سوکھاندر ہے، جیسا کہ بعض روایات سے اسکی تائید ہوتی ہے۔

۱۷۹- حضرت عبداللہ بن ابی قتادہؓ سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ میرے باپ (ابوقتادہؓ) میرے پاس (ایک دفعہ) آئے

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ كَانَ فِي طَهَارَةٍ إِلَى الْجُمُعَةِ الْآخِرَى". رواه الطبرانی فی الاوسط وإسناده قريب من الحسن ، وابن خزيمة فی صحیحه ، وقال : حدیث غریب ، ورواه الحاكم بلفظ الطبرانی وقال : صحیح علی شرطهما ورواه ابن حبان فی صحیحه اه کذا فی الترغیب (۱: ۱۲۴).

۱۸۰- حدثنا : سهل بن يوسف عن حميد عن بكر بن عبد الله المزني عن ابن عمر ؓ قال : "بن السَّيِّءِ أَنْ يُغْتَسَلَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُخْرِمَ". رواه ابن أبي شيبة في مصنفه ، ورواه رجال الصحيح ، والحاكم في المستدرک ، وقال : صحیح علی شرطهما ولم یخرجاه زیلعی (۱: ۴۷۴).

باب ما جاء فی غسل العیدین

۱۸۱- عن : الشعبي عن زياد بن عبياض الأشعري ؓ قال : "كُلُّ شَيْءٍ رَأَيْتُ

میں جمعہ کے دن غسل کر رہا تھا تو فرمایا تمہارا یہ غسل جنابت کی وجہ سے ہے یا جمعہ کیلئے ہے؟ میں نے کہا جنابت کی وجہ سے ہے تو فرمایا کہ ایک دفعہ غسل دوبارہ کرنا کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے آپ فرماتے تھے کہ جو شخص جمعہ کے دن غسل کرے وہ اگلے جمعہ تک (گناہوں سے) پاکی میں رہتا ہے۔ اسکو طبرانی نے معجم اوسط میں روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن کے قریب ہے۔

فائدہ: اس سے غسل جمعہ کا غسل جنابت سے الگ کرنا ثابت ہوا اور غسل جمعہ کی فضیلت غسل جنابت سے حاصل ہو جاتی ہے جبکہ دونوں کی نیت کرے مگر دونوں کو الگ الگ کرنا افضل ہے جیسا کہ صحابی کے ارشاد سے معلوم ہوا۔

۱۸۰- عبد اللہ بن عمر ؓ سے مروی ہے فرمایا کہ سنت ہے یہ بات کہ جب احرام باندھنے کا ارادہ کرے تو غسل کرے۔ ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکی راوی صحیح کے راوی ہیں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا اور کہا "یہ حدیثی اور مسلم کی شرط پر صحیح ہے" (زیلعی)۔

فائدہ: اس سے غسل احرام کا سنت ہونا ثابت ہوا اور صحابی کا یہ کہنا کہ یہ بات سنت ہے حکم مرفوع ہے اور حاکم کی روایت میں یہ زیادتی بھی ہے کہ جب کبہ (کرمہ) میں داخل ہونا چاہے (اس وقت بھی غسل کرے) حنفیہ نے اس غسل کو بھی مستحب کہا ہے لہذا اس حدیث سے اس مسئلہ کی دلیل بھی معلوم ہوگئی، پس وہ احادیث جن میں غسل جمعہ کو واجب کہا گیا ہے درج بالا احادیث کی روشنی میں وجوب سے مراد استحباب کو کہہ کرنا ہے نہ کہ وجوب اصطلاحی کو بیان کرنا اور اس کا قرینہ ابن مسعود کا اسے سنت اور حضرت علی ؓ کا سے مستحب کہنا ہے (بزار و طبرانی)۔

مسندہ (۴۲:۱) و شیخ الإمام هذا ضعيف ، لكنه حجة عنده ، كما في التلخيص الحبير (۵۶:۱) وقد عرفت أن الاختلاف غير مضر ، وبقيتهم رجال الجماعة .

۱۸۵- أخبرنا : إبراهيم بن محمد أخبرني جعفر بن محمد عن أبيه أن غلبًا كَانَ يَغْتَسِلُ يَوْمَ الْعِيدَيْنِ وَيَوْمَ الْجُمُعَةِ وَيَوْمَ عَرَفَةَ وَإِذَا أَرَادَ أَنْ يُحْرِمَ . رواه الإمام الشافعي في مسنده (ص ۴۲) و شیخ الإمام قد مر ما يتعلق به قريبا ، وبقيتهم ثقات مشهورون ، إلا أن محمدا عن علي مرسل ، فإنه لم يدر كه .

۱۸۶- حدثنا : جبارة بن المغلس ثنا حجاج بن تميم عن ميمون بن مهران عن ابن عباس ؓ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَغْتَسِلُ يَوْمَ الْفِطْرِ وَيَوْمَ الْأَضْحَى . رواه ابن ماجه وسنده لا بأس به .

باب استحباب غسل من أراد الإسلام

۱۸۷- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ؓ أَنَّ ثُمَامَةَ بْنَ أَنَاثٍ أَوْ أَنَاثَةَ أَسْلَمَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " اذْهَبُوا بِهِ إِلَى حَائِطِ بَنِي فَلَانٍ ، فَمُرُّوهُ أَنْ يُغْتَسِلَ " . رواه أحمد و البزار و زاد : " بِمَاءٍ

۱۸۴- حضرت سلمہ بن الأكوع سے روایت ہے کہ وہ عیدین کے دن غسل کیا کرتے تھے۔ اسکو حضرت امام شافعی نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے۔

۱۸۵- حضرت امام محمد (باقر) سے روایت ہے کہ حضرت علیؓ غسل فرمایا کرتے تھے عیدین کے روز، جمعہ کے روز، اور عرفہ کے دن اور ہیکہ (ج کیلئے) احرام کا ارادہ کرتے۔ اسکو امام شافعی نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے۔

۱۸۶- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ (عید) فطر کے دن اور (عید) اضحیٰ کے دن غسل فرمایا کرتے تھے۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: پس وہ حدیث جس میں ان دنوں میں غسل کو واجب کہا گیا ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ اولاً تو اسکی سند صحیح نہیں دوسرے ان دنوں میں غسل کے عدم وجوب پر اجماع منعقد ہو چکا ہے اور اگر سند صحیح سے ثابت بھی ہو جائے تو تاکید پر محمول ہوگا۔

باب اسلام لانے کے لئے غسل کا مستحب ہونا

۱۸۷- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ثملہ (رضی اللہ عنہ) نے اسلام لانے کا قصد کیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ

وَسَيَدْرُ وَلَهُ عِنْدَ أَبِي يَعْلَى : " لَمَّا أَسْلَمَ ثَمَامَةُ بْنُ أَثَالٍ أَمَرَهُ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَغْتَسِلَ وَيُصَلِّيَ رُكْعَتَيْنِ " . وفي إسناده أحمد والبخاري عبد الله بن عمر العمري وثقه ابن معين وأبو أحمد ابن عدي وضعفه غيرهما من غير نسبة إلى كذب . وقال أبو يعلى : " عن رجل عن سعيد المقبري " قال : " فإن كان هو العمري فالحديث حسن " والله أعلم ، كذا في مجمع الزوائد . قلت : فإسناده الإمام أحمد والبخاري حسن عند أبي يعلى ، والاختلاف غير مضر .

۱۸۸- عَنْ قَتَادَةَ أَبِي هِشَامٍ ؓ قَالَ : أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لِي : " يَا قَتَادَةُ ! اغْتَسِلْ بِمَاءٍ وَسَيَدْرٍ ، وَاخْلُقْ عَنْكَ شَعْرَ الْكُفْرِ . وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْتُرُ مَنْ أَسْلَمَ أَنْ يَخْتَنَ وَإِنْ كَانَ لَئِنْ ثَمَانِينَ سَنَةً " رواه الطبراني في الكبير ، ورجاله ثقات . (مجمع الزوائد ۱: ۱۱۷) وإسناده حسن (كذا في العريزي - ۲) .

۱۸۹- عَنْ قَبِيصِ بْنِ غَاصِمٍ ؓ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ أُرِيدُ الْإِسْلَامَ فَأَمَرَنِي أَنْ اغْتَسِلَ بِمَاءٍ وَسَيَدْرٍ " . أخرجه أبو داود وسكت عنه ، قال المنذرى : وأخرجه الترمذی

أبو غفلاں (فخص) کے بیٹوں کے بارغ میں لے جاؤ اور انہیں حکم دو غسل کرنے کا۔ اسکو امام احمد اور بخاری نے روایت کیا ہے اور (بخاری نے) زیادہ کیا ہے پانی اور بیری (کے پتوں) سے (یعنی پانی میں جوش دے کر اس سے غسل کر لیں) اور حضرت ابو ہریرہؓ (رضی) سے ابو یعلیٰ کے پاس (یہ روایت) ہے کہ جب ثمامہ بن اثال نے اسلام لانے کا قصد کیا تو ان کو نبی ﷺ نے غسل کرنے اور دو رکعت (نفل) پڑھنے کا حکم دیا (یعنی غسل کر کے اسلام لے آئیں پھر دو رکعت نماز نفل شکر کی ادا کر لیں)۔ یہ روایات مجمع الزوائد میں ہیں۔

۱۸۸- حضرت قتادہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں (اسلام لانے کیلئے) حاضر ہوا تو آپ نے مجھے فرمایا اے قتادہ! پانی اور بیری کے درخت (کے پتوں) سے غسل کر لے اور کفر کے بال اپنے (سر) سے دور کر دے اور رسول اللہ ﷺ حکم دیا کرتے تھے ختنہ کرنے کا اس شخص کو جو اسلام لے آتا اگرچہ وہ اسی (۸۰) برس کا ہوتا۔ اس کو بخاری نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے سب راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: کفر کے بالوں سے وہ بال مراد ہیں جو کفر کی علامت ہوں جیسے کہ ہندوستان میں ہندوؤں کی چوٹی۔

۱۸۹- حضرت قیس بن عاصمؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نبی ﷺ کی خدمت میں اسلام لانے کے ارادہ سے

والسائی وقال الترمذی : هذا حسن لا نعرفه إلا من هذا الوجه " . (عون المعبود)
 وأحرقه أيضا ابن حبان وابن خزيمة ، وصححه ابن السكن ، قاله في النيل ونقل
 الحديث قبل بلفظ : " عن قيس بن عاصم أنه أسلم فأمرة أن يغتسل بماء وبسدر . رواه
 الخمسة إلا ابن ماجة اه . قلت : هذا اللفظ للترمذی (۷۷۱) .

باب استحباب غسل المغمى عليه إذا أفاق

۱۹۰- عَنْ غَاثِشَةَ ۞ قَالَتْ : " ثَقُلَ النَّبِيُّ ۞ فَقَالَ : أَصَلَّى النَّاسُ ؟ قُلْنَا : لَا
 وَهُمْ يَنْتَظِرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! قَالَ : ضَعُوا لِي مَاءً فِي الْمِخْضَبِ ، قَالَتْ : فَفَعَلْنَا
 فَاغْتَسَلَ ، فَذَهَبَ لِيَنْوُءَ فَأُغْمِيَ عَلَيْهِ ، ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ : أَصَلَّى النَّاسُ ؟ قُلْنَا : لَا ، هُمْ
 سَظَرُونَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! قَالَ : ضَعُوا لِي مَاءً فِي الْمِخْضَبِ ، قَالَتْ : فَفَعَلْنَا فَاغْتَسَلَ ، ثُمَّ
 تَغَيَّبَ لِيَنْوُءَ فَأُغْمِيَ عَلَيْهِ ، ثُمَّ أَفَاقَ فَقَالَ : أَصَلَّى النَّاسُ ؟ قُلْنَا : لَا ، وَهُمْ يَنْتَظِرُونَكَ

میں ہوا تو آپ نے مجھے پانی اور بری (کے پتوں) سے غسل کرنے کا حکم دیا۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت (بھی)
 کیا ہے (اور) منذری نے کہا ہے کہ اسکو ترمذی اور نسائی نے (بھی) روایت کیا ہے اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے، ہم اسکو
 صحیح اس سند سے پہچانتے ہیں۔ اور ابیہای عون المعبود میں ہے اور اسکو ابن حبان اور ابن خزیمہ نے (بھی) روایت کیا ہے اور ابن
 کثیر نے اسکی تصحیح کی ہے اور یہ سب نیل الاوطار میں مذکور ہے۔

فائدہ: احناف کے ہاں یہ امر غسل استحباب پر محمول ہے کیونکہ کفر کوئی ایسی چیز نہیں جو غسل کو واجب کرے اور اگر کفر ناپاک
 ہو جس کا مسجد میں داخل ہونا جائز نہ ہوتا، حالانکہ خود یہی شامہ اسلام سے قبل مسجد میں رہے۔

باب محتب ہونا بے ہوش کے غسل کا جس وقت کہ ہوش میں آجائے

۱۹۰- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ (جب) نبی ﷺ بھاری ہو گئے (یعنی سخت مریض ہوئے اور نہایت ضعیف ہو گیا) تو
 آپ ﷺ نے فرمایا کیا لوگوں نے نماز پڑھی؟ ہم نے عرض کیا "نہیں (پڑھی) کوہ آپ کے منتظر ہیں یا رسول اللہ" آپ نے فرمایا کہ
 میرے لئے لنگن میں پانی رکھ دو، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ہم نے (ایسا ہی) کیا پس آپ نے غسل فرمایا پھر آپ کھڑے ہونے لگے تو
 آپ نے بے ہوشی واقع ہو گئی پھر آپ نے افتادہ پایا اور کہا "کیا لوگوں نے نماز پڑھی؟" ہم نے عرض کیا "نہیں" وہ آپ کا انتظار
 کرتے ہیں یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا کہ میرے لئے لنگن میں پانی رکھ دو، حضرت عائشہ نے فرمایا کہ ہم نے (ایسا ہی) کر دیا پس
 آپ نے کھڑے ہوئے لگے تو (پھر) آپ نے بے ہوش ہو گئے پھر آپ نے ہوش میں آ گئے اور فرمایا "کیا لوگوں نے نماز

يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: صَعُّوا لِي مَاءً فِي الْمَخْضَبِ فَقَعَدَ فَأَغْتَسَلَ. الحديث رواه إمام الدنيا أبو عبد الله البخاري رضي الله عنه الخالق الباري (۹۵:۱).

باب وجوب التستر عن الأعين في الغسل وجواز التجرد في الخلوة

واستحباب الإستتار فيها

۱۹۱- عَنِ: ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم: "إِنَّ اللَّهَ يَنْهَاهُمْ عَنِ التَّعَرُّيِ فَاسْتَحْيُوا مِنْ مَلَائِكَةِ اللَّهِ الَّذِينَ لَا يُفَارِقُونَكُمْ إِلَّا عِنْدَ ثَلَاثِ خَالَاتٍ: الْغَائِطِ وَالْجَنَابَةِ وَالْغُسْلِ، فَإِذَا اغْتَسَلَ أَحَدُكُمْ بِالْعَرَاءِ فَلْيَسْتَبْرِ بِثَوْبِهِ أَوْ جِذْمَةٍ حَائِطٍ أَوْ بَيْعِيرِهِ". رواه البزار وقال: لا يروى عن ابن عباس إلا من هذا الوجه، وحعفر بن سليمان لين، قلت: حعفر بن سليمان من رجال الصحيح، وكذلك بقية رجاله. (مجمع الزوائد).

۱۹۲- عَنِ: أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ: بَيْنَمَا أَيُّوبُ عليه السلام يَغْتَسِلُ غُرْبَانًا

پڑھ لی؟ ہم نے عرض کیا "نہیں، وہ آپ کا انتظار کر رہے ہیں یا رسول اللہ" آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے لئے لگن میں پانی رکھو پھر آپ بیٹھ گئے اور غسل کیا۔ اسکو امام الدنیا ابو عبد اللہ بخاری نے روایت کیا ہے۔

باب غسل کی حالت میں (لوگوں کی) نظروں سے پوشیدہ ہونے کا وجوب اور خلوة میں (غسل کرتے وقت) پردہ

ہونے کا جواز اور پردہ میں ہونے کا استحباب

۱۹۱- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تم کو پردہ ہونے سے منع فرماتے ہیں (اور یہ نہ سمجھو کہ خلوة میں پردہ ہونے میں مضائقہ نہیں کیونکہ کرنا کا تین تو وہاں بھی ہمراہ ہیں) پس اللہ تعالیٰ کے ان فرشتوں سے حیا کرو جو تم سے صرف تین حالتوں میں جدار پہنچے ہیں یا خانہ (یا پیشاب کی حالت میں) اور جنابت (کی حالت میں) اور غسل (کی حالت میں) اور یہ خیال نہ کرو کہ میدان میں بلا پردہ کئے نہ لینے میں کچھ مضائقہ نہیں کیونکہ کرنا کا تین تو غسل کے وقت علیحدہ ہوتی جاتے ہیں اس لئے کہ وہاں گولہ لگنے نہیں ہوتے لیکن اور لوگوں کی آمد و رفت تو ہوتی ہے) سو جب تم میں سے کوئی صحرا میں نہاے تو چاہئے کہ اپنے کپڑے کی آڑ میں ہو جائے یا دیوار کے ٹکڑے کا پردہ کرے یا اپنے اونٹ کی آڑ میں ہو جائے۔ اسکو بزار نے روایت کیا ہے اور اسکے سب راوی صحیح بخاری کے راوی ہے جیسا کہ مجمع الزوائد میں ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے باب کا سپہا ازدواجت ہوا یعنی لوگوں سے چھپ کر غسل کرنا

حَرَّ عَلَيْهِ رَجُلٌ جَرَادٌ مِنْ ذَهَبٍ ، فَجَعَلَ يَخْنِي فِي ثَوْبِهِ ، فَنَادَاهُ رَبُّهُ : يَا أَيُّوبُ ! أَلَمْ أَكُنْ أَغْنِيكَ عَمَّا تَرَى ؟ قَالَ : بَلَى يَا رَبِّ ! وَلَكِنْ لَا غِنَى لِي عَنْ بَرَكَتِكَ . رواه البخاری .

۱۹۳- عَنْ بُهْزِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ : قُلْتُ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ ! عَوْرَاتُنَا مَا تَنَى بَيْنَهَا وَمَا نَذَرُ ؟ قَالَ : ” إِحْفَظْ عَوْرَتَكَ إِلَّا عَنْ زَوْجِكَ أَوْ مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ ، قَالَ : كَلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِذَا كَانَ الْقَوْمُ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ ؟ قَالَ : إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ لَا يَرَاَهَا أَحَدٌ فَلَا تَرِيْنَهَا ، قَالَ قُلْتُ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ ! إِذَا كَانَ أَحَدُنَا خَالِيًا ؟ قَالَ : فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يُسْتَحْشَى مِنْهُ مِنَ النَّاسِ . رواه الترمذی وقال : ” حسن “ قلت : عزاء العزیزی الی أحمد و العاکم والسیہقی وأبی یعلی ثم قال : ” قال الشیخ حدیث صحیح “ . (۱ : ۶۲) .

۱۹۲- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ فرمایا درمیان اسکے کہ (حضرت) ایوب (صحت میں) برہنہ غسل کر رہے تھے کہ ان پر سونے کی مٹی کی ایک جماعت گری تو وہ دونوں ہاتھوں سے (اسکو) اپنے کپڑے میں لپیٹ لے گئے پس ان کو ان کے پروردگار نے پکارا کہ اے ایوب! کیا میں نے تم کو اس چیز سے بے نیاز نہیں کر دیا ہے جس کو تم دیکھ رہے ہو (جمع کرتے ہو) انہوں نے عرض کیا کیوں نہیں اے میرے پروردگار! لیکن مجھے آپ کی برکت سے بے نیازی حاصل نہیں ہے۔

فائدہ: مطلب یہ ہے کہ مال کی حرص کی وجہ سے یہ فعل نہیں کرتا ہوں بلکہ آپ کی برکت حاصل کرنے کیلئے جسکی ہر وقت حاجت ہے گو کتنا ہی مال و متاع مل جائے۔ اس حدیث سے غلویت میں برہنہ غسل کرنا جائز ثابت ہوا یہ باب کا دوسرا جزو ہے۔

۱۹۳- بہز بن حکیم اپنے باپ سے اور وہ بہز کے دادا (اپنے باپ) سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا میں نے عرض کیا ” اے خدا کے نبی (ﷺ) ہمارے پوشیدہ اعضا (یعنی جو ستر میں داخل ہیں یعنی وہ ہیں) کھنکھو ہم دیکھتے ہیں اور (یعنی) وہ ہیں جن کو ہم چھوڑ دیتے ہیں (یعنی نہیں دیکھتے تو اس باب میں کیا حکم ہے؟) “ آپؐ فرمایا کہ اپنے ستر کو محفوظ رکھو (یعنی پوشیدہ رکھو) سو اپنی بیوی یا اپنی لونڈی کے (یعنی ان دونوں کے سامنے ستر کھولنا منع نہیں ہے) صحابی جو حدیث کے راوی ہیں فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا ” جب قوم کے بعض لوگ بعض کے پاس (بیٹھے) ہوں تو اس حالت میں ستر کا کیا حکم ہے؟ “ آپؐ نے فرمایا کہ اگر تم کو قدرت ہو کہ تم ستر کو کوئی نہ دیکھنے پاؤ تو تم ستر ہرگز کسی کو نہ دکھاؤ (اور اگر اتفاقاً باوجود احتیاط کے کھل جائے تو وہ معاف ہے) راوی کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا ” اے خدا کے نبی جب ہم میں سے کوئی چٹا ہو (تو اسکے لئے ستر کا کیا حکم ہے؟) “ آپؐ نے فرمایا تو اللہ زیادہ ہتھدار ہے بہ نسبت لوگوں کے اس امر کا کہ اس سے حیا کی جائے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا اور حسن کہا ہے۔ میں (مؤلف) کہتا ہوں کہ

۱۹۴- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ۖ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنْ مُوسَى كَانَ رَجُلًا حَيًّا سَيَبْرَأُ لَا يَرَى مِنْ جِلْدِهِ شَيْءٌ اسْتَحْيَى مِنْهُ ، فَأَذَاهُ مَنْ آذَاهُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، فَقَالُوا : مَا يَسْتَبْرِ هَذَا التَّسْتَرُ إِلَّا مِنْ غَيْبِ بَجْلِهِ ، إِمَّا يَرِصُ وَإِمَّا أَذَرُهُ وَإِمَّا أَفَقَهُ . وَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَرَادَ أَنْ يُبْرِأَهُ بِمَا قَالُوا بِمُوسَى ، فَخَلَا يَوْمًا وَحْدَهُ ، فَوَضَعَ يَمَانَهُ عَلَى الْحَجَرِ ثُمَّ اغْتَسَلَ ، فَلَمَّا قَرَعَ أَقْبَلَ إِلَى يَمَانِهِ لِيَأْخُذَهَا ، وَإِنَّ الْحَجَرَ عَدَا بِثَوْبِهِ ، فَأَخَذَ مُوسَى عَصَاهُ وَطَلَبَ الْحَجَرَ . فَجَعَلَ يَقُولُ : تَوْبِي حَجْرًا ! تَوْبِي حَجْرًا ! حَتَّى انْتَهَى إِلَى مَلَأٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، فَرَأَوْهُ عُرْيَانًا أَحْسَنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ وَأَبْرَأَهُ بِمَا يَقُولُونَ . الحديث أخرجه الإمام البخاري .

باب أن الاحتلام بغير إنزال لا يوجب الغسل

۱۹۵- عَنْ غَاثِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : " سُمِلَ النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الرَّجُلِ يَجِدُ

اسکونیز نے امام احمد اور حاکم اور بیہقی اور ابویعلیٰ کی طرف منسوب کیا ہے پھر کہا کہ (ہمارے) شیخ نے کہا ہے کہ (یہ) حدیث صحیح ہے۔
فائدہ: چونکہ اس حدیث میں ستر دھکنے اور حق تعالیٰ سے حیا کرنے کی غلطی میں بھی رغبت دلائی گئی ہے جس میں غسل کا زمانہ بھی داخل ہے پس اس حدیث سے غلطی میں غسل کرتے وقت ستر دھکنا مستحب ثابت ہو گیا جو باب کا اخیر جزو ہے نیز اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ بیوی اور لونڈی کے سامنے بلا حاجت ستر نہ کھولنا افضل ہے کیونکہ جب غلطی میں ستر دھکنا اولیٰ ہے تو جبکہ کچھ آدمی بھی ہوں گواں سے ستر چھپانا واجب نہ ہو بطریق اولیٰ افضل ہوگا۔

۱۹۳- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ موسیٰ علیہ السلام بڑے شرمگین پردہ دار تھے انکے جسم (مستور) کا کچھ حصہ بھی کھل جاتا تو کونجیا آتی تھی، اس پر بنی اسرائیل کے بعض لوگوں نے تکلیف پہنچائی اور کہا موسیٰ اتنا پردہ جو کرتے ہیں تو ان کے جسم میں کوئی عیب معلوم ہوتا ہے یا تو برص ہے یا فتنے ہے یا اور کوئی آفت ہے، حق تعالیٰ شانہ نے موسیٰ کو اس طعن سے ہری کرنا چاہا چنانچہ وہ ایک دن تنہا غلطی میں پہنچے اور پتھر پر کپڑے رکھ کر کھانے لگے جب فارغ ہوئے تو اپنے کپڑے لینے کا ارادہ کیا تو وہ پتھر آپ کے کپڑوں سمیت بھاگ گیا موسیٰ نے اپنا عصا (ہاتھ میں) لیا اور پتھر کی تلاش میں نکلے اور یوں کہتے ہوئے چلے "ارے پتھر! میرے کپڑے، ارے پتھر! میرے کپڑے" یہاں تک کہ بنی اسرائیل کی ایک مجلس میں جا کر پتھر غبرا اور سب نے موسیٰ کو نکدہ دیکھ لیا تو سب کو معلوم ہو گیا کہ مخلوق الہی میں وہ سب سے حسین تر اور خوبصورت ہیں۔ اسکو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ غلطی میں ننگا نہانا جائز ہے کیونکہ حضور ﷺ نے اس قصہ کو بیان فرما کر اس پر انکار نہیں فرمایا، لہذا وہ احادیث جن میں غسل کرتے وقت ستر کا کہا گیا ہے افضلیت پر محمول ہیں اور باب کے بقیہ اجزا پر ولادت کے لئے وہ احادیث

الْبَلَلُ، وَلَا يَذْكُرُ إِحْتِلَامًا، قَالَ: يَغْتَسِلُ، وَعَنِ الرَّجُلِ يُرَى أَنْ قَدْ اخْتَلَمَ وَلَا يَجِدُ الْبَلَلُ، قَالَ: لَا غُسْلَ عَلَيْهِ. فَقَالَتْ أُمُّ سَلَيْمٍ: الْمَرْأَةُ تَرَى ذَلِكَ أَعْلَيْهَا غُسْلٌ؟ قَالَ نَعَمْ إِنَّمَا النِّسَاءُ شَقَائِقُ الرِّجَالِ. رواه أبو داود وسكت عنه (۹۵:۱) وفيه العمري وقد اختلف فيه كما عرفت في باب غسل الإسلام، لكن قد علمت أيضا أن أبا يعلى حسن حديثه والاختلاف غير مضر، لا سيما إذا سكت عنه إمام من أئمة من الفن.

۱۹۶- عَنْ: خَوْلَةَ بِنْتِ حَكِيمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا سَمِعَتْ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الْمَرْأَةِ تَرَى فِي مَنَابِهَا مَا يَرَى الرَّجُلُ، فَقَالَتْ: "إِنَّهُ لَيْسَ عَلَيْهَا غُسْلٌ حَتَّى تُنْزَلَ، كَمَا أَنَّ الرَّجُلَ لَيْسَ عَلَيْهِ غُسْلٌ حَتَّى يُنْزَلَ". رواه ابن أبي شيبه وهو صحيح (كنز العمال ۱۳۲:۵).

باب تأخير الغسل للمجنب وما يفعل إذا أراد أن ينام أو يأكل أو يشرب أو يعاود

۱۹۷- عَنْ: عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "لَا تَدْخُلْ

كافي ہیں جو احیاء السنن میں مذکور ہیں۔

باب اس بیان میں کہ بغیر انزال کے احتلام غسل واجب نہیں کرتا

۱۹۵- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ نبی ﷺ سے اس شخص کے بارے میں سوال کیا گیا جو تری دیکھے اور اس کو احتلام (یعنی خواب میں جماع کرنا) یاد نہ ہو (تو) آپ نے فرمایا "وہ غسل کرے" اور اس شخص کے بارے میں (بھی) آپ سے سوال کیا گیا (جو گمان کرتا ہے کہ اس کو احتلام ہوا ہے اور وہ تری نہیں پاتا ہے) آپ نے فرمایا "اس پر غسل نہیں ہے" پس ام سلمہ نے عرض کیا عورت (بھی) اس کو (یعنی تری کو) دیکھتی ہے (تو) کیا اس پر (بھی) غسل (واجب) ہے؟ آپ نے فرمایا "ہاں عورتیں تو مردوں کے مثل ہی ہیں"۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس سے سکت کیا ہے۔

فائدہ: احادیث گزشتہ سے معلوم ہو چکا ہے کہ غسل واجب ہونے کے لئے منی کا ثبوت کے ساتھ لگانا شرط ہے لہذا اس باب کی حدیثوں میں بھی یہ قید لگائی جائے گی اگرچہ یہاں مذکور نہیں ہے۔

۱۹۶- حضرت خولہ بنت حکیم سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی ﷺ سے سوال کیا اس عورت کے بارے میں جو خواب میں وہ چیز (یعنی جماع) دیکھے جسے مرد دیکھتا ہے تو آپ نے فرمایا کہ اس پر غسل (واجب) نہیں ہوتا یہاں تک کہ انزال ہو جائے جیسے کہ مرد پر

الْمَلَائِكَةُ بَيِّنَاتٌ فِيهِ صُورَةٌ وَلَا كَلْبٌ وَلَا جُنُبٌ“ . رواه أبو داود والنسائي وابن حبان في صحيحه (الترغيب ۳۸:۱) .

۱۹۸- عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: "ثَلَاثَةٌ لَا تَقْرُبُهُمُ الْمَلَائِكَةُ: الْجُنُبُ وَالسَّكَرَانُ وَالْمُتَضَمِّخُ بِالْخُلُقِ" رواه البزار بإسناد صحيح ، كما في الترغيب .

۱۹۹- عَنْ عَمْرِو بْنِ يَاسِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَرْفُوعاً: ثَلَاثَةٌ لَا تَقْرُبُهُمُ الْمَلَائِكَةُ بِخَيْرٍ: جَنَفَةُ الْكَافِرِ وَالْمُتَضَمِّخُ بِالْخُلُقِ وَالْجُنُبُ ، إِلَّا أَنْ يُبَدَّوْا لَهُ أَنْ يَأْكُلَ أَوْ يَنَامَ فَيَتَوَضَّأَ

غسل (واجب) نہیں (ہوتا) یہاں تک کہ انزال ہو جائے (یعنی انزال ہونے سے غسل واجب ہوتا ہے صرف خواب دیکھنا بغیر انزال غسل واجب نہیں کرتا) اسکا ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور یہ صحیح ہے (کنز العمال)۔

باب مکروہ ہونا تاخیر غسل کا جنسی کیلئے اور اس امر کا جسے جنسی عمل میں لائے جبکہ وہ سونے یا کھانے یا پینے یا دوبارہ جماع کرنے کا قصد کرے

۱۹۷- حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا ملائکہ اس مکان میں داخل نہیں ہوتے جس میں (ذی روح) کی تصویر ہو اور نہ (اس مکان میں جس میں) کتا ہو اور نہ (اس گھر میں جس میں) جنبی ہو۔ اسکا ابو داود، نسائی اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (ترغیب)۔

فائدہ: اس حدیث سے باب کا پہلا جزو اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ جب جنابت ایسی چیز ہے جسکی وجہ سے برکات دخول ملائکہ سے حرمان ہوتا ہے تو غسل کو مؤخر کرنا مکروہ اور مذموم ہوگا۔ اور امام خطابی نے کہا ہے کہ یہاں وہ فرشتے مراد ہیں جو برکت اور رحمت لیکر نازل ہوتے ہیں نہ وہ فرشتے جو حفاظت کرتے ہیں (اور اعمال لکھتے ہیں) کیونکہ وہ جنبی اور غیر جنبی سے جدا نہیں ہوتے اھ۔ احقر کہتا ہے کہ جنبی سے تو وہ بھی جدا ہو جاتے ہیں جیسا کہ دو باب پہلے حدیث میں گذر چکا ہے لہذا جنبی کے متعلق خطابی کا یہ قول صحیح نہیں ہے ہاں تصویر اور کلب کے باب میں درست ہے۔

۱۹۸- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ تین شخص ہیں جن کے پاس ملائکہ نہیں جاتے جنبی اور مست اور جو مخلوق میں آلودہ ہو۔ اسکو بزار نے صحیح سند سے روایت کیا ہے جیسا کہ ترغیب میں ہے۔

فائدہ: مخلوق (سچ خاں) ایک قسم کی خوشبو ہے جو عرفان وغیرہ سے بنائی جاتی ہے اور مردوں کو اس کا استعمال منع ہے کیونکہ اس میں عورتوں کے ساتھ تھپہ ہے جیسا کہ عزیزی میں ہے۔

۱۹۹- حضرت عمار بن یاسرؓ سے مروی روایت ہے کہ تین شخص ہیں جن سے ملائکہ خیر (برکت) کے ساتھ قریب نہیں ہوتے

وُضُوئُهُ لِلصَّلَاةِ“۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر بإسناد حسن (العزیزی ۲: ۱۸۳)۔

۲۰۰- عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : ”كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ وَهُوَ جُنُبٌ غَسَلَ فَرْجَهُ وَتَوَضَّأَ وَضُوئُهُ لِلصَّلَاةِ“۔ رواہ الجماعة (المنتقى ۱: ۲۰۸، مع النيل)۔

۲۰۱- عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : ”أَنَّ ﷺ كَانَ إِذَا أَجْنَبَ فَأَرَادَ أَنْ يَنَامَ تَوَضَّأَ أَوْ تَيَمَّمَ“۔ رواہ البیہقی بإسناد حسن (فتح الباری ۱۰: ۳۳۷)۔

۲۰۲- عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : ”كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا وَاقَعَ بَعْضُ أَهْلِهِ فَكَسَلَ أَنْ يَقُومَ ضَرَبَ يَدَهُ عَلَى الْحَائِطِ فَتَيَمَّمَ“۔ رواہ الطبرانی فی الأوسط ، وفيه بقیۃ بن الولید وهو مدلس ، کذا فی مجمع الزوائد قلت : وكان كثير التدليس

کافر میت کے بدن سے اور خلوق آلودہ سے اور جنبی سے مگر (جبکہ) وہ کھانے (یا پینے) یا سونے کا قصد کرے پس وضو کرے مثل نماز کے وضو کے (تو چونکہ یہ وضو ایک نوع کی طہارت ہے اسلئے ملائکہ اس سے اس حالت میں نفرت نہ کریں گے اور کھانے اور سونے کی قید صرف اہتمام کیلئے ہے کیونکہ بغیر قصد اکل و نوم بھی تاخیر غسل کے وقت وضو کر لینا مسنون ہے اس لئے کہ مقصود جنابت کا کم کرنا ہے اور اسکی جمیع اوقات میں حاجت ہے خواہ اکل و نوم میں مشغول ہو یا خالی بیٹھا رہے)۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں بسند حسن روایت کیا ہے جیسا کہ عزیزی میں ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے باب کے تمام اجزاء ثابت ہیں بجز اخیر جزو کے۔

۲۰۰- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب جنابت کی حالت میں سونے کا قصد فرماتے تھے تو اپنی شرم گاہ کو ڈھوپا کرتے تھے اور مثل نماز کے وضو کے وضو فرمایتے تھے۔ اسکو اصحاب صحاح ستہ نے روایت کیا ہے۔

۲۰۱- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب جنابت سے ہوتے اور سونے کا قصد فرماتے (تو) وضو کر لیتے یا تیمم فرمایتے۔ اسکو بیہقی نے بسند حسن روایت کیا ہے جیسا کہ فتح الباری میں ہے۔

فائدہ: غسل جنابت میں اگر تاخیر ہو جائے تو وضو کر لے کہ اس سے جنابت میں کمی ہو جاتی ہے اور جو وضو نہ کرے تو تیمم ہی کر لے کہ یہ بھی ایک نوع کی طہارت ہے لیکن وضو افضل ہے۔

۲۰۲- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب بعض ازواج مطہرات سے ہم بستری ہوتے اور انھیں میں سستی معلوم ہوتی (تو وضو اور غسل نہ فرماتے بلکہ) اپنے ہاتھ کو دیوار پر مارتے اور تیمم فرمایتے۔ اسکو طبرانی نے الأوسط میں

النَّبِيُّ ﷺ قَدْ رَأَيْتُكُمْ تَفْعَلُونَهُ ، غَيْرَ أَنَّكُمْ لَا تَغْتَسِلُونَ فِي الْعِيدَيْنِ ” . رواه ابن مندہ وابن عساکر وقال : الصحيح في هذا الحديث ” عن عياض ” وقوله ” زياد ” غير محفوظ كذا في كنز العمال (۳۳۸:۴) ولم أقف على سنده مفصلاً .

۱۸۲- عن : أَبِي هُرَيْرَةَ ؓ مَرْفُوعاً : ” الْغُسْلُ فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ وَاجِبٌ ، يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَيَوْمَ الْفِطْرِ وَيَوْمَ النَّحْرِ وَيَوْمَ عَرَفَةَ ” . رواه الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف (العزیزی ۷:۳) .

۱۸۳- عن نافع أن عبد الله بن عمر ؓ كَانَ يَغْتَسِلُ يَوْمَ الْفِطْرِ قَبْلَ أَنْ يَخْدُوَ إِلَى الْمُصَلَّى . رواه الإمام مالك في الموطأ ، وهذا إسناد صحيح جليل . قال البخاری : أصح الأسانيد : مالك عن نافع عن ابن عمر كذا في تهذيب التهذيب (۴۱۳:۱) .

۱۸۴- أخبرنا : إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى الأسلمي أخبرني يزيد بن أبي غنيد مولى سلمة بن الأكوع أَنَّهُ كَانَ يَغْتَسِلُ يَوْمَ الْعِيدِ . رواه الإمام الشافعي في

باب عیدین کے غسل کے بیان میں

۱۸۱- عیاض اشعریؒ سے روایت ہے کہ انہوں نے (حاضرین سے) فرمایا کہ ہر وہ کام جسکو میں نے نبی ﷺ کو کرتے دیکھا ہے میں تم کو (بھی) کرتے دیکھتا ہوں سو اس کے تم عیدین میں غسل نہیں کرتے (یعنی یہ ایسا کام ہے جسکو رسول اللہ ﷺ کیا کرتے تھے اور تم نہیں کرتے جو پس عیدین میں غسل کرنا مسنون ثابت ہو گیا) ۔ اسکو ابن مندہ اور ابن عساکر نے روایت کیا ہے جیسا کہ کنز العمال میں ہے ۔

۱۸۲- حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ ان ایام میں غسل واجب (یعنی مؤکد) ہے جمعہ کے دن اور فطر (یعنی عید الفطر) کے دن اور قربانی کے دن (یعنی عید الاضحیٰ میں) اور عرفہ کے دن ۔ اسکو دیلمی نے مسند الفردوس میں روایت کیا ہے اور اسکی سند ضعیف ہے (عزیزی) ۔

فائدہ: عرفہ کا دن نویں ذی الحجہ کو کہتے ہیں ، اور اس دن غسل کرنا صرف ان لوگوں کیلئے مسنون ہے جو حج کریں اور مقام عرفات میں حاضر ہوں اور اس کا مفصل بیان کتاب الحج میں آئے گا ۔

۱۸۳- نافع سے (جو زاد کردہ غلام ہیں حضرت ابن عمرؓ کے) روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ (عید) فطر کے دن صبح کے وقت عید گاہ جانے سے پہلے غسل فرمایا کرتے تھے ۔ اسکو امام مالک نے مؤطا میں صحیح سند سے روایت کیا ہے ۔

الحديث رواه مسلم .

۲۰۶- عَنْ : غَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَ جُنُبًا وَأَرَادَ أَنْ يَأْكُلَ أَوْ يَنَامَ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ " . رواه مسلم (۱ : ۱۴۴) وبهذا اللفظ عزاه الحافظ إلى مسلم في التلخيص الحبير .

۲۰۷- عَنْ : غَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ وَهُوَ جُنُبٌ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ قَبْلَ أَنْ يَنَامَ ، وَكَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَطْعَمَ وَهُوَ جُنُبٌ ، غَسَلَ كَفَّيْهِ وَمَضْمَضَ فَاهُ ثُمَّ طَعِمَ " . رواه الدارقطني وقال : " صحيح " .

۲۰۸- عَنْ أَبِي زَافِعٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : " أَنَّهُ ﷺ طَافَ ذَاتَ يَوْمٍ عَلَى نِسَائِهِ يَمْتَسِلُ عِنْدَهُمْ وَعِنْدَ هَذِهِ ، قَالَ : فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! أَلَا تَجْعَلُهُ غُسْلًا وَاحِدًا ؟ قَالَ : " هَذَا أَزْكَى وَأَطْيَبُ وَأَظْهَرُ " . رواه أبو داود والنسائي (فتح الباری ۱ : ۲۲۲) وهو صحيح

کر کے سو جاتے تھے اور کبھی وضو کر کے (بلا غسل کئے) سو رہتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۰۶- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب جنسی ہوتے اور کھانے یا سونے کا ارادہ کرتے تو وضو فرمالیے تھاماز کا وضو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا جیسا کہ تفسیر میں ہے۔

۲۰۷- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ جنابت کی حالت میں جب سونے کا ارادہ فرماتے تو سونے سے پہلے غسل نماز کے وضو کے وضو فرمالیے اور جب کھانے کا ارادہ کرتے جنابت کی حالت میں تو دونوں ہاتھ دھو لیتے اور کھلی فرماتے پھر کھانا کھاتے۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے۔

فائدہ : اس حدیث سے سونے اور کھانے کی حالت میں فرق معلوم ہوا اور اس سے پہلی حدیث جو مسلم کی روایت سے مذکور ہوئی اس میں کھانے اور سونے کا ایک حکم فرمایا گیا ہے پس دونوں حدیثوں میں تطبیق اس طرح کی جائے گی کہ جنسی جب کچھ کھانا چاہے تو زیادہ بہتر یہ ہے کہ وضو کر لے اور اگر وضو نہ کرے تو کھلی کر لے اور ہاتھ دھو لے اور یہی درجہ ہے۔

۲۰۸- حضرت ابورافع سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دن اپنی (تمام) ازواج سے ہمبستی فرمائی اس حال میں کہ آپ اس (بیوی) کے پاس غسل کرتے تھے اور اس (بیوی) کے پاس غسل کرتے تھے پس میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ! آپ اس (مجموعہ غسل) کو ایک غسل کیوں نہیں کر دیتے ؟ (یعنی ہر بیوی سے جماع کے بعد آپ غسل کرتے ہیں اور اس میں مشقت زیادہ ہے سو اختصار کیوں نہیں فرماتے اور صرف ایک غسل پر کفایت کیوں نہیں کر لیتے ؟) آپ نے فرمایا " یہ (یعنی ہر جگہ جدا جدا غسل کرنا)

أو حسن علی قاعدته.

۲۰۹- عَنْ : أَنَسٍ رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ وَيَغْتَسِلُ غُسْلًا وَاحِدًا. رواه مسلم (۱: ۱۴۴).

۲۱۰- عَنْ : أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضی اللہ عنہ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ أَهْلَهُ ، ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يَعُودَ فَلْيَتَوَضَّأْ . رواه مسلم (۱: ۱۴۴) وفي التلخيص الحبير : " ورواه أحمد في مسنده وابن خزيمة وابن حبان (في صحيحهما) والحاكم (في مستدرکہ) وزادوا : فإنه أنشط للعود . وفي رواية لابن خزيمة (في صحيحه) والبيهقي (في سننه) : فليتوضأ وضوئه للصلاة " ۱۱.

۲۱۱- عَنْ : غَابِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : " كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم يَجَامِعُ ثُمَّ يَعُودُ وَلَا يَتَوَضَّأُ . رواه الطحاوی (فتح الباری ۱: ۳۲۳).

زیادہ پاکیزہ ہے اور بہت عمدہ ہے اور زیادہ لطیف ہے۔ اسکو ابوداؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے جیسا کہ فتح الباری میں ہے اور اسکی سند حسن ہے یا صحیح ہے صاحب فتح الباری کے قاعدے پر۔

۲۰۹- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازواج سے جماع فرماتے تھے ایک غسل کے ساتھ۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ : یعنی سب سے جماع کر کے ایک غسل فرما لیتے تھے کہ یہ بھی جائز ہے اور ہر ایک بیوی کے جماع سے جدا غسل کرنا اولیٰ ہے جیسا کہ کچھلی حدیث میں گذرا۔

۲۱۰- حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی اپنی بیوی کے پاس آئے (یعنی جماع کرے) پھر دوبارہ (جماع) کا قصد کرے تو وضو کر لے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے اور تھخیص حبر میں ہے کہ اسکو امام احمد نے اور ابن خزيمة اور ابن حبان اور حاکم نے (بھی) روایت کیا ہے اور (یہ اور) بڑھایا ہے "اسلئے کہ یہ (وضو) عود کیلئے زیادہ نشاط پیدا کرنے والا ہے (یعنی دوبارہ جماع کیلئے طبیعت کو زیادہ نشاط پیدا ہوتا ہے) اور ابن خزيمة کی ایک روایت میں اور تھخیص کی روایت میں (یہ) ہے (کہ) چاہیے کہ وضو کر لے غسل نماز کے وضو کے۔

۲۱۱- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جماع فرماتے تھے پھر عود کرتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

۲۱۲- عَنْ غَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَنَامُ وَهُوَ جُنُبٌ، وَلَا يَمْسُ مَاءً. رواه أصحاب السنن كذا في التلخيص: قال الحافظ بعد نقل كلام المحدثين في هذا الحديث: "صححه البيهقي وقال: إن أبا إسحاق قد بين سماعه من الأسود في رواية زهير عنه، وقال الدار قطنی فی العلل: يشبه أن يكون الخبران صحيحين قاله بعض أهل العلم" قلت: ولفظه عند ابن ماجه بسند صحيح عنها: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِنْ كَانَتْ لَهُ إِلَى أَهْلِهِ حَاجَةٌ قَضَاهَا، ثُمَّ يَنَامُ كَهَيْئَتِهِ لَا يَمْسُ مَاءً" اه كذا في العمدة للعيني (۲: ۶۴).

۲۱۳- محمد: قال: أخبرنا أبو حنيفة قال: حدثنا أبو إسحاق السبيعي عن الأسود بن يزيد عَنْ غَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْ: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصْنِبُ مِنْ أَهْلِهِ مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ فَيَنَامُ وَلَا يُصْنِبُ مَاءً، فَإِنْ اسْتَيْقَظَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ غَاذَ وَاعْتَسَلَ". أخرجه محمد في الآثار (ص ۸) وكذا في الموطأ (ص ۷۱) إلا أن فيه: "ثُمَّ يَنَامُ وَلَا يَمْسُ"

فائدہ: اس حدیث سے دوبارہ جماع کرنا بغیر وضو کے معلوم ہوا اور اس سے پہلی حدیث سے وضو کے ساتھ پس حدیث سابق استجاب پر محمول ہوگی اور یہ حدیث جواز پر تاکہ باہم احادیث میں تعارض نہ رہے۔

۲۱۲- حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جنابت کی حالت میں سو رہا کرتے تھے اور پانی کو نہ چھوتے تھے۔ اسکو اصحاب سنن نے روایت کیا ہے اور اسکو بیہقی اور دارقطنی نے صحیح کہا ہے (تلخیص الخیر) اور اسکو ابن ماجہ نے بسند صحیح ان الفاظ سے روایت کیا ہے کہ اگر رسول اللہ ﷺ کو اپنے اہل کی طرف حاجت ہوتی تو آپ ﷺ حاجت کو پورا کر لیتے پھر اسی حالت پر سو رہتے اور پانی کو نہ چھوتے تھے (یعنی)۔

فائدہ: اس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ بعض دفعہ جنابت کی حالت میں بغیر وضو کے بھی سو رہتے تھے اور یہ جائز ہے اگرچہ وضو اور تیمم کے سونا افضل ہے اور آپ ﷺ غیر افضل کام صرف بیان جواز کیلئے کرتے تھے۔

۲۱۳- امام محمد امام ابو حنیفہ سے وہ اپنی سند کے ساتھ حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنے اہل سے رات کے اول حصہ میں فارغ ہوتے پھر سو رہتے اور پانی (بدن کو) نہ لگاتے اور جب آخر رات میں جاگتے تو پھر جماع کرتے اور غسل کرتے اور ایک روایت میں ہے کہ پھر سو جاتے اور پانی کو نہ چھوتے اسکو امام محمد نے کتاب الاثار اور سنن طائیں روایت کیا ہے اور فرمایا کہ

ماءٌ“ وقال: وبہ نأخذ، لا بأس إذا أصاب الرجل أهله أن ينام قبل أن يغتسل أو يتوضأ، وهو قول أبي حنيفة“. ۱۹ قلت: رجالہ کلہم ثقات واستدلال المجتہد بحديث تصحيح له كما تقرر فی الأصول۔

۲۱۴- عَنْ: شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ الصَّحَابِيِّ رضی اللہ عنہ قَالَ: ”إِذَا اجْتَنَبَ أَحَدُكُمْ مِنَ اللَّيْلِ ثُمَّ آزَادَ أَنْ يَنَامَ فَلْيَتَوَضَّأْ، فَإِنَّهُ يَضْفُ غُسْلَ الْجَنَابَةِ“۔ رواہ ابن ابی شیبہ بسند رجالہ ثقات، کذا فی العمدة للعینی (۱۶۶:۲) والفتح للحافظ (۳۳۷:۱)۔

۲۱۵- حَدَّثَنَا: ابْنُ خَزِيمَةَ قَالَ: ثَنَا حَجَّاجٌ قَالَ: حَدَّثَنَا حَمَادٌ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ نَافِعٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رضی اللہ عنہ قَالَ: ”إِذَا اجْتَنَبَ الرَّجُلُ وَأَزَادَ أَنْ يَأْكُلَ أَوْ يَشْرَبَ أَوْ يَنَامَ غَسَلَ كَفَيْهِ وَمَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَذِرَاعَيْهِ وَغَسَلَ فَرْجَهُ وَلَمْ يَغْسِلْ قَدَمَيْهِ“۔ أخرجه الطحاوی ورجالہ رجال الصحیح إلا ابن خزيمة وهو ثقة مشهور كما مر، ورواه مالك في الموطأ عن ابن عمر من فعله عن عائشة قالت: رُبَّمَا اغْتَسَلَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم مِنَ الْجَنَابَةِ ثُمَّ جَاءَ فَاسْتَدَفَأَ بِي، فَضَمَمْتُهُ إِلَيَّ وَلَمْ أُغْتَسِلْ“۔ أخرجه الترمذی وقال:

ہم اسی کے قائل ہیں کہ جب مرد بیوی کے پاس جائے تو غسل یا وضو سے پہلے سو رہے میں کچھ مضائقہ نہیں میں کہتا ہوں کہ اسکے راوی سب ثقہ ہیں اور مجتہد کا کسی حدیث سے استدلال کرنا اسکی صحیح ہے۔

۲۱۳- شَدَّادُ بْنُ أَوْسٍ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا جب کوئی شخص رات کو چُنی ہو جائے اور پھر سونا چاہے تو وضو کر لیا کرے کیونکہ وضو ا دھا غسل ہے۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے ایسی سند سے روایت کیا ہے جسکے راوی ثقہ ہیں (بخاری)۔

فائدہ: اس سے وضو کر کے سونے کی فضیلت ثابت ہوئی اور یہ بھی معلوم ہوا کہ غسل جنابت سے پہلے سونے کیلئے وضو کرنے کی حکمت یہ ہے کہ اس سے حدت میں تخفیف ہو جاتی ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ بغیر غسل کے سونا جائز ہے۔

۲۱۵- عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ فرمایا جب آدمی چُنی ہو جائے اور کھانا یا پینا سونا چاہے تو اپنے دونوں ہاتھ دھوئے اور کھلی کرے اور ناک میں پانی دے اور منہ ہاتھ اور شرم گاہ کو دھوئے اور پیروں کو نہ دھوئے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں بجز ابن خزيمة کے اور وہ مشہور ثقہ ہیں اور اسکو مالک نے بھی مؤطا میں ابن عمرؓ سے فعلاً روایت کیا ہے کہ وہ جنابت کی حالت میں کھانے پینے یا سونے کیلئے ایسا کیا کرتے تھے۔

حضرت عائشہؓ سے مروی ہے وہ فرماتی ہیں کہ بعض دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنابت کا غسل فرماتے پھر آ کر مجھ سے گرمی حاصل

۲۱۷- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : " إِذَا وَلَعَ الْكَلْبُ فِي إِنَاءٍ أَخَذَكُمْ فَلْيَرْقُوهُ ثُمَّ لْيَغْسِلْهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ " رواه مسلم والنسائی والدارقطنی ، وقال : إسناده حسن رواه كلهم ثقات وأخرجه ابن خزيمة في صحيحه ولفظه : فليسقه . كذا في التلخيص .

۲۱۸- عَنِ : ابْنِ سَبْرِينَ أَنَّ زُنَجِيًّا وَقَعَ فِي زَمْزَمَ ، فَعَبْنِي فَمَاتَ ، فَأَمَرِيهِ ابْنُ عَبَّاسٍ ، فَأَخْرَجَ ، وَأَمَرَ بِهَا أَنْ تُنْزَخَ . قَالَ : فَعَلَبْتُهُمْ عَيْنَ جَانَّتِهِمْ مِنَ الرُّكْنِ فَأَمَرَ بِهَا فَدُسَّتْ بِالْقَبَاطِي وَالْمَطَارِفِ حَتَّى نَزَحُوهَا ، فَلَمَّا نَزَحُوهَا انْفَجَرَتْ عَلَيْهِمْ . رواه الدارقطنی ، وإسناده صحيح . آثار السنن (ص-۸) .

پانی میں نجاست کا گمان غالب ہو اس کا استعمال جائز نہ ہوگا ان دلائل مذکورہ سے اور (اس حکم میں) کچھ فرق نہیں ہے، پانی دو قلعہ ہوئے (کی حالت) میں یا (اس سے) زیادہ یا کم اور متغیر یا غیر متغیر ہونے کی صورت میں اور یہی مذهب امام صاحب کا ہے اور اسکی کوئی حد مقرر کرنے کے لئے نص کی حاجت ہے اور اس باب میں نص وارد نہیں ہوئی اھ اور وہ درود کی حد انتظام عوام کیلئے ہے اور قلعین کی چونکہ مقدار متعین نہیں ہو سکی جیسا کہ فقہاء حنفیہ نے کہا ہے اسلئے حدیث قلعین سے حد نہیں مقرر کی جاسکتی اس طرح کہ قلعین کو ماہ کثیر اور اس سے کم کو ماہ قلیل کہا جائے واللہ تعالیٰ اعلم اور یہ حکم جو اس حدیث میں مذکور ہے ٹھہرے ہوئے پانی کا ہے اس سے اگلے باب میں جو حدشیں آرہی ہیں وہ جاری پانی پر محمول ہیں تاکہ باہم حدیثوں میں تعارض نہ رہے۔

۲۱۷- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ جب کتا کسی کے برتن میں منہ ڈال دے تو وہ اسکو گرا دے پھر سات دفعہ دھوئے۔ اسکو مسلم، نسائی اور دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: ظاہر ہے کہ کتے کے صرف منہ ڈالنے سے پانی وغیرہ میں تغیر نہیں آتا اور ہاں ہمہ حضور ﷺ نے برتن کے دھونے اور چیز کے گرانے کا حکم فرمایا ہے معلوم ہوا کہ تھوڑا پانی یا پاکی کے ملنے سے معانا پاک ہو جاتا ہے گو تغیر نہ آیا ہو پس یہ حدیث بالکیہ پر جت ہے۔

۲۱۸- ابن سیرین سے روایت ہے کہ ایک حبشی چاہ زمزم میں گر گیا تھا اور مر گیا تو ابن عباسؓ نے اسکے نکالنے کا حکم کیا چنانچہ نکالا گیا اور کتوں کا سارا پانی نکالنے کا حکم دیا راوی کہتے ہیں کہ پھر ایک چشمہ لوگوں پر غالب آ گیا جو حجر اسود کی طرف سے آ رہا تھا ابن عباس نے چاروں اور قلعینوں سے چشمہ کے بند کرنے کا حکم دیا یہاں تک کہ سارا پانی نکال دیا گیا، جب پانی نکل چکا تو چشمہ دفعہ پھوٹ پڑا۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

۲۱۹- عَنْ : عَطَاءٍ أَنَّ حَبِشِيًّا وَقَعَ فِي زَمْزَمَ فَمَاتَ ، فَأَمَرَ ابْنُ الزُّبَيْرِ ، فَنَزَحَ مَائِهَا فَجَعَلَ الْمَاءَ لَا يَنْقَطِعُ ، فَتَنَظَّرَ ، فَإِذَا عَيْنُ تَجْرِي مِنْ قِبَلِ الْحَجْرِ الْأَسْوَدِ ، فَقَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ : حُسْبُكُمْ . رواه الطحاوی وإسناده صحيح وابن ابی شیبہ ، ورجاله رجال الصّحیحین ، وصححه ابن الہمام فی فتح القدیر (آثار السنن مع تعلیقه ، ص-۸) .

باب طہارۃ الماء الكثير إلا عند تغير لونه أو ريحه أو طعمه

۲۲۰- حدثنا : محمد بن الحجاج قال : حدثنا علي بن معبد قال : حدثنا

فائدہ: ظاہر ہے کہ چاہ زمزم کا پانی قلعین سے بہت زیادہ تھا اور صرف ایک آدمی کے گر جانے اور مر جانے سے اس میں تغیر نہ آ سکتا تھا مگر بایں ہمد ابن عباسؓ نے اسکے سارے پانی کے نکالنے کا حکم دیا اور یہ محض استحباباً نہ تھا بلکہ وجوہاً حکم تھا کیونکہ محض استحبابی حکم ہوتا تو اس کے لئے اس قدر تکلف نہ کیا جاتا جو حدیث میں مذکور ہے اور یہ واقعہ بہت سے صحابہ کے سامنے ہوا تو گویا اجماعی مسئلہ ہو گیا کہ کنواں ناپاکی کرنے سے ناپاک ہو جاتا ہے گو اس میں کتنا ہی پانی ہو۔

۲۱۹- عطاء سے روایت ہے کہ ایک حبشی زمزم میں گر گیا اور مر گیا تو عبداللہ بن زبیر نے حکم دیا تو اس کا پانی نکالا گیا مگر پانی ختم ہی نہ ہوا تھا پھر دیکھا گیا کہ حجر اسود کی طرف سے ایک چشمہ آ رہا ہے۔ اس پر ابن زبیرؓ نے فرمایا کہ بس تمہیں (اتنا ہی) کافی ہے۔ اسکو طحاوی نے سند صحیح سے روایت کیا اور ابن ابی شیبہ نے بھی۔ اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں اور ابن ہمام نے فتح القدیر میں اسکی تصحیح کی ہے۔

فائدہ: اس سے بھی وہی بات ثابت ہوئی جو کہ حدیث سابق سے ثابت ہوئی تھی اور عبداللہ بن زبیر کا چشمہ کو دیکھ کر یہ فرمانا کہ بس کافی ہے اسکی دلیل ہے کہ ناپاکی کرنے سے اسی پانی کا نکالنا واجب ہوتا ہے جو اس وقت موجود ہو پھر نیا پانی آنے لگے تو اسکا نکالنا واجب نہیں، پس ابن عباسؓ کا چاروں سے چشمہ کو بند کرنا احتیاطاً تھا باقی موجودہ پانی کا نکالنا دونوں کے نزدیک واجب تھا اور تغیر نے جو چاہے بضعہ کے واقعہ سے استدلال کیا ہے کہ اس میں ناپاکی ڈالی جاتی تھی اور حضور ﷺ اس سے وضو کرتے اور اسکو پاک فرماتے تھے اسکا جواب یہ ہے کہ یا تو اسکا پانی جاری تھا جیسا کہ طحاوی نے وارد کیا ہے اور وادی کا قول سیر میں حجت ہے یا کنواں بہت بڑا اور وسیع تھا (جودہ وردہ کی مقدار میں تھا یا اس سے بھی زیادہ) جیسا کہ امام شافعیؒ کے قول سے معلوم ہوتا ہے اور ایک حدیث میں اسکو تالاب سے تعبیر کیا گیا ہے یا مطلب یہ ہے کہ کسی زمانہ میں حضور ﷺ کی تشریف آوری سے پہلے اس میں گندگی ڈالی جاتی تھی مگر پھر اس کو پاک کر لیا گیا، مگر بعض صحابہ کو پہلی حالت کی وجہ سے اسکی پاکی میں شبہ ہوا تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ پانی پاک ہے۔

عیسیٰ بن یونس عن الْأَخْوَصِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ رَاشِدِ بْنِ سَعْدٍ ، قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ :
 " أَلْمَاءٌ لَا يُنَجِّسُهُ شَيْءٌ إِلَّا مَا غَلَبَ عَلَى لَوْنِهِ أَوْ طَعْمِهِ أَوْ رِيحِهِ " . رواه الطحاوی
 (۹-۱) وفي التلخیص الحبیر (۱-۴) " ورواه الطحاوی والدارقطنی من طریق
 راشد بن سعد مرسلًا بلفظ : " أَلْمَاءٌ لَا يُنَجِّسُهُ شَيْءٌ إِلَّا مَا غَلَبَ عَلَى رِيحِهِ أَوْ طَعْمِهِ "
 زاد الطحاوی : "أو لونه" وصحح أبو حاتم إرساله . اه قلت : المرسل بشروطه حجة
 عندنا ، وهو كذلك .

۲۲۱- عَنْ أَبِي أُمَانَةَ النَّاهِلِيِّ ؓ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ : " لَا يُنَجِّسُ الْمَاءَ شَيْءٌ
 إِلَّا مَا غَبَرَ رِيحُهُ أَوْ طَعْمُهُ " . رواه الطبرانی فی الأوسط والكبیر ، وله عند ابن ماجه " إلا ما
 غلب على ريحه وطعمه ولونه " . وفيه رشدين بن سعد ، وهو ضعيف (مجمع الزوائد
 ۸۷:۱) . قلت وثقه الهيثم بن خارجه ، كما في تهذيب التهذيب (۳:۳۷۷)
 والاختلاف غير مضر ، كما عرف مراراً ، لا سيما إذا تأيد الحديث بالمرسل الصحيح .

باب عدم فساد الماء بموت شيء ليس له دم سائل فيه

۲۲۲- عَنْ : أَبِي هُرَيْرَةَ ؓ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : " إِذَا وَقَعَ الذُّبَابُ فِي إِنَاءٍ
 أَحَدِكُمْ فَلْيُغْمِسْهُ كُلَّهُ ، ثُمَّ لِيَطْرَحْهُ ، فَإِنْ فِي إِحْدَى جَنَاحَيْهِ شِفَاءٌ وَفِي

باب آب کثیر کا ظاہر ہونا مگر اسکے رنگ یا بو یا مزہ کے (نجاست کے اثر سے) بدل جانے کے وقت

۲۲۰- راشد بن سعد (تابعی) سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ پانی کو کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی مگر جو (نجس چیز) اسکے رنگ یا مزہ یا بو پر غالب ہو جائے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور ابو حاتم نے اسکو مرسلًا کہا ہے۔

۲۲۱- حضرت ابوامامہ ؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا پانی کو کوئی چیز نجس نہیں کرتی مگر وہ (نجس چیز) کہ اسکی بو کو یا مزہ کو بدل دے۔ اسکو طبرانی نے اوسط اور کبیر میں روایت کیا ہے اور ابن ماجہ کی روایت میں یوں ہے "مگر جو چیز غالب آجائے اسکی بو اور مزہ اور رنگ پر (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: چونکہ اس سے پہلے باب میں آب قلیل وغیر جاری کا وقوع نجاست سے ناپاک ہو جانا گذر چکا ہے اسلئے وہ اس

حدیث میں سے مستثنی ہو گیا اور اس حدیث کا حکم صرف آب جاری و کثیر کے ساتھ خاص رہے گا

الْآخِرِ ذَاءً“۔ رواہ البخاری۔

۲۲۳- عن : بقية حدثني سعيد بن أبي سعيد الزبيدي عن بشر بن منصور عن علي بن زيد بن جدعان عن سعيد بن المسيب عن سلمان رضي الله عنه ، قَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ : ” يَا سَلْمَانُ ! كُلْ طَعَامًا وَ شَرَابًا وَقَعْتَ فِيهِ ذَائَةٌ لَيْسَ لَهَا دَمٌ فَمَاتَتْ فِيهِ ، فَهُوَ حَلَالٌ أَكَلُهُ وَ شَرِبُهُ وَ وُضُوئُهُ “۔ رواہ الدارقطني فی سننہ ، وقال : ” لم يروه غير بقية عن سعيد بن أبي سعيد الزبيدي ، وهو ضعيف ورواه ابن عدي في الكامل وأعله بسعيد هذا ، وقال : هو شيخ مجهول ، وحديثه غير محفوظ . اه قلت : قال المحقق في الفتح : وأما سعيد بن أبي سيعد هذا فذكره الخطيب ، وقال : واسم أبيه عبد الجبار ، وكان ثقة ، فانتفت الجهالة ، والحديث مع هذا لا ينزل عن الحسن اه قلت : وأما بقية فهو ابن الوليد ثقة من رجال مسلم . إلا أنه مدلس ، وقد صرح بالتحديث . والباقون كلهم ثقات ، وإن كان في بعضهم كلام لا يضر ، فالحديث حسن .

باب أن الماء المستعمل طاهر غير طهور

۲۲۴- عَنْ : مُحَمَّدِ بْنِ الْمُكَدِّرِ قَالَ : سَمِعْتُ جَابِرًا يَقُولُ : ” جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ”

باب اس بیان میں کہ پانی میں ایسی چیز مرنے سے جسمیں بہتا خون نہ ہو پانی نجس نہیں ہوتا

۲۲۲- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کے برتن میں کھي گر جائے تو اسے پوری کو غوطہ دیدے پھر اسکو نکال ڈالے کیونکہ اسکے ایک بازو میں شفاء ہے اور دوسرے میں مرض ہے (اور وہ مرض والے بازو کو پہلے ڈالتی ہے)۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے

فائدہ: ادراعی طرح جتنے حیوانات بہتا خون نہ ہونے میں کھي کے مشابہ ہیں وہ سب اس حکم میں کھي کے مثل ہیں۔ اور حدیث اپنے اطلاق سے دونوں صورتوں کو شامل ہے خواہ کھي گر کر مر جائے یا نہ مرے۔

۲۲۳- علی بن زید بن جدعان، سعید بن المسیب سے اور وہ حضرت سلمانؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ اے سلمان! جس کھانے یا پینے کی چیز میں ایسا جانور گر جائے جس میں خون نہیں پھرای میں مر جائے تو اسکا کھانا اور پینا اور (ایسے پانی سے) وشو کرنا حلال ہے۔ اسکو دارقطنی نے سنن میں روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن کے قریب ہے۔

يَعُوذُنِي وَأَنَا مَرِيضٌ لَا أَغْقِلُ ، فَتَوَضَّأَ وَصَبَّ عَلَيَّ مِنْ وَضُوئِهِ فَعَقَلْتُ الْحَدِيثُ - أخرجه البخارى .

۲۲۵- عن: الْجَعْدِ قَالَ: سَمِعْتُ السَّائِبَ بْنَ يَزِيدَ يَقُولُ: "ذَهَبَتْ بِي خَالَتِي إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ ابْنِ أَخْتِي وَقَعَ فَمَسَحَ رَأْسِي وَدَعَانِي بِالْبِرَكَةِ، ثُمَّ تَوَضَّأَ فَشَرِبْتُ مِنْ وَضُوئِهِ" الحديث. رواه البخارى .

۲۲۶- عَنْ: أَبِي هُرَيْرَةَ ؓ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: " لَا يَغْتَسِلُ أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ الدَّائِمِ وَهُوَ جُنُبٌ ، فَقَالَ : كَيْفَ يَفْعَلُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ ! قَالَ : يَتَنَاوَلُهُ تَنَاوُلًا . رواه مسلم وأبو داود ، وسكت عنه ، وكذا الحافظ فى الفتح (۱: ۲۹۹) "لا يبولن أحدكم فى الماء الدائم ، ولا يغتسل فيه من الجنابة " . ۱۰ .

باب آب مستعمل طاہر ہے مطہر نہیں

۲۲۳- محمد بن المنکدر سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے جابر سے سنا کہ فرماتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ میری عیادت کیلئے تشریف لائے اور میں بیمار تھا، مجھ کو ہوش نہ تھا، سو اپنے وضو کیا اور مجھ پر اپنے وضو کا پانی ڈال دیا پس میں ہوش میں آ گیا۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۲۲۵- جعد سے روایت ہے کہ میں نے سائب بن یزید سے سنا کہ وہ کہتے تھے کہ مجھ کو میری خالہ نبی ﷺ کے پاس لے گئیں اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! امیرا (یہ) بھانجا بیمار ہے پس آپ نے میرے سر پر ہاتھ پھیرا اور میرے لئے برکت کی دعا کی پھر وضو فرمایا اور میں نے آپ ﷺ کے وضو کا پانی پیا۔ اسکو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: حضور ﷺ نے برکت کیلئے آب مستعمل جابر پر ڈالا اور برکت ہی کیلئے سائب کے پینے کو جائز رکھا پس اس سے معلوم ہوا کہ وہ پاک ہے کیونکہ ناپاک میں برکت نہیں ہو سکتی۔

۲۲۶- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص ٹھہرے ہوئے پانی میں غسل نہ کرے جنابت کی حالت میں۔ پس راوی نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کہا "کس طرح (غسل) کرے اسے ابو ہریرہؓ! " انہوں نے جواب دیا کہ (ہاتھ وغیرہ سے) لے لے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے اور ابو داود نے بھی روایت کیا ہے اور اس کا مضمون یہ ہے کہ تم میں سے کوئی شخص ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب نہ کرے اور نہ اس میں غسل جنابت کرے۔

فائدہ: حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں فرمایا ہے کہ آپ کا غسل سے منع فرمانا اس لئے ہے کہ پانی مستعمل نہ ہو جائے پس

۲۲۷- أخبرنا: محمد بن فضیل عن أبی سنان ضرار، عن محارب عن ابنِ عمر
 : "مَنِ اغْتَرَفَ مِنْ مَّاءٍ وَهُوَ جُنُبٌ فَمَا بَقِيَ نَجَسٌ" أخرجه ابن أبي شیبہ فی المصنف
 (عمدة القاری ۲: ۲۳). قلت: سند صحیح رجالہ رجال الصحیحین، إلا أبا سنان، فإنه
 من رجال مسلم.

۲۲۸- عَنْ: عَبْدِ اللَّهِ ﷺ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أُنِيَ بِرَجُلٍ قَدْ شَرِبَ فَقَالَ "يَا أَيُّهَا
 النَّاسُ! قَدْ أَنْ لَكُمْ أَنْ تَنْتَهُوا عَنْ حُدُودِ اللَّهِ، فَمَنْ أَصَابَ مِنْ هَذِهِ الْقَاذُورَةِ شَيْئًا فَلْيَسْتَسِرَّ
 بِسِتْرِ اللَّهِ، فَإِنَّهُ مَنْ يُبْدِ لَنَا صَفْحَتَهُ نُقِمَ عَلَيْهِ كِتَابُ اللَّهِ". الحديث رواه رزين، ولم أره
 بهذا السياق في الأصول، كذا في الترغيب قلت: ولكن تصدير المنذري إياه بلفظ
 "عن" علامة لحسنه كما صرح به في مقدمة الترغيب.

دوسرے کے لئے قابل اشفاق نہ رہے اور یہ بڑی قوی دلیل ہے آپ مستعمل کے مطہر نہ ہونے پر اہ، یہ بات بطور دلیل کے واضح ہے
 کہ صحابہ نے تو کبھی اپنے بدن اور کپڑوں کو آپ مستعمل کے لگ جانے سے بچایا ہے اور نہ کبھی سفر و حضر میں آپ مستعمل سے وضو کیا
 ہے حالانکہ سفر وغیرہ میں اسکی حاجت بھی تھی ہاں جو دیکھو وغیرہ رکھنا اس طرح ممکن تھا کہ کسی برتن میں وضو کرتے اور اسکو محفوظ رکھ لیتے اس
 سے معلوم ہوا کہ ظاہر ہے ورنہ کپڑوں اور بدن کو صحابہ اس سے بچاتے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ مطہر نہیں ورنہ کبھی تو اس سے وضو کرتے۔
 ۲۲۷- حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے انہوں نے فرمایا کہ جو شخص جنابت کی حالت میں پانی سے چلو بھرے تو باقی پانی ناپاک
 ہے۔ اسکا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (عمدة القاری) میں کہتا ہوں "اسکے راوی صحیحین کے راوی ہیں بجز ابوسنان کے وہ
 مسلم کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس سے ماء مستعمل کا ناپاک ہونا صراحت ثابت ہوتا ہے اور یہ تاویل نہیں ہو سکتی کہ ہاتھ میں ناپاک لگی ہوئے کی وجہ
 سے باقی کو ناپاک کہا ہے کیونکہ اس صورت میں جنسی کے ساتھ حکم کو خاص کرنے کی کیا ضرورت تھی یہ حکم تو با وضو آدمی کیلئے بھی عام ہے نیز
 اس صورت میں باقی ہی کو ناپاک کیوں کہا گیا جو پانی ہاتھ میں لیا گیا ہے وہ بھی تو ناپاک ہوگا اور گوامام صاحب نے اس قول سے رجوع
 کر لیا ہے اور ثنویؒ اس پر ہے کہ ماء مستعمل ظاہر ہے مطہر نہیں مگر یہ تو معلوم ہو گیا کہ امام صاحب کا قول اول بھی بے دلیل نہ تھا۔

۲۲۸- عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک شخص کولا گیا جس نے شراب پی تھی آپ نے فرمایا
 "اے لوگو! اتھارے لئے وقت آ گیا ہے کہ حدود الہی سے باز آ جاؤ پھر جو کوئی ان گندگیوں میں سے کسی کا ارتکاب کرے تو وہ اللہ تعالیٰ
 کے پردہ سے پردہ پوشی حاصل کرے کیونکہ جو ہمارے سامنے اپنے کو (ان افعال کے ساتھ) ظاہر کرے گا ہم اس پر کتاب اللہ

۲۲۹- عن : عَبْدُ اللَّهِ الصَّنَابِجِيُّ رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : " إِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ فَمَضْمَضَ خَرَجَتْ الْخَطَايَا مِنْ فِيهِ ، فَإِذَا اسْتَنْشَرَ خَرَجَتْ الْخَطَايَا مِنْ أَنْفِهِ ، فَإِذَا غَسَلَ وَجْهَهُ خَرَجَتْ الْخَطَايَا مِنْ وَجْهِهِ . " الحديث بطوله ، رواه مالك والنسائي وابن ماجه والحاكم وقال : صحيح الإسناد ولا علة له (الترغيب ۴۰:۱) قلت : وقد مر الحديث بتمامه في باب أفراد المضمضة عن الاستنشاق .

۲۳۰- عن : الشَّعْبِيِّ قَالَ : " كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَدْخُلُونَ أَيْدِيَهُمْ الْمَاءَ قَبْلَ أَنْ يَغْسِلُوهَا وَهُمْ جُنُبٌ " . أخرجه ابن أبي شيبة ، كذا في الفتح (۳۲۰:۱) وهو حسن أو صحيح على قاعدته .

۲۳۱- وروی البخاری تعلیقا " أَنَّ ابْنَ عُمَرَ وَ النَّبْرَاءَ بْنَ عَازِبٍ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي الطَّهْرِ وَلَمْ يَغْسِلْهَا ثُمَّ تَوَضَّأَ . وَلَمْ يَرَ ابْنَ عَبَّاسٍ بَأْسًا بِمَا يَنْتَضِعُ مِنْ غَسْلِ الْجَنَابَةِ " ۱۵۱ .

(کے کلم یعنی حد) کو جاری کریں گے الحدیث۔ اسکو رزین نے روایت کیا ہے۔

۲۲۹- عبد اللہ صنا بچی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب بندہ وضو کرے پھر کھل کرے تو گناہ اسکے منہ سے نکل جاتے ہیں پھر ناک میں پانی دیتا ہے تو گناہ ناک سے نکل جاتے ہیں پھر جب منہ دھوتا ہے تو گناہ چہرہ سے نکل جاتے ہیں، الحدیث۔ اسکو مالک، نسائی، ابن ماجہ اور حاکم نے روایت کیا اور کہا کہ اسکی سند صحیح ہے اور اس میں کچھ علت نہیں (ترغیب)۔

فائدہ: بعض حنفیہ نے اس حدیث سے پہلی حدیث کو ملا کر جو عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے، ماء مستعمل کی نجاست پر اس طرح استدلال کیا ہے کہ وضو کے پانی کے ساتھ گناہ نکلتے ہیں جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا اور گناہوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گندگی فرمایا ہے جیسا کہ اس حدیث میں ہے تو وضو کا مستعمل پانی گندہ اور ناپاک ہوا۔ مگر ابن حاکم نے اس دلیل پر حکام کیا ہے اسلئے سب سے پہلی حدیث عبد اللہ بن عمرو والی استدلال کیلئے کافی ہے۔

۲۳۰- حضرت شعیب سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ جنابت کی حالت میں اپنے ہاتھ بغیر دھوئے پانی میں ڈال دیا کرتے تھے۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے (فتح الباری) اور یہ حافظ کے قاعدے پر حسن ہے یا صحیح۔

۲۳۱- اور بخاری نے تعلیقا روایت کیا ہے کہ براء بن عازبؓ اور عبد اللہ بن عمرؓ نے اپنا ہاتھ پانی میں ڈالا اور اسکو (پیلہ) دھویا نہیں تھا پھر وضو کیا اور ابن عمر اور ابن عباس نے غسل جنابت کے چھینٹوں میں کچھ حرج نہیں سمجھا (یعنی خواہ کپڑوں پر چھینٹیں پڑیں یا پانی میں)۔

۲۳۲- عن : حفص عن العلاء بن المسيب عن حماد عن إبراهيم (وهو النخعي) عن ابن عباس رضی اللہ عنہ فی الرجل یغتسل من الجنابة ، فینتضح فی اناءه من غسله . فقال : لا بأس به . أخرجه ابن ابی شیبہ فی المصنف (وعمدۃ القاری ۲: ۲۳) قلت : هذا سند علی شرط مسلم ولكن إبراهيم لم یسمع من ابن عباس ، وقد مر غیر مرة أن مراسیلہ صحاح .

۲۳۳- عن : أبی مریم ایاس بن جعفر عن فلان رجل من الصُّغَافِیَّة : " أن النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ لَهُ مِندُبِلٌ أَوْ خِرْقَةٌ يُمَسِّحُ بِهَا وَجْهَهُ إِذَا تَوَضَّأَ " . رواه النسائي فی الکنی بسند صحيح . (عمدة القاری) قلت : وجهالة الصحابي لا تضر عند الجمهور .

۲۳۴- عن : عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَانَتْ لِلنَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم خِرْقَةٌ يَتَنَشَّفُ بِهَا بَعْدَ الْوُضُوءِ . (رواه الترمذی) وضعفه ، وصححه الحاكم (عمدة القاری ۲: ۸)

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ ماہ مستعمل پاک ہے ورنہ صحابہ دھونے سے پہلے ہاتھوں کو پانی میں نہالنے نیز غسل کی چھینٹوں سے بھی احتراز کرتے۔

۲۳۲- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جو شخص جنابت کا غسل کرے پھر برتن میں غسل کا پانی بچے تو اس کا کچھ حرج نہیں۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (عمدة القاری) میں کہتا ہوں کہ یہ سند مسلم کی شرط پر صحیح ہے لیکن ابراہیم نخعی نے ابن عباس سے نہیں سنا مگر کچھ حرج نہیں کیونکہ ابراہیم کے مراسیل صحیح ہیں۔

فائدہ: اس سے بھی ماہ مستعمل کا پاک ہونا ثابت ہوا اور اسی کے ساتھ یہ بھی معلوم ہوا کہ وہ مطہر نہیں کیونکہ "لا بأس" کہنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ماہ مستعمل اپنی پہلی کیفیت پر نہیں رہا جمعی تو اس کہنے کی ضرورت ہوئی کہ اسکی چھینٹ کا کچھ حرج نہیں، اگر وہ اپنی پہلی کیفیت پر رہتا تو فقط چھینٹوں سے ہی حرج کی نفی کیوں کرتے صاف یوں ہی نہ فرماتے کہ غسل کے سارے پانی میں ہی کوئی حرج نہیں سارا ہی مطہر ہے۔

۲۳۳- ایاس بن جعفر ایک صحابی سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک رومال یا کپڑا تھا جس سے وضو کر کے اپنا منہ پونچھا کرتے تھے۔ اسکو نسائی نے کتاب الکنی میں سند صحیح سے روایت کیا ہے۔ (عمدة القاری) میں کہتا ہوں کہ صحابی کی جہالت معترض نہیں۔

۲۳۴- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ایک کپڑا (اس کام کیلئے مخصوص) تھا جس سے وضو کے بعد

قلت: لم یصرح الحاکم فی المستدرک بتصحیحہ، وإنما أشار إلى ثقة رواه، وأقره علیہ الذہبی فی تلخیصہ (۱۵۴:۱) وله شاهد صحیح قد مر آنفاً.

باب طہارۃ کل إهاب إذا دُبِغَ إلا ما استثنی

۲۳۵- عَنْ: عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ ۷ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: إِذَا دُبِغَ الْإِهَابُ فَقَدْ طَهُرَ. رواه مسلم (۱۹۵:۱).

باب ما يطهر بالدباغ يطهر بالذكاة

۲۳۶- عَنْ: عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "ذِكَاةُ الْمَيْتَةِ دِبَاغُهَا". رواه النسائي (۱۹۰:۲).

اعضاء کو خشک کرتے تھے۔ اسکو ترمڑی نے روایت کیا ہے اور ضعیف کہا ہے اور حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے (عمدة القاری) میں کہتا ہوں کہ حاکم نے مستدرک میں صراحت تو اسکی تصحیح نہیں کی البتہ رواۃ کے نقد ہونے پر اشارہ کیا ہے اور ذہبی نے تلخیص میں اسکی تقریر کی ہے۔

فائدہ: اس سے ماہ مستعمل کا ظاہر ہونا معلوم ہوا، ورنہ اس کپڑے کا ناپاک ہونا لازم آئے گا۔ سواول تو پاک کپڑے کو بلا ضرورت ناپاک کرنا خود ہی خلاف شرع ہے دوسرے یہ کہیں منقول نہیں کہ حضور ﷺ نے اس کپڑے کے پاک کرنے کا امر کیا ہو۔

باب دباغت سے ہر چمڑے کا پاک ہو جانا بجز اس چمڑے کے جس کا استنفا کیا گیا ہے

۲۳۵- حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا دے فرماتے تھے کہ جب چمڑا دباغت دے دیا جاتا ہے تو پاک ہو جاتا ہے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا۔

فائدہ: اور جو چمڑا اس حکم سے مستثنیٰ ہے وہ فقہ کی کتب میں تفصیل مذکور ہے، مثلاً انسان کا چمڑا اور خنزیر کا چمڑا رکھنے سے بھی پاک نہیں ہوتا، دباغت سے قبل چمڑے کو اہاب کہتے ہیں اس لئے جس حدیث میں اہاب سے نفع حاصل نہ کرنے کا حکم ہے اس سے حنفیہ پر اعتراض کرنا غلط ہے۔

باب جس کا چمڑا دباغت سے پاک ہو جاتا ہے ذبح کرنے سے بھی پاک ہو جاتا ہے

۲۳۶- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مردار کا ذبح کرنا اس کو دباغت دینا ہے۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یعنی جس طرح جانور ذبح کرنے سے پاک ہو جاتا ہے دباغت کا اثر غیر مذبح میں یہی ہے پس دباغت دینا اس

۲۳۷- وفي العزیزی بإسناد صحيح عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ حَرْبٍ رَفُوعًا: " ذَكَاءُ كُلِّ مَسْلُكٍ دِبَاغُهُ ". رواه الحاكم وهو حديث صحيح (العزیزی ۲: ۲۷۳).

۲۳۸- عن: سلمة بن المحقق أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ فِي غَزْوَةِ تَبُوكَ دَعَا بِمَاءٍ مِّنْ عَيْنِ إِسْرَافٍ قَالَتْ: مَا عِنْدِي إِلَّا فِي قِرْبَةٍ لِّي مَيْتَةٍ، قَالَ: أَلَيْسَ قَدْ دَبَّغْتَهَا؟ قَالَتْ بَلَى أَقَالَ: فَإِنَّ دِبَاغَهَا ذَكَائُهَا. رواه النسائي (۱۹۰: ۲) وسكت عنه، وفي التلخيص: " وإسناده صحيح، وصحح ابن سعد وابن حزم وغير واحد أن له صحبة " اهـ.

باب طهارة جلد الميتة إذا دبغت وشعرها وصوفها وقرنها وعظمها وعصبها
۲۳۹- عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: " إِنَّمَا حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْمَيْتَةِ لَحْمَهَا وَأَمَّا الْجِلْدُ وَالشَّعْرُ وَالصُّوفُ فَلَا بَأْسَ بِهِ ". رواه الدارقطني وقال: " عبد الجبار (الراوي) ضعيف " وقال في نصب الراية: " ذكره ابن حبان في الثقات بهذا الحديث " قلت: وقد عرف أن الاختلاف لا يضر.

۲۴۰- عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: " مَاتَتْ شاةٌ لِسَوْدَةَ بِنْتِ رُمَيْعَةَ، فَقَالَتْ:

اخر میں بھول کر ذبح کرنے کے ہے، اس سے معلوم ہوا کہ طہارت میں اصل ذبح کرنا ہے اور دباغت اس کے قائم مقام ہے پس ذبح کا مطہر جلد ہونا ثابت ہو گیا۔

۲۴۱- عبد اللہ بن حوث سے مروی روایت ہے کہ ہر چہڑے کا ذبح کرنا (یعنی پاک کرنا) اس کو دباغت دینا ہے۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور صحیح حدیث ہے (عزیزی)۔

۲۴۲- سلمہ بن محقق سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے غزوہ تبوک میں ایک عورت کے پاس سے پانی طلب فرمایا اس نے عرض کیا میرے پاس تو (پانی) صرف مردار کے چمڑے کی مشک میں ہے، آپ نے فرمایا کیا تو نے اس (چمڑے) کو دباغت نہیں دی تھی؟ اس نے کہا " کیوں نہیں " آپ نے فرمایا اس کا (دباغت دے لینا اس کا) ذبح کرنا ہے (یعنی غیر مذبوح میں دباغت مذبوح کا کام دیتی ہے)۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور تھخص حیر میں اس کو صحیح کہا ہے۔

باب اس بیان میں کہ دباغت سے مردار کا چمڑا اور اس کے بال اور اون اور سینک اور ہڈی اور پٹھے پاک ہو جاتے ہیں
۲۴۳- حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مردار کا صرف گوشت (کھانا) حرام فرمایا ہے اور باقی کھال اور بال اور اون، سوان (کے استمال) کا کچھ حرج نہیں ہے۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے۔

يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا أَتَتْ فَلَانَةَ، تَعْنِي الشَّاةَ، فَقَالَ: "فَلَوْلَا أَخَذْتُمْ مَسْكَهَا؟ قَالُوا: أَلَا نَأْخُذُ مَسْكَ شَاةٍ قَدْ مَاتَتْ؟ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِيْمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ﴾ وَأَنْتُمْ لَا تَطْعَمُونَهُ إِنْ تَذَبَعُوهُ تَتَنَفَّعُوا بِهِ فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهَا فَسَلَخْتُ مَسْكَهَا، فَذَبَعْتُهُ فَاتَّخَذْتُ مِنْهُ قُرْبَةً تَحَرَّقَتْ عِنْدَهَا". رواه أحمد بإسناد صحيح (نيل الأوطار ۱: ۶۳) قال حماد: "لَا بَأْسَ بِرَيْشِ الْمَيْتَةِ" وقال الزهري فِي عِظَامِ الْمَوْتَى نَحْوِ الْفِيلِ وَغَيْرِهِ: "أَذْرَكْتُ نَاسًا مِنْ سَلَفِ الْعُلَمَاءِ يَمْتَسِطُونَ بِهَا وَيَذْهَبُونَ فِيهَا لَا يَرَوْنَ فِيهَا بَأْسًا" وقال ابن سيرين وإبراهيم: "لَا بَأْسَ بِتَجَارَةِ الْعَجَاجِ". رواه البخاري.

۲۴۱- عن: ثُوْبَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا: "اِشْتَرِ لِفَاطِمَةَ قِلَادَةً مِنْ عَصَبٍ وَبِسْوَاتَيْنِ مِنْ عَجَاجٍ". رواه أبو داود وسكت عنه، وتكلم فيه المنذرى بتجهيل بعض الرواة، كما في

۲۴۰- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک بکری حضرت ام المؤمنین سودہ بنت زمعہ کی مرغی تو انہوں نے عرض کیا "یا رسول اللہ! فلاں یعنی بکری مرغی" تو آپ نے فرمایا "تو نے اس کا چڑا کیوں نہ لیا؟" حاضرین نے عرض کیا ہم مردار بکری کا چڑا لے لیں؟ تو حضرت سودہؓ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تو صرف (کھانے کے باب میں یہ فرمایا ہے ﴿اے محمد!﴾ آپ کہہ دیجئے کہ جو حکم میری طرف وحی کیا گیا ہے میں اس میں کوئی چیز کھانے والے پر جو کہ اس کو کھانے حرام نہیں پاتا ہوں مگر یہ کہ مردار ہو یا بہتا خون ہو یا خنزیر کا گوشت ہو ﴿اے حاضرین!﴾ تم اس کو کھاتے تو نہیں تھے اگر اس کو دباغت دے لیتے تو اس سے (اور طرح کا) نفع حاصل کرتے۔ پس حضرت سودہؓ نے اس بکری کی طرف (جہاں وہ پڑی تھی آدمی) بھیجا اور اسی کھال نکال لی اور اس کو دباغت دی پھر اسی ایک مٹک بنائی حتیٰ کہ وہ ان کے پاس (پرانی ہو کر) پھٹ بھی گئی۔ اس کو امام احمد نے صحیح اسناد سے روایت کیا ہے۔ (نیل الاوطار)۔

آثار: حماد (ابن ابی سلیمان تابعی استاد امام اعظمؒ) نے کہا ہے کہ مردار کے پر کا کچھ حرج نہیں اور زہری (تابعی طویل استاد امام مالک) نے کہا مردار کی ہڈیوں کے باب میں جیسے ہاتھی وغیرہ کی ہڈیاں ہیں، میں نے علماء ہلف کو اس (کے شانہ) سے نکلیں کرتے ہوئے اور اس (کی بیانی) سے تیل لگاتے ہوئے پایا ہے کہ وہ اس میں کچھ مضائقہ نہ سمجھتے تھے اور (محمد) (ابن سیرین) (تابعی) اور ابراہیم (مختلی تابعی) نے فرمایا کہ ہاتھی دانت کی تجارت کا کچھ ڈر نہیں (لہذا وہ ظاہر ہے) ان تمام آثار کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۲۴۱- حضرت ثوبانؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ حضرت (سیدۃ النساء) فاطمہؓ کیلئے ایک بار

عن المعبود (۱۴۱:۴) قلت: قد علمت أن الاختلاف غير مضر.

باب جواز الطهارة بماء خالطه شيء طاهر

۲۴۲- عن: أم هانئ رضي الله عنها أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اغْتَسَلَ هُوَ وَنِيْمُونَةُ مِنْ إِنَاءٍ وَاحِدٍ فِي قُضْعَةٍ فِيهَا أَثَرُ الْعَجِينِ . رواه ابن خزيمة (في صحيحه) والنسائي (التلخيص ۵:۱).

باب جواز الطهارة بالماء المسخن

۲۴۳- عن: ابن عباس رضی اللہ عنہما قَالَ: " لَا بَأْسَ أَنْ يَغْتَسِلَ بِالْحَمِيمِ ، وَيَتَوَضَّأَ مِنْهُ " . رواه عبد الرزاق بسند صحيح . (التلخيص الحبير).

۲۴۴- عن: سلمة بن الأكوع أَنَّهُ كَانَ يُسَخِّنُ الْمَاءَ يَتَوَضَّأُ مِنْهُ . رواه

بخاری (کاٹا ہوا) اور دو کنگن ہاتھی دانت کے (بٹے ہوئے) ٹریڈو۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت بھی کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے مراد رکے پنوں اور ہاتھی دانت کی طہارت ثابت ہوئی اس طرح کہ اگر یہ چیزیں پاک نہ ہوتیں تو ان کا زیور سیدہ کیلئے آپ کو ارا نہ فرماتے اور یہ بہت ظاہر ہے۔

باب وضو و غسل کا جائز ہونا ایسے پانی سے جس میں کوئی پاک چیز مل جائے

۲۴۲- حضرت ام ہانی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اور حضرت میمونہ نے ایک برتن سے ایک بڑے پیالہ کے ذریعہ سے پانی لے لے کر وضو کیا حالانکہ پیالے میں گندھے ہوئے آنے کا اثر تھا۔ اسکو ابن خزيمة اور نسائی نے روایت کیا ہے جیسا کہ تھخیص حیر میں ہے۔

فائدہ: باقی ظاہر چیزیں (اشنان، صابون وغیرہ) بھی اسی حکم میں ہیں لیکن وضو اور غسل ایسے پانی سے اس وقت تک جائز ہے کہ اسکی رقت اور اس کا نام پانی باقی رہے جیسا کہ در مختار میں ہے۔

باب گرم پانی سے طہارۃ (یعنی غسل وضو) کا جائز ہونا

۲۴۳- حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ گرم پانی سے غسل کرنے میں کچھ حرج نہیں اور اس سے وضو (بھی) کر لے۔ اسکو عبد الرزاق نے سند صحیح روایت کیا ہے (تھخیص حیر)۔

۲۴۴- حضرت سلمہ بن الأكوع سے روایت ہے کہ وہ پانی گرم کرتے تھے تاکہ اس سے وضو کریں۔ اسکو ابن ابی شیبہ اور

ابن ابی شیبہ و أبو عبید ، و أسناده صحیح (التلخیص الحیر ۱: ۷) .

۲۴۵- عن : معمر عن أيوب عن نافع أن ابن عمر كان يتوضأ بالحنيم . رواه عبد الرزاق (التلخیص الحیر ۱: ۷) قلت : وإسناده على شرط الجماعة .

۲۴۶- عن : أسلم مؤلفي عمر أن عمر بن الخطاب يسخن له ماء في قمقمه ويغتسل به . رواه الدارقطني وقال : إسناده صحيح .

باب نزع جميع ماء البئر إذا مات فيها آدمي ومثله من الحيوان

۲۴۷- حدثنا : صالح بن عبد الرحمن قال : ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم قال : ثنا منصور عن غطاء أن حبشيًا وقع في زمزم فمات ، فأمر ابن الزبير فنزع مائها ، فجعل الماء لا ينقطع ، فنظر فإذا عين تجري من قبل الحجر الأسود ، فقال ابن الزبير : حسبكم . رواه الطحاوي (۱: ۱۰) وإسناده صحيح باعتراف الشيخ (ابن دقيق العيد) به في الإمام (فتح القدير ۱: ۹۱) .

ابو عبید نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (تلخیص حیر)۔

۲۴۵- معمر ایوب سے روایت کرتے ہیں وہ نافع سے راوی ہیں کہ ابن عمرؓ گرم پانی سے وضو کیا کرتے تھے۔ اسکو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے جیسا کہ تلخیص حیر میں ہے، میں کہتا ہوں کہ یہ سند صحاح ستہ کی شرط پر ہے۔

۲۴۶- اسلمؒ آ زاد شدہ غلام حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ کیلئے ققمہ (ققمہ کے معنی کوزے کے ہیں جیسا کہ غیاث میں ہے لیکن یہ کوزہ بہت بڑا ہوگا ورنہ اس میں غسل کی مقدار پانی نہ ملتا) میں پانی گرم کیا جاتا تھا اور وہ اس سے غسل فرماتے تھے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اسکی سند صحیح ہے۔

باب کنویں کے تمام پانی نکالنے کا واجب ہونا جبکہ اس میں آدمی یا اس کے مثل کوئی جانور مر جائے

۲۴۷- غطاءؒ سے روایت ہے کہ ایک حبشی مزم میں گر کر مر گیا تو حضرت ابن زبیرؓ نے حکم دیا (اسکے تمام پانی نکال ڈالنے کا) اور اس کا تمام پانی نکال دیا گیا سو اس کا پانی ختم ہی نہ ہوتا تھا دیکھا جو گیا تو ایک سوت حجر اسود کی طرف سے جاری ہے، ابن زبیر نے فرمایا کہ بس کرو! (کیونکہ سوت کی وجہ سے پانی کا آنا بند نہیں ہو سکتا اور جو پانی موجود تھا وہ سب نکل ہی گیا)۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور شیخ ابن دقیق العید نے اسکی سند صحیح کہا ہے (فتح القدير)۔

الأسار

باب إجزاء الغسل ثلاثاً من سؤر الكلب

۲۴۸- عَنْ: أَبِي هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ قَالَ: " إِذَا وَلَغَ الْكَلْبُ فِي الْإِنَاءِ فَأَهْرَقَهُ ثُمَّ اغْبَسِلْهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ". هَذَا مَوْقُوفٌ . وَلَمْ يَرْوِهِ هَكَذَا غَيْرُ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ عَطَاءٍ ، قَالَهُ الدَّارِ قُطْنِي . (۲۴:۱) وَفِي نَصَبِ الرَّايَةِ (۱: ۶۸): " قَالَ الشَّيْخُ تَقِيُّ الدِّينِ فِي الْإِمَامِ : وَهَذَا سَنَدٌ صَحِيحٌ " . ۵۱ .

۲۴۹- عَنْ: الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ الْكَرَائِسِيِّ ثَنَا إِسْحَاقُ الْأَزْرَقُ ثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم: " إِذَا وَلَغَ الْكَلْبُ فِي إِنَاءٍ أَحَدِكُمْ فَلْيَهْرِقْهُ وَلْيَغْبَسِلْهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ " . أَخْرَجَهُ ابْنُ عَدَى فِي الْكَامِلِ ، وَقَالَ : لَمْ يَرْفَعْهُ غَيْرُ الْكَرَائِسِيِّ ، وَالْكَرَائِسِيُّ لَمْ أَجِدْ لَهُ حَدِيثًا مَنكُراً غَيْرَ هَذَا ، وَإِنَّمَا حَمَلَ عَلَيْهِ أَحْمَدُ مِنْ جِهَةِ اللَّفْظِ بِالْقُرْآنِ ، فَأَمَّا فِي الْحَدِيثِ فَلَمْ أَرِ بِهِ بَأْسًا " (زَيْلَعِي ۱: ۶۸) قُلْتُ: " لَا بَأْسَ بِهِ " وَنَحْوَهُ مِنَ الْفَافِظِ التَّعْدِيلِ ، كَمَا قَالَ فِي الرَّفْعِ وَالتَّكْمِيلِ عَنِ الذَّهَبِيِّ وَغَيْرِهِ (ص ۱۱) . وَثُكَّارَةُ حَدِيثٍ غَيْرِ الضَّعِيفِ يَطْلُقُ عَلَى مَطْلُوقِ التَّفَرُّدِ ، كَمَا قَالَ فِي الرَّفْعِ أَيْضًا (ص ۱۲) عَنْ ابْنِ عَدَى: " وَالرَّفْعُ زِيَادَةٌ ، فَتَقْبَلُ مِنَ الثَّقَةِ " فَالْحَدِيثُ إِذْنٌ غَيْرُ مَقْدُوحٍ رَفَعَهُ . قُلْتُ: وَالْبَاقُونَ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ مِنْ رِجَالِ مُسْلِمٍ .

پس خوردہ (یعنی جو شے) کے احکام

باب کتے کے جو شے کاتین بار دھوؤ الناکافی ہے

۲۴۸- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ جب کتا برتن میں سے پانی پی لے تو اس برتن کے پانی کو گرا دے پھر اسکو تین بار دھو لے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور نصب الراية میں کہا ہے کہ شیخ تقي الدين نے (کتاب) امام میں کہا ہے کہ یہ سند صحیح ہے۔

۲۴۹- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کتا تم میں سے کسی کے برتن میں منڈ ڈال دے تو اسکو گرا دے اور برتن کو تین دفعہ دھو لے۔ اسکو ابن عدی نے کامل میں روایت کیا ہے۔

۲۵۰- عن : عطاء عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ أَنَّهُ كَانَ إِذَا وَلَعَ الْكَلْبُ فِي الْإِنَاءِ أَهْرَقَهُ وَغَسَلَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ . رواه الدار قطنی وإسناده صحيح (آثار السنن ص ۱۲) . قلت : وروی الدار قطنی والطحاوی ذلك عن أبي هريرة أيضا قولاً ، وإسناده صحيح كما مر عن آثار السنن أيضا .

۲۵۱- عن : ابن جريج قال : قال لي عطاء : " يُغَسَّلُ الْإِنَاءُ الَّذِي وَلَعَ الْكَلْبُ فِيهِ ، قَالَ : كُلَّ ذَلِكَ سَبْعًا وَخَمْسًا وَثَلَاثَ مَرَّاتٍ . رواه عبد الرزاق في مصنفه وإسناده صحيح (آثار السنن ص ۱۳) .

۲۵۲- عن : عبد الله بن مغفل رضی اللہ عنہ قَالَ : أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِقَتْلِ الْكِلَابِ ، ثُمَّ قَالَ : مَا بَالُهُمْ وَبَالُ الْكِلَابِ ؟ ثُمَّ رَخَّصَ فِي كَلْبِ الصَّيْدِ وَكَلْبِ الْغَنَمِ وَقَالَ : إِذَا وَلَعَ الْكَلْبُ فِي الْإِنَاءِ فَأَغْسِلُوهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ وَغَفْرُوهُ الثَّابِتَةَ بِالْمَرَّاتِ . رواه مسلم

۲۵۰- عطاء ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ جب کتا برتن میں منڈال دیتا تو ابو ہریرہ برتن کو اوندھا کر کے اسکو تین مرتبہ دھو لیتے ۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے ۔ (آثار السنن) میں کہتا ہوں کہ دارقطنی اور طحاوی نے اسکو ابو ہریرہ سے تو ایسی روایت کیا ہے اور اسکی سند بھی صحیح ہے جیسا کہ آثار السنن میں ہے ۔

فائدہ : ان احادیث سے خلیفہ کا مذہب بخوبی ثابت ہو گیا کہ کتے کے منڈالنے سے برتن کا سات یا آٹھ دفعہ دھونا واجب نہیں بلکہ تین بار دھولینا کافی ہے ہاں سات دفعہ دھونا اور ایک بار میٹل دینا مستحب ہے پس ہم نے اس حدیث کو بھی نہیں چھوڑا جس میں سات دفعہ دھونے کا امر ہے بلکہ وہ ہمارے نزدیک استحباب پر محمول ہے ۔

۲۵۱- ابن جریج سے مروی ہے کہ عطاء (بن ابی رباح) نے مجھ سے فرمایا کہ جس برتن میں کتا منڈال دے اسکو دھویا جائے اور فرمایا کہ سب درست ہے سات دفعہ بھی اور پانچ دفعہ بھی اور تین دفعہ بھی ۔ اسکو عبد الرزاق نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے ۔ (آثار السنن) ۔

فائدہ : عطاء جلیل القدر تابعی ہیں ، انہوں نے بھی سات دفعہ دھونے کو واجب نہیں سمجھا ، پس اس مسئلہ میں امام صاحب متقدم نہیں ہیں ۔

۲۵۲- عبد اللہ بن مغفل سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کتوں کو مار ڈالنے کا حکم دیا پھر فرمایا کہ لوگوں کا اور کتوں کا کیا حال ہے (یعنی انکے پیچھے کیوں پڑے) پھر آپ نے شکاری کتے اور بکریوں (کی حفاظت) کے کتے کی اجازت دی اور فرمایا جب کتا

(آثار السنن ص: ۱۱)۔

باب کراہۃ سور الہر تنزیہا

۲۵۳- عن : غَابِشَةَ ۞ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : " إِنَّمَا لَيْسَتْ بِنَجِسٍ ، هِيَ كَمَقْعِضِ أَهْلِ النَّبِيتِ ، يَغْنَبُ الْهَرَّةُ " . رواه ابن حزيمة في صحيحه (التلخيص الحبير ۹: ۱)۔

۲۵۴- عن : أَبِي هُرَيْرَةَ ۞ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : يُغَسَّلُ الْإِنَاءُ إِذَا وَلَغَ فِيهِ الْكَلْبُ سَعِ مَرَابٍ أَوْ لَاهُنٍ أَوْ أَخْرَاهُنٍ بِالتُّرَابِ ، وَإِذَا وَلَغَتْ فِيهِ الْهَرَّةُ غُسِلَ مَرَّةً . رواه الترمذی (۱۴: ۱) . وقال : هذا حديث حسن صحيح .

آپ میں منقولہ روایت سے تو اس کو سات دفعہ دھوؤ اور آٹھویں دفعہ اس کو نہی سے طو۔ اس کو سلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں سات دفعہ کے بعد آٹھویں دفعہ مٹی سے ملنے کا حکم ہے اور اس کو کسی نے واجب نہیں کہا حالانکہ حدیث صحیح ہے طحاوی نے اس حدیث سے اپنے مخالف کو الزام دیا ہے کہ اگر ابو ہریرہؓ کی کسی حدیث سے سات دفعہ دھونا واجب ہو سکتا ہے تو اس حدیث سے آٹھ دفعہ کا وجوب ثابت ہوتا ہے اور یہ اس سے اولیٰ ہے کیونکہ اس میں زیادت ہے اور زائد ناقص سے اولیٰ ہوتا ہے پس جو لوگ خفیہ کو سات دفعہ والی حدیث کے چھوڑنے کا الزام دیتے ہیں ان پر ہماری طرف سے یہ الزام ہے کہ آٹھ دفعہ والی حدیث کو چھوڑتے ہیں اس اختلاف روایت سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کو سات دفعہ کی حدیث سے اس خاص عدد کا واجب کرنا مقصود نہیں ورنہ عدد میں اختلاف نہ ہوتا بلکہ مقصود یہ ہے کہ مبالغہ کے ساتھ اچھی طرح پاک کر دو جس سے ناپاکی زائل ہو جائے اس مبالغہ کو کبھی آپ نے سات دفعہ سے تعبیر کیا اور کبھی آٹھ دفعہ سے، پس یہ روایات تو ندب اور مبالغہ پر محمول ہیں اور نہیں دفعہ والی حدیث وجوب پر محمول ہے کیونکہ اس سے کم عدد کسی روایت میں نہیں وارد ہوا تو وہ متیقن ہوا اور باقی میں احتمال ہے کہ اس کو وجوب پر محمول نہیں کر سکتے۔

باب لمی کے جوٹھے کا مکروہ تنزیہی ہونا

۲۵۳- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ وہ (یعنی لمی) نجس نہیں ہے، وہ تو مثل بعض گھروالوں کے ہے (طہارت کے باب میں)۔ اس کو ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

۲۵۴- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا "برتن سات بار دھویا جائے، بار بار یا کھینچی بار (راوی کو شک ہے) اول بار فرمایا یا کھینچی بار" مٹی سے جبکہ کتا اس میں پانی پی جائے (یہ سات بار دھونا طریق استحباب

۲۵۵- عن کبشۃ ابنة کعب بن مالک ، و کانت عند ابن ابي قتادة ، ان ابا قتادة دخل علیہا ، قالت : فسکبت له وضوءه قالت فجاءت جرّة تشرب ، فاضعی لہا الإناء حتی شربت ، قالت کبشۃ : فرأی أنظر إلیہ ، فقال : أتعجبین یا ابنة أخی ؟ قلت : نعم ! فقال : إن رسول الله ﷺ قال : "إنہا لیست بنجس إنما هی من الطوائف علیکم أو الطوائف" . رواہ الترمذی وقال : حسن صحیح (۱۴:۱) .

۲۵۶- عن : أنس بن مالک ؓ قال : خرج رسول الله ﷺ إلى أرض بالمدينة يقال لہا بطحان ، فقال : یا أنس ! أسکب لی وضوء ، فسکبت له ، فلما قضی رسول الله ﷺ حاجتہ أقبل إلى الإناء ، وقد أتى ہر قولع فی الإناء ، فوقف له رسول الله ﷺ وقفہ حتی شرب الہر ، ثم توضأ ، فذكر لرسول الله ﷺ أمر الہر ، فقال "یا أنس ! إن الہر من سباع النیب ، لن یقدر شیئاً ولن ینجسہ" . رواہ الطبرانی فی الصغیر وفيہ

کے ہے) اور جب کہ اس میں ملی پانی پی لے تو ایک بار دہرایا جائے"۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔

۲۵۵- حضرت کبشہ بنت کعب بن مالک سے روایت ہے اور یہ ابو قتادہ کے بیٹے کے نکاح میں تھیں کہ ابو قتادہ (ان کے خسر) ان کے پاس آئے وہ کہتی ہیں کہ میں نے ان کیلئے وضو کا پانی انڈیل کر رکھا تو ایک بی آ کر (اسے) پینے لگی انہوں نے برتن کو اسکی طرف (اور) جھکا دیا یہاں تک کہ اسنے (اچھی طرح) پی لیا۔ کبشہ کہتی ہیں "انہوں نے مجھ کو دکھا کہ میں اگلی طرف (تعب سے) دیکھ رہی ہوں پس کہنے لگے اسے میری بھتیجی (یہ مکہ عرب کے محاورے میں بطریق شفقت استعمال ہوتا ہے اور یہاں یہی مراد ہے کیونکہ وہ بھتیجی نہ تھیں) کیا تم تعجب کرتی ہو؟ میں نے کہا "ہاں!" (کیونکہ تم اسی پانی سے وضو کرو گے جو ملی کاپس خورہ ہے) انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ وہ (یعنی بی) نجس نہیں ہے (کیونکہ) وہ تمہارے پاس بکثرت آمد و رفت کرنے والوں میں سے ہے یا (یہ فرمایا کہ) بکثرت آمد و رفت کرنے والیوں میں سے ہے (اور اس وجہ سے اس سے بچنا دشوار ہے اس لئے اسکو نجس نہیں قرار دیا کہ دشواری نہ ہو)۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔

۲۵۶- حضرت انس بن مالک ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ (منورہ) کی ایک زمین میں جسکو بطحان کہتے ہیں تشریف لے گئے اور فرمایا "اے انس! میرے لئے وضو کا پانی انڈیل دو" میں نے انڈیل دیا پھر جب رسول اللہ ﷺ حاجت (پیشاب یا پاخانہ کی) پوری کر چکے تو (اس پانی کے) برتن کی طرف متوجہ ہوئے اس حال میں کہ ایک بی آئی اور اس نے (اس) برتن میں پانی پینا شروع کیا پس اسکی وجہ سے رسول اللہ ﷺ نے توقف کیا یہاں تک کہ اس نے (اچھی طرح) پانی پی لیا پھر آپ نے (اسی پانی سے) وضو

عمر بن الحفص المکی ، وثقه ابن حبان ، قال الذہبی : لا ندري من هو؟ کذا فی مجمع الزوائد (۱: ۸۷)۔

قلت : العلم مقدم علی الجہل ، علی أن الاختلاف غیر مضر کما عرف مرارا ۔
۲۵۷- حدثنا : ابن أبي داود قال : ثنا الربيع بن يحيى الأشناني قال : ثنا شعبة عن واقد بن محمد عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما أنه قال : " لَا تَوْضَأُوا مِنْ سُورِ الْجَمَارِ وَلَا الْكَلْبِ وَلَا الْبَيْتُورِ "۔ رواه الطحاوي (۱: ۱۲۲) قلت : رجاله ثقات والربيع مختلف فيه ، من رجال الصحيح والاختلاف لا يضر ۔

باب أن سور آدمي طاهر مطلقا

۲۵۸- عن : أبي عبيدة عن عبيد الله رضی اللہ عنہ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " مَرَّ عَلَيَّ الشَّيْطَانُ فَأَخَذْتُهُ فَخَقَّقْتُهُ ، حَتَّى لَا جِدُّ بَرْدٍ لِسَانِهِ فِي يَدَيَّ ، فَقَالَ : أَوْجَعْتَنِي أَوْجَعْتَنِي "۔ رواه أحمد وأبو عبيدة لم يسمع من أبيه ، وبقي رجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد)

ترجمہ : رسول اللہ ﷺ سے ملی کے متعلق عرض کیا گیا تو آپ نے فرمایا "اے انس! ملی گھریلو درندوں میں سے ہے کسی چیز کو نہیں کرتی"۔ اسکو طبرانی نے صغیر میں روایت کیا ہے۔ (مجمع الزوائد)۔

۲۵۹- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا گدھے اور کتے اور ملی کے جوٹھے سے وضو نہ کرو۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکے رجال ثقہ ہیں۔

فائدہ : اخیر اثر اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ملی کے پس خوردہ کے نجس ہونے پر دلالت کرتی ہیں اور باقی حدیثیں اسکی طہارت پر اور بقدر امکان ان احادیث میں تطہیق ضروری ہے کہ وہ تعارض سے مقدم ہے پس حنفیہ اسکے قائل ہوتے کہ اس کا جوٹھا مکروہ تخریج ہے کہ اس میں دونوں کی رعایت ہوگئی اس طرح کہ اصل میں تو اسکا پس خوردہ نجس ہے مگر کثرت سے آمد و رفت کی وجہ سے نجاست مٹو ہوگئی مگر کراہت رہی۔

باب اس بیان میں کہ ہر آدمی کا پس خوردہ پاک ہے

۲۵۸- حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ شیطان میرے پاس ہو کر گذرے تو میں نے اسکو پکڑ لیا اور اسکا گلا دیا ، حتی کہ میں اسکی زبان کی سردی اپنے ہاتھ میں پاتا ہوں ، اسنے کہا "آپ نے مجھ کو تکلیف دی آپ نے مجھ کو تکلیف دی"۔ اسکو امام احمد نے روایت کیا ہے۔ (مجمع الزوائد)۔

قلت : فی تہذیب التہذیب (۷۶:۵) " وقال الدار قطنی : أبو عبيدة أعلم بحديث أبيه من حنيف ابن مالك ونظرائه " قلت : وقد صحح الدار قطنی فی سننہ لہ آثارا عن أبيہ .

۲۵۹- قَالَ الْبُخَارِيُّ : " وَتَوَضَّأَ عُمَرُ رضی اللہ عنہ بِالْحَمِيمِ وَمِنْ بَيْتِ نَضْرَانِيَّةٍ " . فتح الباری (۲۵۹:۱) " وهذا الأثر . وصله الشافعی وعبد الرزاق وغيرهما عن ابن عيينة عن زيد بن أسلم عن أبيه ، ولفظ الشافعی : تَوَضَّأَ مِنْ مَاءٍ فِي جِرَّةٍ نَضْرَانِيَّةٍ - ولم يسمعه ابن عيينة من زيد بن أسلم ، فقد رواه البيهقي من طريق سعدان بن نصر عنه قال : حدثونا عن زيد بن أسلم فذكره مطولا ، ورواه الإسماعيلي من وجه آخر عنه بإثبات الواسطة ، فقال : عن ابن زيد بن أسلم عن أبيه ، وأولاد زيد هم عبدالله وأسامة وعبد الرحمن ، وأوتقهم وأكبرهم عبدالله ، وأظنه هو الذي سمع ابن عيينة منه ذلك ، وبهذا جزم به البخاري " .

۲۶۰- عَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم وَأَصْحَابَهُ تَوَضَّأُوا مِنْ مَزَاذَةِ إِسْرَاءِ مُشْرِكَةٍ . متفق عليه فی حدیث طویل . (بلوغ المرام ص ۶) .

فائدہ: اس حدیث سے کافر کا لعاب دہن پاک ہونا ثابت ہوا ، کیونکہ شیطان کافر ہے اور زبان اس رطوبت ہوتی ہے پس جب آپ نے اکی زبان کو س کیا اور پھر دھو یا نہیں تو معلوم ہوا کہ وہ رطوبت پاک تھی اور جو شے میں بھی یہی رطوبت یعنی لعاب دہن ہی مل جاتا ہے لہذا کافر کا جوٹھا پاک ہونا ثابت ہو گیا اور جب کافر کا پس خوردہ پاک ہوا تو مسلمان کا جوٹھا تو اطہر بق اولی پاک ہوگا ۔

۲۵۹- بخاری نے کہا ہے کہ حضرت عمرؓ نے گرم پانی سے اور نضرانیہ کے گھر سے (پانی لیکر) وضو کیا۔ اور فتح الباری میں ہے کہ اس اثر کو امام شافعی نے ان لفظوں سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے نضرانیہ کے گھر سے پانی لے کر وضو کیا۔

فائدہ: اس اثر سے معلوم ہوا کہ اہل کتاب طاہر ہیں کیونکہ حضرت عمرؓ نے ان کے برتن کے پانی سے وضو کیا اگر وہ طاہر نہ ہوتے تو ان کے پانی سے وضو کس طرح جائز ہو سکتا تھا اور جب انکی طہارت ثابت ہوگئی تو ان کا جوٹھا بھی طاہر ہوگا کیونکہ جوٹھے میں صرف لعاب دہن مل جاتا ہے جو طاہر گوشت سے پیدا ہوتا ہے جیسا کہ ہدایہ میں ہے۔

۲۶۰- حضرت عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب نے مشرکہ عورت کی مشک سے (پانی لیکر) وضو کیا۔ اسکو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔ (بلوغ المرام)۔

۲۶۱- عن أَبِي هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ قَالَ : يَبْعَثُ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم خِيَلًا فَجَانَتْ بِرَجُلٍ فَرَبَطُوهُ بِسَارِيَةٍ بَيْنَ سَوَارِي الْمَسْجِدِ . مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ (بلوغ المرام ص ۴۱) .

۲۶۲- عَنْ : حَدِيثُةُ بِنِ الْيَمَانِ رضی اللہ عنہا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم لَقِيَہُ وَهُوَ جُنُبٌ فَحَادَ عَنْہُ فَأَعْتَسَلَ ثُمَّ جَاءَ ، فَقَالَ : كُنْتُ جُنُبًا ، فَقَالَ : " إِنَّ الْمُسْلِمَ لَا يَنْجُسُ " . رواه الجماعة إلا البخاری (نیل الأوطار ۲۰:۱) .

باب سؤر الحمار و السباع

۲۶۳- عَنْ : أَبِي قَتَادَةَ رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : " إِنَّهَا لَيَنْجُسُ بِنَجْسٍ إِنَّمَا هِيَ مِنَ الطَّوَائِفِ عَلَيْكُمْ أَوِ الطَّوَافِ " . رواه الترمذی وقال : " حسن صحيح " وقد مر

فائدہ : اسکا وہی مفہوم ہے جو حدیث سابق میں گذرا ، صرف اتنا فرق ہے کہ وہاں اہل کتاب کا پانی تھا اور یہاں مشرک کا۔

۲۶۴- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ سواروں کو بھیجا وہ ایک (کافر) آدمی کو لائے اور مسجد کے ایک ستون سے باندھ دیا۔ اسکو بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے (بلوغ المرام)۔

فائدہ : اس سے کافر کا ظاہر ہونا ثابت ہوا اور نہ مسجد کے ستون سے اس کا باندھنا کس طرح جائز ہوتا اور ظاہر شخص کا لعاب دین پاک ہونا اور گذر چکا ہے۔

۲۶۵- حضرت حذیفہ بن یمان سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے ان کے جنسی ہونے کی حالت میں ملے تو یہ آپ سے علیحدہ ہو گئے اور (وہاں سے جا کر) نہالے پھر حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ میں جنبی تھا (اور نجس تھا اس لئے چلا گیا تھا) کہ ایسی حالت میں آپ کے پاس نہ بیٹھوں؟ آپ نے فرمایا کہ مسلمان نجس نہیں ہوتا۔ اسکو بخاری کے سوا باقی اصحاب صحاح خمسہ نے روایت کیا ہے (نیل)۔

فائدہ : اس حدیث سے مسلمان جنبی کا ظاہر ہونا ثابت ہوا اور ظاہر کا جو نجا پاک ہونا اور گذر چکا ہے اور جنبی کے نجس نہ ہونے کا یہ مطلب ہے کہ اسکی نجاست حقیقی نہیں ، کیونکہ جنبی شریعت میں حکما نجس ہے ، نجاست حکم کی نفی تو صحیح نہیں ہو سکتی پس حدیث نجاست حقیقیہ کی نفی پر محمول کی جائیگی۔

باب گدھے اور درندوں کے جوٹھے کے بیان میں

۲۶۶- حضرت ابوقادہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ (یعنی بلی) نجس نہیں ہے (کیونکہ) وہ تمہارے

فی الباب السابق .

۲۶۴- عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : نَهَى النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ خَيْبَرَ عَنْ لُحُومِ الْحُمُرِ وَرَخَصَ فِي لُحُومِ الْخَيْلِ . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ .

۲۶۵- وَلَهُ مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ لُحُومِ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ يَوْمَ خَيْبَرَ .

۲۶۶- أَخْبَرَنَا : مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحَارِثِ التَّمِيمِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَاطِبٍ عَنْ أَبِي بَلْتَعَةَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ خَرَجَ فِي رَكَبٍ فِيهِمْ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ حَتَّى وَزَدُوا حَوْضًا فَقَالَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ :

پاس بکثرت آمد و رفت کرنے والوں میں سے ہے یا (یہ فرمایا کہ) بکثرت آمد و رفت کرنے والیوں میں سے ہے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے اور باب سابق میں بھی یہ حدیث گزر چکی ہے۔

فائدہ: کثرت سے آمد و رفت رکھنے کی علت اس پر دلالت کرتی ہے کہ اصل اس میں نجاست ہے اور وہ صرف ضرورت کی وجہ سے غلو کر دی گئی ہے پس تمام درندوں کے پس خوردہ کا یہی حکم ہوگا مگر جہاں کہ ضرورت ہو اور ضرورت صرف بلی کے اندر ہے نہ کہ باقی درندوں میں سودا ہاں (یعنی بلی میں) غلو ثابت ہے۔

۲۶۳- حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے خیبر کے دن گدھوں کا گوشت (کھانے) سے منع فرمایا اور گھوڑوں کے گوشت (کھانے) کی رخصت دی۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۲۶۵- اور بخاری میں بروایت ابن عمرؓ ہے کہ نبی ﷺ نے خیبر کے دن پٹے ہوئے گدھوں کے گوشت سے منع فرمایا (اس دوسری روایت سے معلوم ہوا کہ ہمارو وحشی یعنی گور خر حلال ہے)۔

فائدہ: چونکہ گدھے کو بلی کے ساتھ مشابہت ہے لوگوں سے اختلاط رکھنے میں اور کتے کے ساتھ مشابہت ہے کثرت اختلاط نہ رکھنے میں پس نہ اس کے پس خوردہ کی نجاست کا حکم کیا گیا اور نہ طہارت کا بلکہ بین بین مشکوکیت کا حکم کر دیا گیا جس کا مال یہ ہے کہ پانی تو اس کے جوٹھے سے ناپاک نہ ہوگا کیونکہ اصل پانی میں طہارت ہے اور نجاست پس خوردہ کی تقریر مذکور کی بنا پر مشکوک ہے اور یقین شک سے زائل نہیں ہوتا مگر وضو اس سے صحیح نہ ہوگا اس لئے کہ بے وضو ہونا اصل ہے اور پانی جو پس خوردہ خر کا ہے اس کے مطہر ہونے میں شبہ ہے اور شبہ کی حالت میں وضو صحیح نہیں ہو سکتا۔

۲۶۶- یحییٰ بن عبد الرحمن بن حاطب بن ابی بلیتعہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ چند سواروں کے ساتھ جن میں

يَا صَاحِبَ الْخَوْضِ ! هَلْ تَرُدُّ خَوْضَكَ السَّبَاعَ ؟ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ : يَا صَاحِبَ الْخَوْضِ ! لَا تُخَيِّرُنَا ، فَإِنَّا نَرُدُّ عَلَى السَّبَاعِ وَتَرُدُّ عَلَيْنَا . أخرجه محمد في الموطأ وسنده صحيح ، إلا أن فيه انقطاعاً ، فإن يحيى لم يدرك عمر ، والانقطاع لا يضرنا .

۲۶۷- أَخْبَرَنَا : أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ : لَا خَيْرَ فِي سُورِ الْبَغْلِ وَالْجَمَارِ ، وَلَا يَتَوَضَّأُ أَحَدٌ بِسُورِ الْبَغْلِ وَالْجَمَارِ ، وَيَتَوَضَّأُ مِنْ سُورِ الْفَرَسِ وَالْبِرْدُونِ وَالشَّاةِ وَالْبَعِيرِ . أخرجه محمد في الآثار (ص ۳) وسنده صحيح ، قال : " وهو قول أبي حنيفة وبه نأخذ .

۲۶۸- عن : نافع عن ابن عمر رضي الله عنه كَانَ يَكْرَهُ سُورَ الْجَمَارِ وَالْكَلْبِ وَالْهَرِ انْ يَتَوَضَّأُ بِفَضْلِهِمْ . أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (كنز العمال ۱۴۲: ۵) .

حضرت عمرو بن العاص بھی تھے سفر کو نکلے یہاں تک کہ ایک حوض پر اترے تو عمرو بن العاص نے فرمایا " اے حوض والے ! " کیا تیرے حوض پر درندے بھی آتے ہیں ؟ تو حضرت عمرؓ نے فرمایا " اے حوض والے ! ہم کو خبر نہ کرنا کیونکہ ہم درندوں پر اترتے ہیں ، وہ ہمارے پاس اترتے ہیں ۔ اسکا امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے مگر اس میں انقطاع ہے جو ہمارے لئے مضرب نہیں ۔

فائدہ : حضرت عمرو بن العاص کا درندوں کے حوض پر اترنے سے سوال کرنا بتلاتا ہے کہ درندوں کے منڈا لےنے سے پانی پاک ہو جاتا ہے ورنہ ان کا سوال بے فائدہ ہوگا اور حضرت عمر کا یہ فرمانا کہ ہم کو خبر نہ کرنا اس کا مطلب یہ نہیں کہ درندوں کا پس خوردہ پاک ہے ورنہ اس کو خبر کرنے سے منع کیوں کرتے ، اس لئے کہ اس صورت میں خبر کرنا مضرب ہی نہ ہوتا وہ تو خبر کے بعد بھی پاک ہی رہتا مگر مطلب یہ تھا کہ جب ہم کو علم نہیں تو ہمارے لئے یہ پانی پاک ہے اور تفتیش کرنا ہمارے ذمہ واجب نہیں ۔

۲۶۷- ابو حنیفہ حماد سے وہ ابراہیم نخعی سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ فخر اور گدھے کے پس خوردہ میں بھلائی نہیں اور کوئی فخر اور گدھے کے پس خوردہ سے وضو نہ کرے ، ہاں عربی گھوڑے یا عجمی گھوڑے اور بکری اور اونٹ کے پس خوردہ سے وضو کرے ۔ اسکا امام محمد نے آثار میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے ۔

فائدہ : اس سے باب کا جز و اول ثابت ہو گیا کہ گدھے اور فخر کے پس خوردہ سے وضو کرنا مکروہ ہے کیونکہ ابراہیم نخعی بھی جو میں جلیل القدر ہیں گدھے اور فخر کے پس خوردہ سے وضو کرنے کو منع کرتے ہیں ۔

۲۶۸- نافع ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ وہ گدھے اور بکری کے پس خوردہ سے وضو کرنے کو مکروہ سمجھتے تھے ۔ اسکو عبد الرزاق نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے (کنز العمال) ۔

قلت: لم أقتب على سنده مفصلاً، وإنما ذكرته إعتضاداً.

۲۶۶- عن: أَبِي ثَعْلَبَةَ رضی اللہ عنہ قَالَ: حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم لُحُومَ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ. رواه

البخاری (۲: ۸۳۰).

۲۶۷- عن: أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم جَاءَهُ . فَقَالَ: أَكَلْتَ

الْحُمُرَ فَأَمَرْتُ مُنَادِيًا فَنَادَى فِي النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولُهُ يَنْهَيَانِيكُمُ عَنْ لُحُومِ الْحُمُرِ الْأَهْلِيَّةِ . فَإِنَّهَا رِجْسٌ . فَأَكْفَيْتُمُ الْقُدُورَ وَإِنَّهَا لَتَفُورُ بِاللَّحْمِ . أخرجه البخاری أيضا .

۲۶۸- عن: سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رضی اللہ عنہ قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم يَوْمَ خَيْبَرَ ، فَذَكَرَ

حَدِيثًا طَوِيلًا ، وَفِيهِ: فَلَمَّا أَمْسَى النَّاسُ مَسَاءَ الْيَوْمِ الَّذِي فُتِحَتْ عَلَيْهِمْ أَوْقَدُوا بَنِرَانَا كَثِيرَةً فَقَالَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم: "عَلَى أَيِّ شَيْءٍ تُوقَدُونَ؟" قَالُوا: عَلَى لَحْمٍ قَالَ: عَلَى أَيِّ لَحْمٍ؟ قَالُوا: لَحْمُ الْحُمُرِ الْأَنْسِيَّةِ فَقَالَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم: أَهْرِيقُوهَا وَاسْكَبُوهَا ، فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَوْ نَهْرِيقُهَا وَنَغْسِلُهَا؟ قَالَ: أَوْ ذَاكَ . رواه البخاری .

فائدہ: اس سے مقصود باب صراحت ثابت ہے کہ گدھے اور دندے کا پس خوردہ مکروہ ہے اس سے وضو نہ کیا جائے لیکن یہ

کراہت مٹی کے پس خوردہ میں تشریح کی ہے جس کی دلیل دوسری روایات ہیں جو اوپر مذکور ہیں۔

۲۶۹- ابوثعلبہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پالتو گدھوں کے گوشت کو حرام کیا ہے۔ اسکو امام بخاری نے

روایت کیا ہے۔

۲۷۰- حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک آنے والا آیا اور کہا کہ گدھے کھانے گئے تو حضور

صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک منادی کو حکم دیا جس نے لوگوں میں اعلان کیا کہ اللہ اور رسول تم کو پالتو گدھوں کے کھانے سے منع فرماتے ہیں کیونکہ وہ ناپاک ہیں۔ پس ہانڈیاں پلٹ دی گئیں، جن میں (گدھوں کا) گوشت اہل رہا تھا۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۲۷۱- حضرت سلمہ بن اکوع سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خیبر کی لڑائی میں نکلے پھر لمبا قصد بیان کیا جس میں

یہ بھی تھا کہ جب اس دن کی شام ہوئی جس میں مسلمانوں کو فتح ہوئی تھی تو لوگوں نے بہت سی آگ جلائی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا یہ

لوگ کیا پکا رہے ہیں؟ عرض کیا گیا گوشت، فرمایا کون سا گوشت؟ عرض کیا گیا کہ گدھوں کا گوشت اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس

کو چھینک دو اور بتوں کو توڑ دو ایک شخص نے عرض کیا "یا رسول اللہ! اسکو چھینک کر بتوں کو دھولیں" فرمایا "یا ایسا کرو"۔ اسکو بھی

۲۷۲- عن : مُعَاذٍ رضی اللہ عنہ قَالَ : كُنْتُ رَدُّوفَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم عَلَى جِمَارٍ يُقَالُ لَهُ عُفَيْرٌ .

الحديث رواه البخاری .

۲۷۳- عن : أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم رَكِبَ عَلَى جِمَارٍ عَلَى أَكَاثِفٍ عَلَيْهِ قُطَيْفَةٌ ، وَارَدَتْ أَسَامَةَ وَرَأَاهُ . رواه البخاری .

۲۷۴- عن : الْمُرَاءِ رضی اللہ عنہ فِي قِصَّةِ حُنَيْنٍ : " وَالنَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم عَلَى بُغْلَةٍ بَيْضَاءَ ، وَأَبُو سُفْيَانَ بْنُ الْحَارِثِ أَجَذٌ يَلْجَأُ بِهَا ، وَالنَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم يَقُولُ : " أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ - أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ " . رواه البخاری .

۲۷۵- عَنْ : أَنَسٍ رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَوْمَ خَيْبَرَ عَلَى جِمَارٍ نَحْتُومٍ يَحْتَلِبُ بَيْنَ لَيْفٍ . اخبره عبد بن حميد ، وفي سنده مقال ، كذا في فتح الباری (۶) .

بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ : ان تینوں حدیثوں سے گدھے کے گوشت کی حرمت اور نجاست صراحۃً ثابت ہے اور فخر بھی اسے حکم میں ہے کیونکہ وہ گدھے ہی سے پیدا ہوتا ہے۔ اور لعاب خون سے پیدا ہوتا ہے تو ان احادیث سے گدھے اور فخر کے لعاب کی نجاست پر دلالت ہوتی ہے پس چاہئے کہ ان دونوں کا پس خوردہ ناپاک ہو۔

۲۷۲- حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں ایک گدھے پر جس کا نام عفیر تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے سوار تھا۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۲۷۳- حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک گدھے پر سوار ہوئے جسکے پالان پر ایک دھاری دار چادر تھی اور اسامہ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پیچھے بٹھایا۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۲۷۴- حضرت مرثدہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفید فخری پر سوار تھے ، ابو سفیان ابن حارث اسکی لگام تھامے ہوئے تھے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم یوں فرما رہے تھے " میں نبی ہوں ایہ جھوٹی بات نہیں ، میں عبدالمطلب کا بیٹا ہوں "۔ اسکو بھی امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

۲۷۵- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خبیر کے دن ایک گدھے پر سوار تھے جس کی مہار کھجور کی چھال کی تھی۔ اسکو عبد بن حمید نے روایت کیا ہے اور اسکی سند میں کچھ کلام ہے (فتح الباری اور ہم نے اسکو محض تائید کے درجہ میں ذکر کیا ہے)۔

باب الدلیل علی جواز الوضوء بنیذ التمر

۲۷۶- عن : أبی سعید مولى بنی هاشم عن حماد بن سلمة عن علی بن زید (ابن جدهان) عن أبی رافع عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ لَهُ لَيْلَةُ الْحَجِّ : أَمَعَكَ مَاءٌ ؟ قَالَ : لَا ! قَالَ أَمَعَكَ نَبِيذٌ ؟ قَالَ : أَحْسِبُهُ قَالَ : نَعَمْ ! فَنَوَضَّأَ بِهِ . أخرجه أحمد والدارقطني (زيلعي) قلت : أبو سعيد من رجال البخاری ثقة وثقه أحمد وابن معين والطبرانی والبعوی والدارقطني وابن شاهين كذا في التهذيب (۲۰۹:۶) وحماد بن سلمة من رجال الجماعة ثقة .

۲۷۷- حدثنا : العباس بن الوليد الدمشقي ثنا مروان بن محمد ثنا ابن لهيعة ثنا قيس بن الحجاج عن حنش الصنعاني عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ رضی اللہ عنہ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ :

فَالْمُدَّةُ : ان احادیث سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گدھے اور خچر پر سوار ہونا ثابت ہے اور یہ بھی کہ ایک صحابی خچر کی لگام پکڑے ہوئے تھے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اور صحابہ کا گدھے اور خچر پر سوار ہونا مشہور ہے اور نعل میں اسکو موقع امتحان میں ذکر کیا گیا ہے اور اسکے جواز پر اجماع ہے اور ظاہر ہے کہ سواری کی حالت میں گدھے اور خچر کے پینہ اور لعاب سے سوار کے کپڑوں اور بدن کا پچھا دشوار ہے خصوصاً لگام پکڑنے کی صورت میں تو لعاب سے احتراز نہایت مشکل ہے اور کسی حدیث میں جسم یا لباس کو اس کے پینہ یا لعاب سے پاک کرنے کا حکم وارد نہیں ہوا، اس سے گدھے اور خچر کے لعاب اور پینہ کی طہارت ثابت ہوتی ہے اور پہلی احادیث سے نجاست ثابت ہوئی تھی اس لئے ان کے پس خوردہ سے وضو صحیح ہونے میں شک ہو گیا گو فتویٰ اس پر ہے کہ لگا لعاب اور پینہ پاک ہے اور جس پانی میں یہ منہ ڈال دیں وہ پانی بھی پاک ہے لیکن مطہر ہونا مشکوک ہے۔ پس اس سے وضو کرنا چاہئے اور جس کو بجز گدھے اور خچر کے پس خوردہ کے اور پانی نہ ملے وہ اس سے وضو بھی کرے اور وضو کے بعد تیمم بھی کرے۔

باب اس امر کی دلیل میں کہ نبیذ تمر سے (یعنی جس پانی میں چھو ہارے تو زکریا لے گئے ہوں کہ پانی بیٹھا ہو جائے

اس سے) وضو کرنا جائز ہے

۲۷۶- ابورافع ابن مسعود سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لیلۃ الجن میں ان سے فرمایا کہ تمہارے پاس پانی ہے؟ کہا نہیں، فرمایا کیا تمہارے پاس نبیذ ہے؟ راوی کا گمان یہ ہے کہ انہوں نے کہا ”ہاں ہے“ تو آپ نے اس سے وضو کیا۔ اسکو احمد اور دارقطنی نے روایت کیا ہے۔ (زیلعی)۔

۲۷۷- حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن مسعود سے لیلۃ الجن میں فرمایا کہ تمہارے پاس

لَا بِنِ مَسْعُودَ لَيْلَةَ الْجَنِّ : مَعَكَ مَاءٌ ؟ قَالَ : لَا ! إِلَّا تَبِيدَ فِي سَطِيحَةٍ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ :
تَمَرَةٌ طَيِّبَةٌ وَمَاءٌ طَهُورٌ ، صُبَّ عَلَىَّ قَالَ : فَصَبَّيْتُ عَلَيْهِ فَتَوَضَّأَ . أخرجه ابن ماجه (۳۷:۱)
ورجاله كلهم ثقات إلا لهيعة ، فقد اختلف فيه وبه أعله الدارقطني (۲۸:۱) في سننه ،
ولكن ذكرنا غير مرة أنه حسن الحديث ، قد احتج به غير واحد وحسن له الهريزي في
المجمع (۵:۱) وقال : " قد حسن له الترمذي " اه وقال البخاري في التاريخ الصغير له
(۲۰:۱) : " عن يحيى بن سعيد أنه كان لا يرى به بأساً " فالحديث حسن .

۲۷۸- عن : معاوية بن سلام عن أخيه زيد عن حده أبي سلام عن ابن غيلان
الثقفي أنه سمع عبد الله بن مسعود يقول " دَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةَ الْجَنِّ يَوْضُوءُ فَجِئْتُهُ
بِإِدَاوَةٍ فَإِذَا فِيهَا نَبِيذٌ فَتَوَضَّأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ " . أخرجه الدارقطني ، وقال ابن غيلان : هذا
مجهول (زيلعي ۷۴:۱) وسألتى الجواب عنه في الحاشية ، فالحديث عندي حسن .

۲۷۹- ثنا : محمد بن عيسى بن حبان ثنا الحسن بن قتيبة نا يونس بن أبي
إسحاق عن عبيد وأبي الأحوص عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال : " مَرَّ بِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالَ :
خُذْ مَعَكَ إِدَاوَةً مِنْ مَاءٍ ، ثُمَّ انْطَلِقْ وَأَنَا مَعَهُ ، فَذَكَرَ حَدِيثَهُ لَيْلَةَ الْجَنِّ ، فَلَمَّا أَفْرَغْتُ عَلَيْهِ

پانی ہے؟ کہا نہیں، البتہ ایک مخلیزہ میں نبید ہے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ چھوڑہ پاکیزہ ہے اور پانی پاک کرنے والا ہے میرے اوپر
اور ابن مسعود کہتے ہیں کہ میں نے نبید کو ذالنا شروع کیا اور آپ نے اس سے وضو کیا۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے
سب راوی ثقہ ہیں مگر ابن ابیہ مختلف فیہ ہیں جنگی بہت سوں نے توثیق کی ہے اور مسلم نے اپنی صحیح میں دو جگہ ان سے استشہاد کیا ہے اور
ترمذی اور تیشی نے انکی حدیث کی تحسین کی ہے پس حدیث حسن ہے۔

۲۷۸- ابن غیلان ثقفی سے روایت ہے کہ انہوں نے عبد اللہ بن مسعود سے سنا وہ فرماتے تھے کہ مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے
لیلۃ الجن میں وضو کا پانی مانگا تو میں ایک برتن لے کر حاضر ہوا تو ناگاہ اس میں نبید تھی حضور ﷺ نے اسی سے وضو کر لیا۔ اسکو دارقطنی نے
روایت کیا ہے اور یہ حدیث حسن ہے۔

۲۷۹- مجیدہ اور ابو الاحوص ابن مسعود سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ میرے پاس سے گذرے اور فرمایا اپنے
ساتھ پانی کا برتن لے لو پھر آپ چلے اور میں آپ کے ساتھ بولیا پھر لیلۃ الجن کا قصہ بیان کیا (اور کہا) جب میں نے برتن سے آپ پر

بِإِذَا هُوَ نَبِيذٌ فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! أَخْطَأْتُ بِالنَّبِيذِ ، فَقَالَ : تَمَرَةٌ خُلُوةٌ وَمَاءٌ عَذْبٌ . أخرجه الدارقطني (۲۹:۱) وقال " تفرد به الحسن بن قتيبة عن يونس عن أبي إسحاق ، والحسن بن قتيبة ومحمد ابن عيسى ضعيفان " اه قلت : أما الحسن فقال فيه ابن عدی : أرجو أنه لا بأس به كما في اللسان (۲۴۶:۲) وأما محمد بن عيسى ، وهو المدائني فوثقه البرقاني ، وذكره ابن حبان في " الثقات " ، وقال اللالكاني مرة : صالح ليس يدفع عن السماع اه كذا في اللسان (۲۳۳:۵) فإن لم يكن الحديث حسنا فلا أقل من أن يستشهد به .

۲۸۰- حدثنا : أبو بكر الشافعي نا محمد بن شاذان نا معلى (ابن منصور) نا أبو معاوية عن حجاج عن أبي إسحاق عن الحارث عن علي رضي الله عنه قَالَ : كَانَ لَا يَرَى نَاسًا بِالْوَضُوءِ مِنَ النَّبِيذِ . أخرجه الدارقطني (۲۹:۱) ورجاله كلهم ثقات ، إلا أنه قال :

پانی ڈالنا گاہ وہ نبیذ تھی میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں غلطی سے نبیذ لے آیا۔ آپ نے فرمایا (کچھ حرج نہیں) چھوڑ دے (ابھی بیٹھا ہے اور پانی بھی شیریں ہے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور۔

فائدہ: ان سب احادیث سے نبیذ کے ساتھ حضور ﷺ کا وضو کرنا ثابت ہے اس سے امام صاحب کے پہلے قول کی تائید ظاہر ہے گو اب فتویٰ اس پر نہیں کیونکہ امام صاحب نے اس سے رجوع فرمایا ہے اور اب ان کے نزدیک بھی نبیذ سے وضو درست نہیں بلکہ اگر پانی نہ ملے تو نبیذ کے ہوتے ہوئے بھی تیمم کا حکم ہے لیکن ہم کو یہ دکھانا ہے کہ امام صاحب کا پہلا قول بھی بے دلیل نہ تھا اور امام صاحب کے اپنے پہلے قول سے رجوع کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اس بات میں تردد پیدا ہو گیا کہ نبیذ سے وضو کا واقعہ سورۃ مائدہ کے نزول سے قبل مکہ کا ہے یا مائدہ کے نزول کے بعد مدینہ کا ہے؟ اور یالیہ! الجہن کا کئی دفعہ ہونا اور اس واقعہ کا مدینہ میں ہونا اور ابن مسعودؓ کا اس میں شریک ہونا اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وضو بالنبیذ کا واقعہ مدینہ کا ہی ہو، اور کسی اثر میں بھی اسکی تصریح نہیں۔ اسی طرح نبیذ کی کیفیت میں بھی تردد واقع ہو گیا کہ پانی غالب تھا یا کہ مٹھاں یا دونوں مساوی تھے، اور یہ بات بھی معلوم ہے کہ نبیذ سے وضو کا خلاف قیاس ہے اور خلاف قیاس چیز اپنے مورد تک محصور ہوتی ہے اور یہاں مورد ہی متردد فیہ ہے (واضح نہیں) لہذا اس سے کتاب اللہ کا حرج جائز نہیں اور نبیذ سے وضو کرنا درست نہیں۔

۲۸۰- حارث حضرت علی سے روایت کرتے ہیں کہ وہ نبیذ سے وضو کرنے میں کچھ حرج نہ سمجھتے تھے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکے سب راوی ثقہ ہیں اور یہ حدیث حسن ہے۔

”حجاج بن أرطاة لا یحتج بحديثه“ اہ قلت : روى له مسلم فى صحيحہ ، مقررنا وقال أحمد : كان من الحفاظ ، وقال شعبۃ : اکتبوا عنه وعن ابن إسحاق ، فإنہما حافظان (الترغیب ص - ۵۲۹) وصرح فى تدریب الراوى بأنه حسن الحديث (ص ۵۲) والحاتر وثقہ ابن معین ، وذكرہ ابن شاہین فى الثقات ، ونقل توثيقہ عن أحمد بن صالح البصرى كما فى التہذیب (۱۴۲:۲) فالحديث حسن ، لا سيما وقد تابعہ مزیدہ بن جابر عن علی عند الدارقطنی أيضا ، ومزیدہ وثقہ ابن حبان وقال أحمد : معروف کذا فى ”التہذیب“ (۱۰۱:۱۰۱) .

۲۸۱- ثنا محمد بن مخلد العطار نا عبد الله بن أحمد بن حنبل نا أبی نا الولید ابن مسلم نا الأوزاعی عن یحیی بن أبی کثیر عن عکرمۃ ؓ قال : النبیذ وضوء إذا لم یجد غیرہ . قال الأوزاعی : إن کان مسکراً فلا یتوضأ بہ اہ . أخرجه الدارقطنی (۲۸:۱) ورجاله کلہم ثقات من رجال مسلم ، إلا شیخ الدارقطنی وعبدالله ، وكلاہما ثقتان .

۲۸۲- ثنا أبو بکر الشافعی نا محمد بن شاذان نا معلى بن منصور نا مروان بن معاویہ نا أبو خلدة قال : قلت لأبی العالیۃ : رجل نيس عنده ماء ، عنده نبيذ ، أیتسبل بہ فی جناتہ ؟ قال : لا ! فذكرت لہ لیلة الجن ، فقال : أنيذتکم هذه الخبيثۃ ؟ إنما كان ذلک زبيب وماء . أخرجه الدارقطنی ورجاله کلہم ثقات ، وقال الحفاظ فى ”الفتح“ وروى أبو عبيد عن الحسن أنه قال : لا بأس بہ (أى بالوضوء بالنبيذ)

۲۸۱- یحییٰ بن ابی کثیر عکرمہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ نبیذ وضو کرنے کے قابل ہے جبکہ اسکے سوا اور کچھ نہ ملے اور اذاعی نے کہا کہ اگر وہ نشر کرنے والا ہو تو اس سے وضو نہ کیا جائے۔ اسکو بھی دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکے سب راوی ثقہ ہیں۔

۲۸۲- ابوخلدہ کہتے ہیں کہ میں نے ابو العالیہ سے پوچھا کہا کہ ایک شخص کے پاس پانی نہیں اور نبیذ ہے تو کیا اس سے غسل جنابت کرے؟ فرمایا نہیں میں نے اکلولہ الجن کا واقعہ یاد دلایا تو کہا ”تمہاری نبیذیں تو خبیث ہیں اور وہاں تو صرف کشمش اور پانی تھا۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکے سب راوی ثقہ ہیں۔ اور حافظ نے فتح الباری میں کہا ہے کہ ابو عبید نے حسن بھری سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا اس میں (یعنی نبیذ سے وضو کرنے میں) کچھ حرج نہیں۔ اور اسکی سند

وہو حسن أو صحیح علی قاعدتہ .

ابواب التیمم

باب ان التیمم یجوز بسائر اجزاء الأرض ولا یشرط له التراب المنبت

۲۸۳- عَنْ : جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ :

”جُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا“ الحديث . رواه البخاری .

۲۸۴- عَنْ : أَنَسٍ رضی اللہ عنہ مَرْفُوعًا : ”جُعِلَتْ لِيَ كُلُّ أَرْضٍ طَيِّبَةٍ مَسْجِدًا وَطَهُورًا“ .

رواه ابن المنذر وابن الجارود بإسناد صحيح (فتح الباری ۱: ۳۷۱) .

باب كيفية التيمم

۲۸۵- عَنْ : جَابِرِ رضی اللہ عنہ عَنِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : التَّيْمُمُ ضَرْبَةٌ لِلْوُجْهِ وَضَرْبَةٌ لِلذَّرَاعَيْنِ

إِلَى الْيَرْفَقَيْنِ . رواه الحاكم وقال الحاكم : صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، وقال الدارقطني :

حافظ کے قاعدہ پر حسن ہے یا صحیح ۔

فائدہ: ان سب آثار سے معلوم ہوا کہ امام ابوحنیفہ اپنے پہلے قول میں نہیں تھے بلکہ بعض صحابہ اور اہل بیت کا قول بھی

ان کے موافق تھا مگر اب امام صاحب نے جمہور کی موافقت کر کے پہلے قول سے رجوع فرمایا ہے ۔

تیمم کے ابواب

باب تیمم کا تمام اجزاء زمین سے جائز ہونا اور اسکے لئے قابل زراعت کا شرط نہ ہونا

۲۸۳- حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے لئے تمام زمین مسجد اور مطہر بنا

دی گئی ہے ، الحدیث ۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے ۔

۲۸۴- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ میرے لئے ہر پاک زمین مسجد اور مطہر کر دی گئی ہے ۔ اسکو ابن المذہب و دارقطنی

الجارود نے باسناد صحیح روایت کیا ہے (فتح الباری) ۔

فائدہ: ان احادیث میں لفظ ارض بولا گیا ہے جو اپنے تمام اجزاء کو شامل ہے ۔

باب تیمم کا طریقہ

۲۸۵- حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ تیمم (دو ضرب ہے) ایک ضرب چہرہ کیلئے اور ایک

رجالہ کلہم ثقات انتہی ، وقال ابن الجوزی فی التحقیق : وعثمان بن محمد متکلم فیہ وتعبہ صاحب التقیح تابعا للشیخ تقی الدین فی الإمام ، وقال ما معناه : إن هذا الکلام لا یقبل منه ، لأنه لم یبین من تکلم فیہ ، وقد روى عنه أبو داود وأبو بکر بن أبی عاصم وغیرہما ذکرہ ابن أبی حاتم فی " کتابہ " ، ولم یدکر فیہ جرحا ، (زیلعی ۱: ۷۹)۔

۲۸۶- عَنْ: ابْنِ عُمَرَ رضی اللہ عنہ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم: "السِّمُّ ضَرْبَانِ ضَرْبُهُ لِيُؤْخِجَهُ وَضَرْبُهُ لِيُيَذِّنَ إِلَى الْمِرْقَتَيْنِ". رواه الدارقطني وصحح الأئمة وقفه (بلوغ المرام ص ۲۰)۔

باب جواز التیمم بمالا غبار علیہ إذا کان من جنس الأرض

۲۸۷- عن عمار رضی اللہ عنہ : فی حدیث طویل فَقَالَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم : إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ أَنْ تَضْرِبَ بِيَدِكَ الْأَرْضَ ، ثُمَّ تَنْفُخَ ، ثُمَّ تَمْسَحَ بِهِمَا وَجْهَكَ . الحدیث ، رواه مسلم (۱: ۶۱)۔

ضرب دونوں ہاتھوں کیلئے دونوں کہوں تک ۔ اسکو حاکم نے روایت کیا ہے اور صحیح الاسناد کہا ہے اور دارقطنی نے اس کے تمام راویوں کو ثقہ کہا ہے (زیلعی)۔

۲۸۶- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تیمم دو ضرب ہے ایک ضرب چہرہ کیلئے اور ایک ضرب دونوں ہاتھوں کیلئے دونوں کہوں تک ۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا اور حدیث کے آئندہ نے اس کے موقوف ہونے کی تصحیح کی ہے جیسا کہ بلوغ المرام میں ہے۔

فائدہ: یعنی ائمہ حدیث نے کہا ہے کہ یہ قول خود حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے صحیح میں ہی ہے اور یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمودہ نہیں ہے لیکن ہمارے نزدیک صحابہ کے اقوال بھی حجت ہیں خصوصا جبکہ حدیث سابق مرفوع سے بھی اسکی تائید ہوتی ہو ، باقی جن روایتوں میں ایک ضرب کا ذکر ہے تو وہاں مراد ضرب کا طریقہ سکھانا ہے نہ کہ اسکی مکمل کیفیت بتانا مقصود ہے جس سے تیمم حاصل ہوتا ہے۔

باب تیمم کا جائز ہونا اس جنس زمین پر جس پر کہ غبار نہ ہو اور ہاتھ جھاڑنا جس سے مٹی چھڑ جائے اور تیمم کرنا جب تک کہ عذر باقی رہے اگر چہ مدت دراز ہو جائے

۲۸۷- حضرت عمار رضی اللہ عنہ سے ایک طویل حدیث میں روایت ہے پس فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم کو صرف یہ کافی تھا کہ اپنے دونوں ہاتھ زمین پر مار کر پھونک مارتے (جس سے مٹی اڑ جاتی) پھر ان کو اپنے چہرے پر مل لیتے ۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۸۸- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم: "الصَّعِيدُ وَضُوءُ الْمُؤْمِنِ الْمُسْلِمِ، وَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ عَشْرَ سِنِينَ، فَإِذَا وَجَدَ الْمَاءَ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ وَلْيُمْسِمْ بِشَرَّتِهِ". رواه البزار وصححه ابن القطان، ولكن صوب الدارقطني إرساله (بلوغ المرام ۲۰:۱). قلت قد عرفت أن الاختلاف غير مضر، فالحديث مرفوع صحيح.

۲۸۹- عَنْ أَبِي ذَرٍّ رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ: "إِنَّ الصَّعِيدَ الطَّيِّبَ طَهُورُ الْمُسْلِمِ، وَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ عَشْرَ سِنِينَ، فَإِذَا وَجَدَ الْمَاءَ فَلْيُمْسِمْ بِشَرَّتِهِ فَإِنَّ ذَلِكَ خَيْرٌ". رواه الترمذی وقال: حسن (۱۷:۱)، وفي "بلوغ المرام" (ص ۲۱): "صححه الترمذی والحاكم".

۲۹۰- عَنْ أَبِي ذَرٍّ رضی اللہ عنہ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم: "الصَّعِيدُ الطَّيِّبُ وَضُوءُ الْمُسْلِمِ" (وفي رواية لأبي داود والترمذی: طَهُورُ الْمُسْلِمِ) وَلَوْ إِلَى عَشْرَ سِنِينَ، مَا لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ "الحديث، أخرجه أبو داود (وابن حبان في "صححه" والحاكم

فائدہ: پھونک مارنے سے باب کے جزو ثانی پر اور ہاتھ جھانسنے سے غبار کے شرط نہ ہونے پر دلائل ظاہر ہے اور جنس زمین کی تہ قرآن مجید کے کلمہ "صعید" سے اور حدیث "جعلت لی الارض مسجد" سے جو قریب ہی گزری ہے ثابت ہوتی ہے۔

۲۸۸- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (پاک) مٹی مؤمن کا وضو ہے اگرچہ وہ دس برس تک پانی نہ پائے پھر جب پانی مل جائے تو خدا سے ڈرے اور اپنی جلد پر اسے پیچ جائے۔ اسکو بزار نے روایت کیا ہے اور ابن القطان نے اسکی تصحیح کی ہے اور دارقطنی نے اسکے مرسل ہونے کو درست کہا ہے (بلوغ المرام) لیکن اپنے موقع پر ثابت ہو چکا ہے کہ یہ اختلاف مضر نہیں پس حدیث مستصحح ہے نہ کہ مرسل صحیح۔

۲۸۹- حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پاک مٹی مسلمان کی مطہر ہے اگرچہ دس سال تک پانی نہ پائے پھر جب پانی پائے تو اسکو اپنی جلد پر ڈال لے کہ یہ اس کیلئے (امر) خیر ہے (اس لئے کہ پانی کا استعمال اس وقت واجب ہے اور واجب پر عمل کا خیر ہوتا اور اسکے خلاف کا شر ہوتا ظاہر ہے)۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن کہا ہے اور بلوغ المرام میں ہے کہ ترمذی اور حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے۔

۲۹۰- حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پاک مٹی مسلمان کے وضو کا آلہ ہے (اور ایک روایت

فی المستدرک وصححه الترمذی وقال : حدیث حسن صحیح ، کذا فی " نصب
الرأیة " للزیلعی (۷۷ : ۱) ، وصححه الدارقطنی أيضا (فتح الباری ۱ : ۳۷۸) ، ولفظ عبد
الرزاق وسعید بن منصور : " إِنَّ الصَّعْبَةَ الطَّيِّبَةَ كَأَنَّ مَا لَمْ تَجِدِ الْمَاءَ " کذا فی " کنز
العمال " (۱۳۴ : ۵) .

۲۹۱- عن : ابن عباس ؓ أَنَّهُ (قَالَ) يُصَلِّي بَتَيْمٍ وَاحِدٍ مَا شَاءَ . ذكره ابن حزم
الجوهر النقی (۵۶ : ۱) ، ورواه ابن المنذر عنه (فتح الباری ۱ : ۳۷۸) ، وكلام الحافظ يدل
على صحته ، وأخرجه البخاری تعليقا " أَمْ إِنَّ عُبَّاسَ وَهُوَ مُتَيْمٌ " ، ووصله ابن أبي شيبة
والبيهقي وغيرهما ، وإسناده صحيح ، كذا فی الفتح .

۲۹۲- عَنْ : عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ ؓ قَالَ : اِخْتَلَمْتُ فِي لَيْلَةٍ بَارِدَةٍ فِي غَرَوْه

ہے کہ مسلمان کو پاک کرنے والی ہے) اگرچہ دس سال تک (تیمم کرتا رہے) جب تک پانی نہ پائے۔ اسکو ابو داؤد نے سنن میں
صحیحان میں نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور اسکو صحیح کہا ہے اور ترمذی نے بھی روایت کیا ہے اور حسن صحیح
کہ ہے (زیلعی) اور دارقطنی نے بھی صحیح کہا ہے (فتح الباری) اور عبد الرزاق اور سعید بن منصور کے الفاظ یہ ہیں کہ پاک مٹی کافی ہے
تک تو پانی نہ پائے (کنز العمال)۔

فائدہ: اس حدیث سے تیمم کا طہارت کاملہ ہونا ثابت ہوا کیونکہ اس میں حضور ﷺ نے مٹی کو وضو مسلم اور طہور مسلم فرمایا ہے
آپ کے اس قول سے کہ جب تک پانی نہ پائے یہ ثابت ہوا کہ تیمم وقت کے اندر اور وقت کے بعد ہر حالت میں نماز کیلئے کافی ہے
یہ حدیث لفظ عام ہے۔

۲۹۱- ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ایک تیمم سے جتنی چاہے نمازیں پڑھ لے۔ اسکو ابن حزم نے ذکر
کیا ہے (جو ہر نفی) اور ابن منذر نے بھی اسکو ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے (فتح الباری) اور حافظ کا کلام اسکی صحت پر دلالت کرتا
ہے اور بخاری نے تعلیقا روایت کیا ہے کہ ابن عباسؓ نے تیمم کی حالت میں امامت کی۔ اسکو ابن ابی شیبہ اور بیہقی نے موصول کیا ہے
اسکی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اسکی دلالت باب کے جملہ اجزاء پر ظاہر ہے کہ ایک تیمم سے جتنی چاہے نمازیں پڑھ سکتا ہے اور یہ کہ تیمم والا وضو
میں کی امامت بھی کر سکتا ہے اور اسی سے تیمم کا طہارت کاملہ ہونا بھی معلوم ہو گیا۔

۲۹۲- حضرت عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ مجھے غر وہ ذات سلاسل میں سردی کی رات میں احکام

ذَابَ السَّلَاسِلَ فَتَيَمَّمْتُ وَصَلَّيْتُ بِأَصْحَابِي الصُّبْحَ ، فَذَكَرُوا ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ ،
فَاخْبَرْتُهُ بِالَّذِي مَنَعَنِي مِنَ الْإِغْتِسَالِ وَقُلْتُ : إِنِّي سَمِعْتُ اللَّهَ يَقُولُ : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾
إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ، فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَمْ يَقُلْ شَيْئًا . أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ
وَالْحَاكِمُ وَإِسْنَادُهُ قَوِي (فتح الباری ۱: ۳۸۵) مختصراً ، وصححه الحاكم علی شرطہما
وأقرہ علیہ الذہبی (۱: ۱۷۷) .

باب التیمم مع القدرة علی الماء لصلاة الجنابة ونحوها مما ليس له بدل إذا
خاف فوتها لو اشتغل بالوضوء

۲۹۳- حدثنا عمر بن أيوب الموصلي عن المغيرة بن زياد عن عطاء عن ابن
عباس ؓ قال : إِذَا خِفْتَ أَنْ تَفُوتَكَ الْجَنَازَةُ وَأَنْتَ عَلَى غَيْرِ وُضُوءٍ ، فَتَيَمَّمْ وَصَلِّ . رواه

ہو گیا تو میں نے تیمم کیا اور اپنے ساتھیوں کو صبح نماز پڑھا دی انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے اسکا تذکرہ کیا تو میں نے غسل نہ کرنے کی
وجہ اور اپنا عذر بیان کروایا اور میں نے کہا کہ میں نے حق تعالیٰ کا یہ ارشاد سنا ہے " وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا "
(ترجمہ: اور اپنے آپ کو قتل نہ کرو بے شک اللہ تعالیٰ تم پر بہت مہربان ہیں) (اسلئے میں نے اپنے آپ کو طہارت سے بچایا) تو رسول اللہ
ﷺ ہنسنے لگے اور کچھ نہیں فرمایا۔ اسکو ابو داود اور حاکم نے روایت کیا ہے اور اسکی سند قوی ہے (فتح الباری) اور حاکم نے شرط شیعین پر اسکی
صحیح کی ہے اور ذہبی نے تائید کی۔

فائدہ: اس سے باب کے جزا و غیر پر دلالت ظاہر ہے اور جزا و اول پر بھی دلالت ہے کیونکہ اگر تیمم طہارت کاملہ نہ ہوتا تو
وضو کرنے والوں کی امامت تیمم کرنے والے کو جائز نہ ہوتی اور اس باب کی حدیث اول و سوم و چارم سے پہنچنے کے اس قول کا جواب بھی
ہو گیا کہ اس باب میں کوئی حدیث صحیح نہیں ہے کیونکہ ہم نے محدثین ہی کے اقوال سے ان احادیث کی صحت ظاہر کر دی ہے ، نیز یہ بھی
میں ابن عمرؓ کا یہ قول کہ ہر نماز کیلئے تیمم کیا جائے خواہ وضو نہ لے یا نہ لے تو اسکا جواب یہ ہے کہ مذکورہ بالا صحیح مرفوع احادیث کی روشنی
میں یہ استحباب پر محمول ہے۔

باب باوجود پانی پر قدرت ہونے کے جنازہ کی نماز کیلئے اور اسکی مثل ان اعمال کیلئے جنکا کوئی بدل نہیں ایسے وقت میں
تیمم کرنا کہ اگر وضو میں مشغول ہو تو ان کے فوت ہونے کا اندیشہ ہے

۲۹۴- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ جب تم کو اندیشہ ہو کہ تم کو جنازہ کی نماز نہ ملے گی اور تم وضو
سے نہ ہو تو تیمم کر لو اور نماز پڑھ لو۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے (زیلعی) اور اسکے رجال صحیح مسلم کے رجال ہیں

ابن ابی شیبہ (زیلعی ۸۱:۱) ورجالہ رجال مسلم إلا المغیرہ وهو محتج بہ .

۲۹۴- عَنْ : نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ ؓ أَنَّهُ أَتَى بِجَنَازَةٍ وَهُوَ عَلَى غَيْرِ وُضُوءٍ فَتَيَمَّمُ ثُمَّ صَلَّى عَلَيْهَا . رواه البيهقي في المعرفة ، كذا في الجوهر النقي .

باب من تیمم فی أول الوقت و صلى ثم وجد الماء فی الوقت

فلا یعيد الصلاة

۲۹۵- عَنْ : غَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ ؓ قَالَ : خَرَجَ رَجُلَانِ فِي سَفَرٍ ، فَخَضَرَتِ الصَّلَاةُ وَلَيْسَ مَعَهُمَا مَاءٌ فَتَيَمَّمَا صَعِيدًا طَيِّبًا فَصَلَّيَا ، ثُمَّ وَجَدَا الْمَاءَ فِي الْوَقْتِ ، فَأَعَادَا أَحَدُهُمَا الْوُضُوءَ وَ الصَّلَاةَ وَلَمْ يُعِدِ الْآخَرُ ، ثُمَّ أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَا ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ لِلَّذِي لَمْ يُعِدْ : أَصَبْتَ السُّنَّةَ وَأَجَزْتَكَ صَلَاتُكَ ، وَقَالَ لِلَّذِي تَوَضَّأَ وَأَعَادَ : لَكَ الْأَجْرُ مَرَّتَيْنِ . رواه أبو داود وقال : وغير ابن نافع يرويه عن الليث عن عميرة بن

المغيرة کے اور وہ بھی حجت ہیں۔

۲۹۴- نافع حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے سامنے ایک جنازہ لایا گیا اور وہ وضو سے نہ تھے پس انہوں نے تیمم کر لیا پھر اس پر نماز پڑھ لی۔ اسکو تہنی نے (کتاب) معرفۃ میں روایت کیا ہے (جو ہرنگی)۔

فائدہ: ان دونوں اثروں سے معلوم ہوا کہ نماز جنازہ فوت ہونے کا خوف ہو وضو میں مشغول ہونے سے تو تیمم کر کے نماز پڑھ لے اور دوسرے اثر میں گویہ ذکر نہیں ہے کہ اس وقت نماز کے فوت ہو جانے کا اندیشہ تھا مگر چونکہ یہ قید پہلے اثر میں منقول ہے اس لئے یہاں بھی لازم ہوگی تاکہ آثار متعارض نہ ہوں اور بقید اعمال (مثلاً نماز عید) نماز جنازہ پر قیاس کئے جائیں گے بوجہ جہت جامعہ کے اور یہ ہے کہ جس طرح نماز جنازہ کا بدل نہیں اسی طرح ان کا بھی بدل نہیں ہے۔

باب اس شخص کے بیان میں کہ جس نے اول وقت میں تیمم کیا اور نماز پڑھ لی پھر (اسی نماز کے) وقت میں پانی پالیا تو

وہ نماز کو نہ لوٹائے

۲۹۵- حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ دو شخص ایک سفر میں گئے اور نماز کا وقت آ گیا اور دونوں کے پاس پانی نہیں تھا تو دونوں نے پاک مٹی سے تیمم کر لیا اور نماز پڑھ لی پھر وقت کے اندر دونوں کو پانی مل گیا لیکن ایک نے تو وضو اور نماز کا اعادہ کر لیا اور دوسرے نے اعادہ نہیں کیا پھر دونوں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپؐ سے اسکا ذکر کیا آپؐ نے اس شخص سے جس نے اعادہ نہیں کیا تھا یہ فرمایا کہ تم نے سنت کی موافقت کی اور تمہاری نماز تم کو کافی ہوگئی اور جس نے وضو کر کے اعادہ کر لیا تھا اس سے یہ

أَبِي نَاجِيَةَ عَنْ بَكْرِ بْنِ سَوَادَةَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، قَالَ أَبُو دَاوُدَ : ذَكَرَ أَبِي سَعِيدٍ فِي هَذَا الْحَدِيثِ لَيْسَ بِمَحْفُوظٍ ، هُوَ مُرْسَلٌ ۝ وَفِي التَّلْخِصِ الْحَبِيرُ : قُلْتُ : لَكِنْ هَذِهِ الرَّوَايَةُ رَوَاهَا ابْنُ السَّكَنِ فِي صَحِيحِهِ مِنْ طَرِيقِ أَبِي الْوَلِيدِ الطَّيَالِسِيِّ عَنِ اللَّيْثِ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ وَعَمِيرَةَ بْنِ أَبِي نَاجِيَةَ جَمِيعًا عَنْ بَكْرِ مَوْصُولًا . قَالَ أَبُو دَاوُدَ : وَرَوَاهُ ابْنُ لَهْيَعَةَ عَنْ بَكْرِ فَرَادٍ بَيْنَ عَطَاءٍ وَأَبِي سَعِيدٍ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مَوْلَى إِسْمَاعِيلَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ ، انْتَهَى . وَابْنُ لَهْيَعَةَ ضَعِيفٌ فَلَا يَلْتَفِتُ لَزِيَادَتِهِ وَلَا يَعْمَلُ بِهَا . رَوَايَةُ الثَّقَةِ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ وَمَعَهُ عَمِيرَةُ بْنُ أَبِي نَاجِيَةَ ، وَقَدْ وَقَّعَ النَّسَائِيُّ وَيَحْيَى وَابْنُ بَكِيرٍ وَابْنُ حِبَّانٍ وَأُنْثِيَ عَلَيْهِ أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ وَابْنُ يُونُسَ وَأَحْمَدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ ۝ ۱۱ .

باب التيمم مع القدرة على الماء لرد جواب السلام ولكل ما لا تشتترط له الطهارة

۲۹۶- عَنْ : أَبِي الْجُهَيْمِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ الصِّمَّةِ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : " أَقْبَلَ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ نَحْوِ بَيْتِ جَمَلٍ ، فَلَقِيَهُ رَجُلٌ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ ، فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى أَقْبَلَ

فرمایا کہ تجھ کو دو ہر اثواب ملا (ایک تیمم کر کے نماز پڑھنے کا اور دوسرا وضو کر کے نماز پڑھنے کا) ۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: حدیث میں جو ارشاد فرمایا کہ تو نے سنت کی موافقت کی اس سے صاف معلوم ہوا کہ اعادہ سنت کے خلاف ہے اور خلاف سنت ایک درجہ میں گمراہ ہوتا ہے پس اعادہ درست نہ ہوگا، باقی دوسرے کو یہ ارشاد فرمایا کہ تجھ کو دو ہر اثواب ملا تو اسکی وجہ یہ ہے کہ اس وقت تک حکم مسکوت عن اور اجتہادی تھا اور خطائی الاجتہاد میں بھی اجر ملتا ہے اسلئے علاوہ اصل عمل کے اجر کے ایک اجر اس اعادہ کا ملا لیکن یہ ثواب اجتہادی غلطی کا نص وارد ہونے سے پہلے ملتا ہے نہ کہ نص کے بعد کیونکہ نص کے بعد تو اجتہاد کی حاجت ہی نہیں بلکہ ایسے وقت میں اجتہاد سے کام لینا نص کی مخالفت ہے۔ پس جبکہ حضور ﷺ نے عدم اعادہ کو سنت فرمادیا اور یہ نص ہے پس اسکی مخالفت جائز نہ ہوگی۔

باب اسلام کے جواب کیلئے اور ہر ایسی عبادت کیلئے جسکے لئے طہارت شرط نہیں ہے باوجود پانی پر قدرت ہونے کے تیمم کا (جائز) ہونا

۲۹۶- حضرت ابو الجحیم سے روایت ہے کہ نبی ﷺ میر جمل (یہ ایک مقام کا نام ہے) کی طرف سے تشریف لا رہے تھے

عَلَى الْجِدَارِ، فَمَسَحَ بِوَجْهِهِ وَيَدَيْهِ ثُمَّ رَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ". رواه البخاری .

۴

باب جواز التیمم فی اول الوقت لراجی الماء فی آخره

۲۹۷- عَنْ: مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ أَنَّهُ أَقْبَلَ هُوَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ بْنِ الْخُرُوفِ، حَتَّى إِذَا

كَانَا بِالْمُرْبَدِّ نَزَلَ عَبْدُ اللَّهِ فَتَيَمَّمُ صَعِيداً طَيِّباً، فَمَسَحَ بِوَجْهِهِ وَيَدَيْهِ إِلَى الْمُرْفَقَيْنِ، ثُمَّ صَلَّى. أَخْرَجَهُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ.

باب كفاية تيمم واحد لفرائض متعددة و عدم تقضه بخروج الوقت

۲۹۸- عَنْ: أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "الصَّعِيدُ الطَّيِّبُ وَضُوءُ الْمُسْلِمِ وَإِنْ لَمْ

يَجِدِ الْمَاءَ عَشْرَ سَبْعِينَ". رواه النسائي وابن حبان بسند حسن (العزیزی شرح الجامع الصغير ۲: ۳۷۰).

آپ ﷺ سے ایک شخص ملا اور آپ کو سلام کیا آپ نے جواب نہیں دیا یہاں تک کہ دیوار کی طرف متوجہ ہوئے اور منہ اور دونوں ہاتھوں کا رخ (یعنی تیمم) کیا پھر اسکے سلام کا جواب دیا۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: باقی طاعات جن کیلئے طہارت شرط نہیں ہے سلام کے جواب پر قیاس کی جائیں گی بوجہ جہت جامعہ کے اور وہ (جہت جامعہ) عدم اشتراط طہارت ہے۔

باب تیمم کا جائز ہونا اول وقت میں جس کو آخر وقت (مستحب) تک پانی ملنے کی امید ہو

۲۹۹- امام مالکؒ سے روایت ہے وہ نافع سے روایت کرتے ہیں کہ وہ (یعنی نافع) اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ عرف سے

(ایک مقام ہے) آ رہے تھے یہاں تک کہ جب مرید میں (ایک مقام ہے) پہنچے تو حضرت عبداللہ اترے اور پاک مٹی سے تیمم کیا اور رکعت اور کہیں تک دونوں ہاتھوں کا مسح کیا پھر نماز پڑھ لی (موطا مالک)۔

فائدہ: اور بخاری میں یہ بھی ہے کہ جب مدینہ (منورہ) پہنچے تو آفتاب بلند تھا اور اعادہ نہیں کیا۔ اس سے دعویٰ

جواز کا ثابت ہو گیا۔

باب ایک تیمم کا کئی فرضوں کیلئے کافی ہونا اور وقت نکل جانے سے اسکا نہ ٹوٹنا

۳۰۰- حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ پاک مٹی مسلمان کا وضو ہے اگر چہ دس برس تک اسکو پانی نہ

ملے۔ اسکو نسائی اور ابن حبان نے سند حسن سے روایت کیا ہے (عزیزی شرح جامع صغیر)۔

۲۹۹- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : " الصَّعِيدُ وَضْوءُ الْمُسْلِمِ وَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ عَشْرَ سِنِينَ ، فَإِذَا وَجَدَ الْمَاءَ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ وَلْيُسِّسْهُ بَشَرَتَهُ ، فَإِنَّ ذَلِكَ خَيْرٌ " . رواه بسند صحيح (العزیزی شرح الجامع الصغير ۲: ۳۷۰) .

باب الرخصة في الجماع لعادم الماء

۳۰۰- عَنْ حَكِيمِ بْنِ مُعَاوِيَةَ عَنْ عَمِّهِ قَالَ : " قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنِّي أَغْيِبُ الشَّهْرَ عَنِ الْمَاءِ وَمَعِيَ أَهْلِي ، فَأَصِيبُ مِنْهُمْ ؟ قَالَ نَعَمْ ! قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنِّي أَغْيِبُ أَشْهُرًا ، قَالَ : وَإِنْ غِيبْتَ ثَلَاثَ سِنِينَ " . رواه الطبرانی في الكبير وإسناده حسن كذا في مجمع الزوائد .

باب التيمم لخوف البرد وللجرح

۳۰۱- عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ رضی اللہ عنہ قَالَ : اِخْتَلَمْتُ فِي لَيْلَةٍ بَارِدَةٍ فِي غَزْوَةِ ذَاتِ السَّلَاسِلِ ، فَأَشْفَقْتُ أَنْ أَغْتَسِلَ فَأَهْلِكَ ، فَتَيَمَّمْتُ ، ثُمَّ صَلَّيْتُ بِأَصْحَابِي الصُّبْحَ

۲۹۹- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (پاک) مٹی مسلمان کا وضو ہے اگرچہ دس سال تک وہ پانی نہ پائے پھر جب پانی مل جائے تو اللہ سے ڈرے اور اسکو اپنی جلد پر پہنچائے کہ یہ اس کے لئے (امر) خیر ہے۔ اسکو (بزار نے) بسند صحیح روایت کیا ہے (عزیزی)۔

فائدہ: ان روایات سے واضح طور پر معلوم ہوا کہ تیمم بھی وضو کی طرح مطہر ہے، اسی طرح سورۃ مائدہ میں اللہ تعالیٰ نے وضو، غسل اور تیمم کے ذکر کے بعد فرمایا کہ " ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون " یعنی انہوں نے معرض احسان میں تیوں کو برابر ذکر کیا کہ تطہیر میں تیوں برابر کا درجہ رکھتے ہیں۔

باب پانی نہ پانے والے کے لئے جماع کرنے کی اجازت ہونا

۳۰۰- حکیم بن معاویہ اپنے چچا سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا " میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں (ایک ایک) مہینہ پانی سے غائب رہتا ہوں اور میرے ساتھ میری بیویاں ہوتی ہیں پس میں ان سے جماعت کرتا ہوں (اس میں کچھ حرج تو نہیں) " آپ نے فرمایا ہاں (یعنی تمہارا یہ فعل جائز اور درست ہے) میں نے عرض کیا " میں کئی مہینے (پانی سے) غائب رہتا ہوں " آپ نے فرمایا " اگرچہ تم تین برس غائب رہو " (جب بھی اس فعل کی اجازت ہے کیونکہ بجائے پانی سے غسل کرنے کے مٹی سے تیمم کر کے طہارت حاصل ہو سکتی ہے)۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے (مجمع الزوائد)۔

فَذَكِّرُوا ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: "يَا عُمَرُو! صَلَّيْتُ بِأَصْحَابِكَ وَأَنْتَ جُنُبٌ؟ فَأَخْبَرْتُهُ بِالَّذِي مَنَعَنِي مِنَ الْإِغْتِسَالِ وَقُلْتُ: إِنِّي سَمِعْتُ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَمْ يَقُلْ شَيْئًا". رواه أبو داود والحاكم، وإسناده قوى (فتح الباری، ۱: ۳۵۸).

۳۰۲- عن: ابن عباس رضی اللہ عنہما فی قولہ عزَّ وجلَّ ﴿وَأَنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ﴾ الخ قَالَ: إِذَا كَانَتْ بِالرَّجُلِ الْحِرَاحَةُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْفَرُوحُ فَيَجُنُبُ فَيَخَافُ أَنْ يَمُوتَ إِنْ اغْتَسَلَ، تَيَمَّمَ. رواه الدارقطني موقوفًا، ورفع البزار وصححه ابن خزيمة والحاكم (بلوغ المرام ص ۲۱).

باب أن فاقد الطهورين لا تصح صلاته فيجب عليه القضاء

۳۰۳- عن ابن عمر رضی اللہ عنہما عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ بَعْضِ طُهُورٍ وَلَا

باب تیمم کرنا (شدت) سردی کے خوف سے اور زخم کی وجہ سے

۳۰۱- حضرت عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ مجھے غزوہ ذات السلاسل میں سردی کی شب میں احتلام ہو گیا اور میں غسل کر کے ہلاک ہو جانے سے ڈرا (یعنی مجھے اندیشہ ہوا کہ اگر میں نے غسل کیا تو سردی کی شدت کی وجہ سے مر جاؤں گا) پس میں نے تیمم کر لیا پھر اپنے ہمراہیوں کو صبح کی نماز پڑھادی۔ پس انہوں نے یہ (قصہ) نبی ﷺ سے ذکر کر دیا، آپؐ نے فرمایا "میں نے عرض کیا تم نے اپنے اصحاب کو جنابت کی حالت میں نماز پڑھائی؟" میں نے آپ کو اس امر کی اطلاع کر دی جو مجھے غسل کرنے سے مانع ہوا تھا۔ اور میں نے عرض کیا کہ میں اللہ کو فرماتے سنتا ہوں (قرآن میں) (آیت کا ترجمہ): اور اپنے نفسوں کو قتل نہ کرو، اللہ تمہارے ساتھ رحیم ہے، تو (اس گزارش پر) رسول اللہ ﷺ نے ہنسنے اور کچھ نہیں فرمایا۔ اسکو ابو داود اور حاکم نے روایت کیا ہے اور اسکی سند قوی ہے (فتح الباری)۔

فائدہ: اس حدیث کی دلالت باب کے جزو اول پر ظاہر ہے اور آپ کا ہنسنا تقریر ہے مسئلہ کی یعنی آپ ﷺ نے حضرت عمرو بن العاصؓ کے اس قول فعل کو برقرار رکھا۔

۳۰۲- حضرت ابن عباسؓ نے اللہ عزوجل کے (اس) قول "وَأَنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ" کی تفسیر میں فرمایا کہ جب آدمی کو اللہ کے راستہ (یعنی جہاد) میں زخم ہو (جائے) اور (یا کسی اور طرح اس کے) زخم ہو جائیں پھر اسکو جنابت ہو اور غسل کرنے سے مر جانے کا خوف ہو (تو) تیمم کر لے۔ اسکو دارقطنی نے موقوفاً اور بزار نے مرفوعاً روایت کیا ہے اور مرفوع کی

صَدَقَةٌ مِنْ غُلُولٍ“ . رواه الجماعة إلا البخاری کذا فی نیل الأوطار (۱: ۱۹۸) .

۳۰۴- عَنْ: عُمَرَانِ بْنِ حَصِينٍ رضی اللہ عنہ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: " لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ بَغْيٍ طُهْوَرٍ وَلَا صَدَقَةً مِنْ غُلُولٍ“ . رواه الطبرانی فی الکبیر و رجاله رجال الصحیح ، کذا فی مجمع الزوائد .

بلب جواز التیمم فی الحضر اذا كان الماء بعيدا عنه علی میل او میلین
۳۰۵- عَنْ: نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رضی اللہ عنہ قَالَ: " رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ تَيَمَّمَ بِمَوْضِعٍ يُقَالُ لَهُ مِرْبَدُ النَّعَمِ ، وَهُوَ يَرَى بُيُوتَ الْمَدِينَةِ“ أخرجه الحاكم فی المستدرک (۱: ۱۸۰) وقال : هذا حديث صحيح تفرد به عمرو بن محمد بن أبي رزین وهو صدوق ولم يخرجاه

ابن خزیمہ اور حاکم نے صحیح کی ہے (بلوغ المرام)

فائدہ: اسکی دلالت باب کے دوسرے جزو پر ظاہر ہے کہ زخم کے خوف سے تیمم کرنا درست ہے۔

باب اس بیان میں کہ جس کو (غسل و وضو کیلئے) پانی اور پاک مٹی (تیمم کیلئے) دونوں نہ ملیں تو اسکی نماز صحیح نہیں ہوتی
پس قضا واجب ہوتی ہے

۳۰۳- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”اللہ تعالیٰ نماز بغیر طہارت (کئے) اور صدقہ خیانت کئے ہوئے غنیمت (یعنی جہاد میں لوٹ) کے مال سے قبول نہیں فرماتا۔ اسکو بجز بخاری ﷺ باقی تمام اصحاب صحاح خمسہ نے روایت کیا ہے (نیل الاوطار)۔

۳۰۴- اور یہی مضمون حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں۔ (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: نماز کے قبول نہ کرنے سے مراد عدم صحت ہے یعنی بغیر طہارت کئے (پانی یا مٹی سے) نماز جائز نہیں ہوتی ، پس قضا لازم ہوگی ۔

باب اس بیان میں کہ بحالت اقامت بھی تیمم جائز ہے جبکہ پانی ایک میل یا دو میل دور ہو

۳۰۵- نافع ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے موضع مریہ النعم میں تیمم کیا حالانکہ آپ مدینہ کے گھر وال کو دیکھ رہے تھے۔ اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور اسکو

وقد أوقفه يحيى بن سعيد الأنصاري وغيره عن نافع قال: تَيَمَّمْ ابْنُ عُمَرَ عَلَى رَأْسِ بَيْتِلِ أَوْ بَيْتَيْنِ مِنَ الْمَدِينَةِ، فَصَلَّى الْعَصْرَ فَقَدِمَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ، وَلَمْ يُعِدِ الصَّلَاةَ. قلت: وأقره عليه الذهبي في تلخيصه.

باب جواز التيمم من صخرة لا غبار عليها

۳۰۶- عن: أبي الجهم بن الحارث بن الصمة الأنصاري رضي الله عنه أَنَّهُ سَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَلَمْ يَزِدْ عَلَيْهِ حَتَّى أَقْبَلَ عَلَى الْجِدَارِ فَمَسَحَ بِوَجْهِهِ وَيَذِيهِ ثُمَّ رَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ. رواه البخاري (۴۸:۱).

۳۰۷- عن: عائشة رضي الله عنها قالت: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا وَقَعَ بَعْضُ

بجی بن سعید وغیرہ نے نافع سے موقوفہ روایت کیا ہے کہ ابن عمر نے مدینہ سے ایک میل یا دو میل کے فاصلہ پر تہیم کیا پھر عصر پڑھی پھر مدینہ میں آئے اور آفتاب بلند تھا اور نماز کا اعادہ نہیں کیا (مستدرک) میں کہتا ہوں کہ ذہبی نے تھیس مستدرک میں حاکم کی تقریر کی تصحیح کی ہے۔

فائدہ: مرید العلم کو حافظ ابن حجر نے جزم کے ساتھ مدینہ سے ایک میل پر بتایا ہے۔ اسی طرح زہیر نے بھی جیسا کہ مثنیٰ نے نقل کیا ہے اور بعض نے دو میل کہا ہے پس تطبیق یہ ہے وہ ایک میل سے کچھ زیادہ اور دو میل سے کم ہوگا یہاں حضورؐ نے اور ابن عمرؓ نے تہیم کیا حالانکہ مدینہ بہت دور تھا اور وقت کے اندر پانی مل سکتا تھا اور اس وقت حضورؐ کا مقیم ہونا تو معلوم نہیں مگر ابن عمرؓ کا مقیم ہونا موطا کی روایت سے معلوم ہے اس سے ثابت ہوا کہ بحالت اقامت بھی اگر پانی ایک میل یا دو میل دور ہو تو تہیم جائز ہے۔

باب اس بیان میں کہ جس پتھر پر غبار نہ ہو اس سے تہیم درست ہے

۳۰۸- ابوالجهم بن الحارث بن صمد الأنصاري سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو سلام کیا تو آپ نے جواب نہ دیا یہاں تک کہ ایک دیوار پر متوجہ ہوئے اور اپنے ہاتھوں اور چہرہ مبارک پر مسح کیا پھر سلام کا جواب دیا۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: مثنیٰ نے کہا ہے کہ اس سے پتھر پر بغیر غبار کے تہیم کا جواز ثابت ہوتا ہے کیونکہ مدینہ کی دیواریں کالے پتھروں سے بنی ہوئیں تھیں جن پر غبار نہیں جما کرتا۔ اور وہ جو ایک روایت میں آیا ہے کہ حضورؐ نے عصا سے دیوار کو گھر چا پھر تہیم کیا تو اول تو یہ زیادت ضعیف ہے اور اس میں انتطاع بھی ہے۔ اور اگر حسن بھی مان لی جائے تو عصا سے پتھر میں سورج تو نہیں ہو سکتا جو اندر سے مٹی نکل آئے بلکہ اس صورت میں تو جو کچھ لگی ہوگی وہ بھی جھڑ جائیگی۔ پس ظاہر حضورؐ نے پتھر کو صاف کرنے کیلئے عصا سے رگڑا تھا اور اس صورت میں ہمارا مدعی اور بھی ثابت ہے۔

أَهْلِهِ فَكَسَلَ أَنْ يَقُومَ ، ضَرَبَ يَدَهُ عَلَى الْحَاظِ فَتَيَمَّم . رواه الطبرانی فی الأوسط وفيه بقیة ابن الولید وهو مدلس کذا فی مجمع الزوائد قلت : ولكنه لا یضرنا ، فإن التندیس کالرسال ، وأیضا فقد اعتضد بما رواه البیهقی عنها : " أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ إِذَا أَجْنَبَ فَأَرَادَ أَنْ يَنَامَ تَوَضَّأَ أَوْ تَيَمَّم " إسناده حسن کما فی فتح الباری .

باب استحباب تأخیر التیمم لراجی الماء فی الوقت

۳۰۸- نا : شریک عن أبی إسحاق عن الحارث عن علی رضی اللہ عنہ قال : " إِذَا أَجْنَبَ الرَّجُلُ فِي السَّفَرِ تَلَوَّمَ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ آخِرِ الْوَقْتِ فَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ تَيَمَّمْ وَصَلَّى " . أخرجه الدارقطنی وسنده حسن .

۳۰۹- عن : یحیی بن عبد الرحمن بن حاطب عن أبیه أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ اغْتَمَرَ فِي رَكْبٍ فِيهِمْ عُمَرُو بْنُ الْعَاصِ وَإِنَّ عُمَرَ عَرَسَ بِبَعْضِ الطَّرِيقِ فَاحْتَلَمَ وَقَدْ كَادَ أَنْ يُصْبِحَ فَلَمْ يَجِدْ مَعَ الرَّكْبِ مَاءً ، فَرَكِبَ حَتَّى جَاءَ الْمَاءُ . الحديث أخرجه مالک

۳۰۷- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب اپنے اہل میں سے کسی سے مشغول (حاجت) ہوتے پھراٹھنے (اور غسل وضو کرنے) میں سستی معلوم ہوتی تو دیوار پر اپنے ہاتھ مار کر تیمم کر لیا کرتے ۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس میں بقیہ بن الولید مدلس ہے (مجمع الزوائد) میں کہتا ہوں کہ اول تو تمہیں ہم کو معذرتیں دوسرے اس روایت کی تائید بیہقی کی روایت سے بھی ہوتی ہے جسکی سند حسن ہے جیسا کہ فتح الباری میں ہے ۔

فائدہ : اگرچہ حضور ﷺ کے گھر کچی اینٹ سے بنے ہوئے تھے یا ٹکڑیوں پر لپائی کی ہوئی تھی لیکن دیوار عموماً غبار سے خالی ہوتی ہے اس لئے اس حدیث سے بھی بغیر غبار کے جواز تیمم ثابت ہوا ۔

باب اس بیان میں کہ جس کو نماز کے وقت کے اندر پانی ملنے کی امید ہو وہ تیمم کو استحباباً مؤخر کرے

۳۰۸- حارث حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا "جب کوئی شخص سفر میں غنمی ہو جائے تو آخر وقت تک انتظار کرے ۔ اگر پانی نہ ملے تو تیمم کر کے نماز پڑھ لے ۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے ۔

۳۰۹- یحییٰ بن عبد الرحمن بن حاطب اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے چند سواروں کے ساتھ عمرہ کیا جن میں حضرت عمرہ بن العاصؓ بھی تھے ۔ راست میں ایک جگہ حضرت عمرؓ نے اخیر شب میں نزول کیا تو ان کو احکام ہو گیا اس وقت صبح ہونے ہی کو تھی اور قافلہ میں حضرت عمرؓ کو (غسل کیلئے) پانی نہ ملا تو وہ سوار ہو گئے یہاں تک کہ پانی پر پہنچے ۔ اسکو مالک اور ابن وہب اور

وابن وهب وعبد الرزاق وسعيد بن منصور والطحاوی ، ورواه ابن وهب فی مسنده أيضا من طریق سليمان بن يسار قال : " حَدَّثَنَا مَنْ كَانَ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي سَفَرٍ فَأَصَابَتْهُ جَنَابَةٌ وَلَيْسَ مَعَهُ مَاءٌ ، فَقَالَ : أَتَرُونَا لَوْ رَفَعْنَا نَذْرَكَ الْمَاءَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ ؟ قَالُوا نَعَمْ ! قَالَ فَرَفَعُوا دَوَابَّهُمْ فَجَاءُوا الْمَاءَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ فَأَغْتَسَلَ عُمَرُ " . " حدیث فی کنز العمال ، وسنده الأول صحیح ، وفی السند الثانی رجل سبهم ، ولعله عبد الرحمن بن حاطب كما يدل علیه السند الأول ، وله رؤية وعدوه من كبار ثقات التابعین کذا فی التقریب (ص ۱۱۶) علی أن الاقطاع لا یضر عندنا .

أبواب المسح علی الخفین

باب جواز المسح علی الخفین واشتراط الطهارة له وخلعهما من الجنابة
۳۱۰- عن : صفوان بن عسال رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَأْمُرُنَا إِذَا كُنَّا سَفَرًا أَنْ لَا تَنْزِعَ خِفَافَنَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيْلِيَّيْنِ إِلَّا مِنْ جَنَابَةٍ وَلَكِنْ مِنْ غَائِطٍ وَتَوَلَّ وَنَوْمٍ " . أخرجه

سعيد بن منصور اور طحاوی نے روایت کیا ہے اور ابن وهب نے اپنی سند میں سليمان بن يسار کے واسطے سے بھی ان الفاظ سے روایت کیا ہے کہ "ہم میں سے ایک شخص نے بیان کیا ہے جو حضرت عمرؓ کے ساتھ سفر میں تھا کہ حضرت عمرؓ نے ہم سے کہا کہ آپ کے پاس پانی نہ تھا تو آپ نے (اپنے ساتھیوں سے) فرمایا کہ اگر ہم چلیں تو کیا سورج طلوع ہونے سے قبل پانی پالیں گے؟ ساتھیوں نے کہا ہاں ، راوی کہتے ہیں کہ پھر وہ چلے اور سورج نکلنے سے قبل پانی پر پہنچ گئے اور حضرت عمرؓ نے غسل فرمایا۔"

فائدہ یہ تاخیر کرنا مستحب ہے کیونکہ کسی نے بھی اس کو واجب نہیں کہا۔

خفین پر مسح کرنے کے ابواب

باب خفین پر مسح جائز ہونا اور اس کیلئے طہارت شرط ہونا اور جنابت میں ان کے اتارنے کا ضروری ہونا
۳۱۰- حضرت صفوان بن عسالؓ نے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے ہم کو حکم دیا کہ ہم اپنے چمڑے کے مونڑوں کو تین دن رات تک بول و ہراز و نوم کی وجہ سے نہ اتاریں (بلکہ ان پر مسح کر لیا کریں) جبکہ ہم مسافر ہوں لیکن جنابت کی وجہ سے (اتار لیں)۔ اسکو نسائی اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور یہ لفظ ترمذی کے ہیں۔ اور ابن خزیمہ نے (روایت کیا ہے) اور ان دونوں نے اسکی تصحیح (بھی) کی ہے (بلوغ الرام)۔

النسائی والترمذی ، واللفظ له ، وابن خزيمة وصححه كذا في بلوغ المرام (ص ۱۱)۔

۳۱۱- عن أبي بكرة رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أَنَّهُ رَخَّصَ لِلْمُسَافِرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ وَلِلْمَقِيمِ يَوْمًا وَلَيْلَةً إِذَا تَطَهَّرَ فَلَبَسَ خُفَّيْهِ أَنْ يَمْسَحَ عَلَيْهِمَا . أَخْرَجَهُ الدَّارِقُطْنِيُّ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ (بلوغ المرام ص ۱۱)۔

۳۱۲- عن انس رضی اللہ عنہ مرفوعاً : " إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ وَلَبَسَ خُفَّيْهِ فَلْيَمْسَحْ عَلَيْهِمَا ، وَلْيُبْصِلْ فِيهِمَا ، وَلَا يَخْلَعْهُمَا إِنْ شَاءَ إِلَّا مِنْ جَنَابَةٍ . أَخْرَجَهُ الدَّارِقُطْنِيُّ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ (بلوغ المرام ص ۱۱)۔

۳۱۳- عن : أبي أيوب رضی اللہ عنہ أَنَّهُ كَانَ نَزَعَ خُفَّيْهِ ، فَنَظَرُوا إِلَيْهِ ، فَقَالَ : " أَمَا إِنِّي قَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَمْسَحُ عَلَيْهِمَا ، وَ لَكِنْ خَبَبَ إِلَيَّ الْوُضُوءُ " . رواه أحمد

فائدہ: اس سے باب کا اول جز یعنی موزوں پر مسح کا جائز ہونا ، اور آخر جز یعنی جنابت کی وجہ سے موزوں کا اتارنا ضروری

ہے ، ثابت ہوا۔

۳۱۱- حضرت ابو بکرؓ سے روایت ہے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے نضین پر مسح کرنے کی مسافر کو تین دن رات اور مقیم کو ایک دن رات کی رخصت دی جبکہ اس نے ان کو وضو کر کے پہنا ہوا۔ اسکو دارقطنی اور حاکم نے روایت کیا ہے اور حاکم نے صحیح کہا ہے (بلوغ المرام)۔

فائدہ: اس سے جز اول وضائی یعنی طہارت کا شرط ہونا ثابت ہوا نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مسح رخصت ہے اور

بیر وضو تا عزیمت ہے پس اگر موزے اتار کر پاؤں دھو لے تو زیادہ ثواب ملے گا۔

۳۱۲- حضرت انسؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ جب تم میں سے کوئی وضو کر کے موزے پہنے تو وہ ان پر مسح کر لیا کرے (مدت معینہ تک) اور ان (کی) میں نماز پڑھ لیا کرے اور اگر چاہے تو (مدت مقررہ تک) ان کو نہ اتارے مگر جنابت سے (اتارنا ضروری ہے)۔ اسکو دارقطنی اور حاکم نے روایت کیا ہے اور حاکم نے صحیح (بھی) کہا ہے۔ (بلوغ المرام)۔

فائدہ: اس سے باب کے تمام اجزاء ثابت ہیں۔

۳۱۳- حضرت ابو ایوبؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے (وضو کے وقت) نضین کو اتار دیا۔ حاضرین ان کو دیکھنے لگے۔

انہوں نے فرمایا کہ بے شک میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نضین پر مسح کرتے دیکھا ہے (اس لئے) اسکو جائز سمجھتا ہوں لیکن (پھر بھی) وضو (پورا) کرنا (جس میں پاؤں دھوئے جائیں) مجھ کو زیادہ محبوب ہے (معلوم ہوا کہ عزیمت یہی پاؤں دھونا ہے اور مسح نضین عزیمت

والطبرانی فی الکبیر ، وزاد عن أبی یؤب أنه کان یأمر بالمسح علی الخفین ویغسل رجليه ، فقيل له فی ذلک ، فقال : " نفس مالى إن کان لکم منهنا وعلی ماأثمه " . ورجاله موثقون . کذا فی مجمع الزوائد .

باب أن المسح موقت

۳۱۴- عن : عبد الرحمن بن أبی بکر عن أبیه أن رَسُوْلَ اللَّهِ ﷺ وَثَّقَتْ فِي الْمَسْحِ عَلَى الْخَفَيْنِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ لِلْمَسَافِرِ ، وَلِلْمُقِيمِ (يَوْمًا) وَلَيْلَةً . رواه ابن حبان فی صحیحہ (زیلعی ۱: ۸۷) .

باب طريقة المسح على الخفين

۳۱۵- عن : علی ؑ قال : " لَوْ كَانَ الدِّينُ بِالرَّأْيِ لَكَانَ أَسْفَلُ الْخُفِّ أَوْلَى

نہیں بلکہ رخصت ہے)۔ اسکو احمد اور طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور طبرانی نے ابوالیوب سے اتنا زیادہ کیا ہے کہ وہ اوروں کو مسح خفین بتاتے تھے اور خود پاؤں دھویا کرتے تھے تو ان سے اس باب میں کہا گیا (کہ کیا آپ مسح خفین کو اچھا نہیں سمجھتے جو خود نہیں کرتے) انہوں نے (جواب میں) فرمایا کہ یہ تو میرے لئے بری حالت ہوگی کہ (میرا فتویٰ) تمہارے لئے تو آسانی ہو اور مجھ پر اسکا گناہ ہو (یعنی اگر اسکو برا سمجھتا تو تم کو بتا کر تمہارے لئے تو آسانی کر دیتا اور خود گناہ میں مبتلا ہوتا۔ تو واقع میں میں اسکو جائز و مستحسن سمجھتا ہوں مگر خود عزیمت اور ادلی پر عمل کرنے کیلئے پاؤں دھوتا ہوں) اور راوی اس سند کے توثیق کئے ہوئے ہیں۔ (مجمع الرواۃ)۔

فائدہ: اس حدیث سے موزوں پر مسح کرنا رخصت ثابت ہوا، اور موزوں پر مسح کی احادیث ستر (۷۰) صحابہ سے مروی ہیں یعنی موزوں پر مسح کی حدیث متواتر ہے۔

باب اس بیان میں کہ مسح ایک معین میعاد تک ہے

۳۱۴- حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے موزوں پر مسح کرنے میں وقت مقرر فرمایا ہے، تین دن رات تو مسافر کیلئے اور مقیم کیلئے ایک دن رات۔ اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (زیلعی)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ موزوں پر مسح کرنے کی مدت مقرر ہے اور وہ مسافر کیلئے تین دن رات اور مقیم کیلئے ایک دن رات ہے، اور یہ حدیث کئی کبار صحابہ سے مروی ہے، باقی غار بن یاسرؓ کی وہ حدیث جس میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا " اِذَا كُنْتَ فِي سَفَرٍ فَامْسَحْ مَا بَدَا لَكَ " (یعنی سفر کی حالت میں جتنے دن تو چاہے مسح کرنا رہے) (اس سے امام مالکؒ نے استدلال کیا ہے کہ مسافر

بِالْمَسْحِ مِنْ أَعْلَاهُ، وَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَمْسَحُ عَلَى ظَاهِرِ خُفَيْهِ“ . أخرجه أبو داود بإسناد حسن كذا في بلوغ المرام (ص ۱۱) ، وفي التلخيص (۵۹:۱) وإسناده صحيح . قلت : رجاله رجال الجماعة إلا عبد خير ، وهو من رجال الأربع ثقة مخضرم .

۳۱۶- حدثنا : زيد بن الحباب عن خالد بن أبي بكر عن سالم بن عبد الله عن أبيه عن عمر رضي الله عنه ” أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ بِالْمَسْحِ عَلَى ظَهْرِ الْخُفَّيْنِ إِذَا لَبَسَهُمَا وَهُمَا طَاهِرَتَانِ“ . رواه ابن أبي شيبة في مسنده (نصب الراية ۹۵:۱) . قلت : رجاله رجال مسلم إلا خالدا ، وقد ذكره ابن حبان في ” الثقات “ وقال : يخطئ ، وقال ابن سعد : كان كثير الحديث والرواية ، كما في ” تهذيب التهذيب “ (۸۱:۳) ، وهذا جرح خفيف ، كما يتحصل بما ذكرناه في باب صفة غسل رسول الله ﷺ فالإسناد محتج به ، على أن أبا حاتم قال : يكتب حديثه ، كما في ” الميزان “ وهو عبارة عن القبول ، كما فيه أيضا (۲۹۵:۱) .

۳۱۷- حدثنا : الحنفی عن أبي عامر الخزاز ثنا الحسن عن المغيرة بن شعبه رضي الله عنه

کیلئے کوئی مدت مقرر نہیں) تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں حضور ﷺ کا یہ بتانا مقصود ہے کہ مسح علی الخفین کا حکم مؤبد ہے منسوخ نہیں ہوگا۔

باب چمڑے کے موزوں پر مسح کا طریقہ

۳۱۵- حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا اگر دین (ظاہری) راہ پر ہوتا تو موزوں کے نیچے کا حصہ اس کے اوپر کے حصے سے مسح کا زیادہ مستحق ہوتا اور میں نے رسول اللہ ﷺ کو ظاہر (یعنی اوپر کے حصے) خفین پر مسح کرتے دیکھا ہے۔ اسکو ابو داود نے بإسناد حسن روایت کیا ہے اور ایسا ہی بلوغ المرام میں ہے۔ اور تلخیص میں ہے کہ اسکی اسناد صحیح ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اسکے راوی صحاح ستہ کے راوی ہیں بجز عبد خیر کے اور وہ علاوہ صحیحین کے باقی صحاح کے راویوں میں سے ہیں اور ثقہ ہیں۔

۳۱۶- حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے موزوں کی پشت پر مسح کرنے کا حکم فرمایا جبکہ ان موزوں کو اس حال میں پہنا ہو کہ دونوں پاؤں پاک ہوں (یعنی وضو کر چکا ہو)۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے (نصب الراية) اور اسکے رجال صحیح مسلم کے رجال ہیں بجز خالد کے اور وہ قابل احتجاج ہیں پس سند حجت ہے۔

قال: "رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَالَ ثُمَّ جَاءَ حَتَّى تَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى خُفَيْهِ، وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى خُفِّهِ الْاَيْمَنِ وَيَدَهُ الْاَيْسَرَى عَلَى خُفِّهِ الْاَيْسَرِ، ثُمَّ مَسَحَ اَعْلَاهُمَا مَسْحَةً وَاحِدَةً، حَتَّى اَنْظَرَ اِلَى اَصَابِعِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْخُفَّيْنِ". رواه ابن ابي شيبه في "مصنفه" (نصب الراية ٤٩:١)، قلت: رجاله رجال الجماعة، والحنفي إما أن يكون عبد الكبير ابن عبد المجيد، أو أخاه عبيد الله، وكل منهما ثقة من رجال الجماعة، وقال في "التلخيص الحبير" (٥٩:١) بعد نقل هذا الحديث: ورواه البيهقي من طريق الحسن عن المغيرة بنحوه، وهو منقطع. قلت: يعني بين الحسن البصري وبين المغيرة وهو غير مضر عندنا والبصري إمام قدوة.

باب المسح على الجرموقين

٣١٨- عن: بلال ؓ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَسَحَ عَلَى الْمُوقَيْنِ وَالْخِمَارِ (أَيِ الْعِمَامَةِ) رواه ابن خزيمة في "صحيحه" (زيلعي ٩٦:١) وعنه أيضا: قال: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَمَسُّحُ عَلَى الْمُوقَيْنِ وَالْخِمَارِ. رواه أحمد والضياء في "المختارة" (نيل ١٧٥:١) قلت: إسناده المختارة صحيح على قاعدة "كنز العمال" (٣:١).

٣١٩- عن: أبي عبد الله عن أبي عبد الرحمن أَنَّهُ شَهِدَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ

٣١٤- حضرت مغیرہ بن شعبہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے پیشاب کیا پھر تشریف لائے یہاں تک کہ وضو کیا اور اپنے خنجر پر مسح کیا اور اپنا دایاں ہاتھ اپنے دائیں موزے پر رکھا اور اپنا بایاں ہاتھ اپنے بائیں موزے پر رکھا، پھر دونوں موزوں کی اوپر کی سطح پر ایک بار مسح فرمایا یہاں تک کہ میں دونوں موزوں پر رسول اللہ ﷺ کی انگلیوں کو دیکھتا تھا۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے (نصب الراية) میں کہتا ہوں کہ اس کے رجال صحاح ستہ کے رجال ہیں مگر سند میں انقطاع ہے اور وہ حنفیہ کے نزدیک مضرب نہیں۔

باب مسح کرنے کا جرموقین پر (یعنی ان چرمی پائنتلوں پر جو چمڑے کے موزہ کے اوپر پہنے جاتے ہیں)

٣١٨- حضرت بلال ؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے جرموقین اور عمامہ پر مسح کیا ہے۔ اسکو ابن خزيمة نے اپنی صحیح میں

روایت کیا ہے (زيلعي)۔

يَسْأَلُ بِلَالًا عَنْ وُضْوءِ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : كَانَ يَخْرُجُ يَقْضِي حَاجَتَهُ فَأَتِيَهُ بِالْمَاءِ فَيَتَوَضَّأُ وَيَمْسَحُ عَلَى عِمَامَتِهِ وَمُوقِيهِ . رواه أبو داود في "سننه" وسكت عنه (۵۹:۱) ورواه الحاكم في "المستدرک" وصححه، ورواه ابن خزيمة في "صحيحه" (زیلعی ۹۶:۱).

باب المسح علی الجوربین

۳۲۰- عن عبد الله بن مسعود ؓ أَنَّهُ كَانَ يَمْسَحُ عَلَى الْجَوْرَيْنِ وَالنَّعْلَيْنِ . رواه الطبرانی في "الكبير" : ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱۵:۱).

۳۲۱- عن المغيرة بن شعبة ؓ قال : "تَوَضَّأَ النَّبِيُّ ﷺ وَمَسَحَ عَلَى الْجَوْرَيْنِ وَالنَّعْلَيْنِ" . رواه الترمذی وقال : "حسن صحيح" (۱۵:۱).

۳۲۲- أخبرنا الثوري عن منصور عن خالد بن سعد قال : كَانَ أَبُو مَسْعُودٍ

۳۱۹- ابو عبد اللہ ابو عبد الرحمن سے روایت کرتے ہیں کہ وہ حضرت عبد الرحمن بن عوف کی خدمت میں حاضر تھے اس حال میں کہ وہ حضرت بلالؓ سے نبی ﷺ کے وضو کے متعلق (کچھ) دریافت کر رہے تھے۔ پس حضرت بلالؓ نے فرمایا کہ آپ قضائے حاجت کیلئے باہر تشریف لے جاتے تھے سو میں آپ کی خدمت میں پانی حاضر کرتا تھا، آپ وضو فرماتے اور عمامہ اور جرموقین پر مسح فرماتے۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکت کیا ہے اور زیلعی میں ہے کہ اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور صحیح کی ہے اور ابن خزيمة نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔ (عمامہ پر مسح کی بحث اصل کتاب کے حاشیہ میں سر کے مسح کے بیان میں مذکور ہے۔ اگر کسی کو شوق ہو تو کسی سے ترجمہ کرایا جائے)۔

فائدہ: جرموقین پر مسح احادیث مسیح علی النخین کے ساتھ مؤید ہیں جو کہ حدیث کو پہنچی ہوئی ہیں، لہذا جرموقین پر مسح ثابت ہو گیا جبکہ عمامہ اور اودھنی پر مسح کی حدیث دلیل قطعی کے معارض ہے اور عمامہ اور دودھ کی حدیث حدیث کو نہیں پہنچی، اس لئے عمامہ اور دودھ کا مسح ثابت نہیں ہوگا۔

باب جرابوں پر مسح کرنے کے بیان میں

۳۲۰- حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ وہ جرابوں اور جوتوں پر مسح کیا کرتے تھے۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے رجال توثیق کے گئے ہیں (مجمع الزوائد)۔

۳۲۱- حضرت مغیرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ نے وضو کیا اور جرابوں اور جوتوں پر مسح کیا۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن کہا ہے۔

الْأَنْصَارِيُّ يُمْسَحُ عَلَى الْخُورَيْنَيْنِ لَهُ مِنْ شَعْرِ وَنَعْلَيْهِ . أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي "مُسْنَفِهِ"
وسندہ صحیح (عون المعبود ۱: ۶۲۰)۔

باب المسح على العصابة والعجائر

۳۲۲- عن : أبي أمامة رضی اللہ عنہ عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم أَنَّهُ لَمَّا رَمَاهُ ابْنُ قَمْطَةَ يَوْمَ أُخَيْدِ رَأَيْتُ
نَبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا تَوَضَّأَ حَلَّ عَنْ عَصَائِيهِ وَمَسَحَ عَلَيْهَا بِالْوُضُوءِ . رواه الطبرانی في
"الكبير" ، وفيه حفص بن عمر العدني وهو ضعيف (مجمع الزوائد ، ۱: ۱۰۸) . قلت : هو
مختلف فيه ، وقال ابن أبي حاتم : أخبرنا أبو عبد الله الطهراني ثنا حفص بن عمر العدني

۳۲۲- خالد بن سعد سے روایت ہے کہ حضرت ابوسعود انصاریؓ اونی جرابوں اور جوتوں پر مسح کیا کرتے تھے۔ اسکو عبد
الرزاق نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (عون المعبود)۔

فائدہ : امام صاحب کے جرابوں پر مسح کرنے میں دو قول ہیں۔ قول مشہور یہ ہے کہ ان پر مسح جائز نہیں بغیر مغل یا
تھک ہونے کے۔ تو اس قول پر حدیث میں "جورب" کو چرمی جراب پر محمول کریں گے۔ اور ایک قول جس کی طرف "بدایہ
سین" امام صاحب کا رجوع فرمایا نقل کیا ہے یہ ہے کہ جب وہ خوب دبیز ہوں کہ خف کی طرح اس سے قطع مسافت ممکن ہو تو
ان پر مسح جائز ہے۔ پس حدیث کو ایسی جراب پر محمول کریں گے۔ جیسا کہ حضرت سعید بن المسیب اور حسن بھری جو طویل القدر
تھا سین میں سے ہیں بروایت ابن ابی شیبہ جسکی سند کے راوی صحاح ستہ کے راوی ہیں ، اس طرف گئے ہیں کہ جرابوں پر مسح
جائز نہیں مگر جبکہ وہ دبیز ہوں اور ظاہر ہے کہ حدیث میں مطلق "جورب" آیا ہے اور فعل کی حکایت میں عموم ہوتا نہیں پس احتمال
کے ہوتے ہوئے استدلال کیسے صحیح ہوگا اسلئے ہر جورب پر مسح کا جواز حدیث سے ہرگز ثابت نہیں ہو سکتا پس امام صاحب کو یہ
حدیث معترض نہیں۔ اور جوتوں پر مسح کرنے کے یہ معنی ہیں کہ قصد اتو جراب پر ہاتھ پھیرا گیا اور بیجا جوت پر تاکہ مسح پورے طور پر
ہو جائے اور خود جوتوں پر مسح کرنا مقصود نہ تھا۔

باب زخم پر باندھنی گئی پٹی اور پھٹی پر مسح کرنا

۳۲۳- حضرت ابوامامہؓ سے روایت ہے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا واقعہ روایت کرتے ہیں کہ جب ابن قمنہ نے احد کے دن آپ کے
جگر کا رتہ میں نے آپ کو دیکھا کہ جب آپ نے وضو کیا تو آپ نے پٹی کھولی اور اس پر وضو کرا سکھا کیا۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت
کیا ہے اور اسکی سند میں حفص بن عمر العدنی (راوی) ہے اور وہ ضعیف ہے (مجمع الزوائد) میں کہتا ہوں کہ وہ مختلف فیہ ہے اس لئے کہ
ابن ابی حاتم نے کہا ہے کہ ہم کو خبر دی ابو عبد اللہ طبرانی نے انہوں نے کہا کہ ہم سے بیان کیا حفص بن عمر العدنی نے اور وہ ثقہ تھے جیسا

وكان ثقة ، كما في " تهذيب التهذيب " (۱ : ۴۱) ، وقد عرفت غير مرة أن الاختلاف غير مضر .

۳۲۴- عن علي ؑ قال : اِنْكَسَرَ اِحْدَى زُنْدَى ، فَسَأَلْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ ، فَأَمَرَنِيْ اَنْ اَمْسَحَ عَلٰى الْجَبَايِرِ . رواه عبد الرزاق وابن السنن وأبو نعیم معاً فی الطب ، وسنده حسن ، کذا فی " کنز العمال " (۱۵۱ : ۵) .

۳۲۵- قال المنذرى : وَضَعَ عَنِ ابْنِ عُمَرَ الْمُسْحُ عَلٰى الْعِصَايَةِ مَوْقُوفًا عَلَيْهِ . وَسَاقَ بِسَنَدِهِ اَنَّ ابْنَ عُمَرَ تَوَضَّأَ وَكَفَّهُ مَعْصُوبَةً فَمَسَحَ عَلَيْهَا وَعَلٰى الْعِصَايَةِ وَغَسَلَ سِوَايَ ذَلِكَ . (فتح القدیر ، ۱ : ۱۳۹) .

الحیض والنفاس والاستحاضه

باب أقل الحیض وأكثره

۳۲۶- عن عثمان بن أبی العاص ؑ : انه قال : " الْحَائِضُ إِذَا جَاوَزَتْ عَشْرَةَ أَيَّامٍ فَهِيَ بِمَنْزِلَةِ الْمُسْتَحَاضَةِ ، تَغْتَسِلُ وَتُصَلِّي " . رواه الدارقطني ، قال الميهقي بعد نقله هذا الأثر : لا بأس بإسناده (الجوهر النقي ، ۱ : ۸۶) .

کہ تہذیب التہذیب میں ہے اور بارہا معلوم کر چکے ہو کہ اختلاف مضربیں پس سند قابل احتجاج اور مقبول ہے۔

۳۲۷- حضرت علیؑ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میرا ایک گنا ٹوٹ گیا تو میں نے رسول اللہ ﷺ سے (اس کے متعلق) پوچھا آپ نے حکم دیا کہ میں بھیجی پر مسح کروں۔ اسکو عبد الرزاق نے (مصنف میں) اور ابن السنن اور ابو نعیم نے کتاب الطب میں روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے (کنز العمال)۔

۳۲۵- حافظ حدیث زکی الدین عبد العظیم منذری نے کہا ہے کہ حضرت ابن عمرؓ سے موقوفہ پانی پر مسح کرنا سند صحیح ثابت ہے اور (پھر) اسکو اپنی سند سے بیان کیا کہ ابن عمرؓ نے وضو کیا اس حال میں کہ آپ کے ہاتھ پر پانی بندھی تھی تو آپ نے ہاتھ پر اور پانی پر مسح کیا اور اسکے سوا (اور جگہ) کو وضو لیا (فتح القدیر)۔

فائدہ : یہ موقوفہ مرفوع حکم میں ہے کیونکہ ابدال اپنی رائے سے کام نہیں کرتے ، نیز ہاتھ پر پانی کے علاوہ مسح کرنا صرف اس مقام پر تھا جہاں پانی پہنچانے سے زخم تک پانی پہنچنے کا اندیشہ تھا۔

۳۲۷- أخبرنا محمد بن يوسف قال قال سفيان: "بَلَّغْنِي عَنْ أَنَسٍ قَالَ: أَدْنَى الْحَيْضِ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ. رواه الدارمي في سننه. قلت: رجاله رجال مسلم، وسفيان هو الثوري، وهو من كبار أتباع التابعين وقد أخرجوا له في الصحيح، كما في التقريب (ص ۷۴) وقال في طبقات المدلسين (ص ۲): الثانية من احتمال الأئمة تدليسه وأخرجوا له في الصحيح لإمامته وقلة تدليسه في جنب ما روى كالثوري الخ" قلت: فهذا الأثر منقطع والانتقطاع غير مضر عندنا لا سيما إذا صدر عن الإمام كالثوري، والموقوفات في مثل هذا مما لا يدرك بالرأى كالمرفوعات كما عرف في موضعه.

۳۲۸- عن: سفيان عن الجلد بن أيوب عن معاوية بن قرة عن أنس رضي الله عنه قال: أَدْنَى الْحَيْضِ ثَلَاثَةٌ وَأَقْصَاهُ عَشْرَةٌ، قَالَ وَكَيْفَ (في روايته): الْحَيْضُ ثَلَاثٌ إِلَى عَشْرِ، فَمَا زَادَ فَهِيَ مُسْتَحَاضَةٌ. أخرجه الدارقطني ورجاله ثقات غير جلد بن أيوب فضعه الناس وروى عنه الأئمة: سفيان الثوري والحمادان وجريز بن حازم وعبد الوهاب الثقفي، وقال

حيض اور نفاس اور استحاضہ کے احکام

باب ادنی مدت حیض کی (تین دن) اور اکثر مدت (دس دن)

۳۲۶- حضرت عثمان بن ابی العاصؓ فرماتے ہیں کہ حائضہ جب دس دن (رات) سے تجاوز کرے تو وہ بمنزلہ مستحاضہ کے ہے۔ غسل کرے اور نماز پڑھا کرے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور تہذیبی نے اسکو نقل کرنے کے بعد کہا ہے کہ اس اثر کی اسناد میں کچھ خطرہ نہیں ہے۔ (جوہری)۔

فائدہ: اس اثر سے حیض کی اکثر مدت دس دن معلوم ہوئی اور یہ قول گویا صحابی کا ہے لیکن بوجہ اسکے کہ یہ امور مدرك بالرائے نہیں ہیں حکام مرفوع ہوگا اور ہمارے نزدیک تو صحابی کا قول مدرك بالرائے بھی حجت ہے جبکہ کوئی مرفوع حدیث اس کے معارض نہ ہو۔ ۳۲۷- حضرت سفيان فرماتے ہیں کہ مجھ کو حضرت انسؓ سے پہنچا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ادنی مدت حیض کی تین دن (رات) ہے۔ اسکو دارمی نے روایت کیا ہے اور اسکے رجال صحیح مسلم کے رجال ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے حیض کی ادنی مدت معلوم ہوئی۔

۳۲۸- معاویہ بن قرة حضرت انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ ادنی مدت حیض کی تین دن ہے اور انتہائی مدت دس دن ہے اور کعب نے (اپنی روایت میں) کہا کہ حیض تین دن سے دس دن تک ہے، جو زیادہ ہو وہ استحاضہ ہے۔ اسکو دارقطنی

أبو عاصم: "لم يكن بذلك" ولكن أصحابنا أسهلوا فيه ، وقال إبراهيم الحربي : غيره أثبت منه ، وقال أبو حاتم : شيخ أعرابي ضعيف الحديث ، يكتب حديثه ولا يحتج به (ملخصا من اللسان ۲: ۱۲۳) قلت : وللحديث شواهد بطرق متعددة ذكرها المحقق في الفتح (۱: ۱۴۳) ثم قال : "فهذه عدة أحاديث متعددة الطرق ، وذلك يرفع الضعيف إلى الحسن اه" قلت : وقد رواه سفيان عن أنس أيضا بلاغا ، كما مر عن الدارسي ، وهذا يدل على صحة الأثر عنده عن أنس ، وإلا لم يجزم بنسبته إليه .

۳۲۹- عن : أبي أمامة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " أَقَلُّ الْحَيْضِ ثَلَاثٌ وَأَكْثَرُهُ عَشْرٌ " . رواه الطبرانی فی الكبير والأوسط وفيه عبد الملك الكوفي عن العلاء بن كثر لا يدري من هو؟ (مجمع الزوائد ۱: ۱۱۶) .

۳۳۰- حدثنا أبو حامد محمد بن هارون نا محمد بن أحمد بن أنس الشامي ثنا حماد بن المنهال البصري عن محمد بن راشد عن مكحول عن واثلة بن الأسقع قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أَقَلُّ الْحَيْضِ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ وَأَكْثَرُهُ عَشْرَةُ أَيَّامٍ " . رواه الدارقطني (۱: ۱۸۱) وقال : " ابن منهال مجهول ومحمد بن أحمد بن أنس ضعيف " .

نے روایت کیا ہے اور اسکے سب راوی ثقہ ہیں بجز جلد بن ایوب کے جسکو لوگوں نے ضعیف کہا ہے اورائمہ نے اس سے روایت کی ہے اور دوسرے شواہد متعدده کی بنا پر یہ حدیث درج حسن کو پہنچی ہوئی ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہو گیا کہ ادنی حیض تین دن ہے اور اکثر دس دن۔

۳۲۹- حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ ادنی مدت حیض کی تین دن اور اکثر مدت اسکی دس دن ہے ۔ اسکو طبرانی نے کبیر اور اوسط میں روایت کیا ہے اور اس میں عبد الملک کوفی (راوی) ہے جسکا حال معلوم نہیں ہو سکا (مجمع الزوائد)۔

۳۳۰- حضرت واثلہ بن الاسقع سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلى الله عليه وسلم نے کہ ادنی مدت حیض کی تین دن اور اکثر مدت اسکی دس دن ۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی حماد بن منہال کو مجهول اور محمد بن احمد بن انس کو ضعیف کہا ہے (میں کہتا ہوں کہ یہ دونوں مرفوع حدیثیں آثار مذکورہ کی تائید کیلئے لکھی گئی ہیں ان سے احتیاج مطلوب نہیں ہے پس راوی کا ضعف اور جہالت مضر نہیں)۔

باب أقل النفاس وأكثره

۳۳۱- عن : سلام بن سلام عن حميد عن أنس رضي الله عنه قال : قال رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : "وَقَتُّ النَّفَاسِ أَرْبَعُونَ إِلَّا أَنْ تَرَى الطَّهْرَ قَبْلَ ذَلِكَ" . أخرجه الدارقطني (۸۱:۱) وقال : لم يروه عن حميد غير سلام ، وهو سلام الطويل وهو ضعيف الحديث . قلت : قال ابن الجارود حدثنا إسحاق بن إبراهيم ثنا ابن عيسى ثنا سلام الطويل ، وكان ثقة اه من التهذيب (۲۸۲:۴) فالرجل مختلف فيه ، ولما رواه طرق متعددة من أقوال الصحابة ، فلا ينزل حديثه هذا عن الحسن .

۳۳۲- حدثنا : ابن مخلد حدثنا الحسناني ثنا وكيع ثنا أبو بكر الهذلي عن الحسن عن عثمان بن أبي العاص أنه كان يقول لِنِسَائِهِ : " إِذَا نَفَسْتَ إِمْرَأَةً مِنْكُنَّ فَلَا تَقْرُنِي أَرْبَعِينَ يَوْمًا ، إِلَّا أَنْ تَرَى الطَّهْرَ قَبْلَ ذَلِكَ " . أخرجه الدارقطني (۱۸۱:۱) وقال : وكذلك رواه أشعث بن سوار ويونس بن عبيد وهشام ، واختلف عن هشام

فائدہ: جو لوگ حیض کی اکثر مدت پندرہ دن کہتے ہیں ہمارے علم میں انکے پاس نہ حدیث حسن ہے اور نہ ہی ضعیف۔

باب اس بیان میں کہ نفاس کی ادنی مدت اور اکثر مدت کیا ہے

۳۳۱- حمید حضرت انس سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نفاس کی میعاد چالیس دن ہے مگر یہ کہ وہ اس سے پہلے پاکی دیکھ لے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکے ایک راوی سلام طویل کو ضعیف کہا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ تہذیب میں ابن جارود کے واسطے اسحاق بن عیسیٰ کا قول نقل کیا ہے کہ سلام طویل ثقہ ہے پس حدیث حسن ہے۔

فائدہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ مگر وہ اس سے پہلے پاکی دیکھ لے اس پر دلالت کرتا ہے کہ اقل نفاس کی کوئی حد نہیں کیونکہ یہ لفظ عام ہے جو ایک دن اور ایک ساعت کو بھی شامل ہے اور یہ ارشاد کہ نفاس کی میعاد چالیس دن ہے اس پر دلالت کرتا ہے کہ اسکے بعد نفاس نہیں۔

۳۳۲- حسن بصری عثمان بن ابی العاص سے روایت کرتے ہیں کہ وہ اچھی بیویوں سے فرمایا کرتے تھے کہ جب تم میں سے کسی کو نفاس ہو تو چالیس دن تک میرے پاس نہ آئے مگر یہ کہ وہ اس سے پہلے پاکی دیکھ لے۔ اسکو بھی دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکے سب راوی ثقہ ہیں بجز ابو بکر ہذلی کے کہ اس میں کلام ہے مگر ابو حاتم نے کہا ہے کہ وہ لیکن الحدیث میں انکی حدیث لکھی جائے۔ اور

ومبارک ابن فضالۃ ، رَوَیَ عن الحسن عن عثمان بن أبی العاص موقوفاً وكذلك روى عن ابن عمر وابن عباس وأنس بن مالك وغيرهم من قولهم “ . قلت : رجاله كلهم ثقات إلا أبا بكر الهذلي فتكلموا فيه ، وقال أبو حاتم : لين الحديث يكتب حديثه ، وقال البخاري وزكريا الساجي : ليس بالحافظ عندهم . انتهى ملخصاً من التهذيب . ومع ذلك فقد تابعه غيره من الثقات كما عرفت ، فالحديث حسن ورواه الدارقطني أيضاً عن الأشعث عن الحسن عن عثمان وفيه : “ ولا تجاوزن الأربعين ” وسنده صحيح .

۳۳۳- ثنا : بقیة بن الولید أخبرنی الأسود بن ثعلبة عن عبادة بن نسی عن عبد الرحمن بن غنم عن معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : “ إِذَا مَضَى لِلنَّفْسَاءِ سَبْعٌ ثُمَّ رَأَتْ الطُّهْرَ فَلْتَعْتَبِلْ وَلْتَصَلْ ” . أخرجه الحاكم في المستدرک وقال : “ قد استشهد مسلم ببقية بن الوليد ، وأما الأسود بن ثعلبة فإنه شامي معروف والحديث غريب في الباب ” . قلت : سكت الحاكم عن رجاله ، وكذا الذهبي فكلهم ثقات والحديث صحيح مع غرابته .

اسکے سب راوی ثقہ ہیں بجز ابوبکر ہڈی کے کہ اس میں کلام ہے مگر ابوحاتم نے کہا ہے کہ وہ لین الحدیث ہیں انکی حدیث لکھی جائے ۔ اور انکی متابعت اشعث بن سوار اور یونس بن عبید اور ہشام اور مبارک بن فضالہ نے کی ہے یہ سب بھی حسن بصری سے عثمان بن ابی العاص سے اسکو روایت کرتے ہیں ۔ (دارقطنی) پس حدیث حسن ہے اور اشعث کی روایت میں یہ زیادتی بھی ہے کہ چالیس دن سے تجاوز نہ کرے اور انکی سند صحیح ہے ۔

فائدہ : انکی دلالت بھی مقصود باب پر ظاہر ہے ۔

۳۳۴- حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب نفاس والی عورت کو سات دن گذر جائیں پھر وہ پاکی دیکھے تو چاہئے کہ غسل کرے اور نماز پڑھے ۔ اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور اسکے راویوں کی توثیق کی گئی ہے ۔ اور ذہبی نے اس پر سکوت کیا ہے پس حدیث صحیح ہے ۔

فائدہ : اس حدیث میں سات دن کی قید اتفاقاً ہے اصل مدار پاکی دیکھنے پر ہے جیسا کہ دوسری روایات کے اطلاق سے معلوم ہو چکا ہے ۔ اور جب نفاس والی کو سات دن میں یا اس سے پہلے پاکی دیکھ لینے سے نماز پڑھے گا حکم ہے تو اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اس کا شوہر بھی اس وقت اس کے پاس آچکا ہے کیونکہ نماز کیلئے طہارت کی شرط طہی سے زیادہ ضروری ہے ۔ پس یہ احادیث

۳۳۴- عن : عرفجة السلمی عن علی ؑ قال : لَا يَجِلُّ لِلنِّسَاءِ إِذَا رَأَتْ الطُّهْرَ
لَا أَنْ تُصَلِّيَ . أخرجه الدارقطني ورجاله ثقات وسنده مما لا بأس به .

۳۳۵- أخبرنا : محمد بن يوسف قال : قال سفیان : " الطُّهْرُ خَمْسٌ عَشْرَةٌ " أخرجه الدارمی (۸۲:۱) ورجاله ثقات ، وَبِهِ قَالَ عَطَاءٌ ، وَلَمْ يَقُلْ أَحَدٌ مِنْ فُقَهَاءِ السَّلَفِ بِأَكْثَرِ مِنْهُ وَإِنْ اخْتَلَفُوا فِيمَا دُونَهُ ، فَكَانَ خَمْسَةَ عَشَرَ طَهْرًا صَحِيحًا بِالْإِجْمَاعِ ، قاله الحافظ أبو بكر الجصاص فی الأحكام .

باب أن ما تراه المرأة من الألوان سوى البياض الخالص فهو حيض

۳۳۶- عن علقمة عن أمه مولاة عائشة أم المؤمنين رضی اللہ عنہا أنها قالت :
كَانَ النِّسَاءُ يَبْعَثْنَ إِلَى عَائِشَةَ بِالِدِرَجَةِ فَيَسْأَلْنَ فِيهَا الْكُرْسُفَ فِيهِ الصُّفْرَةُ مِنْ دَمِ الْحَيْضِ يَسْأَلْنَهَا

امام احمد پر حجت ہیں کہ وہ چالیس دن سے پہلے وطی کو جائز نہیں کہتے گو عورت پاکی دیکھ لے۔

۳۳۷- عرفجہ سلمیٰ حضرت علیؑ سے روایت کرتے ہیں کہ نفاس والی جب پاکی دیکھ لے تو اس کے لئے سو اس کے کچھ چارہ نہیں کہ نماز پڑھے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند "لا باس بہ" ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس سے بھی معلوم ہوا کہ نفاس کی ادنی مدت محدو نہیں بلکہ پاکی دیکھنے پر مدار ہے۔

۳۳۵- محمد بن یوسف کہتے ہیں کہ سفیان ثوریؒ نے فرمایا کہ طہر پندرہ دن ہے۔ اسکو دارمی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں اور عطاء کا بھی یہی قول ہے اور فقہاء سلف کا اس پر اتفاق ہے کہ اقل طہر پندرہ دن سے زیادہ نہیں گو اس سے کم میں اختلاف ہے۔ پس پندرہ دن کا اقل طہر ہونا تو اجماعی ہو گیا۔ (احکام القرآن للجصاص)۔

فائدہ (۱): ابن منذر نے ابو ثور سے نقل کیا ہے کہ ہمارے علم میں اس مسئلہ میں کسی کا اختلاف نہیں۔ اور مہذب میں ہے کہ مجھے اس میں اختلاف معلوم نہیں اور عاصمی نے کہا ہے کہ لوگوں کا اس پر اجماع ہے کہ اقل طہر پندرہ دن ہے (عمدة القاری)۔

فائدہ (۲): ان ائمہ کا اس پر اجماع نقل کرنا کافی دلیل ہے اور نووی نے جو احمد و اسحاق بن راہویہ کے قول سے اس اجماع میں کلام کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں تابعین کا اجماع مراد ہے پس احمد و اسحاق اجماع سابق سے مجموع ہیں اور تابعین سے ان لوگوں کی مخالفت ظاہر ہوگئی جنہوں نے اس مسئلہ میں لکھا ہے کہ احناف کے پاس کوئی دلیل نہیں۔ حالانکہ اجماع فقہاء تابعین بڑی دلیل ہے۔

باب بجز سفیدی خالص کے عورت کو جو رنگ بھی دکھائی دے وہ حیض ہے

۳۳۶- حضرت علقمہ اپنی والدہ سے جو کہ ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کی آزاد کردہ ہیں روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا

عَنِ الصَّلَاةِ، فَتَقُولُ لَهُنَّ: "لَا تَعَجَلْنَ حَتَّى تَرَيْنِ الْقِصَّةَ الْبَيْضَاءَ" تُرِيدُ بِذَلِكَ الطُّهْرَ مِنَ الْحَيْضَةِ. رواه مالك وعبد الرزاق بإسناد صحيح، والبخارى تعليقا (آثار السنن: ۲۹:۱).

باب أن الحامل لا تحيض وما تراه من الدم فهو استحاضة

۳۳۷- عن: أبي سعيد بن الخدری رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ فِي سَبَابِهَا أَوْطَاسٍ: "لَا تُوطَأُ حَامِلٌ حَتَّى تَضَعُ وَلَا غَيْرُ ذَاتِ حَمْلٍ حَتَّى تَحِيضَ حَيْضَةً". رواه أحمد وأبو داود والحاكم وإسناده حسن، كذا في "التلخيص الحبير" (۱: ۶۳).

۳۳۸- حدثنا: يحيى بن إسحاق قال: أنا ابن لهيعة وقتيبة بن سعيد قال: ثنا ابن لهيعة عن الحارث بن يزيد عن حنش الصنعاني عن رويغ بن ثابت رضی اللہ عنہ قال: قال

کہ عورتیں حضرت عائشہ کے پاس ڈبہ جس میں حیض کی گدی رکھی ہوتی اور انہیں حیض کا زرد خون ہوتا تھا نماز کی تحقیق کیلئے بھیجا کرتیں (کہ یہ دیکھئے کہ یہ حیض ہے یا طہر) تو حضرت عائشہ عورتوں سے فرماتیں کہ تم خود کو طہر سمجھنے میں جلدی نہ کرو یہاں تک کہ سفید چوند (یا سارنگ) نہ دیکھ لو۔ مراد اس (سفید رنگ) سے حیض سے پاک ہونا یعنی تمہیں اسکو امام مالک اور عبد الرزاق نے سند صحیح اور بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے۔ (آثار السنن)۔

فائدہ: باقی ام عطیہ کی حدیث جو بخاری میں ہے کہ "کذا لا نعد الكدرة والصفرة شيئاً یعنی فی الحيض" اس کا جواب یہ ہے کہ "یعنی فی الحيض" کسی راوی کا مدرج کلام ہے، لہذا اس میں مخالفتیں کیلئے کوئی حجت نہیں بلکہ ابوداؤد میں "بعد الطهر" کے الفاظ ہیں یعنی پاک ہونے کے بعد ہم میالے اور زرد رنگ کو کوئی اہمیت نہ دیتے تھے (یعنی ہم اسے حیض شمار نہ کرتے تھے) پس ام عطیہ کی حدیث حضرت عائشہ کی حدیث کے معارض نہیں ہے۔

باب اس بیان میں کہ حاملہ کو حیض نہیں آتا اور جو خون اس کو نظر آئے وہ استحاضہ ہے

۳۳۹- حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سہایا اوطاس کے بارے میں (یعنی ان کی عورتوں کے بارے میں جو غزوہ اوطاس میں قید ہو کر آئی تھیں) فرمایا کہ کوئی حاملہ دہلی نہ کی جائے یہاں تک کہ وضع حمل نہ ہو جائے (تاکہ دوسرے کی تکلیف نہ پانی نہ دیا جائے) اور نہ کوئی بے حمل والی (جنار کی جائے) یہاں تک کہ اس کو ایک حیض نہ آجائے۔ اسکو امام احمد، ابوداؤد اور حاکم نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے ایسا ہی تخفیفیں حیر میں ہے۔

فائدہ: چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حیض آنے کو حمل نہ ہونے کی علامت ٹھہرایا ہے پس حمل و حیض جمع نہیں ہو سکتے۔ البتہ اگر حیض آنے پر بھی کسی وجہ سے حمل کا شبہ ہو تو دہلی جائز نہیں (کہ شاید یہ حیض نہ ہوا استحاضہ ہو)۔

رسول اللہ ﷺ: " لَا يَجِلُّ لِأَحَدٍ - وَقَالَ قَتِيبَةُ: لِلرَّجُلِ - أَنْ يَسْقَى مَائَهُ وَلَدٌ غَيْرُهُ وَلَا يَقَعُ عَلَى أُمِّهِ حَتَّى تَحِيضَ أَوْ يَبِينَ حَمْلُهَا " . رواه الإمام أحمد في مسنده ، ورجاله رجال مسلم غير الصحابي .

۳۳۹- عن : علي بن عاصم قال : " إِنَّ اللَّهَ رَفَعَ الْخَيْضَ عَنِ الْخُبْلَى وَجَعَلَ الدَّمَ مِثْلًا تَغِيضُ الْأَرْحَامَ " .

۳۴۰- وعن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : " إِنَّ اللَّهَ رَفَعَ الدَّمَ عَنِ الْخُبْلَى وَجَعَلَهُ رِزْقًا لِلْوَلَدِ " . رواهما ابن شاہین ، وقد أجمعوا على أن طلاق الحامل ليس ببدعة في زمن الدم وغيره فلو كانت تحيض لكان طلاقها فيه بدعة (الجوهر النقي ۲: ۱۳۲) ، ولم أطلع على سند ابن شاہین ، وإنما نقلتهما تأييدا ، فإن الظاهر من جلاله صاحب " الجوهر النقي " أن الأثرين لا ينزلان من درجة الضعف .

۳۴۱- نا : خالد بن الحارث وعبدہ سليمان عن سعيد عن مطر عن عطاء عن عائشة رضي الله عنها " فِي الْخَامِلِ تَرَى الدَّمَ لَا يَمْنَعُهَا ذَلِكَ مِنَ الصَّلَاةِ " . رواه الإمام أبو بكر ابن أبي شيبة في " مصنفه " (۳۵۸: ۱) ، قلت : رجاله رجال الجماعة .

۳۳۸- حضرت رد قل بن ثابتؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کسی کو طحال نہیں ہے دوسرے کے بچے کو اپنے پانی سے سیراب کرنا (یعنی جس عورت کو دوسرے کا حمل ہو اس سے صحبت کرنا منع ہے) اور نہ کسی (نئی آنی ہوئی) لونڈی پر واقع ہونا (طحال ہے) یہاں تک کہ اسکو (ایک) حیض آجائے (تاکہ اس سے حمل نہ ہونا معلوم ہو جائے اور صحبت کرنا جائز ہو جائے) یا اس کا حاملہ ہونا ظاہر ہو جائے (اور جماع حرام ہونا ثابت ہو جائے) ۔ اسکو امام احمد نے روایت کیا ہے اور بجز صحابی کے باقی صحیح مسلم کی سند ہے۔

۳۳۹- حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حیض کو حاملہ سے اٹھالیا ہے اور (حیض کے) خون کو وہ چیز کر دیا ہے جس کو حاملہ عورتوں کے رحم کم کر دیتے ہیں۔ (پس حیض آنا بند ہو جاتا ہے اور بچہ کی غذا بن جاتا ہے)۔

۳۴۰- اور ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ اللہ نے حاملہ سے (حیض کے) خون کو اٹھالیا ہے اور اس کو بچہ کی غذا بنا دیا ہے۔ ان دونوں اثروں کو ابن شاہین نے روایت کیا ہے (جو ہرقی) اور مجھے ان کی مفصل سند پر توقف نہیں ہوا لیکن صاحب جو ہرقی کی جلالت اسکی مقتضی ہے کہ یہ درجہ ضعف سے کم نہیں ہیں پس تا یہ کیلئے نقل کئے دیتا ہوں۔

۳۴۱- حضرت عائشہؓ سے اس حاملہ کے باب میں جس کو خون نظر آئے روایت ہے کہ وہ خون (بوجہ استحاضہ ہونے کے)

باب حکم الوطنی والصلاة إذا انقطع دم الحائض والنفساء لأكثر المدة أوفى خلالها

۳۴۲- عن إبراهيم عن عمر بن الخطاب وابن مسعود رضی اللہ عنہما قالوا في الحائض : " إِذَا انْقَطَعَ ذَمُّهَا فَهِيَ حَائِضٌ مَا لَمْ تَغْتَسِلْ " . أخرجه ابن الضياء في مسند أبي حنيفة والداقطنی (کنز العمال ۵: ۱۵۱) . قلت : رواه أبو حنيفة عن حماد عنه ، أخرجه الحافظ ابن خسرو بسنده إلى أبي حنيفة ، وأخرجه الحسن بن زياد في " مسنده " ، فرواه عن أبي حنيفة ، كذا في " جامع المسانيد " (۱: ۲۶۲) ، فالسند صحيح ، ومراسيل إبراهيم مقبولة عندهم .

۳۴۳- حدثنا هشيم أنبأنا ليث عن عطاء وطاوس أنهما قالوا : " إِذَا طَهَّرَتِ الْمَرْأَةُ مِنْ الدَّمِ وَأَذْرَكَ الرَّجُلُ النَّسَبَ ، فَلْيَأْمُرْهَا أَنْ تَتَوَضَّأَ ، ثُمَّ يُصِيبُ مِنْهَا إِنْ شَاءَ " . أخرجه سيعد بن منصور (کنز العمال ۵: ۱۵۲) . قلت : سند حسن ، وليث استشهد به مسلم في " صحيحه " ، كما مر في الكتاب .

۳۴۴- أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال : " إِذَا طَهَّرَتِ الْمَرْأَةُ فِي وَقْتِ

اسکو نماز سے مانع نہیں ہے۔ اسکو امام ابو یوسف اور ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحاح ستہ کے راوی ہیں۔

باب نماز اور وطنی کے حکم کے بیان میں جب کہ حائضہ یا نفساء کا خون اکثر مدت پر یا اسکے درمیان میں بند ہو

۳۴۲- ابراہیم غنی حضرت عمر اور ابن مسعود سے روایت کرتے ہیں کہ دونوں نے حائضہ کے متعلق فرمایا کہ جب اس کا خون بند ہو جائے تو غسل نہ کرنے تک وہ حائضہ ہی ہے۔ اسکو ابن ضیاء نے مسند ابی حنیفہ میں روایت کیا ہے اور دا قطنی نے۔ (کنز العمال) میں کہتا ہوں اسکو امام ابو حنیفہ نے حماد سے اور ابراہیم سے روایت کیا ہے جیسا کہ جامع مسانید میں ہے پس صحیح ہے اور ابراہیم کے مراسیل مقبول ہیں۔

۳۴۳- عطاء اور طاؤس سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب عورت خون سے پاک ہو جائے اور مرد کو شہوت زیادہ ہو تو اسکو وضو کرنے کا امر کرے پھر اگر چاہے تو اس سے حاجت پوری کرے۔ اسکو سید بن منصور نے روایت کیا ہے (کنز العمال) میں کہتا ہوں کہ سند حسن ہے۔

۳۴۴- ابراہیم غنی سے روایت ہے کہ جب عورت نماز کے وقت میں پاک ہو جائے پھر اس نے غسل

صَلَاةٍ فَلَمْ تَغْتَسِلْ حَتَّى يَذْهَبَ الْوَقْتُ بَعْدَ أَنْ تَكُونَ مَشْغُولَةً فِي الْغُسْلِ فَلَيْسَ عَلَيْهَا قَضَاءٌ“ (کتاب الآثار لمحمد ۱: ۱۷۰)، قلت سند صحیح .

باب ان المستحاضة تتوضأ لوقت كل صلاة

۳۴۵- عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْمُسْتَحَاضَةِ ، قَالَ : ”تَذْعُ الصَّلَاةَ أَيَّاسَهَا ثُمَّ تَغْتَسِلُ غُسْلًا وَاحِدًا ، ثُمَّ تَتَوَضَّأُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ“ . رواه ابن حبان في ”صحيحه“ (کنز العمال ۹۸: ۵) ، وأسناده صحيح على قاعدة ”کنز العمال“ المذکورة في خطبته .

(پورا) نہیں کیا یہاں تک کہ وقت نکل گیا بعد اسکے کہ وہ غسل میں مشغول تھی تو اس پر قضا واجب نہیں (کتاب الآثار)۔ میں کہتا ہوں یہ سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس باب میں صحابہ و تابعین سے آثار مختلف وارد ہیں اسلئے حنفیہ نے ان کو مختلف صورتوں پر محمول کر کے سب کو جمع کر لیا ہے۔ پس ابراہیم نخعی کی روایت اول و سوم تو اس صورت پر محمول ہے جب کہ خون دس دن سے کم اور عادت کے موافق بند ہوا ہو اس صورت میں وقت غسل بھی حیض میں داخل ہوگا۔ اگر خون بند ہونے کے بعد اتنا وقت نہ ملے جس میں غسل کر سکے تو اس پر اس وقت کی نماز واجب نہ ہوگی اور شوہر کو اس سے دہلی کرنا قبل غسل کے جائز نہیں خواہ حقیقتہً غسل کرے یا حکماً ظاہر ہو جائے کہ ایک نماز کا وقت کامل اس پر گزر جائے اور نماز اس کے ذمہ دین ہو جائے کہ اب وہ شرعاً ظاہر ہے تو غسل نہ کرے۔ اور عطا و طاؤس کا اثر اس صورت پر محمول ہے جبکہ خون انتہائی مدت حیض یعنی پورے دس دن میں بند ہوا ہو کہ اس وقت خون بند ہونے کے ساتھ ہی عورت پاک ہوگئی اور قریب سے دہلی جائز ہے اور بہتر ہے کہ تخفیف حدت کیلئے اسے وضو (اور غسل فرج) کا حکم دے پھر دہلی کرے۔ اور اگر خون عادت سے پہلے بند ہوا ہو (خواہ تین دن میں یا اس سے کم میں) اس وقت دہلی جائز نہیں خواہ غسل کر لیا ہو یا نہ کیا ہو۔ یہاں تک کہ ایام عادت نہ گزر جائیں۔ اور یہ اجماعی مسئلہ ہے اس لئے دلیل کی حاجت نہیں ہاں جسکی کوئی عادت نہ ہو اس کے بارے میں اختلاف ہے۔ اور مسند کی اصل دلیل حق تعالیٰ کا قول ”فلا تقربوہن حتی یطہرن“ ہے، جسکی تفسیر کتب فقہ میں مفصل مذکور ہے۔

باب اس بیان میں کہ مستحاضہ ہر نماز کے وقت وضو کرے

۳۴۵- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ سے مستحاضہ کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا وہ ایام (حیض) میں نماز کو چھوڑ دے پھر ایک غسل کر لے پھر ہر نماز کے وقت وضو (کر کے نماز پڑھ لیا) کرے۔ اسکو ابن حبان نے تصحیح میں روایت کیا ہے۔ (کنز العمال) اور اسکی سند صحیح ہے کنز العمال کے قاعدہ پر جو اس کے خطبہ میں مذکور ہے۔

۳۴۶- عن عائشة رضی اللہ عنہا مرفوعاً: "قُولِي لَهَا: فَلْتَدْعِ الصَّلَاةَ فِي كُلِّ شَهْرٍ أَيَّامَ أَقْرَانِهَا ثُمَّ لِيَتَغَسَّلَ فِي كُلِّ يَوْمٍ غُسْلًا وَاحِدًا ثُمَّ الطُّهُورُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ وَلِتَنْظِفَ وَلِتَخْتَشِ فَإِنَّمَا هُوَ ذَا غَرَضٍ، أَوْ رُكُضَةٍ بَيْنَ الشَّيْطَانِ أَوْ عِرْقٍ انْقَطَعَ". رواه أبو عبد الله الحاكم في "مستدرکه" (کنز العمال ۵: ۹۹)، وإسناده صحيح على قاعدة "کنز العمال" المذكورة في الخطبة.

۳۴۷- حدثنا علي بن محمد وأبو بكر ابن أبي شيبة قالوا: ثنا وكيع عن الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن عروة بن الزبير عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت: جَاءَتْ فَاطِمَةُ بِنْتُ أَبِي حُبَيْشٍ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي انْزَعْتُ اسْتِحْضًا فَلَا أَطْهَرُ، أَفَادُعُ الصَّلَاةِ؟ قَالَ: "لَا إِنَّمَا ذَلِكَ عِرْقٌ وَلَيْسَ بِالْحَيْضَةِ، اجْتَنِبِي الصَّلَاةَ أَيَّامَ

فائدہ: "عند" ظرف زمان ہے اور مراد یہ ہے کہ ہر نماز کے شرعی وقت کیلئے وضو کر لیا کرے اور یہ نہیں فرمایا کہ ہر نماز کیلئے وضو کیا کرے پس اس سے ثابت ہو گیا کہ مستحاضہ کو ہر نماز کیلئے طہارت ضروری نہیں۔ وقت کے اندر جتنی چاہے نمازیں پڑھے اور ابن ماجہ میں جس حدیث میں "اکل صلوٰۃ" کا لفظ ہے تو اس میں بھی "لام" وقت کیلئے ہے۔ اور دیگر معذورین کو فقہائے مستحاضہ پر قیاس کیا ہے لہذا ان کا بھی یہی حکم ہے۔

۳۴۶- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ان سے فرمایا کہ اس (مستحاضہ) سے کہہ دو کہ اسے چاہیے کہ ہر ماہ اپنے حیض کے ایام میں نماز چھوڑ دے پھر روز ایک غسل کرے پھر ہر نماز کے وقت وضو کر لیا کرے اور پاک ہو جائے اور تو فحک استعمال کرے کیونکہ یہ ایک بیماری ہے جو پیش آگئی یا شیطان کی ٹھوکر ہے (وہ چاہتا ہے کہ تو ایک گنہگار بن جائیگی) یا کوئی رگ ہے جو ٹک گئی۔ اسکو ابو عبد اللہ کا حکم نے اپنی مستدرک میں روایت کیا ہے (کنز العمال) اور اس کی سند صحیح ہے کنز العمال کے قاعدہ پر جو اسکے خطبے میں مذکور ہے۔

فائدہ: اسکا فائدہ بھی وہی ہے جو اس سے پہلی حدیث میں گذرا۔ اور یہاں روزانہ غسل کرنا مذکور ہے اور پہلی حدیث میں صرف ایک غسل۔ پس تطبیق کیلئے روزانہ غسل کو استحباب پر اور صرف ایک غسل کو وجوب پر محمول کیا جائیگا تاکہ احادیث میں تعارض نہ رہے۔

۳۴۷- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ فاطمہ بنت ابی حشیشؓ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا یا رسول اللہ میں ایک عورت ہوں کہ مجھے استحاضہ آتا ہے اور پاک ہی نہیں ہوتی تو کیا نماز چھوڑ دوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں

مَحْبُضُكَ ثُمَّ اغْتَسَلَنِي وَتَوَضَّعْتُ لِكُلِّ صَلَاةٍ وَإِنْ قَطَرَ الدَّمُ عَلَى الْخَصِيرِ“ . رواہ ابن ماجہ (۱: ۴۶) ، وفی ”تہذیب التہذیب“ (۲: ۱۷۹) ”أهل الحديث اتفقوا على ذلك ، یعنی علی عدم سماعہ (حبیب) منہ (عروہ)“ . قلت رجال السند رجال الجماعة غیر علی ، وفی ”نصب الرایۃ“ (۱: ۱۰۵) : ”وقال صاحب ”التتبیح“ رواہ الإسماعیلی ، ورجاله رجال الصحيح“ اھ۔

باب بناء المعتادة إذا استحضت علی عاداتها

۳۴۸- عن عائشة رضی اللہ عنہا أن أم حبیبة بنت جحش شكت إلى رسول اللہ ﷺ الدَّم فَقَالَ : أَمْكُنِي قَدْ مَا كَانَتْ تَحْبِسُكَ حَبِضُكَ ثُمَّ اغْتَسَلَنِي وَكَانَتْ تَغْتَسِلُ لِكُلِّ صَلَاةٍ . رواہ مسلم وفی رواية البخاری : ”تَوَضَّعْتُ لِكُلِّ صَلَاةٍ“ . وهی لأبي داود وغيره من وجه آخر (بلوغ المرام ص ۲۲) .

۳۴۹- عن سليمان بن يسار عن أم سلمة زوج النبی ﷺ قالت : إِنْ امْرَأَةٌ كَانَتْ تُهْرَأُ الدِّمَاءَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَاسْتَفْتَتْ لَهَا أُمُّ سَلَمَةَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

یہ تو صرف (ایک) رگ (کا خون) ہے حیض نہیں ہے (پس) تم اپنے حیض کے دنوں میں نماز سے ملحدہ رہو پھر غسل کر لو اور ہر نماز کے وقت وضو کر (کے نماز پڑھ) لیا کرو اگرچہ خون چٹائی پر پٹکے ۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور انکے پہلے شیخ کے سوا سند کے باقی رجال صحاح ستہ کے رجال ہیں لیکن اس میں انقطاع ہے اور نصب الرایہ میں کہا ہے کہ صاحب تنقیح کہتے ہیں کہ اسکو اسماعیلی نے (بھی) روایت کیا ہے ۔ اور اسکے رجال صحیح بخاری کے رجال ہیں اھ ۔ میں کہتا ہوں کہ انقطاع حنفیہ کے نزدیک قابل جرح نہیں ہے ۔

باب مستحاضہ کا بناء کرنا (اور حیض کے ایام قرار دینا) اپنی عادت پر

۳۴۸- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ ام حبیبہ بنت جحش نے (استحاضہ کے) خون کی رسول اللہ ﷺ سے شکایت کی تو آپؐ نے فرمایا اسقدر (زمانہ) ٹھہرو کہ تم کو اس میں حیض محسوس رکھتا تھا پھر غسل کر لو ۔ اور وہ ہر نماز کے وقت (استحاضہ) غسل کیا کرتی تھیں ۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے اور بخاری کی روایت میں ہے کہ ہر نماز کے وقت وضو کر دو اور یہ روایت دوسری سند سے ابو داود وغیرہ کی (بھی) ہے ۔ (بلوغ المرام) ۔

۳۴۹- سلیمان بن یسار سے روایت ہے وہ حضرت ام سلمہؓ کی بیوی سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عورت کو استحاضہ آتا تھا رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں تو حضرت ام سلمہؓ نے ان کیلئے رسول اللہ ﷺ سے فتویٰ پوچھا ۔ آپؐ نے فرمایا کہ اسکو چاہئے کہ

فَقَالَ : " لِنَنْظُرَ عِدَّةَ اللَّيَالِي وَالْآيَامِ الَّتِي كَانَتْ تَحْبِضُهُنَّ مِنَ الشَّهْرِ قَبْلَ أَنْ يُصِيبَهَا الَّذِي أَصَابَهَا فَلْتَتْرَكَ الصَّلَاةَ قَدْرَ ذَلِكَ مِنَ الشَّهْرِ ، فَإِذَا خَلَقْتَ ذَلِكَ فَلْتَغْتَسِلْ ثُمَّ لِيَسْتَتَفِرْ بِتَوْبٍ ثُمَّ لِيُصَلِّ " . رواه أبو داود وسكت عنه (۱: ۱۱۱) وفي "التلخيص الحبير" (۱: ۶۳) قال النووي : إسناده على شرطهما ، وقال البيهقي : هو حديث مشهور إلا أن سليمان لم يسمعه منها ، وفي رواية لابن داود عن سليمان أن رجلاً أخبره عن أم سلمة ، وللدارقطني عن سليمان أن فاطمة بنت أبي حبيش استحيضت فأمرت أم سلمة ، وقال المنذرى : لم يسمعه سليمان ، وقد رواه موسى بن عقبة عن نافع عن سليمان عن مرجانة عنها " . قلت : هذه الروايات ممكنة التطبيق فلا يعمل الحديث ، ففي "الجوهر النقي" (۱: ۹۰) : ذكر صاحب "الكمال" : أن سليمان سمع من أم سلمة فيحتمل أنه سمع هذا الحديث منها ومن رجل عنها اه وقس على هذا رواية مرجانة ، (ودلالة الحديثين على الباب ظاهرة) .

باب جواز وطئ المستحاضة

۳۵۰- عن عكرمة قال : كَانَتْ أُمُّ حَبِيبَةَ تُسْتَحَاضُ فَكَانَ زَوْجُهَا يَغْتَسِلُهَا . رواه أبو داود (۱: ۱۲۲) وقال : " قال يحيى بن معين : معلى ثقة وكان أحمد بن حنبل لا يروى

اسے دن رات کا انتظار کرے جتنے دن رات کہ اسکو مہینہ (میں سے) حیض آتا تھا پہلے اس چیز کے اسکو پہنچنے سے جو اسکو بیٹھی (یعنی استحاضہ) پھر اس مقدار مہینہ کی نماز چھوڑ دے پھر جب ان (ایام) کو گذار دے تو غسل کرے پھر لگوت باندھ لے پھر نماز پڑھا کرے اسکو ابو داود نے روایت کر کے اسپر سکوت کیا ہے اور تلخیص حبیہ میں ہے کہ (امام) نووی نے اسکو صحیحین کی شرط پر کہا ہے۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں کی دلالت باب پر ظاہر ہے کہ مستحاضہ کو جتنے دن کہ استحاضہ سے پہلے حیض آتا تھا استحاضہ کے زمانہ میں اس قدر ایام میں نماز ترک کر دینا ضروری ہے۔ اور اسقدر زمانہ کو حیض شمار کیا جائے گا اور باقی کو استحاضہ۔ اور یہ حکم اس عورت کا ہے جس کو اول بار ہی حیض آنے کے ساتھ استحاضہ نہ آیا ہو بلکہ چند بار حیض آیا ہو پھر استحاضہ آنے لگا ہو۔

باب مستحاضہ سے جماع کرنے کا جواز

۳۵۰- عکرمہ سے روایت ہے کہ ام حبیبہؓ کو استحاضہ آتا تھا اور ان کے خاوند ان سے (صرف ایام استحاضہ میں) جماع کیا

وَلَا تَقْضِي الصَّلَاةَ ؟ قَالَتْ : كَانَ يُصِيبُنَا ذَلِكَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَتُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّوْمِ وَلَا تُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّلَاةِ . رواه الجماعة (نیل الأوطار ۱: ۲۶۹) .

۳۵۴- عن أبي سعيد الخدري رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ " أَلَيْسَ إِذَا خَاضَتِ الْمَرْأَةُ لَمْ تَصَلِّ وَلَمْ تَصُمْ ؟ " . مستفق عليه في حديث طويل : (بلوغ المرام ۱: ۲۳) .

باب ما يباح من الحائض لزوجها

۳۵۵- عن حزام بن حكيم عن عمه أَنَّهُ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ : مَا يَحِلُّ لِي مِنْ امْرَأَتِي وَهِيَ حَائِضٌ ؟ قَالَ : " لَكَ مَا فَوْقَ الْإِزَارِ " . رواه أبو داود . قلت : عمه هو عبد الله ابن سعد كذا في " المنتقى " وفي " النيل " (۱: ۲۶۶) " فيه صدوقان وبقيته ثقات "

صحبت کرنے کا کچھ ڈر نہیں۔ اسکو عبدالرزاق وغیرہ نے روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

باب حائضہ نہ روزہ رکھے اور نہ نماز پڑھے، اور روزے کی قضا کرے نہ کہ نماز کی

۳۵۳- معاذہ کہتی ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے سوال کیا اور کہا کہ حائضہ کا کیا حال ہے کہ وہ روزہ کی قضا کرتی ہے اور نماز کی قضا نہیں کرتی؟ انہوں نے فرمایا کہ یہ (حیض) ہم کو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ (رہتے ہوئے) پہنچتا تھا تو ہمیں روزہ کی قضا کھنے کا تو حکم کیا جاتا تھا اور نماز کی قضا کرنے کا حکم نہیں کیا جاتا تھا۔ اسکو اصحاب صحاح ستہ نے روایت کیا ہے۔ (نیل)۔

۳۵۲- ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا ایسا نہیں ہے کہ جب عورت حائضہ ہو تو نماز نہیں پڑھتی اور روزہ نہیں رکھتی (یعنی ایسا ضرور ہے) متفق علیہ (بلوغ المرام)۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں کی دلالت باب پر ظاہر ہے، اگرچہ روزہ کی قضا صرف پہلی حدیث میں مذکور ہے دوسری میں نہیں ہے۔

باب اس فعل کے بیان میں جو حائضہ کے ساتھ اسکے شوہر کو مباح ہے۔

۳۵۵- حضرت حزام بن حکیم اپنے چچا سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ مجھے میری بیوی سے اسکے حائضہ ہونے کی حالت میں کیا حلال ہے؟ آپ نے فرمایا تجھے مافوق الازار جائز ہے (یعنی ازار بند سے اوپر کے بدن سے مس وغیرہ جائز ہے)۔ میں کہتا ہوں کہ حزام کے چچا عبد اللہ بن سعد ہیں جیسا کہ منتقی میں ہے اور نیل میں ہے کہ اس (سند) میں دو صدوق ہیں اور باقی رجال ثقہ ہیں اور فتح القدیر میں ہے کہ ابوداؤد کے شارح ابو زرعہ عراقی نے تصریح کی ہے کہ یہ حدیث

وفی "فتح القدیر" (۱: ۱۴۷): شارحہ أبو زرعة العراقی صرح بأنه ینبغی أن یکون صحیحاً۔

۳۵۶- عن عاصم بن عمر أن عُمَرَ   قَالَ : سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ   مَا يَجِلُّ لِلرَّجُلِ مِنْ أَمْرَاتِهِ ، وَهِيَ حَائِضٌ ؟ قَالَ : " مَا فَوْقَ الْإِزَارِ " رواه أبو يعلى ورجاله رجال الصحیح (مجمع الزوائد ۱: ۱۱۶)۔

۳۵۷- عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ   يَأْمُرُنِي فَأَتَرُ مَا يَأْمُرُنِي وَأَنَا حَائِضٌ " ، متفق عليه (بلوغ المرام ۱: ۲۳)۔

باب اکثر النفاس

۳۵۸- عن جابر   قَالَ : وَقَّتْ رَسُولُ اللَّهِ   لِلنِّفَاسِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا . رواه

صحیح ہونے کے قابل ہے (یعنی اسکی سند کے رجال صحیح حدیث کے رجال ہیں اس لئے اسکو صحیح کہنا چاہئے)۔

۳۵۶- عاصم بن عمر سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ   سے پوچھا کہ مرد کو اپنی بیوی سے کیا حال ہے اسکے حائضہ ہونے کی حالت میں؟ آپؐ نے فرمایا تہ بند سے اوپر کا بدن۔ اسکو ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اور اسکے رجال صحیح بخاری کے رجال ہیں (مجمع الزوائد)۔

۳۵۷- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ   مجھے حکم دیتے تھے سو میں تہ بند مضبوط کر کے ہاندھ لیتی تھی (یعنی تہ بند کے ٹخنوں تک تہ بند کو خوب اچھی طرح کس لیتی تھی) اور آپؐ میرے بدن سے اپنا بدن ملاتے تھے اس حال میں کہ میں حائضہ لیتی تھی۔ متفق علیہ (بلوغ المرام)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ تہ بند (اور پا جامہ) سے اوپر حائضہ سے مرد کو استمتاع جائز ہے یعنی ناف اور زانو کے درمیان تمتع جائز نہیں اور باقی بدن سے جائز ہے، باقی مسلم کی حدیث "صنعوا کل شیء الا الزکاح" (یعنی ہم بستر کے علاوہ ہر کام کر سکتے ہیں) اور ابو داؤد کی حدیث کہ حضور   جب حائضہ بیوی سے کچھ کرنے کا ارادہ کرتے تو اسکی شرم گاہ پر کپڑا ڈال لیتے، یعنی ان حدیثوں سے جماع کے علاوہ ہر فعل کا جواز معلوم ہوتا ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ پہلی حدیث میں نکاح سے مراد جماع اور وہ چیزیں ہیں جو جماع سے منع تھیں، اور دوسری حدیث میں شرم گاہ پر کپڑا ڈالنے سے مراد موضع ازار پر کپڑا ڈالنا ہے۔

باب نفاس کی اکثر مدت کے بیان میں

۳۵۸- حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ   نے نفاس والی عورت کے (نفاس) کی (انتہائی) مدت چالیس دن

الطبرانی فی "الأوسط"، وفيه أشعث بن سوار وثقه ابن معين واختلف في الاحتجاج به (مجمع الزوائد ۱: ۱۱۶).

۳۵۹- عن أم سلمة رضي الله عنها قالت: كَانَتِ النَّفْسَاءُ تَقْعُدُ فِي عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ بَعْدَ يَفَاسِهَا أَرْبَعِينَ يَوْمًا. رواه الخمسة إلا النسائي واللفظ لأبي داود، وفي لفظ له: لَمْ يَأْمُرْهَا النَّبِيُّ ﷺ بِقَضَاءِ صَلَاةِ النَّفَاسِ، وصححه الحاكم (بلوغ المرام ص ۲۳)، وسكت أبو داود عن الطريقتين، وقال في "فتح القدير" (۱: ۱۲۱) بعد نقل اللفظ الأول: قال النووي: حديث حسن.

باب أن الحائض والنفساء والجنب لا يقرأون شيئاً من القرآن

۳۶۰- عن ابن عمر رضی اللہ عنہما عن النبی ﷺ: "لَا تَقْرَأِ الْحَائِضُ وَلَا الْجُنُبُ شَيْئًا مِنْ

(رات) مقرر فرمائی۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس میں اشعث بن سوار (راوی) ہیں جن کو (امام البحر والترحیل) ابن معین نے ثقہ کہا ہے اور ان (اشعث) کے حجت ہونے میں اختلاف ہے (مجمع الزوائد) اور معلوم ہو چکا ہے کہ اختلاف مفسر نہیں۔

۳۵۹- حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ نفاس والی عورت اپنے نفاس (شروع ہونے) کے بعد نبی ﷺ کے زمانہ میں چالیس دن بیٹھتی تھی۔ اسکو پانچوں نے روایت کیا ہے بجز نسائی کے اور یہ الفاظ ابو داود کے ہیں اور انکی ایک (حدیث کے) الفاظ میں یہ ہے کہ اس کو نبی ﷺ نفاس (کے زمانہ) کی نمازیں قضا کرنے کا حکم نہیں دیتے تھے۔ اور انکی حاکم نے تصحیح کی ہے (بلوغ المرام) اور ابو داود نے ان دونوں طریق سے سکوت کیا ہے اور فتح القدير میں اول (طریق کے) لفظ نقل کر کے کہا ہے کہ نووی نے فرمایا (یہ) حدیث حسن ہے۔

فائدہ: حیض و نفاس سے غسل کرنے کے باب میں ایک حدیث حاکم کی سند سے گزری ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ جب نفاس والی عورت کے (مثلاً) سات دن گزر جائیں پھر پاکی دیکھ لے تو وہ غسل کر لے اور نماز پڑھا کرے۔ پس اس سے معلوم ہوا کہ کبھی نفاس چالیس دن سے کم بھی ہوتا ہے لہذا ہم کہتے ہیں کہ یہ چالیس دن انتہائی مدت ہے نفاس کی تاکہ دونوں حدیثوں میں تعارض نہ رہے اور وہاں یہ بھی بیان کر دیا گیا ہے کہ سات روز کی قید اتفاقی ہے کیونکہ اس پر اجماع ہے کہ اگر سات دن سے پہلے طہر دیکھ لے تو غسل کرے اور نماز پڑھے۔

باب اس بیان میں کہ حیض والی اور نفاس والی اور جسکو جنابت ہو قرآن مجید بالکل نہ پڑھیں

۳۶۰- ابن عمرؓ سے روایت ہے وہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ حائض اور جسکو جنابت ہو قرآن مجید بالکل نہ پڑھیں۔

الْقُرْآنَ“۔ أخرجه الترمذی (۱۹:۱)۔

۳۶۱- عن علی ؑ قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُقْرِئُنَا الْقُرْآنَ عَلَى كُلِّ حَالٍ مَا لَمْ يَكُنْ جُنْبًا. رواه الترمذی (۲۱:۱)، قال: حسن صحيح وفي "بلوغ المرام" (۱۸:۱) توضيحه ابن حبان.

۳۶۲- عن علی ؑ قال: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَوَضَّأَ ثُمَّ قَرَأَ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ، قَالَ: "هَكَذَا لِمَنْ لَيْسَ بِجُنْبٍ، فَأَمَّا الْجُنُبُ فَلَا، وَلَا آيَةٌ". رواه أبو يعلى ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۱۴)۔

۳۶۳- عن عبد الله بن رواحة ؓ "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى أَنْ يَقْرَأَ أَحَدُنَا الْقُرْآنَ وَهُوَ جُنْبٌ". رواه الدارقطني وقال: إسناده صالح (۴۴:۱)۔

باب أنه لا يمسه القرآن إلا طاهر

۳۶۴- عن حكيم بن حزام ؓ قال: لَمَّا بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْيَمَنِ قَالَ: "لَا

تلمسوا القرآن في الجنب"۔

فائدہ: اور نفاس والی کو حیض والی پر قیاس کیا گیا ہے۔

۳۶۱- حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہم کو ہر حالت میں قرآن پڑھاتے تھے جب تک کہ جنبی نہ ہوتے۔

ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔ بلوغ المرام میں ہے کہ ابن حبان نے (بھی) اسکی تصحیح کی ہے۔

۳۶۲- حضرت علیؑ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے وضو کیا پھر کچھ قرآن پڑھا

(آپ نے فرمایا کہ اسی طرح (جائز) ہے (قرآن پڑھنا) اس شخص کیلئے جو جنبی نہ ہو اور جسکو جنابت ہو تو اسکو (جائز) نہیں اور نہ یہ آیت۔ اسکو ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اور اسکے رجال تو شیعہ کردہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ جنابت والے کو ایک آیت بھی پڑھنا ممنوع ہے پس ایک آیت سے کم پڑھنا جائز ہوا

یہ طرف میں بھی ایک آیت سے کم پڑھنے والے کو قرآن خواہ نہیں کہا جاتا، اور امام ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ صحابہ، تابعین اور تبع تابعین سے اکثر اہل علم یہی فرماتے ہیں کہ جنبی اور حائضہ آیت کے ایک کلمہ سے زیادہ نہ پڑھیں (یعنی ایک کلمہ پڑھ سکتے ہیں)۔

۳۶۳- عبد اللہ بن رواحہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا اس سے کہ ہم میں سے کوئی جنابت کی حالت میں

قرآن مجید پڑھے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اسکی سند صالح ہے (یعنی حجت کے قابل ہے)۔

تَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا وَأَنْتَ طَاهِرٌ“ . رواہ الحاکم فی ”المستدرک“ ، وقال : صحیح
الإسناد هو لم یخرجاه ، ورواہ الطبرانی والدارقطنی ، ثم البیهقی فی ”سننہما“
(زیلعی ۱: ۱۰۴) .

۳۶۵- عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : ”لَا يَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرٌ“ . رواہ الطبرانی فی ”الکبیر“ و ”الصغیر“ : ورجالہ موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۱۴) ، وفی ”العزیزی“ : إسناده صحیح (۳: ۴۴۷) .

۳۶۶- عن الزہری قال : قَرَأْتُ صَحِيفَةً عِنْدَ أَبِي بَكْرٍ نَيْنِ مُحَمَّدٍ نَيْنِ عَمْرِو بْنِ حَزْمٍ ذَكَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَتَبَهَا لِعَمْرِو بْنِ حَزْمٍ جِئْنَ أُمْرَةً عَلَى نَجْرَانَ - وساق الحديث ، وفيه - وَالْحَجُّ الْأَصْغَرُ الْعُمْرَةُ وَلَا يَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرٌ“ . روى مسنداً ولا يصح ، قاله أبو داود فی ”مراسیلہ“ (ص ۱۳ مصری) ، وفی ”التعلیق المغنی“ (۱: ۵۴) : ”قال الحافظ ابن کثیر : وهذه وجادة جيدة قد قرأها الزہری وغيره ، ومثل هذا ينبغي الأخذ به“

باب اس بیان میں کہ قرآن مجید کو غیر طاہر ہاتھ نہ لگائے

۳۶۴- حضرت حکیم بن حزام سے روایت ہے کہ جب مجھ کو رسول اللہ ﷺ نے یمن کی طرف بھیجا تو فرمایا کہ قرآن کو ہاتھ نہ لگاتا مگر اس حال میں کہ تم طاہر ہو (اور یہ عام ہے حدیث اکبر اور اصغر دونوں کو پس قرآن چھونے کیلئے جنابت اور بے وضو ہونے سے پاک ہونا ضروری ہوا) اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اسکی سند صحیح ہے اور اسکو طبرانی اور دارقطنی پھر بیہقی نے (بھی) اپنی سنن میں روایت کیا ہے (زیلعی)۔

۳۶۵- حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قرآن مجید کو صرف طاہر ہی ہاتھ نہ لگائے۔ اسکو طبرانی نے کبیر اور صغیر میں روایت کیا ہے اور اسکے رجال کی توثیق کی گئی ہے (مجمع الزوائد) اور عزیزی میں ہے کہ اسکی سند صحیح ہے۔

۳۶۶- زہری سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ میں نے ابوبکر بن محمد بن عمرو بن حزم کے پاس ایک صحیفہ پڑھا انہوں نے (مجھ سے) ذکر کیا کہ اسکو جناب رسول اللہ ﷺ نے عمرو بن حزم کیلئے لکھا تھا (یعنی کسی سے لکھوایا تھا) جبکہ ان کو نجران پر حاکم بنایا تھا (اور پھر یہ) حدیث بیان کی اس میں تھا کہ عمرہ حج اصغر ہے اور قرآن کو صرف طاہر ہی ہاتھ نہ لگائے (غیر طاہر نہ چھوئے)۔ اسکو ابوداؤد نے اپنی مراسیل میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ مسند طریق پر (بھی) مروی ہے لیکن ثابت نہیں (مرسل سند ثابت ہے مگر مست ثابت

اہ قلت: أبو بكر تابعی أرسل عن جده، كما في "تهذيب التهذيب" (۱۲: ۳۸).

الأنجاس

باب طهارة الخف والنعل بدلتهما الأرض حين تجف النجاسة إذا كانت

عليهما النجاسة التي لها جرم

۳۶۷- عن: أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: "إِذَا وَطِئَ أَحَدُكُمْ الْأَذَى بِخُفَيْهِ تَطَيَّرَ رُحْمَا التُّرَابِ". رواه أبو داود ورواه ابن حبان في صحيحه في النوع السادس والستين من القسم الثالث والحاكم في المستدرک وقال: حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه انتهى قال النووي في الخلاصة: رواه أبو داود بإسناد صحيح كذا في الزيلعي.

۳۶۸- عن: (أبي سيعد) الخدری رضي الله عنه قال: بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي بِأَصْحَابِهِ خَلَعَ نَعْلَيْهِ فَوَضَعَهُمَا عَنْ يَسَارِهِ، فَلَمَّا رَأَى الْقَوْمُ ذَلِكَ أَلْقَوْا بَعَالَهُمْ، فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاتَهُ قَالَ: مَا حَمَلَكُمُ عَلَى الْفَائِكُمُ بَعَالَكُمْ؟ قَالُوا: رَأَيْنَاكَ أَلْقَيْتَ نَعْلَيْكَ

(جس) تعلق معنی میں ہے کہ حافظ ابن کثیر نے فرمایا ہے کہ اس روایت کو لینا چاہیے (یعنی یہ مرسل جت ہے)۔

نجاسات کے ابواب

باب اس بیان میں کہ جسم دار نجاست اگر چڑے کے موزے اور جوئے کو لگ جائے اور خشک ہونے کے بعد زمین سے مل دی جائے تو وہ موزہ اور جوتا پاک ہو جاتے ہیں

۳۶۹- حضرت ابو ہریرہ رضي الله عنه سے روایت ہے وہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی نجاست پر اپنے چڑے کے دونوں موزوں سے چلے تو انکو پاک کرنے والی مٹی ہے۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے مسلم کی شرط پر۔ اور شیخین (یعنی بخاری و مسلم) نے اسکو روایت نہیں کیا اھ۔ نووی نے خلاصہ میں فرمایا ہے کہ اسکو ابو داود نے باسناد صحیح روایت کیا ہے (زیلعی)۔

۳۶۸- حضرت ابوسعید خدری رضي الله عنه سے روایت ہے کہ اس حالت میں کہ رسول اللہ ﷺ اپنے اصحاب کو نماز پڑھا رہے تھے اُنہوں نے دونوں جوئے اتار دیئے اور بائیں طرف رکھ دیئے۔ سو جب جماعت نے یہ دیکھا تو انہوں نے (بھی) اپنی جوتیاں

فَلَقَيْنَا نِعَالَنَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنَّ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَانِي فَأَخْبَرَنِي أَنَّ فِيهِمَا قَدْرًا - أَوْ قَالَ أَذَى - وَقَالَ : إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ فَلْيَنْظُرْ فَإِنْ رَأَى فِي نَعْلَيْهِ قَدْرًا أَوْ أَذَى فَلْيَمْسَحْهُ وَلْيُصَلِّ فِيهِمَا . رواه أبو داود وسكت عنه ، وفي بلوغ المرام : (۳۵۰ : ۱) : وصححه ابن خزيمة ، اهـ ورواه ابن حبان في صحيحه في النوع الثامن والسبعين من القسم الأول إلا أنه لم يقل فيه " وليصل فيهما " (زيلعي) .

باب أن المني نجس

۳۶۹- عن : عائشة رضي الله عنها أنها قالت في المني إذا أصاب الثوب : " إذا رَأَيْتَهُ فَاغْسِلْهُ وَإِنْ لَمْ تَرَهُ فَانْضِغْهُ " . رواه الطحاوی وإسناده صحيح (آثار السنن ۱ : ۱۴۰) .

اتاریں۔ جب رسول اللہ ﷺ نماز پوری کر چکے تو فرمایا کہ تم کو کون سا امر باعث ہوا اپنے جوتے اتارنے پر؟ صحابہؓ نے عرض کیا کہ تم نے آپ کو دیکھا کہ آپ اپنے اپنے جوتے اتار دیے سو ہم نے (بھی) اپنے جوتے اتار دیے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میرے پاس جبرئیلؑ آئے اور مجھے خبر دی کہ ان دونوں میں کوئی نجاست ہے (اسلئے میں نے ان کو اتار دیا تھا) اور فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی مسجد میں آئے تو دیکھ لیا کرے اگر اپنے جوتوں میں نجاست دیکھے تو اسکو پونچھ ڈالے اور ان میں نماز پڑھ لیا کرے۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکت کیا ہے۔ اور بلوغ المرام میں ہے کہ اسکو ابن خزيمة نے صحیح کہا ہے۔ اور اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا مگر انکی روایت میں یہ مضمون نہیں ہے کہ "اور ان میں نماز پڑھ لیا کرے" (زيلعي)۔

فائدہ: جوتوں میں نماز پڑھنا اس وقت عرفاً خلاف ادب نہ تھا مگر اب چونکہ مجالس و مساجد میں جوتالے جانا خلاف ادب سمجھا جاتا ہے اس لئے نہ مسجد میں جوتا بچائے اور نہ اسکو پہن کر نماز پڑھے۔ اگر کہا جائے کہ حدیث میں نجاست کے جسم دار ہونے کی قید نہیں ہے اور نہ خشک ہونے کی تو جواب یہ ہے کہ یہ دونوں قیدی رسول کریم ﷺ کے اس فرمان سے نکلیں کہ مٹی ان کو پاک کرنے والی ہے یعنی نجاست کو زائل کرنے والی ہے۔ اور تجربہ سے معلوم ہے کہ جوتے اور موزے کی تر نجاست اور اسی طرح غیر جسم دار ملنے سے زائل نہیں ہوتی پس حدیث محمول ہوگی خشک اور جسم دار نجاست پر۔

باب منی کے نجس ہونے کے بیان میں

۳۶۹- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے منی کے بارے میں جبکہ وہ کپڑے کو لگ جائے (یہ) فرمایا کہ جب وہ تجھ کو نظر آجائے تو اس کو دھو لے اور اگر نظر نہ آئے تو اس کپڑے کو (احتیاطاً) خفیف طور پر دھو لے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

۳۷۰- عن عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہ أنه قال : ذَكَرَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ تَصَيَّبُهُ الْجَنَابَةُ بَيْنَ اللَّيْلِ ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ” تَوَضَّأْ وَاغْسِلْ ذَكَرَكَ ثُمَّ نَمْ . ”
رواه الشيخان (آثار السنن) .

۳۷۱- عن : معاوية بن أبي سفيان رضی اللہ عنہ أَنَّهُ سَأَلَ أُخْتَهُ أُمَّ حَبِيبَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ عَنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي فِي الثُّوبِ الَّذِي يُجَابِعُهَا فِيهِ ؟ فَقَالَتْ : نَعَمْ ، إِذَا لَمْ يَرَفِهِ
أَذَى . رواه أبو داود وآخرون وإسناده صحيح . (آثار السنن) .

۳۷۲- عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت : تَتَّخِذُ الْمَرْأَةُ الْخِرْقَةَ فَإِذَا فَرَغَ زَوْجُهَا تَأَوَّلَتْهُ فَمَسَحَ عَنْهُ الْأَذَى وَمَسَحَتْ عَنْهَا وَصَلَّيَا فِي ثَوْبَيْهِمَا . أخرجه ابن خزيمة في صحيحه (التلخيص الحبير) .

فائدہ: رسول اللہ ﷺ کا اسکے ازالہ میں ہمیشہ اہتمام فرماتا اور ایک بار بھی اسکو بغیر وضوئے نہ چھوڑنا صاف دلیل ہے اسکے
نفس ہونے کی۔

۳۷۰- عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ ان کو (بعض دفعہ) رات میں جنابت
الحق ہوتی ہے تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ وضو کر لو اور اپنے عضو کو دھولو پھر سو رہو۔ اسکو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: حضور ﷺ کا یہ فرمانا کہ عضو کو دھولو بظاہر منی کے ناپاک ہونے پر دال ہے۔ کیونکہ امر و جواب کے لئے ہوتا ہے معلوم
ہوا کہ یہ وضو نا واجب ہے، رہا یہ کہ حضور ﷺ نے وضو کا بھی تو امر کیا اور اس کو تم مستحب کہتے ہو۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس امر کے
استحباب پر دوسرے دلائل قائم ہیں بخلاف امر غسل ذکر کے۔ کہ اسکے استحباب پر دلائل قائم نہیں۔ پس یہ ضروری ہے۔ ہاں اگر کسی رومی
کپڑے سے پونچھ کر سو رہے تو یہ بھی جائز ہے جیسا کہ آئندہ ایک حدیث سے معلوم ہوتا ہے باقی ان دونوں کے بغیر سو رہنا جائز نہیں کہ
خواہ کپڑوں کو ناپاک کرنا ہے اور نہ ان کپڑوں میں نماز جائز ہے۔

۳۷۱- حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے اپنی بہن ام المؤمنین حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے پوچھا کیا رسول اللہ ﷺ ان
کپڑوں میں نماز پڑھ لیا کرتے تھے جن کو وہ پہن کر مشغول جماع ہوتے تھے؟ فرمایا ہاں جبکہ ان میں گندگی نہ دیکھتے۔ اسکو ابو داود وغیرہ
نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

۳۷۲- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ عورت ایک چھترہ اپنے پاس رکھے پھر جب شوہر جماع سے
فارغ ہو جائے تو وہ کپڑا اس کو دیرے جس سے وہ اپنی گندگی پونچھ دے اور عورت اپنی (گندگی) پونچھ لے پھر دونوں اپنے اسی لباس

۳۷۳- عن : یحییٰ بن عبد الرحمن بن حاطب أَنَّهُ اغْتَمَرَ مَعَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فِي رَكْبٍ فِيهِمُ عُمَرُ بْنُ الْعَاصِ ، وَأَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ عَرَّسَ بِنَعِصِ الطَّرِيفِيِّ قَرِيباً مِنْ نَعِصِ الْمِيَاوِ ، فَأَحْتَلَمَ عُمَرُ وَقَدْ كَادَ أَنْ يُضَيِّحَ ، فَلَمْ يَجِدْ مَعَ الرَّكْبِ مَاءً ، حَتَّى إِذَا جَاءَ مَاءٌ فَجَعَلَ يَغْسِلُ مَا رَأَى مِنْ ذَلِكَ الْإِحْتِلَامِ حَتَّى اسْفَرَ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ بْنُ الْعَاصِ : أَصْبَحْتَ وَمَعَنَا ثِيَابٌ قَدْ دُعِ قُبُوتُكَ يُغْسَلُ ، فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ : وَاعْجَباً لَكَ يَا عُمَرُ بْنُ الْعَاصِ ! لَيْنٌ كُنْتَ تَجِدُ ثِيَاباً أَوْ كُلُّ النَّاسِ يَجِدُ ثِيَاباً ؟ وَاللَّهِ لَوْ فَعَلْتُمَهَا لَكُنْتُمْ سُنَّةً ، بَلْ أَغْسِلُ مَا رَأَيْتُ وَأَنْصَحُ مَا لَمْ أَرِ . رواه مالك وإسناده صحيح (آثار السنن ص ۱۴)۔

میں نماز پڑھ لیں۔ اسکو ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (تفہیم حیر)۔

فائدہ: حضرت عائشہؓ اور حضرت ام حبیبہؓ نے مٹی کو ”اذی“ سے تعبیر کیا ہے اور زبان شرع میں لفظ ”اذی“ سے ناپاکی اور گندگی کو مراد لیا جاتا ہے۔ اس سے مٹی کا ناپاک ہونا ثابت ہوا۔

۳۷۳- یحییٰ بن عبد الرحمن بن حاطب اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عمر بن خطابؓ کے ساتھ ایک قافلہ کی ہمراہی میں عمرہ کیا جن میں حضرت عمرو بن العاصؓ بھی تھے۔ حضرت عمرؓ نے ایک جگہ اخیر شب کو پڑاؤ کیا جس کے قریب ہی پانی تھا پھر صبح کے وقت حضرت عمرؓ کو احلام ہو گیا اور قافلہ میں پانی نہ ملا تو وہ سوار ہوئے یہاں تک کہ پانی پر پہنچ گئے پھر حضرت عمرؓ نے اس احلام کا نشان جہاں جہاں دیکھا اسکو دھونے لگے حتیٰ کہ روشنی ہو گئی تو حضرت عمرو بن العاصؓ نے فرمایا صبح ہو چکی ہے اور ہمارے پاس کپڑے موجود ہیں آپ اپنے کپڑوں کو رہنے دیجئے، پھر دھلتے رہیں گے۔ تو حضرت عمرؓ نے فرمایا اے عمرو بن العاصؓ! مجھے تم پر تعجب آتا ہے اگر تم بہت کپڑے پاتے ہو تو کیا اور آدی بھی تمہاری طرح بہت کپڑے پاسکتے ہیں؟ بخدا اگر میں ایسا کروں گا تو یہی طریقہ پڑ جائے گا۔ بلکہ جو نشان مجھے نظر آئے گا اس کو میں دھولوں گا اور جو (پوری طرح) نظر نہ آئے گا اس پر پانی چھڑک دوں گا (تاکہ بعد میں وہم نہ ہو)۔ اسکو مالک نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: اس سے مٹی کا ناپاک ہونا صراحۃً ثابت ہوا اور یہ کہ ترمذی بغیر دھوئے پاک نہیں ہو سکتی اور وجہ دلالت کی یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے کپڑوں کو دھونے کی وجہ سے نماز میں اتنی دیر کی کہ صحابہ نے اس تاخیر پر انکار کیا اگر مٹی تھوک وغیرہ کی طرح پاک ہوتی تو یہ تاخیر ”غلوی الدین“ میں داخل ہوتی۔ جیسے کوئی تھوک وغیرہ کے دھونے میں مشغول ہو کر نماز میں دیر کر دے پھر صحابہ میں سے کسی نے بھی حضرت عمرؓ سے یہ نہ کہا کہ مٹی کو کسی چیز سے یا نلکڑی سے پونچھ کر نماز پڑھ لو بلکہ کہا تو یہ کیا کہ اپنے کپڑوں کو رہنے دو بعد میں دھلتے رہیں گے اس سے صاف ثابت ہوا کہ ترمذی بغیر دھوئے پاک نہیں ہو سکتی اور اسی سے معلوم ہوا کہ یہ مٹی تر تھی خشک نہ تھی کیونکہ خشک مٹی کا رگڑنے سے پاک ہو جانا صحابہ پر غفلتی نہ تھا۔ خصوصاً حضرت عمرؓ پر جیسا کہ آگے معلوم ہوگا۔

۳۷۴- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قَالَ فِی الْمَنِيِّ يُصِيبُ الثُّوبُ : " إِنْ رَأَيْتَهُ فَأَغْسِلْهُ وَالْأَفْغْسِلِ الثُّوبَ كُلَّهُ " . رواہ الطحاوی وإسناده صحیح (آثار السنن) .

۳۷۵- عن : عبد الملك بن عمیر قال : سُئِلَ جَابِرُ بْنُ سَمْرَةَ وَأَنَا عِنْدَهُ ، عَنِ الرَّجُلِ يُصَلِّي فِي الثُّوبِ الَّذِي يُجَامِعُ فِيهِ أَهْلُهُ ، قَالَ : صَلِّ فِيهِ إِلَّا أَنْ تَرَى فِيهِ شَيْئًا فَنَغْسِلْهُ وَلَا تَنْصَحْهُ فَإِنَّ النَّصْحَ لَا يَزِيدُهُ إِلَّا شَرًّا . رواہ الطحاوی وإسناده حسن (آثار السنن) .

۳۷۶- عن : عبد الكريم بن رشید قال : سُئِلَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ فَطِيْفَةٍ أَصَابَتْهَا جَنَابَةٌ لَا يَدْرِي أَيْنَ مَوْضِعُهَا ، قَالَ : اغْسِلْهَا . رواہ الطحاوی وإسناده صحیح (آثار السنن) .

۳۷۷- قال : وكيع عن أفلح بن حميد عن أبيه قال : " عَرَسْنَا مَعَ ابْنِ عُمَرَ بِالْأَبْوَاءِ

۳۷۸- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے اس مٹی کے متعلق جو کپڑے میں لگ جائے فرمایا کہ اگر تم اسکو دیکھ لو تو دھو لو ورنہ سارے کپڑے کو دھوؤ۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: اسکی دلالت بھی مقصود پر ظاہر ہے کیونکہ صحابی نے مٹی کے نظر نہ آنے پر سارے کپڑے کو دھونے کا امر کیا اور پاک چیز کے لگ جانے سے ایسا امر نہیں کیا جاسکتا معلوم ہوا کہ مٹی ناپاک ہے۔

۳۷۹- عبد الملك بن عمیر سے روایت ہے کہ جابر بن سرہ سے میرے سامنے یہ مسئلہ پوچھا گیا کہ کیا آدمی ان کپڑوں میں نماز پڑھ لے جن میں اپنی بیوی سے جماع کرتا ہے؟ فرمایا ہاں پڑھ لو مگر یہ کہ اس میں کچھ لگا ہوا دیکھو تو اس کو دھوؤ الو اور پانی نہ چھڑکنا کیونکہ چھڑکنے سے تو اور اثر ابی ہی بڑھے گی۔ اسکو بھی امام طحاوی نے روایت کیا اور اسکی سند حسن ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: اس سے بھی مٹی کا ناپاک ہونا ثابت ہوتا ہے کیونکہ صحابی نے اسکے دھونے کا امر کیا ہے اور چھڑکنے کو کافی نہیں سمجھا بلکہ فرمایا کہ چھڑکنے سے تو اور اثر ابی بڑھا۔ وہ ہوگی۔

۳۸۰- عبد الکرم بن رشید سے مروی ہے کہ حضرت انس بن مالکؓ سے اس روئیں والے کبیل کی بابت سوال کیا گیا جس میں مٹی لگ جائے اور موقع معلوم نہ ہو (کہ کہاں لگی ہے) فرمایا پورے کو دھوؤ الو۔ اسکو بھی طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔ (آثار السنن)۔

۳۸۱- أفلح بن حميد اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ ہم نے حضرت ابن عمرؓ کے ساتھ موضع ابواء میں اخیر شب کو پڑاؤ

ثُمَّ سِرْنَا جَمِينَ صَلَّيْنَا الْفَجَرَ حَتَّى ارْتَفَعَ النَّهَارُ ، فَقُلْتُ لِأَبْنِ عُمَرَ : إِنِّي صَلَّيْتُ فِي إِزَارِي وَفِيهِ اخْتِلَامٌ وَلَمْ أَغْسِلْهُ ، فَوَقَّعَ عَلَيَّ ابْنُ عُمَرَ فَقَالَ : إِنزِلْ فَاطْرَحْ إِزَارَكَ وَصَلِّ رَكَعَتَيْنِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ ثُمَّ صَلِّ الْفَجَرَ ، فَفَعَلْتُ . ” كذا في المدونة لمالك (۲۵:۱) قلت : رجاله رجال الصحيح .

۳۷۸- عن : عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ فِي قِصَّةِ اخْتِلَامِهِ فِي غَزْوَةِ ذَاتِ السَّلَاسِلِ وَتَيْمُمِهِ عَنْ غُسْلِ الْخَنَابَةِ لِأَجْلِ خَوْفِهِ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ شِدَّةِ الْبُرْدِ : ” فَغَسَلَ مَغَابِنَهُ ، فَتَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ ، ثُمَّ صَلَّيْتُ بِهِمْ ” . الحديث أخرجه الحاكم في المستدرک (۱۷۷:۱) وصححه على شرط الشيخين ، وأقره الذهبي عليه ، وقال : ” على شرطهما “.

۳۷۹- عن عائشة رضي الله عنها قالت : ” كُنْتُ أَفْرُكُ الْمَنِيَّ مِنْ ثَوْبِ

کیا پھر حج کی نماز پڑھ کر چل پڑے یہاں تک کہ دن چڑھ گیا تو میں نے ابن عمر سے عرض کیا کہ میں نے اپنے پانجامہ میں نماز پڑھی حالانکہ اس میں احکام کا اثر لگا ہوا تھا (یعنی منی) اور میں نے اسکو دھو یا نہیں۔ تو ابن عمر میرے پاس کھڑے ہو گئے اور کہا اترو اور اپنا پانجامہ نکال ڈالو اور دو رکعتیں (سنت فجر کی) پڑھ لو اور اقامت کہہ کر فجر کی (فرض نماز) پڑھ لو۔ (مدونہ مالک) میں کہتا ہوں اس سند کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ : اس سے بھی منی کا ناپاک ہونا معلوم ہوا، اگر پاک ہوتی تو عبداللہ بن عمر اس پانجامہ کے نکالنے کا امر نہ کرتے، رہا یہ کہ اس وقت تک تو منی خشک ہوگئی ہوگی پھر ابن عمر نے پانجامے کے گرڑنے کا امر کیوں نہ کیا اس کا جواب یہ ہے کہ گرڑنے میں اور منی کے نشانات دیکھنے میں دو رنگی اور قافلہ سے دور رہ جاتے اس لئے پانجامہ کا نکال دینا ہی سہل سمجھا۔

۳۷۸- حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے غزوہ ذات السلاسل کے قصہ میں جبکہ ان کو احکام ہو گیا اور غسل جنابت کی جگہ انہوں نے تیمم کیا کیونکہ نہانے میں سخت سردی کی وجہ سے ان کو جان کا خطرہ تھا یہ مروی ہے کہ انہوں نے اپنے چٹوں کو دھویا اور وضو کر کے نماز پڑھادی۔ اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور بخاری و مسلم کی شرط پر صحیح کہا ہے۔ اور ذہبی نے تائید کی ہے۔

فائدہ : اس سے بھی منی کا ناپاک ہونا ثابت ہوا، اگر پاک ہوتی تو ایسی سخت سردی میں جس میں نہانے سے جان کا خطرہ تھا اور اسی لئے انہوں نے غسل کی جگہ تیمم کیا تھا چٹوں کے دھونے کا اہتمام نہ کرتے۔

۳۷۹- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے منی کو گرڑ دیا کرتی تھی جبکہ خشک

رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَ يَابِسًا وَأَغْبَسُهُ إِذَا كَانَ رَطْبًا . رواه الدارقطني والطحاوی وأبو عوانة فی صحیحہ وإسناده صحیح (آثار السنن) .

۳۸۰- عن : خالد بن أبی عزة قال : سَأَلَ رَجُلٌ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَقَالَ : إِنِّي اخْتَلَمْتُ عَلَى طَنْفَسَةٍ ، فَقَالَ : إِنْ كَانَ رَطْبًا فَأَغْبَسْهُ وَإِنْ كَانَ يَابِسًا فَأَحْكِكْهُ ، وَإِنْ خَفِيَ عَلَيْكَ فَأَرْشُسْهُ ، انتهى . رواه ابن أبی شیبہ فی مصنفہ ثنا حسین بن علی عن جعفر بن برقان عنه . (زیلعی ۱۱۰:۱) وسکت عنه الحافظ فی الدراية ، ورجاله ثقات إلا خالد هذا ، فلم أقف له علی ترجمته ، ولكنه ثقة علی قاعدة ابن حبان ، وأبوه أبو عزة صحابی اسمه یسار بن عبد ، أو ابن عمر ، وله حدیث واحد أخرجه الترمذی ، کذا فی التقريب (ص ۲۴۱) .

باب طهارة الأرض بالجفاف

۳۸۱- عن : ابن عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : كُنْتُ أَبِيتُ فِي الْمَسْجِدِ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

ہوتی اور دھویا کرتی تھی جب تر ہوتی ۔ اسکو دارقطنی اور طحاوی اور ابو عوانہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن) فائدہ : اس حدیث میں تقسیم پر دلالت ہے ، یعنی ترمذی کیلئے دھونا ضروری ہے اور خشک کیلئے رگڑ دینا کافی ہے ۔

۳۸۰- خالد بن ابی عزة کہتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت عمرؓ سے پوچھا کہ مجھے قالین پر احکام ہو گیا ہے تو (حضرت عمرؓ نے) فرمایا اگر ترمذی تر ہو تو دھو اور خشک ہو تو کھرج دو اور اگر (کہیں) شبہ ہو تو (وہاں) پانی چھڑک دو (تا کہ بعد میں وہ تم نہ ہو) ۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا (زیلعی) اور حافظ ابن حجر نے درایہ میں اس پر سکوت کیا ہے اور اسکے راوی سب ثقہ ہیں مگر خالد بن ابی عزة کا ترجمہ مجھ کو نہیں ملا اور ان کے باپ ابو عزة صحابی ہیں پس یہ خالد صحابی زادہ اور تابعی ہیں اور ابن حبان کے قاعدہ پر جو پہلے گذر چکا ہے وہ ثقہ ہیں ۔

فائدہ : اس سے بھی معلوم ہوا کہ ترمذی بغیر دھوئے پاک نہیں ہو سکتی کیونکہ حضرت عمرؓ نے تقسیم کے ساتھ حکم فرمایا ہے کہ اگر تر ہو تو دھو اور خشک ہو تو کھرج دو اس سے صاف معلوم ہوا کہ ترمذی کا کھر چنا کافی نہیں اور مخالفین نے اس مسئلہ میں جو کچھ کلام کیا ہے اسکا جواب ہم نے اسی جگہ حاشیہ میں دیدیا ہے کہ کسی عالم سے سمجھ لیا جائے ۔

باقی حدیث میں منی کو تھوک اور ریخت سے جو تشبیہ دی گئی ہے تو یہ تشبیہ طہارت میں نہیں (کہ جس طرح تھوک پاک ہے اسی طرح منی بھی پاک ہے) بلکہ طریقہ تطہیر میں تشبیہ ہے ۔

وَكُنْتُ قَتِي شَابًا غَرَبًا، وَكَانَتْ الْكِلَابُ تَبُولُ وَتَقِيلُ وَتَذِيرُ فِي الْمَسْجِدِ، فَلَمْ يَكُونُوا يُرْشُونَ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي سَنَنِهِ وَسَكَتَ عَنْهُ (۶۰:۱).

۳۸۲- عن : نافع قال : سئِلَ ابْنُ عُمَرَ رضی اللہ عنہ عَنِ الْجَيْطَانِ تَكُونُ فِيهَا الْعَذْرَةُ وَأَبْوَالُ النَّاسِ وَرَوْثُ الدَّوَابِّ، فَقَالَ : إِذَا سَأَلْتَ عَلَيْهِ الْأَمْطَارُ وَجَفَّفَتْهُ الرِّيحُ فَلَا نَاسَ فِي الصَّلَاةِ فِيهِ يَذْكُرُ ذَلِكَ عَنِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم. رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ، وَفِيهِ عُمَرُ بْنُ عَثْمَانَ الْكَلَابِيُّ الرَّقِيُّ، ضَعَفَهُ أَبُو حَاتِمٍ وَالْأَزْدِيُّ، وَوَقَّعَهُ أَبُو حَاتِمٍ وَابْنُ حَبَانَ وَقَالَ ابْنُ عَدَى : لَهُ أَحَادِيثُ صَالِحَةٌ وَبَقِيَّةُ رَجَالِهِ الصَّحِيحُ خَلَا شَيْخُ الطَّبْرَانِيِّ كَذَا فِي مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ (۱۱۸:۱) وَشَيْخُ الطَّبْرَانِيِّ ثِقَةٌ عَلَى قَاعِدَةٍ صَاحِبِ مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ، وَنَذَّكَرَهُ فِي الْحَاشِيَةِ.

۳۸۳- ثنا : عبد الله بن نمير عن إسماعيل الأزرق عن ابن الحنفية قال : إِذَا جَفَّتِ الْأَرْضُ فَقَدْ زَكَّتْ. رَوَاهُ أَبُو بَكْرِ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي مُصَنَّفِهِ (۴۱:۱) وَرَجَالُهُ رَجَالُ الْجَمَاعَةِ

باب زمین کا پاک ہو جانا خشک ہو جانے سے

۳۸۱- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں رات کو مسجد میں رہتا تھا اور میں نو عمر جوان مجرد تھا اور (بکھی بکھی) کتے مسجد میں پیشاب کر جاتے تھے اور آتے جاتے تھے سو اس کی وجہ سے لوگ (مسجد کو) دھو تے نہ تھے۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے۔

فائدہ: مطلب یہ ہے کہ خشک ہو جانے سے خود پاک ہو جاتی تھی۔

۳۸۲- نافع سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے ان باغوں (کی زمین) کے بارہ میں سوال کیا گیا جن میں آدمیوں کا پاخانہ اور لوگوں کا پیشاب اور جانوروں کی لید (پڑی) ہوتی ہے تو آپ نے فرمایا کہ جب اس (زمین) پر بارش (کا پانی) بہہ جائے اور اسکو ہوائیں خشک کر دیں تو وہاں نماز پڑھنے میں کچھ ڈر نہیں۔ وہ اسکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر فرماتے تھے۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: بارش کا پانی بہہ جانے کی قیادت بہا کیلئے ہے تاکہ نجاست خفیف ہو جائے ورنہ صرف اس جگہ کا خشک ہونا کافی ہے جیسا کہ پہلی حدیث سے معلوم ہوا اور اس تقریر پر دونوں حدیثوں میں تعارض نہ رہا۔

۳۸۳- حضرت ابن الحنفیہ (تلمیذی) سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب زمین خشک ہو جائے تو وہ پاک ہو جاتی ہے۔ اسکو ابوبکر بن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکے رجال صحاح ستہ کے رجال ہیں۔

وہو مما لا يدرك بالقياس فله حكم الرفع ، فهو مرسل تابعي وهو حجة عندنا ، وفي اللؤلؤ المرصوع : وقد روى عن عائشة موقوفا وقال القارى فى موضوعاته الكبير ذكره ابن ابى شيبة مرفوعا عن أبى جعفر الباقر ، قلت : ونعم السند الظاهر من الإمام الباهر المسمى بسلسلة الذهب ، وهى كافية لصحة المذهب ، مع أن المجتهد إذا استدل بحديث فلا يتصور أن لا يكون صحيحا أو حسنا عنده ، ثم لا يضره دخول ضعف أو وضع فى سنده وقد تقدم رفعه ، وقد روى عن عائشة موقوفا ، ومن المعلوم أن موقوف الضحابة حجة عندنا ، وكذا الحديث المتقطع إذا صح سنده (من يدل المجهود شرح أبى داود ۱: ۲۲۱)۔

۳۸۴- حدثنا : إبراهيم بن مهدي عن الثحارت بن عمير عن أيوب عن أبى قلابه قال : إِذَا جَفَّتِ الْأَرْضُ فَقَدْ زَكَّتْ . رواه أبو بكر ابن أبى شيبة فى مصنفه (۱: ۴۱) ورجاله رجال الصحيح .

باب الدليل على نجاسة الخمر

۳۸۵- حدثنا : نصر بن عاصم نا محمد بن شُعَيْبٍ قال : أنا عبد الله بن الغلاء بن زبیر عن أبى عبيد الله مسلم بن مشكم عن أبى ثعلبة الخشني أَنَّهُ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

۳۸۴- حضرت ابو قلابہ (تابعی) فرماتے ہیں کہ جب زمین خشک ہو جائے تو وہ پاک ہو جاتی ہے۔ اسکو ابو بکر بن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے۔ اور اسکے رجال صحیح بخاری کے رجال ہیں۔

فائدہ: جن احادیث میں پانی ڈالنے یا نجاست والی جگہ کھودنے کا ذکر ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ زمین کی تطہیر کے مختلف طریقے ہیں، اگر جلدی ہو تو پانی یا کھودنے والا طریقہ استعمال کیا جاسکتا ہے اور اگر جلدی نہ ہو تو خشک ہونے کا انتظار کیا جائے، ایک طریقہ ذکر کرنے یا استعمال کرنے سے دوسرے طریقے کی نفی نہیں ہوتی، اور دوسرا جواب یہ ہے کہ پانی ڈالنے یا زمین کھودنے میں شہادت کاملہ ہے اور زمین کے خشک ہونے میں طہارت ناقصہ حاصل ہوتی ہے۔

باب اس مسئلہ کی دلیل کے بیان میں کہ خمر نجس ہے

۳۸۵- ابو ثعلبہ خشنیؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ ہم لوگ اہل کتاب کے

قَالَ: إِنَّا نَجَاوِرُ أَهْلَ الْكِتَابِ وَهُمْ يَطْمَحُونَ فِي قُدُورِهِمُ الْخَنْزِيرَ وَيَشْرَبُونَ فِي آيَاتِهِمُ الْخَمْرَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنْ وَجَدْتُمْ غَيْرَهَا فَكُلُوا فِيهَا وَاشْرَبُوا، وَإِنْ لَمْ تَجِدُوا غَيْرَهَا فَارْحَضُوا بِالْمَاءِ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا. رواه أبو داود وسكت عنه (۱۸۰:۲) وهو حسن الإسناد.

۳۸۶- عن: أبي هريرة ؓ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ الْخَمْرَ وَثَمَنَهَا وَحَرَّمَ الْمَيْتَةَ وَثَمَنَهَا وَحَرَّمَ الْخَنْزِيرَ وَثَمَنَهُ. رواه أبو داود وغيره (الترغيب للمندري ص ۴۲۳) وهو حسن على قاعدته المذكورة في مقدمة الترغيب.

ہمسایہ میں اور وہ اپنی ہاٹیوں میں سوڑ پکاتے ہیں اور برتنوں میں شراب پیتے ہیں (تو ہم ان کے برتنوں کو استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں؟) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر ان کے سوا اور برتن مل سکے تو ایسی میں کھاؤ پیو اور اگر ان کے سوا نہ ملے تو ان کو پانی سے دھو لو پھر کھاؤ پیو۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے شراب کا ناپاک ہونا صراحۃً ثابت ہوا کیونکہ صحابی نے اہل کتاب کے برتنوں میں کھانے پینے سے سوا اور شراب دونوں کی وجہ سے تردد کیا۔ اور حضور ﷺ نے اس پر انکار نہیں فرمایا بلکہ عام طور پر دونوں برتنوں کو دھونے کا امر فرمایا اور ناپاک ہونے کے یہی معنی ہیں کہ اس کا دھونا ضروری ہو۔ اور شراب کے ناپاک ہونے پر تمام امت کا اجماع ہے مگر داؤد ظاہری سے اسکے خلاف ایک قول نقل کیا جاتا ہے کہ شراب حرام تو ہے ناپاک نہیں۔ مگر داؤد ظاہری کا قول اجماع سابق کے خلاف ہونے کی وجہ سے رد ہے اور اجماع لاحق میں انکا خلاف قاطع نہیں۔ اور اس زمانہ میں بھی بعض لوگ طہارۃ خمر کے مدعی ہیں اور کہتے ہیں کہ اسکی نجاست پر کوئی دلیل شرعی قائم نہیں۔ میں کہتا ہوں اول تو اجماع خود دلیل کافی ہے اور اجماع کو اگر وہ نہ مانیں اور ایک قطعی شرعی دلیل کے انکار پر مصر رہیں تو ابوداؤد کی یہ حدیث نجاست خمر پر صراحۃً دال ہے۔

۳۸۶- ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے شراب کو حرام کیا ہے اور اسکی قیمت کو بھی، اور مردار کو حرام کیا ہے اور اسکی قیمت کو بھی، اور سورا کو حرام کیا ہے اور اسکی قیمت کو بھی۔ اسکو ابوداؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے (ترغیب) اور یہ حدیث ترغیب کے قاعدہ پر حسن ہے۔

فائدہ: اگر شراب پاک ہوتی تو اسکی بیع جائز ہوتی کیونکہ عین طہارہ کی بیع اجماعاً جائز ہے پس حرمت بیع سے اسکا ناپاک ہونا ثابت ہوا، دوسرے اعیان کی حرمت بیع کا سبب یا کرامت ہے یا مال نہ ہونا (جیسے بیع حرو وغیرہ) یا مباح عام ہونا (جیسے کنوئیں کے پانی اور کھڑی ہوئی گھاس کی بیع) یا ناپاک ہونا۔ اور خمر سے کرامت اور اباحت عامہ تو یقیناً منہی ہے اور عدم مالیت بھی منہی ہے کیونکہ قرآن

۳۸۷- عن : المغيرة بن شعبه رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : مَنْ بَاعَ الْخَمْرَ فَلَيْشَقَّصَ الْخَنَازِيرَ . رواه أبو داود أيضا وسكت عنه هو والمنتدري في ترغيبه ، فهو حسن أو صحيح قال في النهاية : ” هذا لفظ أمر معناه النهي تقديره : من باع الخمر فليكن للخنازير قصابا “ كذا في حاشية أبي داود .

۳۸۸- عن : عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ قال : إِيْتَيْنِيَا الْخَمْرَ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم سَمَّاهَا أُمَّ الْخَبَائِثِ . أخرجه ابن أبي عاصم من حديث السائب بن يزيد ، كذا في المقاصد الحسنة للسخاوي ، وأخرجه ابن حبان في صحيحه عن عثمان بلفظ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَقُولُ : إِيْتَيْنِيَا الْخَمْرَ أُمَّ الْخَبَائِثِ ، كما في الترغيب للمنتدري (ص ۴۵) .

۳۸۹- عن : نافع قيل لابن عمر : إِنَّ النِّسَاءَ يَتَمَشَّطْنَ بِالْخَمْرِ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ : أَلْقَى اللَّهُ فِي رُؤُوسِهِنَّ الْخَاصَةَ . أخرجه عبد الرزاق في المصنف ، كذا في كنز العمال (۳ : ۱۰۸) .

میں خود موجود ہے ” قل فیہما اثم کبیر و منافع للناس “ جس سے شراب کا مال ہونا مستفاد ہوتا ہے پس اب اسکی حرمت بیع کا سبب بجز نجاست کے اور کیا ہے۔

۳۸۷- مغیرہ بن شعبہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص شراب فروخت کرے اس کو چاہیے کہ سور کا گوشت بھی کاٹ کر فروخت کیا کرے۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ : اس سے بھی حدیث مذکور بالا کی طرح نجاست خمر ثابت ہوئی اور تقریر اوپر گزر چکی مگر اس میں اتنی بات اور زیادہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب کی بیع کو سور کی بیع سے تشبیہ دی ہے جس سے نجاست خمر پر زیادہ دلالت ہو رہی ہے۔

۳۸۸- حضرت عثمان سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ شراب سے بچو کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو ام الخبائث فرمایا ہے۔ اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا۔

فائدہ : لسان شرع میں خبائث کا اطلاق عموماً ناپاک چیزوں پر ہوتا ہے خصوصاً جبکہ اجتناب کا امر بھی ہو پس یہ حدیث بھی نجاست خمر کو بتا رہی ہے۔

۳۸۹- نافع سے روایت ہے کہ ابن عمر سے کہا گیا کہ عورتیں شراب سے کنگھی کرتی ہیں (یعنی کنگھی کرتے وقت بالوں کو شراب لگاتی ہیں کیونکہ اس سے بالوں میں حسن پیدا ہو جاتا ہے) تو ابن عمر نے فرمایا کہ خدا ان کے سروں میں بال گرانے والی بیماری بکھیر کر دے۔ اسکو عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے (کنز العمال) اور مجھے اسکی صحت اور حسن کا حال معلوم

ولم أقف على حاله صحة وحسنا، وإنما ذكرته اعتضادا.

۳۹۰- عن طارق بن سويد الجعفي رضي الله عنه سأل النبي ﷺ عن الخمر فنهاه وكره أن يصنعها للذواء فقال إنه ليس بدواء ولكنه ذاء. أخرجه مسلم (۱۶۳:۲).

۳۹۱- عن سليمان بن موسى قال: لما افتتح خالد بن الوليد الشام نزل آمد فأعد له من بها من الأغاجم الحمام وذلوكا عجن بالخمر، وكان لعمر غيوان من جوشبه يكتبون إليه بالأخبار، فكتبوا إليه بذلك فكتب إليه عمر: "إن الله حرم الخمر على بطونكم وأشعاركم وأنصاركم". أخرجه سعيد بن منصور في سننه كذا في كنز العمال (۱۲۷:۵) وأخرجه الحاكم في تاريخه عن أبي عثمان والربيع أو أبي حارثة بلفظ: "فكتب إليه: بلغني أنك نذكت بخمر فإن الله قد حرم ظاهر الخمر وباطنها، وقد حرم مس الخمر كما حرم شربها، فلا تمسوها أجسامكم فإنها نجس". اه كذا في الكنز أيضا، ولم أقف على سننه تفصيلا ولكن له طرقا متعددة تفيد قوة.

نہیں ہوا اور اسکو محض تائیداً نقل کیا گیا ہے۔

۳۹۰- طارق بن سويد جعفی سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے شراب (بنانے) کے متعلق دریافت کیا آپ نے انکو منع فرمایا راوی نے یوں کہا کہ آپ نے اس کے بنانے سے کراہت ظاہر فرمائی طارق نے کہا میں تو اسکو صرف دوا کیلئے بنانا چاہتا ہوں آپ نے فرمایا کہ وہ دوا نہیں بلکہ خود بیماری ہے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے شراب کے ساتھ دوا کرنے کی مطلقاً ممانعت ثابت ہوئی، خارجاً بھی اور داخلاً بھی۔ اگر وہ پاک ہوتی تو خارجاً تداوی کی اجازت دیدی جاتی کیونکہ عین ظاہر سے خارجاً دوا کرنا اجتماعاً جائز ہے پھر اس ممانعت کی وجہ بجز نجاستِ خمر کے اور کیا ہے؟۔

۳۹۱- سلیمان بن موسیٰ سے روایت ہے کہ جب خالد بن ولید رضي الله عنه نے شام کو فتح کر لیا تو موضع آمد میں قیام کیا وہاں اہل بجم نے آپ کیلئے حمام تیار کیا اور ایک صابن بنایا جو شراب سے خمیر کیا تھا۔ اور حضرت عمرؓ کے چاسوس لشکر میں تھے جو انکو خبریں لکھتے تھے انہوں نے یہ واقعہ بھی لکھ کر بھیجا تو حضرت عمرؓ نے خالدؓ کو لکھا کہ "اللہ تعالیٰ نے شراب کو تہا رے پیٹ اور بال اور کھال سب پر حرام کیا ہے"۔ اسکو سعید بن منصور نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور حاکم نے اپنی تاریخ میں ابوالعثمان اور ربیع یا ابو حارثہ سے بایں الفاظ روایت کیا ہے کہ مجھے خبر پہنچی ہے کہ تم نے شراب کو بطور صابن کے بدن پر ملا ہے تو (من لو کہ) حق تعالیٰ نے ظاہر خمر اور باطن خمر دونوں کو حرام کیا

باب أن قدر الدرهم من النجاسة عفو

۳۹۲- عن : عائشة رضی اللہ عنہا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : إِذَا ذَهَبَ أَحَدُكُمْ فِي الْغَائِطِ فَلْيَسْتَطِبْ بِثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ ، فَإِنَّهَا تُجْزِي عَنْهُ . رواه أبو داود والنسائي وأحمد والدارقطني ، وقال : إسناده صحيح حسن (نیل الأوطار ۱: ۸۸)۔

باب تطهير النجاسة بمائع غير الماء وأن إزالة العين كافية في طهارة

المرئي منها

۳۹۳- عن : عائشة رضی اللہ عنہا قالت : مَا كَانَ لِأَخِي إِلاَّ نَوْبٌ وَاحِدٌ تَجِيضُ

ہے ہر ایک کے لئے کو بھی حرام کیا جیسا کہ پینا حرام کیا ہے پس تم شراب اپنے جسم کو نہ ملو کیونکہ وہ ناپاک ہے (کنز العمال)۔

فائدہ: اسکی دلالت شراب کے ناپاک ہونے پر ظاہر ہے اور گو ہمیں اس کی سند تصدیقاً نہیں ملی مگر اس کے طرق متعدد ہیں جس سے قوت حاصل ہوتی ہے اور اس واقعہ کو حافظ ابن اثیر نے کامل میں حضرت خالد کے اسباب عزل میں ذکر کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ مشہور تھا کیونکہ امراء جویش کے اسباب عزل پوشیدہ نہیں رہا کرتے۔ نیز ابن اثیر نے اپنی تاریخ میں صحیح واقعات بیان کرنے کا التزام کیا ہے جیسا کہ دیباچہ کامل میں مذکور ہے۔ معلوم ہوا کہ یہ قصہ ابن اثیر کے نزدیک صحیح ہے۔

باب اس بیان میں کہ نجاست غلیظہ بقدر درہم معاف ہے

۳۹۴- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ جب کوئی پاخانے میں جائے تو تین ڈھیلوں سے پاکی حاصل کرے کیونکہ تین ڈھیلے اسے کافی ہیں۔ اسکو ابو داود و نسائی و احمد اور دارقطنی نے روایت کیا ہے اور دارقطنی نے کہا ہے کہ اسکی حد حسن صحیح ہے (نیل الاوطار)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ ڈھیلوں سے استنجہ کرنا کافی ہے پانی کا استعمال واجب نہیں اور جمہور سلف و خلف اور اہل فتویٰ اس پر اجماع ہے کہ پانی اور ڈھیلوں کا جمع کرنا افضل ہے (یعنی) واجب نہیں۔ تو جب ڈھیلوں سے پونچھنے پر اکتفا جائز ہے اور ہر گز ان سے ناپاکی زائل نہیں ہوتی صرف خشک ہو جاتی ہے تو ثابت ہوا کہ موضع استنجہ کے برابر ناپاکی معاف ہے جسکے ساتھ نماز درست ہے اور موضع استنجہ درہم ہی کے برابر ہے (لیکن قصداً اتنی ناپاکی کو باقی رکھنا اور اس کے دھونے سے تساہل کرنا مکروہ ہے جس پر دلائل قائم ہیں جو بعد میں مذکور ہوں گے) ، نیز حضور ﷺ کا یہ فرمانا کہ تین ڈھیلے کافی ہونگے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تین ڈھیلے استعمال کرنا ضروری نہیں، بلکہ اگر ایک یا دو بھی کافی ہو جائیں تو ایک یا دو پر اکتفا کرنا بھی جائز ہے، ہاں عام طور پر چونکہ تین سے کم نہایت نہیں کرتے اس لئے تین کا ذکر فرمایا ہے۔

فِيهِ فَإِذَا أَصَابَتْهُ شَيْءٌ مِنْ دَمٍ قَالَتْ بَرِّقْهَا ، فَقَصَعَتْهُ بِظُفْرِهَا . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ وَلَفَّ عَبْدُ الرِّزَاقِ عَنْهَا : كَانَتْ إِحْدَانَا تَغْسِلُ دَمَ الْحَيْضَةِ بِرَيْقِهَا تَقْرِضُهُ بِظُفْرِهَا (کثر العمال ۱۲۸:۵) .

باب النجاسة إذا لم يذهب أثرها

۳۹۴- عن عائشة رضي الله عنها أَنَّهَا سُئِلَتْ عَنِ الْحَائِضِ يُصِيبُ ثَوْبَهَا الدَّمُ ، قَالَتْ : تَغْسِلُهُ فَإِنْ لَمْ يَذْهَبْ أَثَرُهُ فَلْتَغَيِّرَهُ بِشَيْءٍ مِنْ صُفْرَةٍ . الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَسَكَتَ عَنْهُ .

۳۹۵- عن : أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ خَوْلَةَ بِنْتَ يَسَارٍ آتَتْ النَّبِيَّ ﷺ ، فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! لَيْسَ لِي إِلَّا ثَوْبٌ وَاحِدٌ ، وَأَنَا أَحِضٌ فِيهِ ، قَالَ : فَإِذَا طَهَرْتَ فَأَغْسِلِي

باب اس بیان میں کہ پانی کے سوا ہر بہنے والی چیز سے ناپاکی کا زائل کرنا درست ہے اور یہ کہ نجاست مرئیہ میں ازالہ عین نجاست کافی ہے

۳۹۳- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے وہ فرماتی ہیں کہ ہمارے میں ہر ایک کے پاس ایک ہی کپڑا ہوتا تھا اسی کو زمانہ حیض میں پہنتی تھی تو جب اسکو کچھ (خون) لگ جاتا تو اپنے ناخن سے اسکو گڑھتی اور تھوک سے مل دیتی۔ (بخاری) اور عبد الرزاق کے لفظ میں یہ ہیں کہ ہمارے میں سے ہر ایک اپنے حیض کے خون کو تھوک سے دھوتی اور ناخن سے کھرچ دیتی۔ (کنز العمال)۔

فائدہ: حضرت عائشہؓ نے تھوک سے خون کو ملنے کو غسل قرار دیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ تھوک بھی ناپاکی کا زائل کرنے کو کافی ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ناپاکی کا زائل کرنے کیلئے ازالہ عین کافی ہے چند بار دھونا واجب نہیں۔

باب اس بیان میں کہ ناپاکی کا دھبہ کپڑے سے دور نہ ہو سکے تو مضائقہ نہیں۔

۳۹۴- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ ان سے اس حائضہ کی بابت سوال کیا گیا جس کے کپڑوں کو خون لگ جائے فرمایا کہ اس کو دھو ڈالے اور اگر نشان زائل نہ ہو تو اس کو کچھ زردی لگا کر متغیر کر دے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا۔

فائدہ: ظاہر ہے کہ زردی لگا دینا مطہر نہیں اس سے معلوم ہوا کہ نشان کا باقی رہنا معتبر نہیں۔

۳۹۵- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ خولہ بنت یسار رسول اللہ ﷺ کے پاس آئیں اور عرض کیا یا رسول اللہ! میرے پاس ایک کپڑے سے زیادہ نہیں ہے اور اسی میں مجھے حیض (بھی) آتا ہے حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب تم پاک ہو جایا کرو تو خون گھنے کی

مَوْضِعَ الدَّمِ ، ثُمَّ صَلَّى فِيهِ ، قَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنْ لَمْ يُخْرِجْ أَثَرَهُ ؟ قَالَ يَكْفِيكَ الْمَاءُ ، وَلَا يَضُرُّكَ أَثَرُهُ . رواه أحمد ، وفيه ابن لهيعة وهو ضعيف (مجمع الزوائد ۱: ۱۱۷) قلت : بل هو حسن الحديث وثقه أحمد وغيره ، كما مر غير مرة ، والحديث أخرجه أبو داود وصافى رواية ابن الأعرابي وسكت عنه ، وسكوته دليل رضاه به وصلاحيته للاحتجاج .

باب أن انتشار النجاسة عفو

۳۹۶- عن الحسن البصري (أنه) قال : وَمَنْ يَمْلِكُ إِنْتِشَارَ الْمَاءِ ؟ إِنَّا لَنَرُجُو مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ مَا هُوَ أَوْسَعُ مِنْ هَذَا . رواه ابن أبي شبيبہ (كذا في فتح الباری ۱: ۲۳۰) قلت : وهو أثر صحيح أو حسن على قاعدة الحافظ في الفتح .

۳۹۷- وعلق البخاری عن ابن عمر وابن عباس رضی اللہ عنہما أَنَّهُمَا لَمْ يَرَيَا مَاءً بِمَا يَنْتَضِعُ مِنْ غُسْلِ الْجَنَابَةِ . (۱: ۳۲۰) .

باب وجوب غسل الثوب من بول الغلام الرضيع

۳۹۸- عن : أم سلمة رضی اللہ عنہا قالت : بَالَ الْحَسَنُ أَوْ الْحُسَيْنُ عَلَى بَطْنٍ

مَدُونٍ وَهُوَ دِيَا كَرُو - عرض کیا یا رسول اللہ! اگر اس کا نشان دور نہ ہو؟ فرمایا کہ تجھے پانی (سے دھو لینا) کافی ہے اور اس کا نشان مٹ جائے گا۔
اسکو احمد نے روایت کیا ہے اور اس میں ایک راوی ابن لہیعہ ہیں جو ضعیف ہیں (مجمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں بلکہ وہ حسن الحدیث ہیں
احمد وغیرہ نے ان کی توثیق کی ہے اور اس حدیث کو ابو داود نے بھی ابن الاعرابی کے نسخ میں روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے، بہر حال حدیث حسن ہے۔

باب اس بیان میں کہ ناپاکی کی چھینٹیں معاف ہیں

۳۹۹- حسن بھری سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ پانی کی چھینٹوں پر کس کا قبضہ ہے؟ ہم کو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے اس سے بھی زیادہ وسعت کی امید ہے۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا (فتح الباری) اور یہ حافظ کے قاعدہ پر حسن ہے یا صحیح۔

۳۹۷- اور بخاری نے عبد اللہ بن عمر اور عبد اللہ بن عباس سے تعلقاً روایت کیا ہے کہ انہوں نے غسل جنابت کی چھینٹوں میں کچھ حرج نہیں سمجھا۔

فائدہ: غسل کی جگہ عادتاً پاک نہیں ہوتی تو اس جگہ پانی گرنے سے جو چھینٹیں اڑیں گی بظاہر ناپاک ہوں گی مگر حسن بھری
عبد اللہ بن عمرؓ اور عبد اللہ بن عباسؓ نے اسکو معاف سمجھا ہے جس سے مقصود بخوبی ثابت ہے۔

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَتَرَكَهُ حَتَّى قَضَى بَوْلَهُ ، ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ ، فَصَبَّهُ عَلَيْهِ . رواه الطبرانی فی الأوسط بإسناد حسن (فتح الباری ۱: ۲۸۱)۔

۳۹۹- عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت : أتی رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِصَبِيٍّ یَزْضَعُ قَبَالَ فِی حِجْرِهِ فَدَعَا بِمَاءٍ فَصَبَّهُ عَلَيْهِ . رواه مسلم (۱: ۱۳۹)۔

۴۰۰- عن : عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود (أنه) قال : أَخْبَرْتَنِي (أُم قَيْسِ بنتِ محصن) أَنَّ اِئْتَمَهَا ذَاكَ بَالَ فِی حِجْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَاءٍ فَنَضَحَهُ عَلَى نَوْبِهِ وَلَمْ يَغْسِلْهُ غَسْلًا . أخرجه مسلم (۱: ۱۳۹)۔

۴۰۱- عن : عائشة رضی اللہ عنہا قالت : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُؤْتِي بِالصَّبِيَّانِ فَأَتَى بِصَبِيٍّ مَرَّةً فَبَالَ عَلَيْهِ فَقَالَ: صَبُّوا عَلَيْهِ الْمَاءَ صَبًّا . رواه الطحاوی وإسناده صحيح (آثار السنن ۱: ۱۷)۔

باب اس بیان میں کہ جو کچھ اوودھ پیتے بچے کے پیشاب میں نجس ہو گیا ہے اس کا دھونا واجب ہے

۳۹۸- حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ امام حسنؑ یا امام حسینؑ نے رسول اللہ ﷺ کے پیٹ پر پیشاب کر دیا تو آپؐ نے انکو چھوڑے رکھا (اسی حالت پر) یہاں تک کہ وہ پوری طرح پیشاب کر چکے، پھر پانی منگوا یا اور اسکو اس پر (یعنی پیٹ پر) بہا دیا۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں ہاسناؤسن روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

۳۹۹- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک دودھ پیتا بچہ لایا گیا اور اس نے آپؐ کی گود میں پیشاب کر دیا تو آپؐ نے پانی منگوا یا اور اسکو (اس گود کی جگہ پر) بہا دیا (یعنی دھویا)۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۴۰۰- عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ مجھے ام قیسؓ (صحابیہ) نے خبر دی کہ ان کے ایک بچہ نے رسول اللہ ﷺ کی گود میں پیشاب کر دیا تو حضور ﷺ نے پانی منگوا یا اور اسکو کپڑے پر ڈالا اور مبالغہ کیا تاہم نہیں دھویا۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: خفیہ کا بھی یہی مذہب ہے کہ لڑکے کے پیشاب کا دھونا واجب ہے مگر مبالغہ کرنے کی ضرورت نہیں جیسا کہ لڑکی کے پیشاب میں مبالغہ کی ضرورت ہے کیونکہ لڑکے کے پیشاب میں بدبو بھی کم ہوتی ہے اور زیادہ پھیلتا بھی نہیں بخلاف لڑکی کے پیشاب کے کہ اس میں بدبو بھی ہوتی ہے اور زیادہ پھیلتا بھی ہے۔

۴۰۱- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس بچوں کو لایا جاتا تھا ایک دفعہ ایک بچہ کو لایا گیا اس نے آپؐ

۴۰۲- عن : أم الفضل رضي الله عنها مرفوعا : إِنَّمَا يُصَبُّ عَلَى بَوْلِ الْغُلَامِ وَيُغَسَّلُ بَوْلُ الْجَارِيَةِ. أخرجه الطحاوی وإسناده حسن (آثار السنن ۱: ۱۸).

باب أن بول ما يؤكل لحمه ليس بظاھر

۴۰۳- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " أَكْثَرُ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنْ الْقَوْلِ " رواه الحاكم وقال : حديث صحيح على شرط الشيخين ، ولا أعرف له علة ولم يخرجاه (زبلي ۱: ۱۶۷) ورواه الدارقطني (۴۷: ۱) وقال : صحيح .

پیشاب کر دیا تو فرمایا کہ اس پر پانی بہاؤ، خوب بہاؤ، اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: اس سے صاف معلوم ہوا کہ لڑکے کے پیشاب پر پانی بہانا اور اسکا دھونا واجب ہے کیونکہ حضور ﷺ نے اسکا امر فرمایا ہے۔ جس جو لوگ اسکو پاک کہتے ہیں یا دھونے کو واجب نہیں کہتے یہ حدیث ان پر حجت ہے۔

۴۰۲- ام الفضل سے مرفوعاً روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ لڑکے کے پیشاب پر پانی بہا دیا جائے اور لڑکی کے پیشاب کو (اچھی طرح) دھویا جائے۔ اسکو بھی طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: اس سے بھی صاف معلوم ہوا کہ لڑکے کے پیشاب پر صرف پانی کے چھینے دینا کافی نہیں بلکہ پانی بہانا ضروری ہے اور لڑکی کے پیشاب میں اس کے ساتھ کچھ اور مبالغہ بھی کیا جائے بوجہ اسکی بدبو اور انتشار کے کیونکہ تپاکی کی بدبو کبھی زائل کرنا مشکل ہے۔ اور جن لوگوں نے ان روایات سے استدلال کیا ہے جن میں بول غلام کے متعلق لفظ "نضح" یا "رش" وارد ہوا ہے ان کا جواب یہ ہے کہ بعض روایات میں مذی اور دم حیض کے متعلق بھی یہی الفاظ وارد ہوئے ہیں تو کیا وہ بھی چھینے دینے سے بغیر پانی بہائے ہو جائینگے؟ یہ تو کسی کے نزدیک درست نہیں پھر جیسا کہ وہاں کہا جاتا ہے کہ دوسری روایات میں چونکہ غسل اور صب کا امر وارد ہے اس لئے نضح اور رش سے غسل مراد ہے اسی طرح اس بیان میں بھی کیوں نہیں کہا جاتا کہ بول غلام کیلئے بھی چونکہ بعض روایات صحیحہ میں صب کا امر وارد ہے اس لئے نضح اور رش سے یہی مراد ہے، اور صب بھی غسل کی ایک قسم ہے۔

باب اس بیان میں کہ جن جانوروں کا گوشت حلال ہے ان کا پیشاب پاک نہیں

۴۰۳- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اکثر قبر کا عذاب پیشاب سے ہوتا ہے۔ اسکو حاکم نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ حدیث صحیح ہے شیخین کی شرط پر اور میں اس میں کوئی علت نہیں پہچانتا ہوں اور انہوں نے اس کو روایت نہیں کیا۔ (زبلی)۔

فائدہ: اس حدیث میں مطلق پیشاب وارد ہوا ہے لہذا ان جانوروں کے پیشاب کو عام ہوگا جو حلال ہیں۔

۴۰۴ - عن: أبی أمامة رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: "إِتَّقُوا النَّبُولَ فَإِنَّهُ أَوَّلُ مَا يُخَاسِبُ بِهِ الْعَبْدُ فِي الْقَبْرِ". رواه الطبرانی فی الکبیر ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۲۰۵:۱).

۴۰۵ - عن: أبی هريرة رضی اللہ عنہ مرفوعا: "إِسْتَنْزَهُوا مِنَ النَّبُولِ، فَإِنَّ عَامَةَ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنْهُ". صححه ابن خزيمة وغيره، كذا فی فتح الباری (۲: ۲۸۹).

۴۰۶ - وروی: أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا فَرَّغَ مِنْ دَفْنِ صَاحِبِي صَلَاحٍ أَتَانِي بِعَذَابِ الْقَبْرِ جَاءَ إِلَى امْرَأَتِي فَسَأَلَهَا عَنْ أَعْمَالِهِ، فَقَالَتْ: كَانَ يَرْغَى الْعَنَمَ وَلَا يَتَنَزَّهُ مِنْ تَوْبِهِ فَجِئْتِي بِذَلِكَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِسْتَنْزَهُوا مِنَ النَّبُولِ، فَإِنَّ عَامَةَ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنْهُ. كذا فی نور الأنوار، وعزاه فی حاشيته إلى الحاكم وقال فی العرف الشذی: سنده ضعيف ولكنه يكفى تأييدا للعموم، وإبقائه على حاله. وأخرجه البيهقي والحكيم الترمذي من طريق ابن إسحاق حدثني أمية بن عبد الله أَنَّهُ سَمِعَ بَعْضَ أَهْلِ سَعْدٍ مِمَّا بَلَغَكُمْ مِنْ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فِي هَذَا؟ فَقَالُوا: ذَكَرْنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم سَمِعَ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: كَانَ يُقَصِّرُ فِي بَعْضِ الطُّهُورِ مِنَ النَّبُولِ، وَأَخْرَجَ ابْنُ سَعْدٍ قَالَ: أَخْبَرَنَا شَبَابَةُ بْنُ سَوَّارٍ أَخْبَرَنِي أَبُو مَعْشَرٍ عَنْ سَعِيدِ الْمُقْبِرِيِّ قَالَ: لَمَّا دَفِنَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم سَعْدٌ بَيْنَ مَعَاذٍ قَالَ: لَوْ تَجَا أَحَدٌ مِنْ

۳۰۳ - ابو امامہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا پیشاب سے بچو کیونکہ قبر میں بندہ سے اول اس کی حساب ہوگا۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راویوں کی توثیق کی گئی ہے (مجمع الزوائد)

۳۰۵ - حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پیشاب سے دور رہو کیونکہ زیادہ تر عذاب قبر اس کی وجہ سے ہوگا۔ اسکو ابن خزیمہ وغیرہ نے صحیح کہا ہے۔ (فتح الباری)۔

۳۰۶ - اور مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ایک بزرگ صحابی کے دفن سے فارغ ہوئے تو وہ غلط تحریر میں مبتلا ہوئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بیوی کے پاس تشریف لائے اور ان کے اعمال کی بابت دریافت کیا (انکی اہلیہ نے) کہا وہ بکریاں چراتے تھے اور ان کے پیشاب سے احتیاط نہ کرتے تھے۔ اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پیشاب سے بچو کیونکہ اکثر عذاب قبر اس سے ہوتا ہے۔ اسکو حاکم نے روایت کیا ہے (نور الانوار مع حاشیہ) تنقیح نے روایت کیا ہے کہ امیہ بن عبد اللہ نے سعد کے خاندان والوں سے پوچھا کہ اس مسئلہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا فرمان تھا میں نے پہنچا ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ ہمیں بتایا گیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بابت پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا

يُغَطُّ الْقَبْرَ لَتَجَا سَعْدٌ ، وَلَقَدْ ضُمَّ ضَمَّةٌ اخْتَلَفَتْ فِيهَا أَضْلَاحُهُ بِنِ اثْرِ النُّوْلِ ، كَذَا فِي
شرح الصدور للسيوطي ، قلت : وسند ابن سعد مرسل حسن ، ولكن ليس فيه ذكر
عنم ونحوه ، ولكن لا يظن بسعد أنه كان لا يستنزه من بول نفسه لكونه نجسا بالاتفاق .

ابواب الاستنجاء باب أن الروثة نجسة

۴۰۷- عن : عبد الله رضي الله عنه يقول : أتى النبي صلى الله عليه وسلم الغائط ، فَأَمَرَنِي أَنْ آتِيَهُ بِثَلَاثَةِ
أَحْجَارٍ فَوَجَدْتُ حَجَرَيْنِ وَالتَّمَسُّتُ الثَّلَاثَ فَلَمْ أَجِدْ ، فَأَخَذْتُ رُوْتَةً فَأَتَيْتُ بِهَا فَأَخَذَ
حَجَرَيْنِ وَالْقَى الرُّوْتَةَ ، وَقَالَ : هَذَا رِخْسٌ . رواه البخاري (۶۷ : ۱) .

کہ وہ پیشاب سے پاکی حاصل کرنے میں کوتاہی کرتے تھے اور ابن سعد نے سعید مقبری سے روایت کیا ہے کہ جب رسول اللہ صلى الله عليه وسلم
سعد بن معاذ کے دفن سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ اگر کوئی صغطہ قبر سے بچتا تو سعد رضي الله عنه جاتے اور وہ (قبر میں) ایسا دبائے گئے ہیں
میں سے پسلیاں ادھر ادھر ہو گئیں ہیں بوجہ پیشاب کے اثر کے (شرح الصدور للسيوطي) اور یہ مرسل حسن ہے گو اس میں بکری
خبر دے کہ پیشاب کا ذکر نہیں مگر حضرت سعد بن معاذ پر یہ گمان نہیں ہو سکتا کہ وہ اپنے پیشاب سے احتیاط نہ کرتے تھے کیونکہ وہ تو
یقیناً اور اتنا فانا پاک ہے۔

فائدہ : حدیث اول و دوم میں مطلقاً پیشاب سے بچنے کا امر ہے جو طہال و حرام سب جانوروں کے پیشاب کو عام ہے اس
سے چیز کے پیشاب کا ناپاک ہونا معلوم ہوتا ہے خصوصاً جبکہ اس کے ساتھ وہ روایت بھی ملائی جائے جو نورا لاناوار میں ذکر کی گئی ہے تو
اس سے حلال جانوروں کے پیشاب کا ناپاک ہونا بھی صراحۃً ثابت ہوتا ہے اور گو اسکی سند ضعیف ہے لیکن ابن سعد کا مرسل حسن اس کا
یہ ہے اور ان احادیث سے معلوم ہوا کہ تھوڑی سی ناپاکی سے بھی احتیاط کرنا چاہئے ، نیز حضور صلى الله عليه وسلم کا عربین کو انٹوں کے پیشاب کے
بچنے کی اجازت دینا اس بات پر دلالت نہیں کرتا کہ پیشاب حلال اور پاک ہے ، بلکہ زیادہ سے زیادہ اس میں یہ ہے کہ حضور صلى الله عليه وسلم نے
انہی مرض کی وجہ سے اسکی اجازت دی تھی ، اور ضرورت کے وقت کسی چیز کے تناول کی اجازت اسکو حلال و طاهر نہیں کر دیتی ، نیز
حدیث کی احادیث ، اباحت کی احادیث ہیں اور نجاست کی احادیث محرم ہیں اور تعارض کے وقت محرم کو اباحت پر ترجیح دی جاتی ہے۔

استنجا کے احکام - باب لید کے نجس ہونے کے بیان میں

۴۰۸- حضرت عبد اللہ بن مسعود رضي الله عنه فرماتے ہیں کہ نبی صلى الله عليه وسلم قضائے حاجت کیلئے تشریف لے گئے اور مجھے حکم دیا کہ میں آپ کے
پس تین ڈھیلے لے آؤں۔ سو مجھکو دو ڈھیلے ملے اور تیسرے کو میں نے تلاش کیا مگر نہ ملا تو میں نے ایک (عدد) لید لے لی اور آپ کے
پس (سب) کو لے آیا ، آپ نے دونوں پتھر تو لے لئے اور لید پھینک دی اور فرمایا کہ یہ نجس ہے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

باب کون الاستنجاء سنة بالماء إذا طهر موضع الاستنجاء بالأحجار ولم يتجاوز
النجاسة عن محلها

۴۰۸- عن : أنس بن مالك رضی اللہ عنہ يقول : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْخُلُ الْخَلَاءَ فَأَحْمِلُ أَنَا وَغُلَامٌ إِذَا دَاوَهُ مِنْ مَاءٍ وَعَنْزَةٌ يُسْتَنْجَى بِالمَاءِ . رواه البخاری (۱: ۶۷) .
۴۰۹- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَتَى الْخَلَاءَ أَتَيْتُهُ بِمَاءٍ فِي ثَوْبٍ أَوْ رَكْوَةٍ فَاسْتَنْجَى ، ثُمَّ مَسَحَ يَدَهُ عَلَى الْأَرْضِ ، ثُمَّ أَتَيْتُهُ بِأَنَاءٍ آخَرَ ، فَتَوَضَّأَ . رواه أبو داود وسكت عنه .

۴۱۰- عن : علي رضی اللہ عنہ قال : إِنْ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ كَانُوا يَبْعُرُونَ بَعْرًا وَأَنْتُمْ تَتَلَطَّوْنَ تَلَطُّا ، فَاتَّبِعُوا الْحِجَارَةَ المَاءِ . أخرجه ابن أبي شَيْبَةَ والبيهقي بإسناد حسن كذا في الدراية (ص ۱۵۰) .

باب پانی سے استنجاست ہونا جبکہ استنجا کی جگہ (ڈھیلوں سے) پاک ہو جائے اور نجاست اپنی جگہ سے متجاوز نہ ہو
۴۰۸- حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ بیت الخلا میں تشریف لے جاتے تو میں اور ایک لڑکا پانی کا مچال اور ایک آہنی شام کی لکڑی لیکر جاتے (تاکہ اُس سے زمین سے ڈھیلے نکالیں) آپ پانی سے استنجا فرماتے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۴۰۹- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ جب بیت الخلا تشریف لے جاتے تو میں ایک پتھر کے برتن میں یا ایک مٹیکڑہ میں آپ کے پاس پانی لے آتا ہوں آپ استنجا فرماتے پھر اپنے (اس) ہاتھ کو (جس سے استنجا کیا تھا) زمین پر ملتے پھر میں آپ کے پاس دوسرا برتن (پانی) کا لے آتا تو آپ وضو فرماتے۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے۔

۴۱۰- حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ (اے تابعین کے گروہ) تم سے پہلے جو حضرات تھے (یعنی صحابہؓ) اور رسول اللہ ﷺ (وہ مٹیکڑیاں (یعنی خشک پاخانہ) کرتے تھے اور تم پتلا پاخانہ کرتے ہو پس تم ڈھیلوں کے بعد پانی (خردور) لے لیا کرو۔ اسکو ابن ابی شیبہ اور بیہقی نے باسناد حسن راایت کیا ہے (تفصیل تخریج ہدایہ)۔

فائدہ: ان حدیثوں سے آپ کا پانی سے استنجا کرنا اور یہ کہ اس زمانہ مبارک میں پاخانہ غایت درجہ کا خشک ہوتا تھا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ نجاست اپنی جگہ سے نہ بڑھتی تھی اور پھر بھی ڈھیلوں کے بعد پانی لیا جاتا تھا یہ سب اطوار معلوم ہوئے جس سے

۴۱۱- عن : عیسیٰ بن یزید عن أبیه قال قال رسول الله ﷺ : " إِذَا بَالَ أَحَدُكُمْ فَلْيَتَنَبَّرْ ذِكْرَهُ ثَلَاثًا قَالَ زَمْعَةُ : مَرَّةً ، فَإِنَّ ذَلِكَ يُجْزِي . (قلت : رواه ابن ماجه خلا قوله "فَإِنَّ ذَلِكَ يُجْزِي عَنْهُ" رواه أحمد وفيه عیسیٰ بن یزید تکلم فيه أنه مجهول ، وذكره ابن حبان في الثقات (مجمع الزوائد ۸۴:۱) قلت : أخرجه العزیزی (۱۰۶:۱) بلفظ ابن ماجه عن یزید وعزاه إلى الإمام أحمد ومراسیل أبی داود (وهو رواية عیسیٰ هذا عن أبیه عندهما) وقال : " قال الشيخ : حديث صحيح " . فمن وثقه وصحح حديثه يقدم على من جهله .

۴۱۲- عن : عمر بن الخطاب ؓ أنه بَالَ فَمَسَحَ ذِكْرَهُ بِالْتُّرَابِ ثُمَّ التَّفَتَ إِلَيْنَا فَقَالَ : هَكَذَا عَلَّمْنَا . رواه الطبرانی في الأوسط وفيه روح بن الجناح وهو ضعيف اه (مجمع الزوائد ۱۰۶:۱) قلت : هو مختلف فيه ووثقه دحيم ، كما في التهذيب (۲۱۲:۳) والميزان (۳۴۰:۱) فالحديث حسن .

۴۱۳- عن یسار بن نمیر مولى عمر قال : كَانَ عُمَرُ ؓ إِذَا بَالَ قَالَ : نَاوِلْنِي شَيْئًا

ثابت ہوا کہ ادھر ادھر نجاست نہ گننے کی صورت میں بھی پانی سے استنجاست منوں ہے باقی جبکہ نجاست اپنی جگہ سے گزر جائے تو پانی سے استنجا کرنا واجب ہوگا جیسا کہ حضرت علی کا قول کہ "تم پتلا پاخانہ کرتے ہو....." اس سے وجوبی حکم معلوم ہوتا ہے۔

۴۱۱- عیسیٰ بن یزید اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی پیشاب کرے تو اپنے عضو کو تین بار جھلک دیا کرے۔ زمرعداوی نے ایک دفعہ یہ کہا کہ یہ کافی ہے۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور اس میں عیسیٰ بن یزید متکلم فیہ ہے بعض نے اس کو مجهول کہا ہے اور ابن حبان نے ثقہ کہا ہے (مجمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں عزیزی نے عیسیٰ کی روایت کو صحیح کہا ہے پس وہ ثقہ ہے اور ثقہ مجهول نہیں ہوا کرتا۔ پس سند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ تین بار جھلکانا کافی ہے پس معلوم ہوا کہ ڈھیلوں کا لیرنا واجب نہیں بشرطیکہ اس کے بعد قطرہ

آنے کا شر نہ ہو۔

۴۱۲- حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے پیشاب کیا پھر اپنے عضو کو مٹی سے رگڑ دیا پھر ہماری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ ہم کو اسی طرح تعلیم دی گئی ہے۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے۔ اور اس میں روح بن الجناح ضعیف ہے (مجمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں وہ مختلف فیہ ہے، دحیم نے اسکو ثقہ کہا ہے (تہذیب و میزان) پس حدیث حسن ہے۔

أَسْتَنْجِي بِهِ ، فَأَنَاوِلُهُ الْعُودَ أَوْ الْحَجَرَ ، أَوْ يَأْتِي حَائِطًا يَتَمَسَّحُ أَوْ يَمْسُهُ الْأَرْضَ وَلَمْ يَكُنْ يَغْسِلُهُ ، رواه الترمذی کذا فی کنز العمال (۱۲۷:۵) ونقله فی رسائل الأركان ، وقال : قال البيهقي : هذا أصح ما فی الباب کذا نقل الشيخ عبد الحق اه (احیاء السنن ۱: ۱۵۸).

۴۱۴- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي أَهْلِ قُبَا ﴿فِيهِ رَجُلٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ﴾ فَسَأَلَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالُوا : إِنَّا نُسَبِّحُ الْحِجَارَةَ الْمَاءَ . رواه البزار وفيه محمد بن عبد العزيز بن عمر الزهري ، ضعفه البخاري والنسائي وغيرهما (مجمع الزوائد ۱: ۵۶) وقال الحافظ في التلخيص : ” قال النووي : المعروف في طرق الحديث أنهم كانوا يستنجون بالماء ، وليس فيها أنهم كانوا

۴۱۳- یار بن نمیر مولیٰ عمر بن الخطاب نے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر جب پیشاب کرتے تو فرماتے مجھے کوئی چیز دوسرے سے استنجا کروں تو میں آپکو نکڑی یا کوئی پتھر دیدیتا ہوں کسی دیوار کے قریب ہو کر عضو کو اس سے خشک کر لیتے یا زمین سے مل دیتے اور دھوتے نہ تھے (کنز العمال)۔ بتلمی نے کہا ہے کہ اس باب میں یہ حدیث سب سے زیادہ صحیح ہے (احیاء السنن)۔

فائدہ: ان دونوں آثار سے معلوم ہوا کہ صرف پیشاب کے بعد بھی دھیلوں کا لینا سنت ہے۔ اور یہ جو اس روایت میں ہے کہ دھوتے نہ تھے اس کا مطلب یہ ہے کہ فوراً نہ دھوتے تھے یا یہ مطلب ہے کہ دھونے کو ضروری نہ سمجھتے تھے کیونکہ قدر قلیل نجاست مٹو ہے۔ اور ان احادیث سے غیر مقلدین کا رد ہو گیا کہ وہ پیشاب کے بعد ڈھیلا لینے کو بدعت کہتے ہیں حالانکہ اول تو حضور ﷺ کا یہ ارشاد کہ پیشاب سے احتیاط کرو کیونکہ عذاب قبر اسی سے ہوتا ہے جو خود ڈھیلے کے استعمال کو متنعی ہے کیونکہ اہل جہنم بغیر اس کے قطرہ بند نہیں ہوتا جیسا کہ مشاہدہ ہے ، دوسرے حضرت عمر ؓ کا ڈھیلہ وغیرہ استعمال کر کے یہ فرمانا کہ ہم کو اسی کی تعلیم دی گئی ہے صراحۃً اسکی مسنونیت کو جلا رہا ہے کیونکہ محدثین کے اصول پر یہ لفظ حدیث کو مرفوع کر دیتا ہے۔

۴۱۴- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب اہل قبا کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی ﴿فِيهِ رَجُلٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ﴾ تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے پوچھا (کہ تم دوسروں سے زیادہ کیا پانی کرتے ہو؟) انہوں نے کہا کہ ہم ڈھیلے کے بعد پانی بھی استعمال کرتے ہیں۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس میں محمد بن عبد العزیز ایک راوی ضعیف ہے (مجمع الزوائد)۔ اور حافظ نے تخیض جہیر میں اس روایت سے نووی اور ابن رعد اور محبت طبری کو الزام دیا ہے کہ وہ جو یہ کہتے ہیں کہ تمام روایات میں صرف پانی سے استنجا کا بیان ہے ڈھیلے اور پانی کے جمع کرنے کا ذکر نہیں تو یہ حدیث ان پر وارد ہے مضعیف ہے اھ۔

یجمعون بین الماء والأحجار ، وتبعه ابن الرفعة وكذا قال المحب الطبري ، ورواية البزار واردة عليهم وإن كانت ضعيفة . قلت : فيه دليل على أن ضعفها يسير وإلا لم يصح الإيراد بها وله شاهد قد مر ، وشاهد سيأتي .

باب ترك استصحاب ما فيه اسم معظم إذا دخل الخلاء

۴۱۵- عن : أنس رضی اللہ عنہ قال : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ نَزَعَ خَاتَمَهُ . رواه الأربعة وصححه الترمذی ، كذا في النیل (۷۲: ۱) وفي العزيزی (۱۶۵: ۳) عزاه إلى صحيح ابن حبان ومستدرک الحاكم أيضا ، ثم قال : قال الشيخ : حديث صحيح اه وفي رواية للبخاري : " كَانَ نَقْشُ الْخَاتَمِ ثَلَاثَةَ أَصْطُرٍ " مُحَمَّدٌ " سَطْرٌ و " رَسُولٌ " سَطْرٌ و " اللَّهُ " سَطْرٌ كما في المشكاة .

باب النهي عن استقبال القبلة واستدبارها في البول والتغوط

۴۱۶- عن : أبي أيوب رضی اللہ عنہ أن النبي ﷺ قال : إِذَا أَتَيْتُمُ الْغَائِطَ فَلَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ

میں کہتا ہوں کہ اس سے معلوم ہوا کہ اس میں زیادہ ضعف نہیں ورنہ اترام دینا صحیح نہ ہوتا دوسرے اس کیلئے کی شاید بھی ہیں۔

فائدہ: اس سے مطلقاً چیلے اور پانی کے جمع کرنے کی فضیلت ثابت ہوئی جو پاخانہ اور پیشاب دونوں کو عام ہے پس پیشاب کے بعد بھی ڈھیلنا اور پانی سے دھونا افضل ہوا تو جو لوگ پیشاب کے بعد ڈھیلنا لینے کو ہرعت کہتے ہیں ان کا قول رد ہو گیا۔

باب اس بیان میں کہ جب بیت الخلاء میں جائے تو اپنے ساتھ وہ چیز نہ لے جائے جس میں کوئی تعظیم کے قابل نام ہو

۴۱۵- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ جب بیت الخلاء میں تشریف لے جاتے تو اپنی انگشتی کو اتار دیتے۔ اسکو

اصحاب سنن اربعہ نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے صحیح کی ہے (نیل) اور عزیزی میں اسکو صحیح ابن حبان اور مستدرک حاکم کی طرف (بھی) منسوب کیا ہے پھر کہا ہے کہ ہمارے شیخ نے کہا کہ حدیث صحیح ہے اھ۔ اور بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ (آپ کی) انگشتی کا نقش تین سطریں تھیں ”محمد“ ایک سطر اور ”رسول“ ایک سطر اور ”اللہ“ ایک سطر جیسا کہ مشکوٰۃ میں ہے۔

فائدہ: اور باقی تمام اسماء اور کلمات معظمہ کا بھی حکم ہے۔

باب پیشاب اور پاخانہ کی حالت میں قبلہ کی طرف منہ یا پشت کرنے کی ممانعت کا بیان

۴۱۶- حضرت ابوالیوب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جب تم پاخانہ کیلئے جاؤ تو نہ قبلہ کی طرف منہ کرو اور نہ اسکی

وَلَا تَسْتَدِيرُوهَا بِبَوْلِ وَلَا غَائِطٍ ، وَلَكِنْ شَرِقُوا أَوْ غَرِبُوا ، قَالَ أَبُو أَيُّوبَ : فَقَدِمْنَا الشَّامَ فَوَجَدْنَا مَرَجِيضَ قَدْ بُنِيَ قَبْلَ الْقِبْلَةِ ، فَتَنَحَرَفْ عَنْهَا وَنَسْتَغْفِرُ اللَّهَ . رواه مسلم (۱۳۰:۱) .

۴۱۷- عن : معقل بن أنس معقل الأسدي قال : نهى رسول الله ﷺ أَنْ نَسْتَقِيلَ الْقِبْلَتَيْنِ بِبَوْلٍ أَوْ غَائِطٍ . رواه أبو داود (۷:۱) وسكت عنه .

باب النهی عن الاستنجاء باليمن والروث والعظام

۴۱۸- عن : سلمان ؓ قال : قَالَ لَنَا الْمُشْرِكُونَ : إِنَّا نَرَى صَاحِبَكُمْ يُعَلِّمُكُمْ

طرف پشت کرو پیشاب (کی حالت) میں اور نہ پاخانہ (کی حالت) میں اہلین مشرق کی طرف رخ کرلو یا مغرب کی طرف۔ (یہ حکم اہل مدینہ اور ان مقامات کے رہنے والوں کا ہے جن کا قبلہ اہل مدینہ کے قبلہ کی سمت پر ہے کہ وہ اگر مشرق یا مغرب کی طرف رخ کریں تو قبلہ کی طرف نہ انکا منہ ہوتا ہے اور نہ ہی پشت) حضرت ابویوب فرماتے ہیں پھر ہم شام میں (جو) آئے تو بیت اللہ قبلہ رو بنے ہوئے پائے سو ہم قبلہ (کی جانب) سے منحرف ہو کر بیٹھ جاتے اور اللہ سے استغفار کرتے (کہ اگر پھر کر بیٹھنے میں کچھ کوتاہی ہو جائے تو اللہ تعالیٰ بخیر فرمادیں) اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۴۱۷- حضرت معقل بن ابی معقل اسدیؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے ہم کو منع کیا دونوں قبلوں (یعنی کعبہ و بیت المقدس) کی طرف منہ کرنے سے پیشاب (کی حالت) میں یا پاخانہ (کی حالت) میں۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ (۱): بیت المقدس کی طرف منہ کرنے کی ممانعت خاص اہل مدینہ کیلئے ہے اس وجہ سے کہ وہ جب بیت المقدس کی طرف منہ کریں گے تو کعبہ کی طرف پشت ہوگی تو حقیقت میں کعبہ کی طرف پشت کرنے سے منع فرمانا مقصود ہے نہ کہ بیت المقدس کی طرف منہ کرنے سے۔ خوب سمجھ لو۔

فائدہ (۲): ایک حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ نے ایک مرتبہ کعبہ کی طرف پشت کر کے قضاء حاجت کی، تو اسکا جواب یہ ہے کہ یہ صورت کسی عذر پر محمول ہوگی یا حضور ﷺ قبلہ سے منحرف ہو کر بیٹھے ہوئے تھے اور راوی (ابن عمرؓ) صحیح طریقہ پر دیکھ نہ سکیں ہوں گے اور ابن عمرؓ کا قبلہ رخ ہو کر پیشاب کرنا ان کے اجتہاد پر محمول ہے کہ انہوں نے بیت اللہ کی دیواروں کو سترہ پر قیاس کیا ہے یعنی جس طرح سترہ کی موجودگی میں نمازی کے سامنے سے گزرنا جائز ہے، اسی طرح دیواروں کے ہوتے ہوئے استقبال قبلہ بھی قضاء حاجت میں جائز ہے۔

الْجَرَّائَةُ قَالَ: أَجَلٌ! إِنَّهُ نَهَانَا أَنْ يَسْتَنْجِيَ أَحَدُنَا بِبِمِئِنِهِ أَوْ نَسْتَقْبِلَ الْقَبْلَةَ وَنَهَانَا عَنِ الرُّؤْيِ وَالْعِظَامِ وَقَالَ: لَا يَسْتَنْجِيَ أَحَدُكُمْ بِدُونِ ثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ. رواه الدارقطني (۵۵:۱) وقال: صحيح، وروی مسلم نحوه (۱۳۰:۱).

۴۱۹- عن: عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه عن النبي ﷺ قال: إِذَا بَالَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَأْخُذَنَّ ذِكْرَهُ بِبِمِئِنِهِ وَلَا يَسْتَنْجِ بِبِمِئِنِهِ، وَلَا يَتَنَفَّسُ فِي الْإِنَاءِ. رواه البخاری.

باب استحباب الإيتار في الاستنجاء وعدم كراهة الزوج فيه

۴۲۰- عن أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ مَنِ اسْتَجَمَرَ فَلْيُوَيَّرْ، مَنْ فَعَلَ فَقَدْ أَحْسَنَ، وَمَنْ لَا فَلَا حَرَجَ، مختصر، رواه أبو داود (۱۳:۱) وسكت عنه، و رواه أيضا

باب دائیں ہاتھ سے اور لید اور ہڈیوں سے استنجا کرنے کی ممانعت کے بیان میں

۳۱۸- حضرت سلمان فارسیؓ سے روایت ہے کہ (ان سے) مشرکوں نے (بطریق استہزاء کے) کہا کہ ہم تمہارے صاحب (یعنی رسول اللہ ﷺ) کو دیکھتے ہیں کہ وہ تم کو تعلیم دیتے ہیں حتیٰ کہ وہ تم کو پاخانہ کرنے کا طریقہ (بھی) سکھاتے ہیں انہوں نے کہا ہاں بیشک آپ ہم کو منع فرماتے ہیں اس سے کہ ہم میں سے کوئی اپنے دائیں ہاتھ سے استنجا کرے یا ہم قبلہ رو ہوں (بول و براز کرتے وقت) اور آپ ہم کو منع فرماتے ہیں لید اور ہڈیوں سے (استنجا کرنے سے) اور فرمایا کہ کوئی تم میں سے تم سے کم ڈھیلوں سے استنجانہ کرے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے اور مسلم نے (بھی) اس کے مثل حدیث روایت کی ہے۔

فائدہ: یہ جو فرمایا کہ تم سے کم ڈھیلوں سے استنجانہ کرے سو تم سے کم کا عدد مستحب ہے نہ کہ واجب کیونکہ باب آئندہ میں بعد طاق ڈھیلے لینا بہتر فرمایا گیا ہے پس یہاں بھی استنجا ہی مراد ہوگا تا کا حدیث متعارض نہ ہوں۔

۳۱۹- عبد اللہ بن ابی قتادہؓ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں اور وہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی پیشاب کرے تو اپنا خاص بدن دائیں ہاتھ سے نہ پکڑے اور نہ دائیں ہاتھ سے استنجا کرے اور نہ پانی میں سانس لے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

باب استنجا میں طاق عدد کی رعایت کا مستحب ہونا اور جفت عدد کا مکروہ نہ ہونا

۳۲۰- حضرت ابو ہریرہؓ نے روایت کرتے ہیں کہ (آپ نے فرمایا کہ) جو شخص استنجا کرے وہ طاق عدد سے کرے اور جو ایسا کرے گا اس نے اچھا کیا اور جو ایسا نہ کرے (یعنی جفت عدد کا استعمال کرے) تو کوئی حرج نہیں۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کیا

ابن ماجہ ، وأخرجه أحمد في مسنده والبيهقي في سننه وابن حبان في صحيحه (زيلعي ۱: ۱۴۰).

باب ما يقول المتخلى عند دخوله وخروجه

۴۲۱- عن أنس رضي الله عنه مرفوعاً: " إِذَا دَخَلْتُمُ الْغَائِطَ فَقُولُوا: بِسْمِ اللَّهِ ، أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ " . رواه العمري في عمل يوم وليلة وصحح ، كذا في كنز العمال (۸۶: ۵) وذكره في فتح الباري (۲۱۴: ۱) بلفظ " الخلاء " ثم قال : " إسناده على شرط مسلم " ۵۱.

۴۲۲- عن عائشة رضي الله عنها قالت : كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ قَالَ " غُفْرَانُكَ " . رواه الخمسة إلا النسائي ، وصححه الحاكم وأبو حاتم ، قال في البدر المنير : ورواه الدارمی وصححه ابن خزيمة وابن حبان ، كذا في نيل الأوطار (۷۱: ۱).

۴۲۳- عن علي رضي الله عنه مرفوعاً: سِتْرٌ مَا بَيْنَ أَغْنِيَنِ الْجَنِّ وَعَوْرَاتُ بَنِي آدَمَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُهُمُ الْخَلَاءَ أَنْ يَقُولَ : بِسْمِ اللَّهِ ! . رواه الإمام أحمد والترمذي وابن ماجه

ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور اسکو ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے اور امام احمد نے اپنی مسند میں ، اور بیہقی نے اپنی سنن میں اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔ (زیلعی)۔

باب اس بیان میں کہ بیت الخلا میں جانے والا جاتے وقت اور نکلنے وقت کیا پڑھے

۴۲۱- انس رضي الله عنه سے مرفوعاً روایت ہے کہ جب تم بیت الخلا میں داخل ہو تو (اندر جانے سے پہلے یہ) پڑھ لیا کرو " بسم اللہ اعوذ باللہ من الخبث والخبائث "۔ اسکو عمری نے عمل يوم وليلة میں روایت کیا ہے اور صحیح کی ہے ایسا ہی ہے کنز العمال میں اور اسکو فتح الباری میں ذکر کر کے کہا ہے کہ اسکی سند مسلم کی شرط پر ہے۔

۴۲۲- حضرت عائشہ رضي الله عنها سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت الخلا سے نکلتے تو " غفرانک " پڑھتے۔ اسکو بیہقی کے پانچوں نے روایت کیا ہے اور حاکم اور ابو حاتم نے تصحیح کی ہے اور بدر منیر میں ہے کہ اس کو دارمی نے روایت کیا ہے اور ابن خزیمہ اور ابن حبان نے تصحیح کی ہے ایسا ہی ہے نیل الاوطار میں

فائدہ: کبھی اسکو پڑھ لے اور کبھی اس ذکر کو جو آخر حدیث میں ہے تاکہ دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائے۔

۴۲۳- حضرت علی رضي الله عنه سے مرفوعاً روایت ہے کہ جنوں کی آنکھوں اور ہنسی آدم کے ستر کے درمیان کا پردہ " بسم اللہ " کہنا ہے

بإسناد صحيح (العزیزی ۲: ۳۱۲)۔

۴۲۴- عن أنس رضی اللہ عنہ قال : كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنِّي الْأَذَى وَعَافَانِي . رواه ابن ماجه ، ورواه النسائي عن أبي ذر مرفوعاً كما ذكره في الجامع الصغير ورمز لصحته .

باب لا يجب تثليث الأحجار ولا إيتارها في الاستنجاء وأنهما مستحبان
۴۲۵- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال : إِذَا اسْتَجْمَرَ أَحَدُكُمْ فَلْيُوْتِرْ إِنَّ اللَّهَ وَتَرِ يُحِبُّ الْوِتْرَ ، أَمَا تَرَى السَّمَوَاتِ سَبْعاً وَالْأَرْضِينَ سَبْعاً وَالطُّوُفَ سَبْعاً وَذَكَرَ أَشْيَاءَ . رواه البزار و الطبرانی في الأوسط ، وزاد " الجمار " ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۸۵)۔

جیکہ ان (بنی آدم) میں سے کوئی بیت الخلا میں داخل ہو۔ اسکو امام احمد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے باسناد صحیح روایت کیا ہے (عزیزی)۔
فائدہ: یعنی جو شخص "بسم اللہ" کہہ کر بیت الخلا میں داخل ہوگا تو جن اسکے ستر کو نہ دیکھ سکیں گے، ورنہ دیکھیں گے لہذا "بسم اللہ" ضرور پڑھنا چاہئے تاکہ اس بے حیائی کا ارتکاب نہ ہو کہ جنوں کو اپنا ستر دکھائے۔ واضح ہو کہ "بسم اللہ" کے ساتھ وہود عابھی ملا لینی چاہئے جو پہلی حدیث میں گذری ہے۔

۳۲۳- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت الخلا سے نکلتے تو فرماتے "الحمد لله الذي اذهب عني الاذى وعافاني"۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا اور اسکو نسائی نے حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے جیسا کہ اسکو جامع صغیر میں ذکر کیا ہے۔

باب اس بیان میں کہ تمین ڈھیلے لینا یا ان میں طاق کی رعایت کرنا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے
۳۲۵- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا جب کوئی ڈھیلے لے تو طاق کی رعایت کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ بھی طاق ہیں (جفت نہیں) اور وہ طاق کو پسند کرتے ہیں کیا تم نہیں دیکھتے کہ آسان سات ہیں اور زمین سات ہیں اور طواف (کے چکر) سات ہیں۔ اور بہت سی چیزوں کو بیان فرمایا۔ اسکو بزار اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور طبرانی نے "ری جہاز" بھی زیادہ کیا ہے (کہ وہ بھی سات ہیں) اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طاق کی رعایت کرنا مستحب ہے واجب نہیں کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حکم کی علت یہ بیان فرمائی ہے کہ اللہ تعالیٰ طاق ہیں اور وہ طاق کو پسند کرتے ہیں اگر اس علت سے استحکام کے ذہیلوں میں طاق کی رعایت واجب ہوتی

۴۲۶- عن : عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا اكْتَحَلَ اكْتَحَلَ وَتَرَأً
وَإِذَا اسْتَجْمَرَ اسْتَجْمَرَ وَتَرَأً . رواه الطبرانی فی الكبير ، وفيه ابن لهيعة وهو ضعيف (مجمع
الزوائد ۱: ۸۵) . قلت : هو حسن الحديث كما مر غير مرة ، فالحديث حسن .
۴۲۷- عن : طارق بن عبد الله قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " إِذَا اسْتَجْمَرْتُمْ
فَاَوْبِرُوا ، وَإِذَا تَوَضَّأْتُمْ فَاسْتَنْبِئُوا " . رواه الطبرانی فی الكبير ورجاله موثقون (مجمع
الزوائد ۱: ۸۶) .

۴۲۸- عن : أبي أيوب الأنصاري رضی اللہ عنہ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِذَا تَغَوَّطَ
أَحَدُكُمْ فَلْيَمْسَحْ بِثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ ، فَإِنَّ ذَلِكَ كَافِيَةٌ . رواه الطبرانی فی الكبير والأوسط
ورجاله موثقون ، إلا أن أبا شعيب صاحب أبي أيوب لم أر فيه تعديلاً ولا جرحاً

تو ہر کام میں واجب ہونا چاہئے حالانکہ اس کا قائل کوئی نہیں اور اسی سے معلوم ہوا کہ تین کی رعایت بھی واجب نہیں کیونکہ حضور ﷺ نے
مثال میں سات کا عدد بیان فرمایا ہے اور سات کی رعایت کو کسی نے واجب نہیں کیا۔

۴۲۶- عقبہ بن عامر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب سرمہ لگاتے تو طاق کی رعایت کرتے اور جب ڈھیلے لیتے تو
اس میں بھی طاق کی رعایت کرتے۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس میں ابن ابیہر ضعیف ہیں (مجمع الزوائد)۔ میں کہتا
ہوں کہ بارہا گزر چکا ہے کہ وہ حسن الحدیث ہیں۔

فائدہ: ظاہر ہے سرمہ میں طاق کی رعایت کرنا واجب نہیں تو ایسے ہی استنجائے ڈھیلوں میں بھی کیونکہ صحابی نے
دونوں کو یکساں بیان کیا ہے۔

۴۲۷- طارق بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم ڈھیلے لو تو طاق کی رعایت کرو اور جب وضو
کرو تو ناک جھاڑو اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی موثق ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: وضو میں ناک جھاڑنا بالاتفاق واجب نہیں تو ایسے ہی ڈھیلوں میں طاق کی رعایت کرنا بھی۔ کیونکہ صحابی نے
دونوں کو صیغہ امر سے تعبیر کیا ہے۔ ان احادیث سے بعض علماء نے طاق کی رعایت کے وجوب پر استدلال کیا تھا اسلئے ہم نے بتا دیا کہ
ان سے یہ مدعی حاصل نہیں ہو سکتا بلکہ ان سے تو حنفی کی تائید نکلتی ہے۔

۴۲۸- حضرت ابوایوب انصاری سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی پاخانہ کر چکے تو تین ڈھیلوں سے
پونچھے کیوں کہ یہ اسے کافی ہیں۔ اس کو طبرانی نے کبیر و الأوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی موثق ہیں مگر ابو شعیبہ میں اس نے

(مجمع الزوائد ۱: ۸۶)۔ قلت : ومثله يحتج به عندنا وعند الكل ، كما ذكرناه في المقدمة .

۴۲۹- عن : سهل بن سعد رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سُبُلَ عَنِ الْإِسْطِطَانِيَةِ ، فَقَالَ : أَوْ يَجِدُ أَحَدُكُمْ ثَلَاثَةَ أَحْجَارٍ ؟ حَجَرَانِ لِلصَّفْحَتَيْنِ وَ حَجَرٌ لِمُسْرَبَةٍ ، رواه الطبرانی في الكبير وفيه عتيق بن يعقوب الزبيري قال أبو زرعة : إنه حفظ الموطأ في حياة مالك (مجمع الزوائد ۱: ۸۶) قلت : و وثقه الدارقطني وذكره ابن حبان في الثقات ، كذا في لسان الميزان (۴: ۱۳۰) فالحديث حسن ، وحسنه الدارقطني في سننه (۱: ۲۱)۔

۴۳۰- عن : الأسود أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ يَقُولُ أَنِّي النَّبِيُّ ﷺ الْغَائِطُ فَأَمَرَنِي أَنْ آتِيَهُ بِثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ ، فَوَجَدْتُ حَجَرَيْنِ وَالتَّمَسُّتُ الثَّلَاثَ فَلَمْ أَجِدْهُ ، فَأَخَذْتُ رُوْتَهُ فَأَتَيْتُهُ بِهَا ، فَأَخَذَ الْحَجَرَيْنِ وَالْقَى الرُّوْتَةَ ، وَقَالَ : هَذَا رِكَسٌ - رواه البخاری (۱: ۲۷)۔

گول جرح یا تو شیش نہیں دیکھی (مجمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں کہ ایسا راوی سب کے نزدیک محبت ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ تین دھیلوں کا حکم اس لئے ہے کہ وہ اکثر کافی ہو جاتے ہیں اگر کبھی اس سے کم بھی کافی ہو جائیں تو ان پر کفایت کرنا ممنوع نہیں کیونکہ مدار کفایت پر رکھا گیا ہے۔

۳۲۹- حضرت ہبل بن سعدؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے استنجا کی بابت سوال کیا گیا فرمایا کیا تم تین پتھر (بھی) پس پاتے دو پتھر (مقعد کے) دونوں جانبوں کے لئے اور ایک پتھر چھکیلے۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس میں ایک بھی عتیق بن یعقوب زبیری ہے ابو زرعة نے کہا کہ اس نے امام مالکؒ کی زندگی میں مؤطا کو حفظ کر لیا تھا (مجمع) میں کہتا ہوں کہ اسکو دارقطني نے اور ابن حبان نے ثقہ کہا ہے پس حدیث حسن ہے اور دارقطني نے بھی اپنی سنن میں اسکو حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ تین پتھر تو حضور ﷺ نے صرف دیر کیلئے بتائے ہیں اب پیشاب گاہ کیلئے چوتھا پتھر چاہئے ورنہ استعمال کا استعمال لازم آئے گا اور اس میں تلویح کا بھی اندیشہ ہے اور نظافت کے بھی خلاف ہے۔ یا پیشاب کو بغیر پتھر سے خشک کئے پھیر دیا جائے گا اس میں اور بھی تلویح ہے بہر حال تین پتھر لینے کا حکم وجوب پر محمول نہیں بلکہ کفایت پر محمول ہے جس کو تین سے کم کافی ہو جائیں وہ کم لے سکتا ہے جس کو زیادہ کی ضرورت ہو وہ زیادہ لے سکتا ہے البتہ طاق کی رعایت کرنا مستحب ضرور ہے۔

۳۳۰- اسو سے روایت ہے کہ انہوں نے عبد اللہ بن مسعودؓ سے سنا کہ رسول اللہ ﷺ تفصائے حاجت کیلئے تشریف لے گئے مجھے حکم فرمایا کہ تین پتھر لاؤ میں نے دو پتھر تو پالے اور تیسرے کو تلاش کیا مگر نہ ملا تو میں نے اسکی جگہ لید اٹھائی۔ حضور ﷺ نے دو پتھر

باب وجوب الغسل بالماء إذا جاوز الغائط مخرجه وعدم إجزاء الحجارة فيه
 ۴۳۱- حدثنا: الثوري عن عبد الملك بن عمير عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال
 إِنَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ كَانُوا يَبْعَرُونَ بَعْرًا وَأَنْتُمْ تَتْلُطُونَ ثَلْطًا، فَاتَّبِعُوا الْحِجَارَةَ الْمَاءَ. أخرجه
 عبد الرزاق في مصنفه (الزيلي ۱: ۱۴۱) وقال: أثر جيد. قلت: رجاله رجال الجماعة إلا
 أن عبد الملك مدلس ولم يصرح بالسماع، وقد رأى عليا كما في التهذيب (۶: ۴۱۱)
 والتدليس والإرسال في القرون الثلاثة لا يضرنا.

تولے لئے اور لید کو پھینک دیا اور فرمایا یہ تاپاک ہے۔ اسکو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ استنجائش میں پتھر لینا یا طاق کی رعایت کرنا واجب نہیں کیونکہ حضور ﷺ نے عبد اللہ بن مسعود
 سے دو پتھر لے کر لید کو پھینک دیا اور تیسرا پتھر نہیں مانگا اگر تین کا لینا واجب ہوتا تو تیسرا پتھر ضرور منگاتے اور یہ نہیں کہہ سکتے کہ تیسرا پتھر
 حضور ﷺ نے اپنے پاس سے اٹھا لیا ہوگا کیونکہ حدیث کے سیاق سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس جگہ آپ تشریف رکھتے تھے وہاں پتھر نہ
 تھے ورنہ عبد اللہ بن مسعود سے کیوں فرماتے کہ تین پتھر لاؤ۔ پس معلوم ہوا کہ دو پتھر پر کفایت کرتا بھی جائز ہے۔ اور حافظ ابن حجر نے
 الباری میں اس دلیل پر یہ اعتراض کیا ہے کہ مسند احمد اور دارقطنی میں اس حدیث کے اندر یہ زیادت بھی وارد ہے کہ حضور ﷺ نے لید
 کو پھینک کر فرمایا کہ ایک پتھر اور لاؤ اس کا جواب یہ ہے کہ وہ روایت صحیح نہیں، گو فتح الباری میں حافظ نے اس کی تقویت پر زور دیا مگر
 مقدمہ فتح الباری میں بجز طریق اسرائیل و زہیر کے بقیہ تمام طرق حدیث کی تضعیف و مرجوحیت کی تصریح کی ہے اور ابوالحسن ابن
 القصار مالکی نے بھی اس زیادت کو غیر صحیح کہا ہے، دوسرے اگر یہ زیادت تسلیم بھی کی جائے تو پھر بھی ہماری دلیل تام ہے کیونکہ حضور ﷺ
 نے تین پتھروں سے دونوں جگہ کام لیا، پانخانے کیلئے بھی اور پیشاب کیلئے بھی تو ہر جگہ تین سے کم کا استعمال ہوا۔

باب اس بیان میں کہ جب پانخانہ موقع سے تجاوز کر جائے تو اب ڈھیلے سے استنجائی نہیں بلکہ دھونا واجب ہے
 ۳۳۱- حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ تم سے پہلے لوگ تو میٹھی کی طرح پانخانہ کرتے تھے اور تم لوگ
 گوبر کی طرح (پتلا پانخانہ) کرتے ہو تو تم ڈھیلے کے بعد پانی بھی لیا کرو۔ اسکو عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے اور
 زبلی نے اسکو اثر جید کہا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ پتھر یا ڈھیلے سے استنجا کرنا اس وقت کافی ہے جبکہ پانخانہ بہت ہو کہ مخرج سے تجاوز نہ کرتا ہو اور
 جب پتلا ہو اس وقت پانی لینا ضروری ہے کیونکہ اس وقت نجاست مخرج کو لگی بھی رہے گی اور اس سے تجاوز بھی کر جائیگی یہی حنفیہ کا
 مذہب ہے کہ جب پانخانہ موقع سے تجاوز کر جائے تو اس وقت پانی سے دھونا واجب ہے۔

باب آداب الاستنجاء

۴۳۲- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله ﷺ : " مَنْ لَمْ يَسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ وَلَمْ يَسْتَذْبِرْهَا فِي الْغَائِطِ كُتِبَتْ لَهُ حَسَنَةٌ وَمُحِى عَنْهُ سَيِّئَةٌ " . رواه الطبرانی في الأوسط ورجاله رجال الصحيح إلا شيخ الطبرانی وشيخه شيخه وهما ثقتان (مجمع الزوائد ۱: ۸۶) .

۴۳۳- عن : عمر رضی اللہ عنہ قال : مَا بَلْتُ قَائِمًا مُنْذُ أَسَلَمْتُ . رواه البزار ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۸۳) .

۴۳۴- عن : عائشة رضي الله عنها قالت : مَنْ خَذْتُكُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ

باب استنجا کے آداب میں

۴۳۲- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص پاخانہ میں قبلہ کی طرف منہ اور پشت نہ کرے اس کیلئے ایک نیکی لکھی جائیگی اور اس کے نامہ اعمال سے ایک گناہ مٹا دیا جائے گا۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ بجز طبرانی کے استاذ اور استاذ الاستاذ کے اور وہ دونوں بھی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس سے پاخانہ کے وقت قبلہ کی طرف منہ اور پشت نہ کرنے کی فضیلت ثابت ہوئی اور منہ یا پشت نہ کرنا ہمارے نزدیک جائز بھی نہیں اور عدم جواز کی دلیل باب النہی عن استقبال القبلہ میں گذر چکی ہے اور اسی حدیث سے یہ بھی ثابت ہے کہ پیشاب کرتے ہوئے بھی قبلہ کی طرف منہ یا پشت نہ کرنا ممنوع ہے۔ اور منہ احمد اور ابن ماجہ میں جو حضرت عائشہؓ سے یہ حدیث مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو یہ خبر پہنچی کہ بعض لوگ کعبہ کی طرف شرم گاہ کر کے قضاء حاجت کرنے کو کمر وہمبھتے ہیں تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا لوگ ایسا کرنے لگے (اچھا) میرے قدم چوکھیلہ کی طرف کر دو۔ سو اس حدیث کو ذہبی نے میزان میں منکر کہا ہے اور ترمذی نے مطلق میں بخاری سے نقل کیا ہے کہ یہ حدیث مضطرب ہے اور صحیح یہ ہے کہ یہ حضرت عائشہؓ کا قول ہے یعنی رسول اللہ ﷺ سے مرفوعاً ثابت نہیں (یعنی) اور ظاہر ہے کہ محض حضرت عائشہؓ کا قول اس باب میں حجت نہیں ہو سکتا کیونکہ ممکن ہے انکو ممانعت کی روایت نہ پہنچی ہو اور اس کا مرفوع ہونا مانا بھی لیا جاتا ہے تو ممکن ہے یہ ارشاد حضور ﷺ نے اس وقت فرمایا ہو جبکہ مسلمانوں کو استقبال بیت المقدس کا حکم تھا استقبال کعبہ کا حکم نہ تھا کہ اس وقت کعبہ کی وہ حرمت نہ تھی جو اب ہے۔

۴۳۳- حضرت عمرؓ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب سے میں مسلمان ہوا ہوں اس وقت سے کھڑے ہو کر میں نے پیشاب نہیں کیا۔ اسکو بزار نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔ (مجمع الزوائد)۔

۴۳۴- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے وہ فرماتی ہیں کہ جو شخص تم سے یہ بیان کرے کہ رسول اللہ ﷺ نے کھڑے ہو کر

قَابِمًا فَلَا تُصَدِّقُوهُ مَا كَانَ يُبُولُ إِلَّا جَالِسًا . رواه الخمسة إلا أبا داود ، وقال الترمذی : هو أحسن شیء فی الباب وأصح (نیل الأوطار ۱: ۸۵) .

۴۳۵- عن رجل من بنی مدلج عن أبيه قال : جاء سراقه بن مالك بن جعشم عند النبی ﷺ فقال : عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَذَا وَكَذَا ، فَقَالَ رَجُلٌ كَالْمُسْتَهْزِئِ : أَيْعَلِّمُكُمْ كَيْفَ تَخْرُؤُونَ ؟ قَالَ : بَلَى ! وَ الَّذِي بَعَنَهُ بِالْحَقِّ لَقَدْ أَمَرْنَا أَنْ تَتَوَكَّأَ عَلَى الْيُسْرَى وَأَنْ نَنْصَبَ الْيُمْنَى . رواه الطبرانی فی الکبیر وفيه رجل لم یسم (مجمع الزوائد ۱: ۸۴) . قلت : ویکتفی بمثله فی فضائل الأعمال ، مع أن المستور فی القرون الثلاثة مقبول عندنا .

۴۳۶- عن : أبي هريرة ؓ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا يَخْرُجُ اِثْنَانِ إِلَى الْغَائِطِ

(کسی) پیشاب کیا تو اس کی تصدیق نہ کرو۔ حضور ﷺ ہمیشہ بیٹھ کر پیشاب کرتے تھے۔ اسکو ابو داود کے جملہ اصحاب صحاح نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے کہا یہ حدیث اس باب میں احسن اور اصح ہے۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی کراہت معلوم ہوتی ہے اور یہی حنفیہ کا مذہب ہے اور کراہت سے مراد کراہت تجزیہ کی ہے اور حضرت حذیفہ کی حدیث میں جو آتا ہے کہ آپ نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا تو وہ عذر پر محمول ہے کہ حضور ﷺ کو کچھ تکلیف تھی جسکی وجہ سے بیٹھ نہ سکے یا بیان جواز پر محمول ہے ۔

۳۳۵- بنی مدلج میں سے ایک شخص اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ سراقہ بن مالک بن جعشم رسول اللہ ﷺ کے پاس سے آئے اور کہا ہم کو رسول اللہ ﷺ نے اس بات کی تعلیم دی ہے تو ایک شخص نے دل لگی کے طور پر کہا کیا حضور نے تم کو جگنے کا طریقہ بھی بتایا ہے؟ سراقہ بن مالک نے کہا بے شک قسم اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث کیا ہے حضور ﷺ نے ہم کو حکم دیا ہے کہ بائیں پاؤں پر زور دیا کریں اور دائیں کو اونچا رکھا کریں۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس میں ایک راوی مجہول ہے (جمع) میں کہتا ہوں فضائل اعمال میں ایسی روایت بھی کافی ہے دوسرے قرون خلافت میں مستور کی روایت ہمارے یہاں مقبول ہے۔

فائدہ: ہمارے فقہاء نے قضاء حاجت کا طریقہ یہی لکھا ہے جو اس حدیث میں ہے تو ان کا قول بے اصل نہیں۔

۳۳۶- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ دو شخص (ساتھ مل کر) پاخانہ کیلئے نہ جائیں

فَيَجْلِسَانِ يَتَحَدَّثَانِ كَاشِفَيْنِ غُورَاتِهِمَا ، فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَمُقَّتْ عَلَى ذَلِكَ . رواه الطبرانی فی الأوسط ورجاله موثقون . (مجمع الزوائد ۸۴:۱).

۴۳۷- عن : جابر رضی اللہ عنہ قال : نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم عَنِ الضَّحْكِ مِنَ الضَّرْطَةِ .

رواہ الطبرانی فی الأوسط ، وفيہ عبد اللہ بن عصمة النصیبی ، قال ابن عدی ، لہ مناکیر (مجمع الزوائد ۸۴:۱) . قلت : وبقیۃ کلام ابن عدی فیہ : ولم أر للمتقدمین فیہ کلاما و ذکر لہ العقیلی حدیثا أنکرہ فی ذکر یاجوج ، وثقہ غیرہ کذا فی المیزان (۵۶:۲) فهو مختلف فیہ ، وحديث مثله حسن ، وفي العزيزی (۳۹۳:۳) : قال العلقمی : بجانبه علامة الحسن اه وفيه أيضا : " وتماہم عند الطبرانی ، وقال : لِمَ يَضْحَكُ أَحَدُكُمْ مِمَّا يَفْعَلُ ؟ " . قلت وأخرجه البخاری فی کتاب التفسیر من الجامع بلفظ : ثُمَّ وَعَظَهُمْ فِي ضَحْكِهِمْ مِنَ الضَّرْطَةِ ، وَقَالَ " لِمَ يَضْحَكُ أَحَدُكُمْ مِمَّا يَفْعَلُ ؟ " اه وهو صحيح سندا ومتنا .

۴۳۸- عن : عبد اللہ بن الحارث بن جزء رضی اللہ عنہ قال : نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم أَنْ يَسْتَنْجِيَ أَحَدٌ بِعَظْمٍ أَوْ رَوْثَةٍ أَوْ حُمَمَةٍ . رواه الطبرانی فی الکبیر والبزار وهذا لفظہ

پردہوں سر کھولے ہوئے ہینچ کر باتیں کریں کیونکہ اللہ تعالیٰ اس پر فہرہ فرماتے ہیں۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی توثیق کئے گئے ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس سے قضاہ حاجت کے وقت بات چیت کرنے کی ممانعت ثابت ہوئی ہمارے فقہاء نے بھی اسکو مکروہ فرمایا ہے۔
۴۳۷- حضرت جابر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گوز پر ہنسنے سے منع فرمایا ہے۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس میں عبد اللہ بن عصمہ نصیبی ایک راوی ہے جسکی بعض روایات مناکیر ہیں (مجمع) میں کہا ہوں وہ مختلف قید ہے بعض نے اس کو مذکور کیا ہے اور ابن عدی نے کہا کہ میں نے حنفیہ میں سے اس کے متعلق کوئی جرح نہیں دیکھی (میزان) پس حدیث حسن ہے۔

فائدہ: ہمارے فقہاء نے بھی اس پر ہنسنے سے منع فرمایا ہے یہ حدیث ان کی حجت ہے۔

۴۳۸- عبد اللہ بن حارث بن جزء (صحابی) سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے کہ کوئی ہڈی یا لہید یا کوئلہ سے استنجہ کرے۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں اور بزار نے (اپنی مسند میں) روایت کیا ہے اور یہ لفظ بزار کے ہیں

وفیہ ابن لہیعہ وهو ضعیف (مجمع الزوائد ۱: ۸۴). قلت: قد مر غیر مرۃ أنه حسن الحدیث، وثقہ أحمد وغیرہ.

۴۳۹- حدثنا: سويد بن سعيد ثنا عيسى بن يونس عن هاشم بن البريد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ: أَنَّ رَجُلًا مَرَّ عَلَى النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم وَهُوَ يَبُولُ، فَسَلَّمَ عَلَيْهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم: إِذَا رَأَيْتَنِي عَلَى مِثْلِ هَذِهِ الْحَالَةِ فَلَا تُسَلِّمْ عَلَيَّ، فَإِنَّكَ إِنِ فَعَلْتَ ذَلِكَ لَمْ أَرُدْ عَلَيْكَ. رواه ابن ماجة (۱: ۳۰) ورجاله ثقات وإن كان في بعضهم كلام، فالحدیث حسن.

۴۴۰- عن: أبي موسى رضی اللہ عنہ قال: سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم إِلَى دِمَشْقَ إِلَى جَانِبِ حَائِطِ فَبَّالٍ وَقَالَ: إِذَا بَالَ أَحَدُكُمْ فَلْيَتَدَلَّ لِيُؤَلِّهِ مَوْضِعًا. رواه أحمد وأبو داود (نیل ۱: ۸۲) وقال: فيه مجهول، قلت: سكت عنه أبو داود، فهو صالح، وأخرجه العزيزي (۱: ۱۰۶).

اور اس میں ابن لہیعہ ایک راوی ہیں جو ضعیف ہیں (مجمع) میں کہتا ہوں کہ بارہا گذر چکا ہے کہ وہ حسن الحدیث ہیں۔
فائدہ: اس سے کوئلہ کے ساتھ استنجہ کرنے کی کراہت بھی ثابت ہوئی ہمارے فقہاء نے بھی اس سے استنجہ کو مکروہ کہا ہے جن کی دلیل یہ حدیث ہے۔

۳۳۹- جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے گذرا اور آپ پیشاب کر رہے تھے اس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تو مجھ کو ایسی حالت میں دیکھے تو مجھے سلام نہ کیا کر کیونکہ اگر تو ایسا کرے گا تو میں تجھ کو جواب نہ دے سکوں گا۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں گو بعض میں قدرے کلام ہے، پس حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص قضاء حاجت میں مشغول ہو اس کو سلام کرنا مکروہ ہے اور اگر کوئی اسے سلام کرے تو مشغول حاجت کو جواب دینا مکروہ ہے کیونکہ سلام ذکر ہے اور ذکر ننگے ہونے کی حالت میں مکروہ ہے، ہمارے فقہاء کا بھی یہی قول ہے اور انہوں نے اس کے ساتھ پاخانہ کی حالت اور جماع وغیرہ کی حالت کو بھی ملحق کیا ہے۔

۴۴۰- ابو موسیٰ (اشعری) سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک نرم زمین کی طرف متوجہ ہوئے ایک دیوار کی جانب میں پھر پیشاب کیا اور (بعد میں) فرمایا کہ جب کوئی پیشاب کرے تو پیشاب کیلئے (پہلے) جگہ تلاش کرے۔ اس کو امام احمد و ابو داود نے روایت کیا ہے (نیل) اور شوکانی نے فرمایا ہے کہ اس میں ایک راوی مجہول ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ابو داود نے

”إِذَا بَالَ أَحَدُكُمْ فَلْيَزِدْ لِبَوْلِهِ مَكَانًا لَيْتًا“ وقال قال الشيخ : حديث حسن . ۱۵ .
 ۴۴۱- عن : قتادة عن عبد الله بن سرجس قال : نهى رسول الله ﷺ أَنْ يُبَالَ فِي
 ، قَالُوا لِقَتَادَةَ : مَا يُكْرَهُ مِنَ الْبَوْلِ فِي الْحُجْرِ ؟ قَالَ : يَقَالُ : إِنَّهَا مَسَاكِينُ الْحِجْرِ .
 حمد وأبو داود والنسائي ، وصححه ابن خزيمة وابن السكن (۸۲:۱) .
 ۴۴۲- عن : أبي هريرة ؓ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : ” اِتَّقُوا اللَّاعِنِينَ ، قَالُوا : مَا
 نَنَانِ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : الَّذِي يَتَخَلَّى فِي طَرِيقِ النَّاسِ أَوْ فِي ظِلِّهِمْ . رواه أحمد وأبو
 ومسلم .

۴۴۳- وعن معاذ بن جبل مرفوعا : اِتَّقُوا الْمَلَاعِينَ الثَّلَاثَ . وزاد البزار : فِي
 رِدِّهِمْ . وفي رواية لابن الجارود : أَوْ مَجَالِسِهِمْ .

نوٹ کیا ہے تو یہ حدیث صالح ہے اور عزیزی نے اسکو ان الفاظ سے بیان کیا ہے کہ جب کوئی پیشاب کرے تو اپنے پیشاب کیلئے
 تلاش کرے اور کہا کہ شیخ نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن ہے اور۔

فائدہ: اس سے پیشاب کرنے کا ادب معلوم ہوا کہ نرم جگہ میں کیا جائے تاکہ مجھٹیں نہ اڑیں۔

۴۴۱- قتادہ عبد اللہ بن سرجس (صحابیؓ) سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سوراخ (یعنی ٹیل) میں پیشاب
 سے منع فرمایا ہے لوگوں نے قتادہ سے کہا کہ سوراخ میں پیشاب کرنا کیوں مکروہ ہے؟ قتادہ نے کہا لوگ کہتے ہیں کہ وہ جنت
 بنے کی جگہ ہے۔ اسکو احمد و ابوداؤد و نسائی نے روایت کیا ہے اور ابن خزیمہ و ابن اسکن نے اس کو صحیح کہا ہے۔

فائدہ: ہمارے فقہاء نے بھی اس کو مکروہ کہا ہے یہ حدیث ان کے اس قول کی دلیل ہے، نیز اس میں سے کیڑے مکوڑوں
 کا اندیشہ بھی ہے جو پیشاب کرنے والے کو تکلیف دے سکتے ہیں۔

۴۴۲- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ دو کاموں سے بچو جو لعنت کا سبب ہیں، صحابہ نے عرض
 کیا کہ رسول اللہ! وہ دو باتیں جو لعنت کا سبب ہیں کیا ہیں؟ فرمایا کوئی شخص لوگوں کے راستے میں یا ان کے سایہ (کی جگہ) میں قضاء
 کرے (تو لوگ اسے کوٹیں گے)۔ اسکو احمد و ابوداؤد و مسلم نے روایت کیا ہے۔

۴۴۳- حضرت معاذ بن جبلؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ تین لعنت کی باتوں سے بچو (دو تو وہی جو اوپر مذکور ہوئیں) اور یہ
 تیسرا کہ پانی کے گھاٹ پر پاخانہ کرنا۔ اسکو ابوداؤد و ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور حاکم و ابن اسکن نے اسی کو صحیح کہا ہے اور

۴۴۴- وعن ابن عمر رضی اللہ عنہ نہی أن یُصَلَّیَ علی قَارِعَةِ الطَّرِیقِ ، أَوْ یُضْرَبَ عَلَیْهَا الْخَلَاءُ ، أَوْ یُبَالَ فِیْهَا . وفی إسنادہ ابن لہیعۃ (نبیل ۸۳:۱) . قلت : وهو حسر الحدیث کما قدمناہ .

۴۴۵- عن عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : " لَا یَبُولَنَّ أَحَدُکُمْ فِی مَسْتَحَبِّہٖ ثُمَّ یَتَوَضَّأُ فِیْہِ ، فَإِنَّ عَامَّةَ الْوَسْوَاسِ مِنْہُ " . رواہ الخمسة ، لكن قوله " ثُمَّ یَتَوَضَّأُ فِیْہِ " لأحمد وأبی داود فقط ، وأخرجه الضیاء فی المختارۃ بنحوہ (نبیل ۸۴:۱) قلت : وأحادیث الضیاء فی المختارۃ کلھا صحاح ، کما صرح بہ السیوطی فی خطبۃ کنز العمال .

۴۴۶- عن : جابر رضی اللہ عنہ عن النبی : أَنَّهُ نَهَى أَنْ یُبَالَ فِی الْمَاءِ الرَّاکِدِ . رواہ أحمد ومسلم والنسائی وابن ماجہ (نبیل الأوطار ۸۴:۱) .

ابن حبان کی ایک روایت میں یہ زیادتی بھی ہے کہ لوگوں کے فرائض (یعنی گھروں کے سامنے قضاء حاجت کرنا) اور ابن جابر کی روایت میں ہے یا ان کی مجالس میں (قضاء حاجت کرنا)۔

۳۴۳- اور ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے راستہ کے مسجد میں نماز پڑھنے یا اس پر پاخانہ کرنے یا پیشاب کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اور اس کی سند میں ابن ابیہرہ ہیں (نیل) میں کہتا ہوں وہ حسن الحدیث ہیں جیسا کہ ہم پہلے کہہ چکے ہیں۔

فائدہ: ان سب مواقع میں پیشاب، پاخانہ کرنے سے ہمارے فقہاء نے بھی منع فرمایا ہے اور سایہ سے مراد وہ سایہ ہے جس کے نیچے لوگ اٹھتے بیٹھتے یا ٹھہرتے ہوں، مطلقاً سایہ مراد نہیں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ نے کھجوروں کے نیچے قضاء حاجت فرمائی مگر وہ لوگوں کے اٹھنے بیٹھنے کی جگہ نہ تھی۔

۳۴۵- عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ کوئی اپنے غسل کی جگہ پیشاب نہ کرے کہ پھر وہیں وضو کرنے لگے کیونکہ اکثر وسوسے اسی سے (پیدا) ہوتے ہیں۔ اس کو احمد اور اصحاب سنن ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ضیاء نے بھی بخاریہ میں روایت کیا ہے (نیل) میں کہتا ہوں کہ سیوطی نے مقدمہ کنز میں بخاریہ کی تمام احادیث کے صحیح ہونے کی تصریح کی ہے۔

فائدہ: ہمارے فقہاء نے بھی غسل خانہ میں اور وضو کی جگہ میں پیشاب کرنے کو مکروہ فرمایا ہے۔

۳۴۶- حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا۔

۴۴۷- وعنه مرفوعاً: نَهَى أَنْ يُبَالَ فِي الْمَاءِ الْجَارِي . رواه الطبرانی في الأوسط ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۸۲).

۴۴۸- عن: ابن شہاب أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ قَالَ يَوْمَ مَا وَهُوَ يَخْطُبُ: "إِسْتَحْيُوا مِنْ اللَّهِ فَوَاللَّهِ مَا خَرَجْتُ لِحَاجَةٍ مُنْذُ بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِلَّا مُقْبِعاً رَأْسِي حَيّاً مِنْ رَبِّي". أخرجه ابن حبان في روضة العقلاء وهو منقطع (كنز العمال ۵: ۱۲۴).

قلت: والانتقطاع في القرون الثلاثة لا يضر عندنا وله شاهد من حديث عائشة. قَالَتْ: قَالَ أَبُو بَكْرٍ: إِنِّي لَأَقْنَعُ رَأْسِي إِذَا دَخَلْتُ الْكَنِيفَ. أخرجه عبد الرزاق كما في الكنز، وله شاهد آخر سيأتي مرفوعاً.

اس کو احمد و ابن ماجہ نے روایت کیا ہے، (نیل)

فائدہ: ہمارے فقہاء نے بھی اس کو مکروہ کہا ہے اور اسی طرح جاری پانی میں بھی مکروہ ہے جیسا کہ اگلی حدیث سے معلوم ہو رہا ہے، لیکن پھر ہوتے پانی میں کراہت تحریمی ہے اور جاری میں تنزیہی یہ حدیث ان کی دلیل ہے لیکن مسند میں پیشاب، پاخانہ کرنا کشتی یا جہاز کے سواروں کو جائز ہے بوجہ ضرورت کے۔

۳۳۷- حضرت جابر سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے چلے ہوئے پانی میں (بھی) پیشاب کرنے سے منع فرمایا ہے۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں (مجمع)۔

فائدہ: ہمارے فقہاء نے اسکو بھی مکروہ فرمایا ہے مگر اس سے گندہ نالہ مستثنیٰ ہے جس میں ناپاک پانی ہی جمع کیا جاتا ہے اس میں پیشاب کرنا مکروہ نہیں۔

۳۳۸- ابن شہاب سے مروی ہے کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ نے ایک دن خطبہ میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے حیا کرو، بخدا! جس وقت سے میں نے رسول اللہ ﷺ سے بیعت کی ہے اس وقت سے کبھی (قضاء) حاجت کیلئے بغیر سر ڈھانپنے نہیں کیا اپنے پروردگار سے حیا کی وجہ سے۔ اسکو ابن حبان نے روضة العقلاء میں بیان کیا ہے اور یہ منقطع ہے (کنز العمال)۔

میں کہتا ہوں کہ انتہاء قرون ثلاثہ میں ہم کو معتبر نہیں دوسرے اس کے لئے مصنف عبد الرزاق میں حضرت عائشہؓ کا اثر شاہد ہے کہ حضرت ابوبکرؓ نے فرمایا کہ میں جب بیت الخلاء میں جاتا ہوں تو اپنا سر ڈھانپ لیتا ہوں (کنز العمال) اور اس کیلئے ایک شاہد مرفوع بھی ہے جو قریب آئے گا۔

فائدہ: اس کو بھی ہمارے فقہاء نے آدابِ خلاء میں بیان کیا ہے۔

۴۴۹- عن : أنس وابن عمر رضی اللہ عنہما مرفوعا : كَانَ صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم إِذَا أَرَادَ الْحَاجَّةَ لَمْ يَرْفَعْ تَوْبَةً حَتَّى يَذُتُوْا مِنَ الْأَرْضِ . رواه أبو داود والترمذی وأخرجه الطبرانی فی الأوسط عن جابر ، قال الشیخ : حدیث صحیح (العزیزی ۱۱۴:۳) .

۴۵۰- عن : بلال بن حارث المزنی مرفوعا : كَانَ إِذَا أَرَادَ الْحَاجَّةَ أَبْعَدَ . أخرجه أحمد والنسائی وابن ماجہ ، وإسناده حسن ، کذا فی العزیزی (۱۱۴:۳) .

۴۵۱- عن : حبیب بن صالح الطائی مرسلًا : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم إِذَا دَخَلَ الْمِرْفَقَ لَبَسَ جَدَائِنَهُ ، وَغَطَّى رَأْسَهُ . أخرجه ابن سعد ، قال الشیخ : حدیث حسن لغيره کذا فی العزیزی (۱۲۵:۳) .

۴۵۲- عن : حفصة أم المؤمنین رضی اللہ عنہا مرفوعا : كَانَ صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم يَجْعَلُ يَمِينَهُ

۳۳۹- حضرت انس و ابن عمر سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم جب (قضاء) حاجت کا ارادہ کرتے تو اپنے کپڑے نہ اٹھاتے جب تک زمین کے نزدیک نہ ہو جاتے ۔ اسکو ابو داود و ترمذی نے روایت کیا ہے اور طبرانی نے اوسط میں حضرت جابر سے روایت کیا ہے اور یہ حدیث صحیح ہے (عزیزی)۔

فائدہ: اس ادب کی رعایت کرنا چاہئے بالخصوص جنگل وغیرہ میں تو کھڑے کھڑے کپڑوں کو کبھی نہ اٹھانا چاہئے کہ بے پردگی کا احتمال ہے۔

۳۵۰- حضرت بلال بن حارث مزنی سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم جب (قضاء) حاجت کا قصد کرتے تو دور جایا کرتے ۔ اسکو امام احمد و نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے (عزیزی)۔

فائدہ: یعنی لوگوں کے قریب قضاء حاجت نہ کرتے تھے بلکہ آدمیوں سے دور جایا کرتے تھے تاکہ کسی کی نظر نہ پڑے اور قضاء حاجت کی آواز کوئی نہ سنے ، جنگل میں تو اس ادب کی رعایت ضروری ہے ہی ، گھروں میں بھی چاہئے کہ بیت الخلاء کسی گوشہ میں دور بنایا جائے جو بیٹھنے اٹھنے کی جگہ سے بالکل الگ اور منفصل ہوتا کہ گھر والوں کو قضاء حاجت کی آواز اور بدبو وغیرہ نہ پہنچے۔

۳۵۱- حبیب بن صالح طائی سے مرسلً روایت ہے کہ رسول اللہ صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم جب بیت الخلاء میں داخل ہوتے تو جو تاہن کر جاتے اور سر کوڑھانپ لیتے ۔ اسکو ابن سعد نے روایت کیا ہے اور یہ حسن لغيره ہے (عزیزی)۔

فائدہ: بیت الخلاء میں نیگے سر جانا جیسا کہ آج کل کے نوجوانوں کا طریقہ ہے خلاف ادب ہے اس سے احتراز کرنا چاہئے اور نیگے سر جانا تو بہت ہی واہیات ہے کہ ناپاک ہونے کا اندیشہ ہے۔

لَا كَلْبِهِ وَشُرْبِهِ وَوَضُوءِهِ وَثِيَابِهِ وَأَخْذِهِ وَعَطَائِهِ ، وَشِمَالَهُ لِمَا سِوَى ذَلِكَ . أخرجه أحمد بإسناد صحيح (العزیزی ۱۵۴:۳) . قلت وابن حبان والحاكم أيضا .

۴۵۳- وعن عائشة رضی اللہ عنہا قالت : كَانَتْ يَدُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْيَمْنَى يَطْفُوْرُهُ وَطَعَامِهِ ، وَكَانَتْ الْيُسْرَى لِيَخْلَاهُ وَمَا كَانَ مِنْ أَدَى . رواه أحمد وأبو داود والطبرانی من حديث إبراهيم عن عائشة وهو منقطع ، ورواه أبو داود في رواية أخرى موصولا اه (التلخيص الحبير ۴۱:۱) .

۴۵۴- عن : ابن عمر ؓ مرفوعا : " كَانَ ﷺ إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءُ قَالَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوْذُ بِكَ مِنَ الرَّجْسِ النَّجِسِ الْخَبِيثِ الْمُخْبِثِ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَإِذَا خَرَجَ قَالَ : اَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذَقْنِي لَذَّتَهُ وَأَنْبَقِي فِي قُوَّتِهِ وَأَذْهَبَ عَنِّي آذَاهُ . أخرجه ابن السنی ، قال الشيخ : حديث حسن لغيره (العزیزی ۱۲۵:۳) .

۳۵۲- حضرت صفہ ام المؤمنینؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے دائیں ہاتھ کو کھانے پینے اور وضو کرنے اور کپڑوں (کے پہنے) اور لینے دینے کیلئے (مقدم) کرتے تھے اور بائیں ہاتھ کو اس کے ماسوا کیلئے ۔ اسکا امام احمد نے سند صحیح سے روایت کیا ہے (عزیزی) اور حاکم وابن حبان نے بھی روایت کیا ہے ۔

۳۵۳- حضرت عائشہؓ سے بھی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا دایاں ہاتھ تو وضو اور کھانے کیلئے تھا اور بایاں پاخانہ اور گندگی کی چیزوں کیلئے تھا ۔ اسکا احمد ، ابوداؤد اور طبرانی نے ابراہیم کی حدیث سے جو حضرت عائشہؓ سے مروی ، روایت کیا ہے اور وہ منقطع ہے ۔ اور اسکو ابوداؤد نے دوسری روایت میں موصولا بھی روایت کیا ہے (تفہیم خیر) ۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ بیت الخلاء میں جاتے ہوئے بائیں ہاتھ کو مقدم کیا جائے اور نکلنے ہوئے دائیں ہاتھ کو ہمارے فقہاء نے بھی اس کو آداب خلاء میں بیان کیا ہے ۔

۳۵۴- حضرت ابن عمرؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب بیت الخلاء میں جانے کا قصد کرتے تو یوں فرماتے - اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوْذُ بِكَ مِنَ الرَّجْسِ النَّجِسِ الْخَبِيثِ الْمُخْبِثِ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ " (ترجمہ: اے اللہ! میں آپ کی پناہ (میں آتا) چاہتا ہوں تاپاک پلید گندے خبیث شیطان مردود سے) اور جب نکلے تو یوں فرماتے " اَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذَقْنِي لَذَّتَهُ وَأَنْبَقِي فِي قُوَّتِهِ وَأَذْهَبَ عَنِّي آذَاهُ " (ترجمہ: شکر ہے

اللہ تعالیٰ کا جس نے مجھے اس (کھانے کی) لذت پکھائی اور اسکی قوت میرے اندر باقی رکھی اور اس کا ثواب گندہ حصہ مجھ سے الگ کر دیا۔ اسکو ابن سنی نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث حسن لغیرہ ہے (عزیزی)۔

فائدہ: بیت الخلاء میں جانے سے پہلے خدا کا نام ضرور لے لیا جائے تاکہ شیاطین جو عموماً وہاں رہتے ہیں انسان کا ستر نہ دیکھیں اور اسکو ایذا نہ دیں اور وہاں سے نکل کر اس نعمت کا شکر کرنا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ نے فضلہ کا سدہ کو جسم سے الگ فرمادیا جس کا اندر منصفیس (بند) ہو جانا سخت مصیبت اور بلا کا سبب ہے۔ نیز انسان کو قضاء حاجت کرتے ہوئے اپنی ذلت اور خواری کو پیش نظر رکھنا چاہئے کہ جو شخص دن میں دو مرتبہ کھاتا اور گھتا ہے اس کو تکبر اور بڑائی کب زیا ہے پس ساری بڑائی حق تعالیٰ کیلئے ہے جو تمام عیبوں سے پاک ہے۔

کتاب الصلوٰۃ

باب المواقیت

۴۵۵- عن أبی ہریرۃ و عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما حدثا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أَنَّهُ قَالَ: "إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا بِالصَّلَاةِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ". أَخْرَجَهُ الْجَمَاعَةُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ، كَذَا قَالَ الزَّيْلَعِيُّ وَاللَّفْظُ لِلْبُخَارِيِّ.

۴۵۶- عن أبی ذر رضی اللہ عنہ قَالَ: "أَذَنُ مُؤَذِّنِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم بِالظُّهْرِ فَقَالَ: أَبْرِدُوا! أَبْرِدُوا! أَوْ قَالَ: اشْتَدَّ الْحَرُّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ، فَإِذَا اشْتَدَّ بِالْحَرِّ فَأَبْرِدُوا عَنِ الصَّلَاةِ. قَالَ أَبُو ذَرٍّ: حَتَّى رَأَيْنَا فِيءَ التَّلَوْلِ". أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ: كَذَا قَالَ الزَّيْلَعِيُّ وَاللَّفْظُ لِلْبُخَارِيِّ.

۴۵۷- عن أبی سعید (الخدري) رضی اللہ عنہ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم: "أَبْرِدُوا بِالظُّهْرِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ". أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (۱: ۷۷).

کتاب الصلاۃ

باب نمازوں کے اوقات

۳۵۵- حضرت ابو ہریرہؓ اور عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب گرمی شدید ہو جائے تو (ظہر کی) نماز ٹھنڈے وقت میں پڑھو، اس لئے کہ گرمی کی شدت جہنم کی آگ کے بھڑکنے سے ہوتی ہے۔ (بخاری باب ابراہیم بن علی فی شدۃ الحر).

۳۵۶- حضرت ابو ذرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے مؤذن نے ظہر کی اذان دینے کا ارادہ کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ "ٹھنڈا ہونے دو! ٹھنڈا ہونے دو!"، یا فرمایا "ظہر جاؤ! ظہر جاؤ!" کیونکہ گرمی کی شدت جہنم کی آگ کے اثر سے ہے، اس لئے جب گرمی شدید ہو جائے تو تم نماز ٹھنڈے وقت میں پڑھا کرو۔ ابو ذرؓ فرماتے ہیں (پھر ظہر کی اذان اس وقت کہی گئی) جب ہم نے ٹیلوں کے سامنے دیکھ لئے۔ (بخاری باب سابق)۔

۳۵۷- حضرت ابو سعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا "ظہر کی نماز ٹھنڈے وقت میں پڑھو، اس لئے

قَبْرًا قَبْرًا ، ثُمَّ أُوتِينَا الْقُرْآنَ فَعَمَلْنَا إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ فَلْأَعْطَيْنَا قَبْرًا قَبْرًا ، فَقَالَ أَهْلُ الْكِتَابَيْنِ : أَيْ رَبَّنَا أَعْطَيْتَ هَؤُلَاءِ قَبْرًا قَبْرًا ، وَأَعْطَيْنَا قَبْرًا قَبْرًا وَنَحْنُ كُنَّا أَكْثَرُ عَمَلًا ، قَالَ اللَّهُ غَرَّ وَجَلَّ : هَلْ ظَلَمْتُمْ مَنْ أَجْرَكُمْ مِنْ شَيْءٍ ؟ قَالُوا : لَا ! قَالَ : وَهُوَ فَضْلِي أَوْتِيهِ مَنْ أَشَاءَ . رواه البخاری ورواه محمد فی "الموطأ" بسند صحیح عن مالک عن عبد اللہ بن دینار عن ابن عمر مثله ، إلا أنه زاد : " أَلَا فَاتَمُّ الَّذِينَ تَعْمَلُونَ مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى مَغْرِبِ الشَّمْسِ عَلَى قَبْرَاتَيْنِ قَبْرَاتَيْنِ ، قَالَ : فَغَضِبَ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى وَقَالُوا : نَحْنُ أَكْثَرُ عَمَلًا وَأَقْلُ عَطَاءً الْخَ . " وهو كذلك فی رواية أخرى للبخاری ، كما نقله فی "آثار السنن" (۴۳:۱) .

۴۶- عن عبد اللہ بن رافع مولى أم سلمة زوج النبی ﷺ أَنَّهُ سَأَلَ أَبَاهُ نَزْرَةَ عَنْ وَقْتِ الصَّلَاةِ ، فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَا أَخْبِرُكَ : " صَلَّى الظُّهْرُ إِذَا كَانَ ظِلُّكَ مِثْلَكَ ، وَالْعَصْرُ

نے (آدھ دن سے) عصر تک اس پر عمل کیا اور عاجز آ گئے ، انہیں بھی ایک ایک قیراط کے عمل کا بدلہ دیا گیا۔ پھر (عصر کے وقت) ہمیں "قرآن" دیا گیا ہم نے اس پر سورج کے غروب تک عمل کیا اور اس میں دو دو قیراط ملے ، اس پر ان دو کتاب والوں نے کہا کہ اسے ہمارے رب! انہیں تو آپ نے دو دو قیراط دئے اور ہمیں صرف ایک ایک قیراط ، حالانکہ عمل ہم نے ان سے زیادہ کیا تھا۔ اللہ عزوجل نے فرمایا تو کیا میں نے اجر دینے میں تم پر کچھ زیادتی کی ہے؟ انہوں نے عرض کیا کہ "نہیں" ، خداوند تعالیٰ نے فرمایا کہ پھر یہ (زیادہ اجر دینا) میرا فضل ہے جسے میں چاہوں دے سکتا ہوں۔ (بخاری باب من ادرك ركعة من العصر قبل الغروب) اور امام محمدؒ نے اپنی موطا (کتاب التفسیر) میں صحیح سند کے ساتھ اسی طرح کی حدیث روایت کی ہے مگر اس میں اس بات کا اضافہ ہے کہ خبردار تم ہی وہ لوگ ہو جنہوں نے عصر سے مغرب تک دو دو قیراط پر کام کیا ہے ، راوی کہتے ہیں کہ اس پر یہود و نصاریٰ غصہ ہو گئے کہ ہم نے کام تو زیادہ کیا اور جزوری ہمیں کم ملی۔ بخاری کی ایک اور روایت میں بھی ایسے ہے۔ (بخاری باب الا جاره الى صلوة العصر)۔

فائدہ: یہ حدیث صراحت کے ساتھ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ ظہر کا وقت عصر کے وقت سے زیادہ ہے جو یقیناً اس بات کا مقتضی ہے کہ ظہر کا وقت دو مثل تک باقی رہتا ہے ، اگر ظہر کا وقت ایک مثل تک مانیں تو ظہر اور عصر کا وقت برابر ہو جاتا ہے ، نیز اس حدیث سے امام محمدؒ نے یہ استدلال فرمایا ہے کہ عصر کی نماز دیر سے پڑھنا افضل ہے۔ اور یہ حدیث نماز عصر کی تاخیر پر دلالت کرتی ہے۔ (عوالم امام محمدؒ باب التفسیر)۔

۴۶۰- حضرت ام سلمہؓ کے غلام عبد اللہ بن رافع نے حضرت ابو ہریرہؓ سے نماز کے اوقات کے بارے میں پوچھا تو

إِذَا كَانَ ظِلُّكَ بِمِثْلِكَ ، وَالْمَغْرَبُ إِذَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ ، وَالْعِشَاءُ مَا بَيْنَكَ وَمَا بَيْنَ ثَلَاثِ اللَّيْلِ ، وَصَلَّ الصُّبْحُ بِغَيْبِ ، يَغْنِي بِغَلَسٍ . رواه مالك في "الموطأ" وإسناده صحيح "آثار السنن" (۴۲:۱)۔

۴۶۱- حدثنا هناد نا محمد بن فضيل عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إِنْ لِلصَّلَاةِ أَوْلَا وَآخِرًا ، وَإِنَّ أَوَّلَ وَقْتِ صَلَاةِ الظُّهْرِ جُنْ تَزُولُ الشَّمْسُ وَآخِرَ وَقْتِهَا جُنْ يَدْخُلُ وَقْتُ الْعَصْرِ ، وَإِنَّ أَوَّلَ وَقْتِ الْعَصْرِ جُنْ يَدْخُلُ وَقْتُهَا وَإِنَّ آخِرَ وَقْتِهَا جُنْ تَصْفُرُ الشَّمْسُ ، وَإِنَّ أَوَّلَ وَقْتِ الْمَغْرِبِ جُنْ تَغْرُبُ الشَّمْسُ وَإِنَّ آخِرَ وَقْتِهَا جُنْ يَغِيبُ الشَّفَقُ ، وَإِنَّ أَوَّلَ وَقْتِ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ جُنْ يَغِيبُ الْأَفُقُ وَإِنَّ آخِرَ وَقْتِهَا جُنْ يَنْتَصِفُ اللَّيْلُ ، وَإِنَّ أَوَّلَ وَقْتِ الْفَجْرِ جُنْ يَطْلُعُ الْفَجْرُ ، وَإِنَّ آخِرَ وَقْتِهَا

حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا میں تجھے بتاتا ہوں ، ظہر کی نماز اس وقت پڑھ جب تیرا سایہ تیرے برابر ہو جائے ، اور عصر اس وقت پڑھ جب تیرا سایہ تجھ سے دوگنا ہو جائے ، اور مغرب اس وقت پڑھ جب سورج ڈوب جائے اور عشاء اس وقت پڑھ جب ایک تہائی رات ہو جائے ، اور صبح کی نماز اندھیرے میں پڑھ۔ (موطا امام مالک ، کتاب وقت الصلاة) اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ ظہر کا وقت ایک مثل کے بعد تک باقی رہتا ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ ایک مثل سایہ ہونے پر نماز کا حکم دے رہے ہیں تو یقیناً نماز ایک مثل کے بعد ہی پڑھی جائے گی ، نیز ایک صحابی وقت گزرنے کے بعد نماز پڑھنے کا حکم نہیں دے سکتے۔

نوٹ: صبح کی نماز کے افضل وقت کی تحقیق اگلے باب میں ملاحظہ کریں۔

۴۶۱- حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ ہر نماز کیلئے اول اور آخر وقت ہے ، ظہر کی نماز کا اول وقت زوال آفتاب سے شروع ہوتا ہے ، اور اس کا آخری وقت وہ ہے جب عصر کا وقت شروع ہو ، اور عصر کا اول وقت وہ ہے کہ جب اس کا وقت ہو جائے ، اور آخری وقت وہ ہے کہ جب سورج زرد ہو جائے ، اور مغرب کا اول وقت سورج کے غروب ہونے سے شروع ہوتا ہے اور اس کا آخری وقت وہ ہے کہ جب شفق غائب ہو جائے ، اور عشاء کی نماز کا اول وقت وہ ہے کہ جب افق غائب ہو جائے اور اس کا آخری وقت نصف رات تک ہے ، اور فجر کی نماز کا ابتدائی وقت صبح صادق کے طلوع سے ہے اور اس کا آخری وقت سورج کے طلوع ہونے تک ہے۔ ترمذی (باب من بعد باب ما جاء في مواقيت الصلاة عن النبي ﷺ) اس کے تمام راوی جماعت کے راوی ہیں سوائے ہناد کے ، بخاری نے اپنی صحیح میں اس کی حدیث ذکر نہیں کی (یعنی ہناد مسلم وغیرہ کا راوی ہے)۔

حِينَ تَطْلُعُ الشَّمْسُ“ . وفي الباب عن عبد الله بن عمرو . رواه الترمذی (۲۲:۱) ورجاله رجال الجماعة إلا هنادا ، فإن البخاری لم يخرج له فی ” صحیحہ “ .

۴۶۲- حدثنا محمد بن سلمة المرادی نا ابن وهب عن أسامة بن زيد الليثی أن ابن شهاب أخبره أن عمر بن عبد العزيز كان قاعداً على المنبر ، فأخّر العصر شيئاً فقال له عروة بن الربيع : أما إن جبريل قد أخبر محمداً ﷺ بوقت الصلاة ؟ فقال له عمر : إعلمنا تقول ! فقال له عروة : سمعت بشير بن أبي مسعود يقول : سمعت أبا مسعود الأنصاري يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : ” نزل جبريل فأخبرني بوقت الصلاة ، فصليت معه ، ثم صليت معه ، ثم صليت معه يحسب بأصابه خمس صلوات ، قرأت رسول الله ﷺ صلى الظهر حين تزل الشمس ، ورؤيا آخرها حين يشتد الحر ، ورأيتني يصلي العصر والشمس مرتفعة بيضاء قبل أن تدخلها الصفرة ، فينصرف الرجل من الصلاة

فائدہ: اس حدیث میں آپ ﷺ کا یہ فرمانا کہ عشاء کا ابتدائی وقت افق کے غائب ہونے پر ہے اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ شفق سے مراد سفیدی ہے۔ نیز جب شفق کی تفسیر میں روایات مختلف ہیں تو شک کی بنا پر مغرب کا وقت ختم نہ ہوگا، اس طرح پیش تک ہی مغرب کے وقت کو باقی ماننے میں احتیاط ہے کیونکہ مغرب اور عشاء کے درمیان بالافتاق وقت مہل نہیں ، اور عاق مغرب کے وقت کے ختم ہونے پر ہی عشاء کی نماز کا وقت داخل ہوتا ہے تو عشاء کی نماز تاخیر سے پڑھنے میں ہی احتیاط ہے۔ علامہ شافعی نے بحر کے حاشیہ میں فرمایا ہے کہ اختیار میں مذکور شفق سے مراد سفیدی ہے اور یہی حضرت ابو بکرؓ ، معاویہؓ ، عائشہؓ ، اور عمرؓ بن عبد العزیزؓ کا مسلک ہے۔

۴۶۳- ابن شہابؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ بمصر پر بیٹھے ہوئے تھے اور انہوں نے عصر کی نماز میں قدرے تاخیر کر دی تو حضرت عروہ بن زبیرؓ نے فرمایا کہ کیا آپ کو معلوم نہیں کہ حضرت جبریلؑ نے حضور ﷺ کو نماز کے اوقات سے باخبر کر دیا تھا حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے فرمایا کہ سوچ کچھ کر بولو (یا فرمایا کہ جو کچھ آپ فرما رہے ہیں میں اسے جانتا ہوں) حضرت عروہؓ نے جواب میں کہا کہ میں نے بشیر بن ابی مسعودؓ سے سنا ہے اور انکا بیان ہے کہ میں نے ابو مسعودؓ انصاریؓ سے سنا ہے اور وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ حضرت جبریلؑ نازل ہوئے اور انہوں نے مجھے نماز کے اوقات سے باخبر کیا ، میں نے اپنے پیچھے نماز پڑھی ، پھر پڑھی ، پھر پڑھی (ابو داؤد میں بائع مرتبہ یہ الفاظ آئے ہیں) اس طرح آپ نے اپنی انگلیوں پر نمازوں کو شمار کیا (ابو مسعودؓ فرماتے ہیں) کہ پھر میں نے حضور ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے سورج کے ڈھلنے ہی نماز پڑھی ، اور گرمی کی شدت کے وقت

فَيَأْتِي ذَا الْحُلَيْفَةِ قَبْلَ غُرُوبِ الشَّمْسِ ، وَيُصَلِّي الْمَغْرِبَ حِينَ تَسْقُطُ الشَّمْسُ
وَيُصَلِّي الْعِشَاءَ حِينَ يَسْوُدُ الْأَفُقُ ، وَرُبَّمَا آخَرَهَا حَتَّى يَجْتَمِعَ النَّاسُ ، وَصَلَّى الصُّبْحَ
مَرَّةً يَغْلِسُ ، ثُمَّ صَلَّى مَرَّةً أُخْرَى فَاسْتَفْرَبَهَا ، ثُمَّ كَانَتْ صَلَاتُهُ يُعَدُّ ذَلِكَ التَّغْلِيسَ
حَتَّى مَاتَ ، وَلَمْ يُعَدَّ إِلَى أَنْ يُسْفِرَ . رواه أبو داود وصححه ابن خزيمة وغيرها
كذا في "فتح الباری" (۵:۲).

۴۶۳- عن جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ قال : " سَأَلَ رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم عَنْ وَقْتِ
الصَّلَاةِ ، فَلَمَّا ذَلَّكَتِ الشَّمْسُ أَذَّنَ بِلَالٌ لِلظُّهْرِ ، فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَأَقَامَ الصَّلَاةَ فَصَلَّى
ثُمَّ أَذَّنَ لِلْعَصْرِ حِينَ ظَنَّ أَنَّ ظِلَّ الرَّجُلِ أَطْوَلَ مِنْهُ فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَأَقَامَ الصَّلَاةَ

تاخیر سے نماز پڑھی، اور عصر کی نماز اس حال میں پڑھی کہ سورج بلند اور سفید تھا زردی بالکل نہ تھی، اور آدمی نماز سے فارغ ہو کر سورج
غروب ہونے سے پہلے ذوالحلیفہ پہنچ جاتا تھا (جو تقریباً چھ میل کے فاصلے پر ہے) (پھر میں نے دیکھا کہ) آپ صلی اللہ علیہ وسلم سورج غروب
ہوتے ہی مغرب کی نماز پڑھتے اور جب آسمان کے کناروں پر سیاہی چھا جاتی تب آپ صلی اللہ علیہ وسلم عشاء کی نماز پڑھتے، اور کبھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم
لوگوں کے جمع ہونے کی خاطر عشاء میں تاخیر کرتے تھے، اور فجر کی نماز ایک مرتبہ اندھیرے میں اور ایک مرتبہ روشنی میں پڑھی، اسکے بعد
آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ فجر اندھیرے میں پڑھتے رہے یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم وفات پا گئے اور پھر کبھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے روشنی میں (صبح کی نماز)
نہیں پڑھی۔ (ابوداؤد، باب فی المواعیت) اس حدیث کو ابن خزیمہ وغیرہ نے صحیح کہا ہے (فتح الباری ج ۲- ص ۵)۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ شفق سے مراد سفیدی ہے کیونکہ آسمان کا کنارہ دن کی سفیدی
غروب ہونے کے بعد ہی سیاہ ہوتا ہے۔ اور حدیث میں ابو مسعودؓ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ عشاء کا اول وقت بیان کر
رہے ہیں تو لا محالہ مغرب کا وقت بھی سفیدی کے غروب ہونے تک باقی رہے گا کیونکہ بالاتفاق مغرب اور عشاء کے درمیان
مہمل وقت نہیں ہے۔ باقی حضرت ابو مسعودؓ کا یہ فرمانا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر کبھی صبح کی نماز روشنی میں نہیں پڑھی، اس کا تفصیلی
جواب اگلے باب میں ملاحظہ فرمائیں۔

۴۶۳- جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نمازوں کے اوقات کے بارے میں پوچھا (حضرت
جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں) جب سورج ڈھلا تو حضرت بلالؓ نے ٹکڑی اذان دی، پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر انہوں نے اقامت کہی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم
نے نماز پڑھائی، پھر جب ہمارے خیال کے مطابق آدمی کا سایہ اس سے لمبا ہو گیا تو حضرت بلالؓ نے عصر کی اذان دی، پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم

وَصَلَّى ، ثُمَّ أَذَّنَ لِلْمَغْرِبِ جِئْنَ غَابَتِ الشَّمْسُ ، فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَلَّى ، ثُمَّ أَذَّنَ لِلْعِشَاءِ جِئْنَ ذَهَبَ بَيَاضُ النَّهَارِ وَهُوَ الشَّفَقُ ، ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَقَامَ الصَّلَاةَ فَصَلَّى ثُمَّ أَذَّنَ لِلْفَجْرِ فَأَمَرَ فَأَقَامَ الصَّلَاةَ فَصَلَّى ، ثُمَّ أَذَّنَ بِالْأَلِّ الْغَدَّ لِلظُّهْرِ جِئْنَ ذَلِكَ الشَّمْسُ ، فَأَخْرَجَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى صَارَ ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ بِمِثْلِهِ ، فَأَمَرَهُ فَأَقَامَ وَصَلَّى ، ثُمَّ أَذَّنَ لِلْعَصْرِ فَأَخْرَجَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى صَارَ ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ بِمِثْلِهِ ، فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَقَامَ وَصَلَّى ثُمَّ أَذَّنَ لِلْمَغْرِبِ جِئْنَ غَرَبَتِ الشَّمْسُ ، فَأَخْرَجَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى كَادَ يَغِيبُ بَيَاضُ النَّهَارِ وَهُوَ الشَّفَقُ فَبِمَا يُرَى ، ثُمَّ أَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَلَّى ، ثُمَّ أَذَّنَ لِلْعِشَاءِ جِئْنَ غَابَ الشَّفَقُ فَبِمَا ، ثُمَّ قُمْنَا مِرَاراً ، ثُمَّ خَرَجَ الْبِنَاءُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : " مَا أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ يَنْتَظِرُ هَذِهِ الصَّلَاةَ غَيْرُكُمْ ، فَإِنَّكُمْ فِي صَلَاةٍ مَا أَنْتَظِرْتُمُوهَا ، وَلَوْ لَا أَنْتَ عَلَى أُمْتِي لَأَمَرْتُ بِتَأْخِيرِ هَذِهِ الصَّلَاةِ إِلَى نِصْفِ اللَّيْلِ أَوْ أَقْرَبَ مِنْ نِصْفِ اللَّيْلِ

کے حکم پر اقامت کی اور آپ ﷺ نے نماز پڑھائی، پھر سورج کے غروب ہونے پر مغرب کی اذان کی پھر حضور ﷺ کے حکم پر اقامت کی اور آپ ﷺ نے نماز پڑھائی پھر دن کی سفیدی کے غائب ہونے پر عشاء کی اذان کی (حضرت جابر فرماتے ہیں کہ) دن کی سفیدی ہی شفق ہے، پھر آپ ﷺ کے حکم پر اقامت کی اور آپ ﷺ نے نماز پڑھائی، پھر فجر کی اذان کی (صبح صادق کے طلوع ہونے پر) پھر حضور ﷺ کے حکم پر اقامت کی اور آپ ﷺ نے نماز پڑھائی، پھر اگلے دن سورج کے ڈھلنے پر حضرت بلالؓ نے ظہر کی اذان کی حضور ﷺ نے ظہر کی نماز کو مؤخر کیا یہاں تک کہ ہر چیز کا سایہ اس کی ایک مثل کے برابر ہو گیا، پھر آپ ﷺ کے حکم پر حضرت بلالؓ نے اقامت کی اور آپ ﷺ نے نماز پڑھائی، پھر حضرت بلالؓ نے عصر کی اذان کی اور حضور ﷺ نے عصر کی نماز کو مؤخر کیا یہاں تک کہ ہر چیز کا سایہ دو مثل ہو گیا، پھر آپ ﷺ کے حکم پر حضرت بلالؓ نے اقامت کی اور آپ ﷺ نے نماز پڑھائی، پھر سورج کے غروب ہونے پر حضرت بلالؓ نے مغرب کی اذان کی اور حضور ﷺ نے مغرب کی نماز کو مؤخر کیا یہاں تک کہ دن کی سفیدی غائب ہو جائے (حضرت جابر فرماتے ہیں) ہماری رائے میں دن کی سفیدی ہی شفق ہے پھر آپ ﷺ کے حکم پر حضرت بلالؓ نے اقامت کی اور آپ ﷺ نے نماز پڑھائی پھر شفق کے غائب ہونے پر حضرت بلالؓ نے عشاء کی اذان کی پھر ہم سو گئے، اور کئی مرتبہ اٹھے (اور پھر کئی مرتبہ سو گئے) اسکے بعد حضور ﷺ ہمارے پاس آئے اور فرمایا "لوگوں میں سے کوئی بھی تمہارے سوا اس نماز کا انتظار نہیں کر رہا جب تک تم اس نماز کا انتظار کرتے رہو گے تم نماز کے حکم میں ہو گے، اور اگر مجھے اپنی امت پر مشقت کا اندیشہ نہ ہوتا تو میں اس نماز

ثُمَّ أَذَّنَ لِلْفَجْرِ فَأَخْرَجَهَا حَتَّى كَادَتْ الشَّمْسُ أَنْ تَطْلُعَ فَأَمَرَهُ فَأَقَامَ الصَّلَاةَ فَصَلَّى ، ثُمَّ قَالَ : أَلَوْ قُتِ فِيمَا بَيْنَ هَذَيْنِ " . رواه الطبرانی فی " الأوسط " وإسناده حسن . (مجمع الزوائد) .

۴۶۴- عن عبد الله بن عمرو رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : " وَقْتُ الظُّهْرِ إِذَا زَالَتْ الشَّمْسُ وَكَانَ ظِلُّ الرَّجُلِ كَطَوْلِهِ مَا لَمْ تَخْضِرِ الْعَصْرُ ، وَوَقْتُ الْعَصْرِ مَا لَمْ تَضْطِرِ الشَّمْسُ ، وَوَقْتُ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ مَا لَمْ يَغِبِ الشَّفَقُ ، وَوَقْتُ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى بَصَفِ اللَّيْلِ الْأَوْسَطِ ، وَوَقْتُ صَلَاةِ الصُّبْحِ مِنْ طُلُوعِ الْفَجْرِ مَا لَمْ تَطْلُعِ الشَّمْسُ ، فَإِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ فَأَنْسِكَ عَنِ الصَّلَاةِ فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيِ الشَّيْطَانِ " . رواه مسلم .

۴۶۵- عن : نافع بن جبیر رضی اللہ عنہ قَالَ : كَتَبَ عُمَرُ إِلَى أَبِي مُوسَى : " وَصَلَ الْعِشَاءَ

(یعنی عشاء کی نماز) کو آدھی رات تک یا آدھی رات کے قریب تک مؤخر کرنے کا حکم دیا ، پھر حضرت بلالؓ نے فجر کی اذان دی ، آپ ﷺ نے فجر کی نماز کو مؤخر کیا یہاں تک کہ سورج طلوع ہونے کے قریب ہو گیا ، پھر آپ ﷺ کے حکم پر حضرت بلالؓ نے اقامت کی اور آپ ﷺ نے نماز پڑھائی پھر آپ ﷺ نے فرمایا ان دونوں وقتوں کے درمیان نماز کا وقت ہے۔ (مجمع الزوائد و طبرانی فی الاوسط) اور اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں بھی اس بات کی صراحت ہے کہ شفق سے مراد دن کی سفیدی ہے اور یہ حضرت بلالؓ کی بات کا قول ہے۔

۳۶۳- عبد اللہ بن عمروؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ظہر کا وقت سورج کے ڈھلنے سے شروع ہوتا ہے اور آدھی سایہ لگی لمبائی کے برابر ہو جائے ، اور اس وقت تک رہتا ہے جب تک کہ عصر کا وقت نہ آئے ، اور عصر کا وقت اس وقت تک رہتا ہے جب تک کہ سورج زرد نہ ہو ، اور مغرب کا وقت اس وقت تک رہتا ہے جب تک شفق غائب نہ ہو ، اور عشاء کا وقت درمیانی رات کے نصف تک رہتا ہے ، اور صبح کی نماز کا وقت صبح صادق کے طلوع سے لیکر آفتاب کے نکلنے تک ہے پھر جب آفتاب نکل آئے تو نماز سے رک جاؤ اس لئے کہ وہ شیطان کے دونوں سنگوں میں ٹکاتا ہے۔ (مسلم ، باب اوقات صلاۃ الخمس)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فجر اور ظہر کے درمیان مہمل وقت ہے ان کے علاوہ اور نمازوں کے درمیان مہمل وقت نہیں ، اور آدھی رات تک عشاء کا مستحب وقت ہے ورنہ رات کے کسی حصے میں بھی عشاء کی نماز پڑھنا جائز ہے جیسا کہ اگلی حدیث سے واضح ہے۔

۳۶۵- نافع بن جبیرؓ فرماتے ہیں کہ عمرؓ نے ابو موسیٰ اشعریؓ کو لکھا کہ رات کے جس حصے میں چاہو عشاء کی نماز پڑھو

أَيُّ اللَّيْلِ شَيْئٌ وَلَا تَغْفُلْهَا". رواه "الطحاوی" ورجاله ثقات، (آثار السنن ۴: ۱۴۱).

۴۶۶- عن : عبید بن جریج أنه قال لأبي هريرة رضی اللہ عنہ : " مَا إِفْرَاطُ الْعِشَاءِ ؟ قَالَ

مَلْفُوعُ الْفَجْرِ ". رواه الطحاوی وإسناده صحيح (آثار السنن ۴: ۱۴۱).

۴۶۷- عن : عائشة رضی اللہ عنہا قالت : " أَعْتَمَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم ذَاتَ لَيْلَةٍ حَتَّى ذَهَبَ غَائِمَةُ

النَّيْلِ وَحَتَّى نَامَ أَهْلُ الْمَسْجِدِ ثُمَّ خَرَجَ فَضَلَّى ، فَقَالَ : إِنَّهُ لَوْفَتْهَا " رواه مسلم .

۴۶۸- عن : أبي أيوب عن عبد الله - أظنه ابن عمرو - قال شعبة : كَانَ أَحْيَانًا

يَرْفَعُهُ وَأَحْيَانًا لَا يَرْفَعُهُ - قَالَ : " وَقَدْ الْعَصِرَ مَا لَمْ يَخْضِرِ الْمَغْرِبُ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ . رواه

الطبرانی في " الكبير " ورجاله رجاله الصحيح (مجمع الزوائد) .

۴۶۹- عن : سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : لَا يَغْرَنُكُمْ مِنْ

سُخُورِكُمْ أَذَانُ بِلَالٍ وَلَا بَيَاضُ الْأَفْقِ الْمُسْتَطِيلُ هَكَذَا، حَتَّى يَسْتَطِيرَ هَكَذَا " . وَحَكَاهُ

حُشَادُ بَيْدِيهِ قَالَ : يَعْنِي مُعْتَرِضًا . رواه مسلم .

اس سے غفلت نہ کرو۔ (طحاوی باب مواقیات الصلوٰۃ مصنف ابن ابی شیبہ) اسکے تمام راوی ثقہ ہیں (آثار السنن)۔

۳۶۶- عبید بن جریج نے ابو ہریرہؓ سے پوچھا "عشاء میں افراط (یعنی حد سے زیادتی) کیا ہے؟" آپؐ نے فرمایا صبح

سبح کا طلوع ہونا۔ (طحاوی) اس کی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

۳۶۷- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایک رات حضور ﷺ دیر سے آئے یہاں تک کہ رات کا اکثر حصہ گزر چکا تھا اور حتیٰ کہ

مسجد والے سوچنے لگے تھے، پھر آپ ﷺ مسجد کی طرف نکلے اور نماز پڑھائی اور آپ ﷺ نے فرمایا یہ بھی عشاء کی نماز کا وقت ہے۔ (مسلم)

اب وقت العشاء وتاخیر ہا۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ عشاء کا وقت آدھی رات کے بعد بھی باقی رہتا ہے۔

۳۶۸- عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ شعبہؓ نے فرمایا کہ عصر کا وقت اس وقت تک باقی رہتا ہے جبکہ مغرب کا وقت نہ

گئے، شعبہ اس حدیث کو کبھی مرفوع کہتے ہیں اور کبھی موقوف۔ (طبرانی فی الکبیر) اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غروب شمس تک عصر کا وقت باقی رہتا ہے لیکن زردی آجانے کے بعد وقت مکروہ

ہوتا ہے۔

۳۶۹- سمیرہ بن جندبؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا بلالؓ کی اذان تمہیں سحری کھانے سے نہ روکے رکھے اور نہ اس

باب الأوقات المستحبة وفضيلة الإسفار بالفجر

۴۷۰- عن: عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قال: "مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم صَلَّى صَلَاةً يَغْنَمُ بِمِقَاتِهَا إِلَّا صَلَاتَيْنِ، جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ (يَجْمَعُ) وَصَلَّى الْفَجْرَ قَبْلَ مِقَاتِهَا. رواه البخارى ولمسلم: قَبْلَ وَقْتِهَا يَغْلَسُ.

۴۷۱- عن: رافع بن خديج رضی اللہ عنہ قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَقُولُ: "أَسْفِرُوا بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَغْظَمُ لِلْآخِرِ". رواه الترمذی (۲۳:۱) وقال حديث رافع بن خديج حديث حسن صحيح، ولفظ ابن حبان في "صحيحه": "أَسْفِرُوا بِصَلَاةِ الصُّبْحِ فَإِنَّهُ أَغْظَمُ لِلْآخِرِ" كَذَا قَالَ الزَيْلَعِيُّ قَالَ: وَفِي لَفْظٍ لَهُ: "فَكُلَّمَا أَصْبَحْتُمْ بِالصُّبْحِ فَإِنَّهُ أَغْظَمُ لِأَجُورِكُمْ".

طرح افق میں اونچی ہونے والی سفیدی تمہیں روکے، یہاں تک کہ وہ اس طرح پھیل جائے (عماد نے اپنے دونوں ہاتھوں سے اشارہ کیا کہ اس طرح پھیل جائے)۔ (مسلم باب بیان ان الدخول باليوم محصل بطلوع الفجر)۔
فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فجر کی نماز کا وقت صبح صادق سے شروع ہوتا ہے۔

باب مستحب اوقات کا بیان اور فجر کو اسفار میں پڑھنے کی فضیلت

۴۷۰- عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ دو نمازوں کے علاوہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی نماز وقت کے خلاف پڑھتے نہیں دیکھا، آپ نے (مزدلفہ میں) مغرب اور عشاء کی نماز ایک ساتھ پڑھیں، اور فجر کی نماز اپنے (عام معمول کے) وقت سے پہلے پڑھی۔ (بخاری باب متى يصل الفجر مجمع من الحج)۔ اور مسلم کی روایت میں ہے کہ اپنے (معمول کے) وقت سے پہلے یعنی اندھیرے میں پڑھی۔ (مسلم باب صلوة الصبح يوم النحر بالمرءة)۔

فائدہ: صبح صادق کے طلوع سے قبل صبح کی نماز پڑھنا بالاتفاق جائز نہیں لہذا وقت سے پہلے پڑھنے کا مطلب یہ ہے کہ معمول کے وقت سے قبل اندھیرے میں پڑھی، لہذا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ کی عادت مبارکہ اندھیرے میں پڑھنے کی نہ تھی بلکہ آپ اسفار میں پڑھتے تھے۔

۴۷۱- رافع بن خديج رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ فجر کی نماز روشنی میں پڑھو، اس لئے کہ اس میں زیادہ ثواب ہے۔ (ترمذی باب ما جاء في الاسفار بالفجر) امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور صحیح ابن حبان میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ صبح کی نماز روشنی میں پڑھو کیونکہ اس میں زیادہ ثواب ہے اور زبیلی نے یہ مضمون کئی صحابہ سے کئی سندوں سے

۴۷۲- وفی "مجمع الزوائد" عن عاصم بن عمر بن قتادة عن أبيه عن جده قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "اسْفِرُوا بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَكْثَرُكُمْ أَوْ يَلَاخِرُ" رواه البزار ورجاله ثقات .

۴۷۳- عن : محمود بن لبید عن رجال من قومه من الأنصار أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "مَا اسْفَرْتُمْ بِالصُّبْحِ فَإِنَّهُ أَكْثَرُكُمْ يَلَاخِرُ" . رواه النسائي وسكت عنه ، وصححه سننه الحافظ الزيلعي (۱: ۱۲۴) .

۴۷۴- عن : بيان قال : قُلْتُ لَأَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : حَدَّثَنِي بِوَقْتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الصَّلَاةِ قَالَ : "كَانَ يُصَلِّي الظُّهْرَ عِنْدَ ذُلُوكِ الشَّمْسِ ، وَيُصَلِّي الْعَصْرَ بَيْنَ صَلَاتَيْكُمُ الْأُولَى وَالْعَصْرِ ، وَكَانَ يُصَلِّي الْمَغْرِبَ عِنْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ ، وَيُصَلِّي الْعِشَاءَ عِنْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ ، وَيُصَلِّي الْغَدَاةَ عِنْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ حِينَ يَفْتَحُ الْبَصَرُ ، كُلُّ مَا بَيْنَ ذَلِكَ وَقْتُ - أَوْ صَلَاةٌ - رواه أبو يعلى وإسناده حسن ، كذا قال الهيثمي في "مجمع الزوائد" .

دائیت کیا ہے، جو کہ سنن اربعہ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ) میں مذکور ہے۔

۴۷۲- قنادہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا "بحر کی نماز روشنی میں پڑھو، اس لئے کہ اس میں تمہارے لئے زیادہ اجر ہے۔" (بزار و مجمع الزوائد، باب وقت صلاۃ الصبح) اور اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۴۷۳- انصار قوم کے کئی صحابہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ بحر کی نماز تم جتنی روشنی میں پڑھو گے اتنا ہی زیادہ ثواب ہوگا۔ (نسائی، باب الاسفار) حافظ زبیلی نے اسکی سند کو صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اسفار سے مراد روشنی میں پڑھنا ہے، ان احادیث سے معلوم ہوا کہ روشنی میں نماز پڑھنا زیادہ ثواب رکھتا ہے۔

مدرسہ سیوٹی نے احادیث اسفار کو متواترات میں شمار کیا ہے۔

۴۷۴- حضرت بیان فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انسؓ سے عرض کیا کہ مجھے حضور ﷺ کے نمازوں کے اوقات سے مطلع کیجئے تو آپؐ نے فرمایا کہ ظہر کی نماز سورج ڈھلنے کے وقت پڑھتے تھے، اور عصر کی نماز تمہاری ظہر اور تمہاری عصر کی نمازوں کے اوقات کے درمیان پڑھتے تھے، اور مغرب کی نماز سورج کے غروب ہونے پر پڑھتے تھے اور عشاء کی نماز شفق کے غروب ہونے پر پڑھتے تھے، صبح کی نماز صبح صادق کے طلوع ہونے کے بعد اس وقت پڑھتے تھے جبکہ آنکھیں کشادہ ہو جاتی تھیں، پھر فرمایا کہ ان کے درمیان میں نمازوں کے اوقات ہیں، اسے ابویعلیٰ نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔ (مجمع الزوائد باب بیان الوقت)۔

۴۷۵- حدثنا موسى بن هارون ثنا محمد بن عبد الأعلى ثنا المعتمر سمعت بياناً أبا سعيد قال سمعت أنسا يقول: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي الصُّبْحَ جَمِينَ يَفْتَحُ الْبَصَرَ" رواه الإمام أبو محمد القاسم بن ثابت السرقسطي في كتاب "غريب الحديث"، وقال: يقال: فَسَحَ الْبَصَرَ وَانْفَسَحَ: إِذَا رَأَى الشَّيْءَ مِنْ بُعْدٍ، يُعْنَى بِهِ: إِسْفَارَ الصُّبْحِ انْتَهَى. (زيلعي ۱: ۱۲۵) قلت: هذا إسناد صحيح.

۴۷۶- عن: رافع بن خديج رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِبَلَالٍ: "نُورُ بَصَلَةِ الصُّبْحِ حَتَّى يَبْصُرَ الْقَوْمُ مَوَاقِعَ نَبْلِهِمْ مِنَ الْإِسْفَارِ". رواه ابن أبي حاتم وابن عدی والطیالسی وإسحاق وابن أبي شیبہ، والطبرانی، وإسناده حسن ("آثار البسن" ۱: ۴۷) وفي "مجمع الزوائد (۱: ۳۱۶) ": "قلت: لرافع حديث في الإسفار غير هذا، رواه الطبرانی في "الكبير" ولرافع عند الطبرانی في الكبير أيضاً: سمعت رسول الله ﷺ يقول: نُورُ الصُّبْحِ يَقْدِرُ مَا يَبْصُرُ الْقَوْمُ مَوَاقِعَ نَبْلِهِمْ" وهما من رواية هريز بن عبد الرحمن بن رافع ابن خديج عن أبيه، وقد ذكرهما ابن أبي حاتم ولم يذكر في أحد منهما جرأاً و تعديلاً. قلت: وهريز ذكره ابن حبان في الثقات وقال: "يروي عن أبيه" ۱۵.

۴۷۷- عن إبراهيم النخعي قال: "مَا اجْتَمَعَ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ ﷺ عَلَى شَيْءٍ، مَا

۴۷۵- ابوسعید بیان فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انسؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ حضور ﷺ صبح کی نماز اس وقت پڑھتے تھے کہ جب آنکھیں کشادہ ہو جاتی تھیں۔ (غریب الحدیث لابی محمد قاسم السرقسطی)۔ سرقسطی فرماتے ہیں کہ "فسح البصر وانفسح" کا مطلب یہ ہے صبح کی روشنی کی وجہ سے آنکھ دور کی چیز کو دیکھ لے۔ ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ اسفار میں نماز پڑھا کرتے تھے، مصنف فرماتے ہیں کہ یہ سند صحیح ہے۔

۴۷۶- رافع بن خدیجؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت بلالؓ سے فرمایا کہ صبح کی نماز اتنی روشنی میں پڑھو کہ لوگ اپنے تیروں کے گرنے کی جگہوں کو روشنی کی وجہ سے دیکھ سکیں۔ (ابن ابی حاتم، ابن عدی، طیلانی، اسحاق، ابن ابی شیبہ اور طبرانی نے اسے روایت کیا ہے) اور اسکی سند حسن ہے۔ اور کبیر الطبرانی میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ رافع فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ صبح کی نماز اتنی روشنی میں پڑھو کہ لوگ اپنے تیروں کے گرنے کی جگہوں کو دیکھ سکیں۔

اجْتَمَعُوا عَلَى التَّنْوِيرِ. رواه الطحاوی (۱۰۹:۱) وقال الزیلعی (۱۲۵:۱) "بسنده صحیح".

۴۷۸- عن: عبد الرحمن بن یزید قال: "كَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ يُسْفِرُ بِصَلَاةِ

الْفَجْرِ" رواه الطبرانی فی "الکبیر" ورجاله موثقون (مجمع الزوائد).

۴۷۹- عن: علی بن ربیعہ قال: سَمِعْتُ عَلِيًّا يَقُولُ لِمُؤَدِّهِ: "أَسْفِرْ أَسْفِرْ"

يَعْنِي بِصَلَاةِ الصُّبْحِ. رواه عبد الرزاق، وابن أبي شیبہ، والطحاوی، وإسناده صحیح (آثار السنن ۴۸:۱).

۴۸۰- عن: جابر بن نفیر قال: صَلَّى بِنَا مُعَاوِيَةَ الصُّبْحَ يَغْلِسُ، فَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ:

أَسْفِرُوا بِهَذِهِ الصَّلَاةِ فَإِنَّهُ أَفْقَهُ لَكُمْ، إِنَّمَا تَرِيدُونَ أَنْ تَخْلُوا بِخَوَائِجِكُمْ. رواه الطحاوی وإسناده حسن (آثار السنن).

۴۸۱- عن: مجاهد قال: كُنْتُ أَقُودُ مَوْلَايَ قَيْسَ بْنِ السَّائِبِ، فَيَقُولُ:

أَذَلَّكَ الشَّمْسُ؟ فَإِذَا قُلْتُ: نَعَمْ، صَلَّى الظُّهْرَ، وَيَقُولُ: "هَكَذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

۳۷۷- ابراہیم نقی فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے صحابہ نے جتنا اسفار پر (یعنی روشنی میں فجر کی نماز پڑھنے پر) اتفاق کیا ہے

اتفاق کی اور چیز پر اتفاق نہیں کیا۔ (طحاوی باب وقت الفجر) اور اسکی سند صحیح ہے (زیلعی)۔

۳۷۸- عبد الرحمن بن یزید فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعود حج کی نماز اسفار (روشنی) میں پڑھتے تھے۔ (کبیر الطبرانی

ومجمع الزوائد، باب وقت صلوٰۃ الصبح) اسکے تمام راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

۳۷۹- علی بن ربیعہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؓ کو اپنے مؤذن سے یہ فرماتے ہوئے سنا کہ صبح کی نماز روشنی میں

پڑھ، روشنی میں پڑھ۔ (مصنف عبد الرزاق باب وقت الصبح ومصنف ابن ابی شیبہ وطحاوی، باب وقت الفجر) اور اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

۳۸۰- جابر بن نفیر فرماتے ہیں کہ حضرت معاویہؓ نے ہمیں صبح کی نماز اندھیرے میں پڑھائی تو حضرت ابوالدرداءؓ نے فرمایا

کہ یہ نماز اسفار میں پڑھا کرو کیونکہ اسفار میں پڑھنا تمہارے لئے زیادہ فقہ کا سبب ہے، آپ لوگ چاہتے ہیں کہ جلدی سے فارغ ہو کر اپنے کاموں میں لگ جائیں۔ (طحاوی باب وقت الفجر) اور اسکی سند حسن ہے (آثار السنن)۔

۳۸۱- مجاہد فرماتے ہیں کہ میں اپنے آقا قیس بن سائبؓ کو لیکر جارہا تھا (قیس ناچیتا تھا) تو قیس فرمانے لگے کہ کیا سورج

حل گیا؟ پس جب میں نے کہا "ہاں" تو انہوں نے ظہر کی نماز پڑھی اور فرمایا کہ حضور ﷺ ایسے ہی کرتے تھے، اور حضور ﷺ

يَفْعَلُ ، وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ تَبَيُّضَاءُ وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي الْمَغْرِبَ وَالصَّائِمُ يَتِمَّارِي أَنْ يُفْطِرَ ، وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي الْفَجْرَ حَتَّى يَتَغَشَّى النُّورَ السَّمَاءَ .
رواہ الطبرانی فی " الکبیر " ہکذا . وفی " الأوسط " زاد : " وَيُؤَخِّرُ الْعِشَاءَ " وفیہ مسلم الملائی ، روى عنه شعبۃ وسفيان ، وضعفه بقية الناس أحمد وابن معين وجماعة
۱۰ . " مجمع الزوائد " .

۴۸۲ - عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : بَيْتٌ عِنْدَ خَالَتِي مَيْمُونَةَ بَنَتْ الْخَارِبَ رُوحَ النَّبِيِّ ﷺ - فذكر الحديث بطوله وفيه - " ثُمَّ قَامَ فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ فَجَعَلَنِي عَنْ يَمِينِهِ فَقَصَلَنِي خُمْسَ رِغَابٍ ، ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ نَامَ حَتَّى سَمِعْتُ غَطِيطَةً أَوْ خَطِيطَةً ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ " . أخرجه " البخاری " .

۴۸۳ - عن : عائشة رضي الله عنها قالت : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي فَذَكَرْتُ

عصر کی نماز پڑھتے تھے جبکہ سورج سفید ہوتا تھا (یعنی اس میں زردی نہیں ہوتی تھی) اور آپ ﷺ مغرب کی نماز اس وقت پڑھتے تھے جبکہ روزہ دار روزہ کھولنے میں شک کر رہا ہوتا تھا (کہ وقت ہو یا نہیں) اور آپ ﷺ فجر کی نماز اس وقت پڑھتے تھے کہ جب روشنی آسمان کو ڈھانپ لیتی تھی (یعنی اسفار میں پڑھتے تھے)۔ (طبرانی فی الکبیر)۔ اور طبرانی کی اوسط میں ہے کہ آپ ﷺ عشرہ کی نماز تاخیر سے پڑھتے تھے ، اسکی سند میں ایک روای مسلم ملائی ہے جس سے شعبہ اور سفیان روایت کرتے ہیں ، پس یہ حدیث حجت پکڑنے کے قابل ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ عام طور پر فجر کی نماز اسفار میں پڑھتے تھے۔

۳۸۲ - حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی خالہ ام المومنین ميمونة بنت حارث کے گھر میں رات گزار کر طویل حدیث کے بعد فرماتے ہیں پھر جب آپ ﷺ نماز کیلئے کھڑے ہوئے ، میں بھی آپ ﷺ کے بائیں جانب نماز کیلئے کھڑا ہو گیا آپ ﷺ نے مجھے اپنی دائیں جانب کر دیا ، پھر آپ ﷺ نے پانچ رکعت نماز پڑھائی ، پھر آپ ﷺ نے دو رکعت نماز پڑھی ، پھر آپ ﷺ سو گئے ، یہاں تک کہ میں نے آپ ﷺ کے خرائے سنے ، پھر آپ ﷺ نماز کیلئے تشریف لے گئے۔ (بخاری ، باب السمرۃ بالعلم)۔

فائدہ: پانچ رکعتوں کے بعد یقیناً آپ ﷺ نے فجر کی دو سنتیں پڑھیں کیونکہ مسلم میں باب صلوة اللیل میں یہ حدیث ہے کہ رات کو آخری نماز وتر کی پڑھو پھر آپ ﷺ کا فجر کی سنتیں پڑھ کر گہری نیند سو جانا نماز فجر کی تاخیر پر دلالت کرتا ہے۔

صَلَاتُهُ بِاللَّيْلِ قَالَتْ : فَإِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ مِنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَتَبَيَّنَ لَهُ الْفَجْرُ وَجَاءَهُ الْمُؤَذِّنُ قَامَ فَرَكَعَ رُكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ، ثُمَّ اضْطَجَعَ عَلَى شِقْبِهِ الْاَيْمَنِ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْمُؤَذِّنُ لِلْاِقَامَةِ .
أُخْرَجَ "مسلم" .

۴۸۴- عن : علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَكُونُ فِي الْمَسْجِدِ حِينَ تُقَامُ الصَّلَاةُ فَإِذَا رَأَاهُمْ قَلِيلًا جَلَسَ ثُمَّ صَلَّى ، وَإِذَا رَأَاهُمْ جَفَاعَةً صَلَّى " .
أُخْرَجَ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ (۱: ۲۰۳) ، وقال : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ، وأقره عليه الذهبي في " تلخيصه " فقال : على شرطهما .

۴۸۵- عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِبِلَالٍ : " إِذَا أَذْنَتِ فَرَسَمَلْ فِي أَذَانِكَ ، وَإِذَا أَقَمْتَ فَاحْذَرْ ، وَاجْعَلْ بَيْنَ أَذَانِكَ وَأَقَامَتِكَ قَدْرَ مَا يَفْرُغُ إِلَّا كُلُّ مَنْ أَكَلَهُ وَالشَّارِبُ مِنْ شُرْبِهِ وَالْمُعْتَصِرُ إِذَا دَخَلَ لِقَضَاءِ حَاجَتِهِ " .
أُخْرَجَ الْحَاكِمُ

۳۸۳- ام المؤمنین حضرت عائشہ عظمیٰ ہیں کہ حضور ﷺ نماز پڑھتے تھے پھر حضرت عائشہ نے آپ کی رات کی نماز کا تذکرہ فرمایا، پھر فرمایا کہ جب مؤذن فجر کی اذان دے چکا اور آپ ﷺ کیلئے صبح ظاہر ہو جاتی اور مؤذن آپ ﷺ کے پاس آتا تو آپ ﷺ کھڑے ہو کر دو بلکی رکعتیں پڑھتے پھر دائیں کروٹ لیٹ جاتے یہاں تک کہ مؤذن آپ کے پاس اقامت کیلئے حاضر ہوتا۔ (مسلم، باب صلوٰۃ اللیل و عدد رکعات النبی)۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ فجر کی نماز اسفار میں پڑھتے کیونکہ مؤذن صبح کے ظاہر ہو جانے کے بعد آپ ﷺ کو اطلاع کرتا تب آپ ﷺ سنتیں پڑھ کر پھر سو جاتے پھر صبح کی نماز کیلئے مؤذن دوبارہ آپ ﷺ کے پاس آتا تھے وقت میں اسفار ہو جانا واضح ہے۔

۳۸۴- حضرت علی عظمیٰ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ مسجد میں تشریف فرما ہوتے اور نماز کیلئے بکبیر کہی جاتی اور آپ ﷺ لوگوں کو کم دیکھتے تو بیٹھ جاتے اور جب انہیں ایک جماعت کی شکل میں دیکھتے تو نماز پڑھاتے۔ (مسند رک حاکم) امام حاکم فرماتے ہیں کہ یہ حدیث شیخین کی شرط صحیح ہے اور وہ بھی نے بھی یہی کہا ہے۔

۳۸۵- جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت بلالؓ سے فرمایا کہ جب تو اذان دے تو اپنی اذان میں ہر ہر جملہ الگ کہہ، اور جب تو اقامت کہے تو دو دو جملوں کو ملا کر کہہ، اور اپنی اذان اور بکبیر کے درمیان اتنا وقفہ رکھ کہ کھانا کھانے والا

فی المستدرک (۱: ۲۰۴) وقال: هذا حديث ليس في إسناده مطعون فيه غير عمرو بن فائد والباقون شیوخ البصرة. وقال الذهبي في تلخيصه: قال الدارقطني: "عمرو بن فائد متروك".

قلت: فالحديث ضعيف ولكن له شواهد من أحاديث الباب، وحسنه العزيزی فی شرح "الجامع الصغير" برواية سلمان وأبي هريرة وغيرهما.

۴۸۶- عن: أنس بن كعب رضی اللہ عنہ قال: صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ الصُّبْحِ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِطَوْلِهِ - وَفِيهِ - وَقَالَ: "صَلَاتُكَ مَعَ الرَّجُلِ أَزْكَى مِنْ صَلَاتِكَ وَحْدَكَ، وَصَلَاتُكَ مَعَ الرَّجُلَيْنِ أَزْكَى مِنْ صَلَاتِكَ مَعَ الرَّجُلِ، وَمَا كَثُرَتْ فَهُوَ أَحَبُّ إِلَيَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ". أخرجه الحاكم في "المستدرک" (۱: ۲۴۸ و ۲۴۹)، وقال بعد ما سرد له أسانيد كثيرة: وقد حكم أئمة الحديث يحيى بن معين وعلي بن المديني ومحمد بن يحيى الذهلي لهذا الحديث بالصحة، وأقره عليه الذهبي في "تلخيصه".

کھانے سے، اور پینے والا پینے سے، اور قضا حاجت کیلئے جانے والا حاجت سے فارغ ہو جائے۔ (مستدرک حاکم وترمذی، باب الترسل فی الاذان) یہ حدیث عمرو بن فائد کی بنا پر اگرچہ ضعیف ہے لیکن اس کیلئے دوسرے صحیح شواہد ہیں جو باب میں مذکور ہیں، پس یہ حدیث حسن ہے۔

۳۸۶- حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے صبح کی نماز پڑھانے کے بعد فرمایا تیری ایک آدمی کے ساتھ نماز تیری اکیلے کی نماز سے بہتر ہے، اور تیری دو آدمیوں کے ساتھ نماز تیری ایک آدمی کے ساتھ نماز سے بہتر ہے اور جماعت جتنی زیادہ ہوگی اتنی ہی اللہ کو محبوب ہوگی۔ (مستدرک حاکم) یحییٰ بن معین، علی بن مدینی اور محمد بن یحییٰ وعلی نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: آخری احادیث میں کثرت جماعت کی فضیلت بیان کی گئی ہے اور کثرت جماعت تاخیر سے پڑھنے میں ہی ممکن ہے نہ کہ جلدی پڑھنے میں، لہذا ان احادیث سے بھی اسفار میں پڑھنے کا اشارہ ملتا ہے۔ ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ فجر کی نماز روشنی میں پڑھنا افضل ہے۔ باقی وہ احادیث جن میں اس بات کا ذکر ہے کہ حضور ﷺ اندھیرے میں صبح کی نماز پڑھتے تھے اسکی چند توجہیں ہیں:-

(۱): اسکی ایک توجہ یہ ہے کہ بیشک آپ ﷺ کا عمل عام طور پر اندھیرے میں نماز پڑھنے کا تھا لیکن عوام کی سہولت کیلئے آپ ﷺ نے ہی امت کو اسفار میں پڑھنے کی ترغیب دی ہے، تو آپ ﷺ کے ارشاد کی وجہ سے امت کیلئے اسفار میں ہی نماز

تأخیر الظهر فی الصيف وتعجيلها فی الشتاء

۴۸۷- عن : أنس بن مالك رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا كَانَ الْخَرُّ أَثْرَدَ

بِالصَّلَاةِ وَإِذَا كَانَ الْبَرْدُ عَجَلٌ " . رواه النسائي ، ورجاله ثقات من رجال الصحيح .

۴۸۸- عن : أبي سعيد رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : " أَبْرِدُوا بِالظُّهْرِ فَإِنَّ شِدَّةَ

الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ " أخرجه البخاری .

۴۸۹- حدثنا محمد بن أبي بكر المقدمي قال : حدثنا حرمي بن عماره قال :

حدثنا أبو خلدة - هو خالد بن دينار - قال : سمعت أنس بن مالك يقول : " كَانَ

النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا اشْتَدَّ الْبَرْدُ يَكْثُرُ بِالصَّلَاةِ وَإِذَا اشْتَدَّ الْخَرُّ أَثْرَدَ بِالصَّلَاةِ يَعْنِي الْجُمُعَةَ " وقال

يونس بن بكير : أخبرنا أبو خلدة وقال : " بِالصَّلَاةِ " ولم يذكر " الْجُمُعَةَ " . وقال

پڑھنا افضل ہے۔ (ابو جزالمسالك، ۸:۱)۔

(۲): دوسرے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اندھیرے میں نماز پڑھنے کی وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں

مورتیں جماعت میں شرکت کرتی تھیں تو ان کے پردہ کی رعایت کی وجہ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم اندھیرے میں نماز پڑھتے تھے۔

(۳): تیسری وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ اندھیرا مسجد کے کمرے میں ہوتا تھا نہ کہ مسجد کے صحن میں۔

(۴): چوتھی وجہ یہ ہے کہ فعلی احادیث اندھیرے میں یا روشنی میں پڑھنے کے بارے میں متعارض ہیں ، البتہ قولی

احادیث میں جو اس غار کے بارے میں ہیں کوئی تعارض نہیں۔ لہذا اس غار پر عمل کرنا افضل ہے۔

باب گرمیوں میں ظہر کی نماز تاخیر سے اور سردیوں میں جلدی پڑھنا

۴۸۷- حضرت انس فرماتے ہیں کہ گرمیوں میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی نماز ٹھنڈے وقت میں پڑھتے تھے اور جب سردیاں

ہوتیں تو ظہر کی نماز جلدی پڑھتے۔ (نسائی، باب قبیل الظہر فی البرد) اس کے راوی ثقہ ہیں اور صحیح کے راوی ہیں۔

۴۸۸- حضرت ابوسعید خدری فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ظہر کی نماز ٹھنڈے وقت میں پڑھو کیونکہ گرمی کی شدت

جنم کی آگ کے اثر سے ہے۔ (بخاری، باب الابراد بالظہر فی شدۃ الحر)۔

۴۸۹- حضرت ابوخلدہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جب ٹھنڈ زیادہ ہوتی تو

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز جلدی پڑھتے تھے اور جب گرمی زیادہ ہوتی تو ٹھنڈے وقت میں پڑھتے تھے (راوی کہتے ہیں) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد جمعہ کی

بشر بن ثابت : حدثنا أبو خلدة : صَلَّى بِنَا أَمِيرَ الْجُمُعَةِ ثُمَّ قَالَ لِأَنَسٍ : كَيْفَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي الظُّهْرَ ؟ رواه " البخاری " .

تأخیر العصر

۴۹۰ - عن : أم سلمة رضي الله عنها قالت : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَشَدَّ تَعْجِيلًا لِلظُّهْرِ مِنْكُمْ ، وَأَنْتُمْ أَشَدُّ تَعْجِيلًا لِلْعَصْرِ مِنْهُ . رواه أحمد والترمذی ، وإسناده صحيح (آثار السنن ۱ : ۴۴) وفي الجوهر النقی (۱ : ۱۱۲) : " رجاله على شرط الصحيح " .

۴۹۱ - عن : علی بن شیبان ؓ قال : " قَدِمْنَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ فَكَانَ

نماز تہی ، اور یونس بن بکر کہتے ہیں کہ ہمیں ابوخلدہ نے خبر دی انہوں نے صرف نماز کا لفظ بولا بعد کا ذکر نہیں کیا ، اور بشر بن ثابت کہتے ہیں کہ ابوخلدہ نے ہم سے حدیث بیان کی کہ امیر نے ہمیں جمعہ کی نماز پڑھائی پھر انسؓ سے پوچھا کہ حضور ﷺ ظہر کی نماز کس وقت پڑھتے تھے ؟ - (بخاری باب اذا شہد المحرم يوم الجمعة) -

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت انسؓ نے ظہر کی نماز کا وقت بتایا ہے ، ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ظہر کی نماز گرمیوں میں تاخیر سے اور سردیوں میں جلدی پڑھنی چاہئے ، باقی وہ احادیث جن میں ظہر کی تعمیل اور اول وقت میں پڑھنے کا حکم ملتا ہے اسکی مختلف توجیہیں ہیں :-

(۱) : ایک توجیہ تو یہ ہے کہ تعمیل کی احادیث موسم سرما پر اور تاخیر کی احادیث موسم گرما پر محمول ہیں ، اس توجیہ کا واضح قرینہ حضرت انسؓ کی پہلی حدیث ہے ۔

(۲) : دوسری توجیہ جو امام احمد بن حنبل سے منقول ہے وہ فرماتے ہیں کہ تعمیل کی احادیث ابتداء زمانہ پر محمول ہیں اور تاخیر کی احادیث آخری زمانہ پر محمول ہیں ۔ لہذا حضور ﷺ کا آخری عمل ظہر کی نماز دیر سے پڑھنے کا تھا (فتح الباری ۲ : ۱۳۰) ۔

باب عصر کی نماز دیر سے پڑھنا (مستحب ہے)

۳۹۰ - ام المؤمنین ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ ظہر کی نماز تم سے پہلے پڑھتے تھے اور تم عصر کی نماز آپ ﷺ سے پہلے پڑھتے ہو ۔ (ترمذی ، باب ما جاء في تأخير العصر) اسکی سند صحیح ہے اور جو ہر نفی میں ہے کہ اسکی راوی صحیح کے راوی ہیں ۔

فائدہ : یقیناً صحابہؓ و تابعین وقت ہو جانے کے بعد ہی نماز عصر پڑھتے ہوئے تھے تو پھر حضرت ام سلمہؓ کا یہ فرمانا کہ تم جلدی کرتے ہو اس سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ وقت ہو جانے کے بعد عصر کی نماز میں تاخیر فرماتے تھے ۔

۳۹۱ - حضرت علی بن شیبانؓ فرماتے ہیں کہ ہم مدینہ میں حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے ، آپ ﷺ نماز عصر تاخیر سے

يُؤْخِرُ الْعَصْرَ مَا دَامَتِ الشَّمْسُ بَيَظًا نَقِيَّةً“ . رواه أبو داود وسكت عنه .

۴۹۲- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : ” رَجِمَ اللَّهُ امْرَأَةً صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرِيحًا“ . رواه الترمذی (۵۸:۱) ، وقال حسن غریب .

۴۹۳- عن : زیاد بن عبد الرحمن النخعی قال : ” كُنَّا جُلُوسًا مَعَ عَلِيٍّ فِي الْمَسْجِدِ الْأَعْظَمِ ، وَالْكُوفَةُ يَوْمَئِذٍ أَخْصَاصٌ فَجَاءَهُ الْمُؤَذِّنُ فَقَالَ : الصَّلَاةُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ - بِالْعَصْرِ - فَقَالَ : اجْلِسْ ، فَجَلَسَ ثُمَّ غَاذَ ، فَقَالَ ذَلِكَ ، فَقَالَ عَلِيٌّ : هَذَا الْكَلْبُ يُعَلِّمُنَا بِالسُّنَّةِ ، فَقَامَ عَلِيٌّ فَصَلَّى بِنَا الْعَصْرَ ثُمَّ انْصَرَفْنَا فَرَجَعْنَا إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي كُنَّا فِيهِ جُلُوسًا فَجَثُّونَا لِلرَّكْبِ فَتَزَوَّرَ الشَّمْسُ لِلْمَغِيبِ نَرَاتُهَا“ . أخرجه الحاكم في ” المستدرک “ (۱۹۲:۱) ، وقال : هذا حديث صحيح ولم يخرجاه بعد احتجاجهما برواياه ، وقال الذهبي في ” تلخيصه “ : صحيح .

پڑھتے تھے جب تک سورج صاف سفید رہتا۔ (ابوداؤد، باب وقت العصر وابن ماجہ)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سورج کے رنگ کے تبدیل ہونے سے قبل تک عصر کی نماز کو مؤخر فرماتے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی معمول تھا، اور یہی امام ابوحنیفہ کا مسلک ہے۔

۴۹۲- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ اس شخص پر رحم کرے جو عصر کی نماز سے قبل چار رکعت نماز نفل پڑھے۔ (ترمذی باب ماجاء فی الاربع قبل العصر) امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

فائدہ: صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ عصر کی تاخیر مستحب ہونے کا ایک سبب یہ بھی ہے کہ عصر کے بعد نوافل مکروہ ہیں لہذا عصر سے قبل کثرت سے نوافل پڑھنے کیلئے وقت زیادہ ہونا چاہئے۔ (۲۶:۱)۔

۴۹۳- حضرت زیاد بن عبد الرحمن نخعی فرماتے ہیں کہ ہم حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ (کوفہ کی) سب سے بڑی مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے اور کوفہ ان دنوں میں دار الخلافہ تھا، اس دوران مؤذن آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا کہ اے امیر المؤمنین عصر کی نماز کا وقت ہو گیا ہے، آپ نے فرمایا ”بیٹھ جا“ پس وہ بیٹھ گیا، پھر اس نے دوبارہ آ کر یہی بات کہی تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا یہ کتابیں سنت کی تعلیم دینے آیا ہے (حالانکہ ہم تو اس سے سنت کو زیادہ جانتے ہیں) اسکے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے اور انہوں نے ہمیں عصر کی نماز حائے، پھر ہم اس جگہ کی طرف لوٹ گئے جہاں ہم پہلے بیٹھے ہوئے تھے اور ہم گٹھنوں کے بل بیٹھے اور سورج اس وقت غائب ہونے کیلئے تبدیل ہو رہا تھا جبکہ ہم اسے (تبدیل ہوئے) دیکھ رہے تھے۔ (مستدرک حاکم) یہ حدیث صحیح ہے۔

۴۹۴- عن الثوری عن منصور عن ابراهیم قال: "كَانَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ أَشَدَّ تَعْجِيلًا لِلظُّهْرِ وَأَشَدَّ تَأْخِيرًا لِلْعَصْرِ مِنْكُمْ". رواه عبد الرزاق فی "مصنفه" (الجوهر النقی ۱: ۱۱۴)، قلت: ورجاله ثقات أثبات.

۴۹۵- عن: أبی حنیفہ عن حماد عن ابراهیم قال: "أُذِرْتُ أَصْحَابَ ابْنِ مَسْعُودٍ يُؤَخِّرُونَ الْعَصْرَ إِلَى آخِرِ الْوَقْتِ". قال محمد: وَبِهِ نَأْخُذُ مَا لَمْ يَتَغَيَّرِ الشَّمْسُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ. أخرجه محمد فی "الآثار" (جامع مسانید الإمام ۱: ۲۹۹).

۴۹۶- عن: الثوری عن أبی إسحاق عن عبد الرحمن بن یزید: "أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ كَانَ يُؤَخِّرُ الْعَصْرَ" رواه عبد الرزاق فی "مصنفه" (الجوهر النقی ۱: ۱۱۴). قلت: ورجاله ثقات.

فائدہ: حضرت علیؑ نے عصر کی نماز اتنی دیر سے پڑھی کہ نہایت تھوڑے ہی وقت کے بعد سورج زرد پڑ گیا اور اگر دیر سے پڑھنا سنت نہ ہوتا تو حضرت علیؑ یقیناً دیر سے نہ پڑھتے اور اگر عصر کی نماز جلدی پڑھنا سنت ہوتا تو حضرت علیؑ مؤذن سے ایسے سخت کلمات نہ فرماتے۔

۴۹۷- حضرت ابراہیمؒ فرماتے ہیں کہ تم سے پہلے لوگ (یعنی صحابہؓ) ظہر کی نماز تم سے پہلے پڑھتے اور عصر کی نماز تم سے دیر سے پڑھتے تھے۔ (مصنف عبد الرزاق) میں کہتا ہوں کہ اسکے راوی ثقہ اور ثبت ہیں۔

فائدہ: صحابہ کرامؓ کا عصر کی نماز کو دیر سے پڑھنے کا معمول بنانا بھی اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ تاخیر ہی بخیر اور پسندیدہ ہے۔

۴۹۸- حضرت ابراہیمؒ بھی فرماتے ہیں کہ میں نے ابن مسعودؓ کے ساتھیوں کو آخری وقت تک عصر کی نماز کو مؤخر کرتے ہوئے پایا۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ یہی ہمارا مسلک ہے بشرطیکہ سورج کا رنگ نہ بدلے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔ (کتاب الآثار جامع المسانید للإمام)۔

۴۹۹- حضرت عبد الرحمن بن یزیدؒ سے مروی ہے کہ ابن مسعودؓ عصر کی نماز تاخیر سے پڑھتے تھے۔ (مصنف عبد الرزاق) باب وقت العصر و مصنف ابن ابی شیبہ، باب من کان یؤخر العصر ویری تاخیراً (اسکے راوی ثقہ ہیں)۔

فائدہ: حضرت ابن مسعودؓ جلیل القدر صحابہؓ میں سے ہیں اور نبی کریم ﷺ کے ساتھ سنت میں زیادہ مشابہ ہیں تو انکا عصر کی نماز دیر سے پڑھنا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ عصر کی نماز دیر سے پڑھنا ہی سنت ہے، البتہ بعض صحیح احادیث میں نماز عصر تعیل سے

تعجیل المغرب

۴۹۷- عن : سلمة رضى الله عنها قال : " كُنَّا نُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الْمَغْرِبَ إِذَا تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ " رواه البخارى .

کراہۃ التأخیر فی المغرب و بیان حدہ

۴۹۸- عن : أبی حنیفہ عن حماد عن إبراهیم أَنَّهُ قَالَ : " لَمْ يَجْتَمِعْ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى شَيْءٍ كَاخْتِمَائِهِمْ عَلَى التَّنْوِيرِ فِي الْفَجْرِ وَالتَّعْجِيلِ فِي الْمَغْرِبِ " .
 " کذا فی " جامع مسانید الإمام الأعظم " (۲۹۵:۱) أخرجه الحسن بن زیاد فی " مسنده " (و سیأتی توثیقه فی الکتاب) .

۴۹۹- عن : أبی آیوب ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : " صَلُّوا الْمَغْرِبَ لِيفْطُرَ صَائِمٍ وَيَادِرُوا طُلُوعَ النَّجْمِ " رواه أحمد ، ولفظه عند الطبرانی : " صَلُّوا صَلَاةَ الْمَغْرِبِ

پرمول وقت میں پڑھنے کا ذکر آیا ہے ، مذکورہ بالا روایات کی روشنی میں قیید والی احادیث بیان جواز اور بعض اوقات پرمحمول ہیں ۔

باب مغرب کی نماز جلد پڑھنا (مستحب ہے)

۳۹۷- حضرت سلمہ ؓ فرماتے ہیں کہ ہم نماز مغرب حضور ﷺ کے ساتھ اس وقت پڑھتے تھے جب سورج ڈوب جاتا تھا ۔
 (بخاری ، باب وقت المغرب) ۔

فائدہ : اس حدیث میں " کان " کا لفظ استمرار پر دلالت کرتا ہے کہ حضور ﷺ کی عادت مبارکہ مغرب کی نماز جلدی
 پڑھنے کی تھی اور آپ ﷺ کی عادت مبارکہ یہی کو سنت کہتے ہیں ، اور آپ ﷺ کی عادت کے خلاف کرنا مکروہ ہے ۔ پس مغرب کی
 نماز دیر سے پڑھنا مکروہ ہے ۔

باب مغرب کی نماز تاخیر سے پڑھنا مکروہ ہے اور اسکی حد کا بیان

۳۹۸- حضرت ابراہیم نخعی ؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے صحابہ ؓ نے جتنا فجر کی نماز روشنی میں پڑھنے اور مغرب کی نماز جلدی
 پڑھنے پر اتفاق کیا اتنا اتفاق کسی اور چیز پر نہیں کیا ۔ (جامع مسانید الامام) ۔

۳۹۹- حضرت ابویوب ؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ روزہ دار کے روزہ افطار کرنے کے وقت مغرب کی نماز پڑھو
 (مسند احمد) ، اور طبرانی نے یہ الفاظ بیان کئے ہیں کہ سورج کے غروب ہوتے ہی مغرب

مَعَ سُقُوطِ الشَّمْسِ“ ”مجمع الزوائد“ ورجال الطبرانی موقوفون .

۵۰۰- عن : مرثد بن عبد الله قال : قَدِمَ عَلَيْنَا أَبُو أَيُّوبَ رضي الله عنه غَازِيًا وَعُقْبَةُ بْنُ غَابِرٍ يَوْمَئِذٍ عَلَى بَصْرَ ، فَأَخَّرَ الْمَغْرِبَ فَقَامَ إِلَيْهِ أَبُو أَيُّوبَ فَقَالَ : مَا هَذِهِ الصَّلَاةُ يَا عُقْبَةُ ؟ فَقَالَ : شَعَلْنَا ، قَالَ : أَمَا سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَقُولُ : ”لَا تَزَالُ أُمَّتِي بِخَيْرٍ - أَوْ قَالَ : عَلَى الْفِطْرَةِ - مَا لَمْ يُؤْخَرُوا الْمَغْرِبَ إِلَى أَنْ تَشْتَبِكَ النُّجُومُ“ . رواه أبو داود (۶۶:۱) وسكت عنه . وأخرجه الحاكم في المستدرک (۱۹۱:۱) وقال : هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه ، وأقره عليه الذهبي وقال : على شرط مسلم . قال الحاكم : وله شاهد صحيح الإسناد . قلت : ليس محمد بن إسحاق في هذا الشاهد .

۵۰۱- عن الصنابحي قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : لَا تَزَالُ أُمَّتِي فِي سَكَنَةٍ مِنْ دِينِهَا مَا لَمْ يَنْتَظِرُوا الْمَغْرِبَ لِشَتَبِكَ النُّجُومِ مُضَاهَاةَ الْيَهُودِ ، وَ مَا لَمْ يُؤْخَرُوا الْفَجْرَ مُضَاهَاةَ النَّصْرَانِيَّةِ“ . رواه الطبرانی في ”الكبير“ ورجالہ ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۱۳) .

کی نماز پڑھو۔ طبرانی کے راویوں کی توثیق کی گئی ہے (مجمع الزوائد، باب وقت المغرب)۔

۵۰۰- حضرت مرثد بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ جب حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ انصاری ہمارے پاس جہاد کی تیاری کی غرض سے آئے تو ان دنوں عقبہ بن عامر عصر کے حاکم تھے، انہوں نے (عقبہ نے) مغرب کی نماز دیر سے شروع کی تو ابویوب رضی اللہ عنہ نے کھڑے ہو کر فرمایا کہ اے عقبہ! یہ کیسی نماز ہے (جو اتنی تاخیر سے ادا کی جا رہی ہے) حضرت عقبہ رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ ہم کام میں مشغول تھے، انہوں نے فرمایا کیا تم نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمائے ہوئے نہیں سنا کہ میری امت اس وقت تک خبر پر باقی رہے گی یا یہ فرمایا کہ فطرت پر قائم رہے گی، جب تک کہ لوگ ستاروں کے چمک جانے تک مغرب کی نماز میں تاخیر نہیں کریں گے۔ (ابوداؤد، باب وقت المغرب و مشکوٰۃ ص- ۶۱)۔ اور مستدرک حاکم میں ہے کہ یہ حدیث مسلم کی شرط پر صحیح ہے اور ذہبی نے بھی یہی کہا ہے۔

۵۰۱- حضرت صنابحی فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت اس وقت تک دین میں مضبوط رہے گی جب تک کہ یہودی طرح ستاروں کے چمکنے تک مغرب کی نماز میں تاخیر نہیں کرے گی اور عیسائیوں کی طرح فجر کی نماز میں تاخیر نہیں کرے گی۔ (طبرانی فی الکبیر و مجمع الزوائد) اسکے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت مبارکہ نماز مغرب جلدی پڑھنے کی تھی البتہ جس حدیث میں نماز مغرب کو شفق کے قریب پڑھنے کا ذکر ہے وہ بیان جواز پر محمول ہے کیونکہ مسائل کو آخری وقت سے مطلع کرنا ضروری تھا۔

استحباب تأخیر صلاۃ العشاء إلى ثلث اللیل

۵۰۲- عن : أبی سعید رضی اللہ عنہ قال : " صَلَّيْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم صَلَاةَ الْعِشَاءِ ، فَلَمْ يَخْرُجْ حَتَّى مَضَى نَحْوُ مِنْ شَطْرِ اللَّيْلِ فَقَالَ : خُذُوا مَقَاعِدَكُمْ ، فَآخِذْنَا مَقَاعِدَنَا فَقَالَ : إِنَّ النَّاسَ قَدْ صَلَّوْا وَأَخَذُوا مَضَاجِعَهُمْ وَإِنَّكُمْ لَمْ تَزَالُوا فِي صَلَاةٍ مَا أَنْتَظَرْتُمْ الصَّلَاةَ ، وَلَوْ لَا ضَعُفُ الضَّعِيفِ وَسَهْمُ السَّقِيمِ لَأَخْرُتْ هَذِهِ الصَّلَاةُ إِلَى شَطْرِ اللَّيْلِ " . رواه أبو داود (۱-۱۶۲) وسكت عنه وفي التلخيص (۱-۱۶۵) رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه وإسناده صحيح .

۵۰۳- عن : أبی هريرة رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : " لَوْ لَا أَنْ أَشُقُّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ أَنْ يُؤَخَّرُوا الْعِشَاءُ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ أَوْ بَعْضِهِ " رواه الترمذی (۱-۲۳) ، وقال : حسن صحيح .

۵۰۴- عن : زيد بن خالد الجهني رضی اللہ عنہ مرفوعا بسند صحيح : " لَوْ لَا أَنْ أَشُقُّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسُّوَالِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ وَ لَأَخْرُتِ الْعِشَاءُ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ " .

باب عشاء کی نماز کو تہائی رات تک مؤخر کرنا مستحب ہے

۵۰۲- حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھنے کا ارادہ کیا لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم (حجرہ سے) باہر تشریف نہ لائے یہاں تک کہ تقریباً آدھی رات گزر گئی (اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے) اور فرمایا " اپنی جگہ بیٹھے رہو " ، پس ہم اپنی جگہ بیٹھے رہے ، پھر آنجناب صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا " لوگ نماز سے فارغ ہو گئے اور سو گئے مگر تم (اجر و ثواب کے اعتبار سے) نماز میں ہی رہے جب تک تم نماز کا انتظار کرتے رہے ، اور مجھے کمزوری اور بیماری کی باری کا خیال نہ ہوتا تو میں اس (نماز) کو آدھی رات تک مؤخر کیا کرتا " - (ابوداؤد ، باب وقت العشاء ، ابن ماجہ) ، اسکی سند صحیح ہے ۔

۵۰۳- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میں اپنی امت پر مشقت محسوس نہ کرتا تو انکو حکم دیتا کہ وہ تہائی رات تک یا نصف رات تک عشاء کی نماز تاخیر سے پڑھیں ۔ (ترمذی ، باب ما جاء في وقت العشاء ، ابن ماجہ و مسند احمد) امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے ۔

۵۰۴- حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ عنہ سے صحیح سند کے ساتھ مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر مجھے اپنی امت پر گراں

رواہ الترمذی والضیاء المقدسی . کذا فی العزیزی (۲۰۹:۳) .

۵۰۵- عن : أبی هريرة ؓ مرفوعا : " لَوْلَا أَنْ أَشُقَّ عَلَى أُمَّتِي لَفَرَضْتُ عَلَيْهِمُ السَّوَالَتَ مَعَ الْوُضُوءِ وَلَا خُرْتُ الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ إِلَى نِصْفِ اللَّيْلِ " رواه الحاكم والبيهقي بإسناد صحيح . (العزیزی ۲۰۹:۳) .

۵۰۶- حدثنا ابن أبي داود قال : ثنا أبو اليمان قال : أخبرنا شعيب بن أبي حمزة عن الزهري عن عروة ؓ أن عائشة ؓ قالت : " أَعْتَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةً بِالْعَتَمَةِ ، حَتَّى نَادَاهُ عُمَرُ ؓ فَقَالَ : نَامَ النَّاسُ وَالصَّبِيَّانُ ، فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : مَا يَنْتَظِرُهَا أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ غَيْرُكُمْ ، وَلَا تُصَلِّيْ يَوْمِيذٍ إِلَّا بِالْمَدِينَةِ . قالت : وَكَانُوا يُصَلُّونَ الْعَتَمَةَ فِيمَا بَيْنَ أَنْ يَغِيَّبَ غَسَقُ اللَّيْلِ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ " اهـ . رواه الطحاوی (۹۳:۱) ، ورجاله ثقات .

گذر نے کا خیال نہ ہوتا تو میں انہیں ہر نماز کیلئے مسواک کرنے کا حکم دیتا اور تہائی رات تک عشاء کی نماز کو مؤخر کیا کرتا۔ (ترمذی وضیاء المقدسی ، کذا فی العزیزی)۔

۵۰۵- حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر میں اپنی امت پر مشقت محسوس نہ کرتا تو ان پر ہر وضو کے ساتھ مسواک کرنے کا حکم دیتا اور عشاء کی نماز آدھی رات تک مؤخر کرتا۔ (حاکم و بیہقی) اسکی سند صحیح ہے۔

فائدہ: جس طرح اس حدیث سے مسواک کرنا سنت ہے اسی طرح عشاء کی نماز میں تاخیر بھی سنت ہونی چاہئے۔

۵۰۶- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایک رات حضور ﷺ نے عشاء کی نماز میں تاخیر کی، یہاں تک کہ عمرؓ نے آپ ﷺ کو آواز دی اور کہا لوگ اور بچے سو گئے پھر حضور ﷺ تشریف لائے اور فرمایا تمہارے سوال اہل زمین میں سے کوئی شخص اس نماز کا انتظار نہیں کرے گا۔ اور آج صرف مدینہ منورہ میں ہی یہ نماز پڑھی جا رہی ہے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ لوگ عشاء کی نماز شفق (سفیدی) کے غروب ہونے سے ٹکرتہائی رات تک پڑھا کرتے تھے۔ (طحاوی، باب موافقت الصلوۃ) اسکے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ تہائی رات تک اور بعض روایات کے مطابق آدھی رات تک عشاء کی نماز کو مؤخر کرنا مستحب ہے البتہ تہائی رات تک مؤخر کرنا افضل ہے کیونکہ آدھی رات تک تاخیر کی صورت میں قلت جماعت کا امکان ہے، نیز نسائی (۹۳:۱) میں جابر بن سمرہؓ کی حدیث (" کان رسول اللہ ﷺ یُخْرِجُ الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ " یعنی حضور ﷺ عشاء کی نماز کو تاخیر سے پڑھتے تھے) اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ حضور ﷺ کی عادت مبارکہ تاخیر کی ہی تھی، لیکن یاد رکھئے کہ اس باب کی پہلی حدیث جو ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے، سے معلوم ہوتا ہے کہ بوزھوں اور پیہاروں اور معذور و مقتدیوں کی رعایت کرتا ضروری ہے، نیز تہجد کے وقت

استحباب الوتر فی آخر اللیل لمن یثق بالانتباه

۵۰۷- عن : جابر رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : " مَنْ خَافَ أَنْ لَا يَقُومَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ فَلْيُؤْتِرْ أَوَّلَهُ ، وَمَنْ طَمِعَ أَنْ يَقُومَ آخِرَهُ فَلْيُؤْتِرْ آخِرَ اللَّيْلِ ، فَإِنَّ صَلَاةَ آخِرِ اللَّيْلِ مَشْهُودَةٌ ، وَذَلِكَ أَفْضَلُ " رواه "مسلم" .

۵۰۸- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال : " أَوْصَانِي خَلِيلِي بِثَلَاثَ : بِصِيَامٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ، وَرُكْعَتِي الضُّحَى ، وَأَنْ أُؤْتِرَ قَبْلَ أَنْ أَنَامَ " . متفق عليه ، كذا في المشكاة (۹۰:۱) .

ہونے کے خوف سے بھی کسی قدر جلدی پڑھی جاسکتی ہے، باقی وہ حدیث جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ کون سا عمل افضل ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اول وقت میں نماز پڑھنا" تو اس کا جواب یہ ہے کہ امام ترمذی اور امام دارقطنی نے اس حدیث کو ضعیف اور مضطرب کہا ہے، اور دوسری حدیث جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اول وقت میں نماز پڑھنے کو خدا کی رضا کا سبب کہا ہے تو اس کا جواب یہ کہ اس کی سند کے ایک راوی یعقوب بن الولید محدث ابن حبان کے نزدیک حدیثیں گھڑنے والا، امام احمد بن حنبل کے نزدیک کذاب، ابو داؤد کے نزدیک ناقابل اعتماد اور نسائی کے نزدیک متروک الحدیث ہے۔ (نصب الراية، ۲۳۳:۱، تہذیب الخیر ۴۶:۳)۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ مذکورہ بالا مستحب اوقات والی صحیح احادیث کی روشنی میں وقت مختار اور وقت مستحب کا اول حصہ مراد ہے۔

باب جس شخص کو آخرات میں اٹھنے کا یقین ہو اس کیلئے آخرات میں وتر پڑھنا مستحب ہے

۵۰۷- حضرت جابر فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کو آخر شب میں نہ اٹھنے کا خوف ہو تو اسے اول شب میں ہی وتر پڑھ لینے چاہئیں اور جس شخص کو آخر شب میں اٹھنے کی آرزو ہو تو وہ آخر شب میں وتر پڑھے، اس لئے کہ آخر شب کی نماز ایسی ہے کہ اس میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں اور یہ (آخر شب میں وتر پڑھنا) افضل ہے۔ (مسلم، باب صلاة اللیل و عدد رکعات النبی صلی اللہ علیہ وسلم)۔

۵۰۸- حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ مجھے میرے دوست (حضور صلی اللہ علیہ وسلم) نے تین باتوں کی وصیت فرمائی، ایک ہر مہینے تین روزے رکھنے کی، دوسرے چاشت کی دو رکعت نماز پڑھنے کی اور تیسرے اس بات کی کہ میں سونے سے قبل وتر پڑھ لیا کروں۔ (بخاری، باب صلوة الضحی فی الحضر و مسلم، باب استحباب صلوة الضحی)۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر کچھ رات اٹھنے کا یقین ہو تو وتر آخرات میں پڑھے، ورنہ عشاء کی نماز کے بعد ہی وتر پڑھ لے تاکہ کہیں آخرات کی انتظار میں ضائع ہی نہ ہو جائیں۔

- استحباب تعجیل صلاۃ العصر وتأخیر صلاۃ المغرب فی یوم الغیم
 ۵۰۹- عن : بريدة الأسلمي ؓ قال : كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَزْوَةٍ فَقَالَ :
 "بَكُرُوا بِالصَّلَاةِ فِي الْيَوْمِ الْغَيْمِ ، فَإِنَّهُ مِنْ فَاتَةِ صَلَاةِ الْعَصْرِ حَبِطَ عَمَلُهُ" . رواه أحمد وابن
 ماجه (نیل الأوطار ۱: ۲۹۲) ، ورواه ابن حبان فی " صحیحہ " (العزيزی ۲: ۱۳۲) .
- ۵۱۰- عن : عبد العزيز بن رفيع قال : بَلَّغْنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : " عَجِّلُوا
 صَلَاةَ الْعَصْرِ فِي يَوْمِ الْغَيْمِ " رواه سعيد بن منصور فی " سننہ " وأسناده قوى مع إرساله
 كذا قال الحافظ " فی الفتح " . قلت : وفى لفظ : " عَجِّلُوا صَلَاةَ النَّهَارِ فِي يَوْمِ غَيْمٍ
 وَأَجْرُوا الْمَغْرِبَ " رواه أبو داود عنه فی " مراسيلہ " . قال العزيزی : إسناده قوى مع
 إرساله (۳۹۴: ۲) . وحسنه فی " الجامع الصغير " بالرمز (۵۰: ۲) .
- ۵۱۱- عن : عمر ؓ قال : " إِذَا كَانَ يَوْمٌ غَيْمٍ فَأَجْرُوا الظُّهْرَ وَعَجِّلُوا الْعَصْرَ "
 كذا فی " فتح الباری " (۵۴: ۲) .

باب بادل کے دن عصر کی نماز جلدی اور مغرب کی نماز تاخیر سے پڑھنا مستحب ہے

- ۵۰۹- حضرت بريدة السلمیؓ فرماتے ہیں کہ ہم ایک غزوہ میں حضور ﷺ کے ساتھ تھے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ بادل
 کے دن (عصر کی) نماز جلدی پڑھو اس لئے کہ جس کی عصر کی نماز فوت ہوگئی تو اس کے (اس وقت کے) اعمال ضائع ہو گئے۔ (احمد
 وابن ماجہ صحیح ابن حبان)۔

فائدہ: علامہ طبریؒ فرماتے ہیں کہ اعمال کے حبط ہونے کا یہ مفہوم قطعاً نہیں ہے کہ اس کے سابقہ تمام اعمال ضائع ہو گئے بلکہ
 اس سے مراد یہ ہے کہ اس کے دن کے اعمال ضائع ہو گئے خصوصاً اس وقت میں جبکہ اعمال اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش کئے جاتے ہیں
 ۔ (عزیزی ۱۳۴: ۲) ، جبکہ ابن بزیہؒ فرماتے ہیں کہ یہ صرف تغلیظاً کہا گیا ہے ، اس کا ظاہری مفہوم مراد نہیں ، کیونکہ اعمال تو صرف شرک
 سے ہی ضائع ہوتے ہیں۔ (عمدة القاری، باب اثم من ترک العصر)۔

- ۵۱۰- حضرت عبد العزيز بن رفيعؒ فرماتے ہیں کہ ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا بادل کے دن عصر کی نماز جلدی
 پڑھو۔ (سعيد بن منصور نے اسے مراسلا قوی سند کے ساتھ روایت کیا ہے) اور مراسل ابوداؤد میں بھی قوی سند کے ساتھ یہ الفاظ ہیں کہ
 بادل کے دن (یعنی عصر) کی نماز جلدی پڑھا کرو اور مغرب کی نماز دیر سے پڑھا کرو۔

- ۵۱۱- حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ بادل کے دن ظہر کی نماز تاخیر سے پڑھا کرو اور عصر کی نماز جلدی پڑھا کرو۔ (فتح الباری)۔

باب الأوقات المكروهة

۵۱۲- عن : عقبہ بن عامر الجہنی رضی اللہ عنہ یقول : " ثَلَاثُ سَاعَاتٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْهَانَا أَنْ نُصَلِّيَ فِيهِنَّ أَوْ أَنْ نَقْبِرَ فِيهِنَّ مَوْتَانَا حِينَ تَطْلُعُ الشَّمْسُ بَارِعَةً حَتَّى تَرْتَفِعَ ، وَحِينَ يَقُومُ قَائِمُ الظُّهَيْرَةِ حَتَّى تَمِيلَ الشَّمْسُ ، وَحِينَ تَضَيِّفُ الشَّمْسُ لِلْغُرُوبِ حَتَّى تَغْرُبَ اه " . رواه مسلم (۱: ۲۷۶) .

۵۱۳- عن : أبی سعید الخدری رضی اللہ عنہ یقول : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : " لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغِيبَ الشَّمْسُ " . رواه البخاری وفي العزیزی (۳: ۴۳۸) : أخرجه الشيخان والنسائي وابن ماجه عن

فائدہ: احادیث سے معلوم ہوا کہ بادل کے دن عصر کی نماز جلدی اور مغرب کی نماز تاخیر سے پڑھنی چاہئے۔

باب مکروہ اوقات کا بیان

۵۱۲- حضرت عقبہ بن عامر جہنی فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ ہمیں تین وقتوں میں نماز پڑھنے اور مردوں پر جنازہ پڑھنے سے منع فرماتے تھے، ایک تو جب سورج طلوع ہو رہا ہو یہاں تک کہ وہ بلند ہو جائے، دوسرے ٹھیک دوپہر کے وقت یہاں تک کہ سورج چل جائے اور تیسرے جب سورج ڈوبنے لگے حتیٰ کہ وہ ڈوب جائے۔ (مسلم، باب الاوقات التي نهي عن الصلوة فيها)۔

فائدہ: اس حدیث میں "تَقْبِرُ فِيهِنَّ مَوْتَانَا" سے مراد مردوں پر نماز جنازہ پڑھنا ہے جیسا کہ امام ترمذی "کرہیۃ صلواتہما بعد طلوع الشمس" کا باب باندھنے کے بعد یہ حدیث لائے ہیں، نیز ابن مبارک بھی فرماتے ہیں کہ اس سے مراد نماز جنازہ ہے۔ (نصب الراية، ۱: ۱۳۱)۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ان تین اوقات میں عام نماز کے علاوہ نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں، لیکن یہ اسی صورت میں ہے کہ جب جنازہ پہلے سے آیا ہو اور اس میں اتنی تاخیر کر دی جائے کہ یہ وقت آجائے، اور اگر جنازہ آج ہی ان اوقات میں سے کسی وقت میں ہے تو اس صورت میں نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے کیونکہ حدیث میں ہے کہ جنازہ کے اعمال جلدی سرانجام دو کیونکہ اگر یہ ٹیک ہوگا تو اسکا آگے جلدی جانا اس کیلئے بہتر ہے اور اگر برا ہے تو اس سے جلدی چھٹکارا حاصل کرنا تاخیر سے لئے بہتر ہے (بخاری و مسلم) نیز وہ حدیث جس میں ہے کہ زوال شمس کے وقت نماز مکروہ ہے مگر جمعہ کے دن، یہ حدیث صحیف ہے، نیز فقہ کے اصول کے مطابق حرم میح پر مقدم ہوتی ہے۔

۵۱۳- حضرت ابوسعید خدری فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ صبح کی نماز کے بعد سورج کے بلند ہونے تک کوئی نماز نہ پڑھنی چاہئے اور عصر کی نماز کے بعد غروب شمس تک کوئی نماز نہ پڑھنی چاہئے۔ (بخاری باب الاخری الصلوۃ قبل

ابی سعید مرفوعا ، وأحمد وأبو داود وابن ماجه عن عمر مرفوعا ، قال المناوی وهذا متواترا .

۵۱۴- عن : حفصة رضی اللہ عنہا قالت : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ لَا يُصَلِّي إِلَّا رَكَعَتَيْنِ " رواه مسلم .

۵۱۵- عن : ابن عمرو رضی اللہ عنہما أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : " لَا صَلَاةَ بَعْدَ الْفَجْرِ إِلَّا سَجْدَتَيْنِ " أخرجه الخمسة إلا النسائي . وفي رواية عبد الرزاق : " لَا صَلَاةَ بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَّا رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ " ومثله للدارقطني عن عمرو بن العاص . (بلوغ المرام ۱: ۲۷) قلت : لفظ أبي داود " لَا تُصَلُّوا بَعْدَ الْفَجْرِ إِلَّا سَجْدَتَيْنِ " وسكت عنه ، وتكلم فيه آخرون ، ذكره في نصب الراية في آخر الأوقات المكروهة ، وفي التلخيص قبيل باب الأذان . وفي نيل الأوطار (۲: ۳۳۸) : " طرق حديث الباب يقوى بعضها بعضا ، فتستفيض للاحتجاج بها على الكراهة " اه . ذكره بعد عزوه إلى الإمام أحمد وأبي داود . وفي سند الدارقطني الإفريقي ، قاله في التلخيص . قلت : قد تكلم فيه كثيرا . وفي تهذيب التهذيب في ترجمته : " قال الترمذي : ضعيف عند أهل الحديث ، ضعفه يحيى القطان وغيره ، ورأيت محمد بن إسماعيل - البخاري - يقوى أمره ويقول : هو مقارب الحديث اه " وفيه أيضا : " قال سحنون : ثقة اه " . (واسمه عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الإفريقي) وسند عبد الرزاق لم أقف عليه . ولفظ الدارقطني في " سننه "

غروب الشمس) اور عزیزی میں ہے کہ یہ حدیث مسلم، نسائی، ابن ماجہ اور ابوداؤد میں بھی ہے۔

۵۱۳- حضرت حصہؓ فرماتی ہیں کہ صبح صادق کے طلوع ہونے کے بعد حضور ﷺ (فرض نماز کے علاوہ) صرف دو رکعت نماز پڑھتے تھے۔ (مسلم، باب استحباب رکعتی الفجر)۔

۵۱۵- حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ صبح صادق کے طلوع ہونے کے بعد (فرض نماز کے علاوہ) دو رکعتوں سے زیادہ نماز جائز نہیں۔ (بخاری، مسلم، ترمذی و ابوداؤد) اور مصنف عبد الرزاق میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ صبح صادق کے طلوع ہونے کے بعد (فرض نماز کے علاوہ) صرف فجر کی دو سنتیں ہی پڑھنی چاہئیں اور ابوداؤد میں یہ لفظ ہیں کہ طلوع فجر کے بعد

: لَا صَلَاةَ بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَّا زَكَّعَتَيْنِ " ۱۱ .

۵۱۶- عن : علی رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : لَا تُصَلُّوا بَعْدَ الصُّبْحِ وَلَا بَعْدَ الْعَصْرِ إِلَّا

أَنْ تَكُونَ الشَّمْسُ قَيَّةً " رواہ أبو داود والنسائی بإسناد حسن " فتح الباری " .

۵۱۷- عن : عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ لَهُ : " صَلِّ الصُّبْحَ ، ثُمَّ

أَقْصِرْ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ ، فَإِذَا طَلَعَتْ فَلَا تُصَلِّ حَتَّى تَرْتَفِعَ ، فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيِ الشَّيْطَانِ ، وَجَنِيْبَيْ يَسْجُدَ لَهَا الْكُفَّارُ ، ثُمَّ صَلِّ حَتَّى تُصَلِّيَ الْعَصْرَ ، ثُمَّ أَقْصِرْ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ ، فَإِنَّهَا تَغْرُبُ بَيْنَ قَرْنَيِ الشَّيْطَانِ وَجَنِيْبَيْ يَسْجُدُ لَهَا الْكُفَّارُ " ۱۲ . مختصر ارواہ مسلم کذا قال الزیلعی (۱۳۲:۱) .

(فرض نماز کے علاوہ) صرف دو رکعت نماز ہی پڑھو۔ ابو داود نے اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا صحیح یا حسن ہے۔)

۵۱۶- حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صبح کی نماز اور عصر کی نماز کے بعد کوئی نماز نہ پڑھو، ہاں اگر سورج

صاف ہو (تو پڑھ سکتے ہو)۔ (ابوداود، نسائی و فتح الباری، باب الاخری الصلوۃ قبل غروب الشمس) اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث دوسری صحیح احادیث کی بنا پر فوائت پر محمول ہے۔

۵۱۷- حضرت عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ صبح کی نماز پڑھ پھر آفتاب کے نکلنے تک نماز نہ

پڑھ (بلکہ) پھر جب وہ طلوع ہو جائے تو بھی اسکے بلند ہونے تک نماز نہ پڑھ، اس لئے کہ وہ شیطان کے دو بیگنوں کے درمیان طلوع ہوتا ہے اور اس وقت کفار اسے سجدہ کرتے ہیں پھر عصر کی نماز پڑھنے تک نماز پڑھنا حرام ہے، پھر عصر کی نماز کے بعد تو غروب شمس تک نماز نہ پڑھا سکتے کہ یہ شیطان کے دو بیگنوں کے درمیان غروب ہوتا ہے اور اس وقت اسے کفار سجدہ کرتے ہیں۔ (مسلم مختصر باب الاوقات الباقی فی عن الصلوۃ فیہا)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ عصر اور فجر کی نماز کے بعد کسی قسم کی (فرض، نفل، قایمہ اور مندورہ) نماز پڑھنا ممنوع

ہے لیکن حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث (حدیث نمبر: ۵۱۲) میں ہے کہ عصر کی نماز کے بعد سورج کے صاف رہنے تک نماز پڑھنا جائز ہے

تو علماء نے ان دونوں حدیثوں میں تطبیق دینی ہے کہ منع کی احادیث نوافل و مندورہ نمازوں پر محمول ہے جبکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی جواز والی

حدیث فوائت پر محمول ہے۔ اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا عصر کی نماز کے بعد دو رکعت نماز پڑھنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت پر محمول ہے تاکہ

احادیث کا آپس میں تعارض نہ ہو اور اس پر دلیل ابو داود میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے حدیث مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم عصر کی نماز کے بعد نماز

پڑھتے تھے اور دوسروں کو اس سے روکتے تھے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم خود صوم وصال رکھتے تھے اور دوسروں کو روکتے تھے۔ سیوطی نے جامع صغیر

(۲: ۱۰۰) میں اور عزیزی نے (۱: ۲۵۰) میں اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ عصر اور فجر کی نماز کے بعد طواف کی دو رکعت نماز پڑھنا بھی مکروہ ہے، ممانعت کی دلیل وہ متواتر احادیث ہیں جوتیس (۳۰) صحابہ کرامؓ سے مروی ہیں، جن کا مشترک مفہوم ہے: "لَا صَلَوةَ بَعْدَ الْفَجْرِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَلَا بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ" الخ. (صحاح ستہ وغیرہ)، ان میں سے بعض کا تفصیلی اور بعض کا اجمالی بیان پہلے گزر چکا ہے نیز ان اوقات میں ممانعت نماز کی مطلق متواتر احادیث کے علاوہ درج ذیل خصوصی احادیث بھی حجت ہیں۔

(۱): عَنْ مُعَاذِ بْنِ عَفْرَاءَ رضی اللہ عنہ أَنَّهُ طَافَ بَعْدَ الْعَصْرِ أَوْ بَعْدَ الصُّبْحِ وَلَمْ يُصَلِّ فُسِيلَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ. (مسند ائحق بن راہویہ، مسند امام احمد، ۴: ۲۱۹، بیہقی، اسنادہ حسن آثار السنن ص- ۲۳۹).

ترجمہ: حضرت معاذ بن عفراءؓ نے عصر یا نماز صبح کے بعد طواف کیا اور طواف دو گنا نہیں پڑھا، آپ سے اس کی وجہ پوچھی گئی تو آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز کے بعد طلوع شمس تک اور عصر کی نماز کے بعد غروب شمس تک نماز پڑھنے سے ممانعت فرمائی ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے "الاصابہ" (۲: ۴۸۲) پر اسکی بعض سندوں کی صحت کا اعتراف کیا ہے۔ (حاشیہ نصب الراية، ۱: ۲۵۳)۔ پھر آپ کا یہ عمل صحابہ کرامؓ کی ایک جماعت کے سامنے تھا، لیکن کسی صحابیؓ نے بھی اس پر اعتراض نہیں کیا۔

(۲): وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رضی اللہ عنہ أَنَّهُ طَافَ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ فَرَكِبَ حَتَّى صَلَّى الرَّكْعَتَيْنِ بِذِي طُوًى. (بخاری، ۱: ۲۲۰، باب الطواف بعد الصبح والعصر، مطابعا، مؤطا امام مالک و سنن بیہقی، ۲: ۴۶۳)۔

ترجمہ: حضرت عمر بن الخطابؓ نے نماز صبح کے بعد طواف کیا، پس سوار ہوئے، حتیٰ کہ ذی طوی (ایک مقام کا نام ہے) میں پہنچ کر دو گنا طواف ادا کیا۔ حضرت عمرؓ کی یہ روایت ترمذی صفحہ نمبر ۱۰۶ جلد اول پر بلا سند زیادہ واضح مروی ہے اس میں ہے: "فصلی بعد ما طلعت الشمس"، حضرت عمرؓ نے طلوع شمس کے بعد طواف کا دو گنا نہ ادا کیا۔ افضل یہ ہے کہ طواف کے بعد متصل دو گنا طواف ادا کیا جائے اور مسجد حرام میں مقام ابراہیم کے قریب ادا کیا جائے بلا عذر اس کی ادائیگی میں تاخیر کرنا یا مسجد حرام سے باہر ادا کرنا خلاف سنت اور مکروہ ہے۔ حضرت عمرؓ کا فضیلت کی ان تمام وجوہ کو نظر انداز کرتے ہوئے مسجد حرام سے دور مقام ذی طوی میں تاخیر سے ادا کرنا اس بات کی واضح دلیل ہے کہ حضرت عمرؓ کی تحقیق میں نماز صبح کے بعد دو گنا طواف ادا کرنا درست نہیں تھا، پھر آپ کا یہ عمل صحابہ کرامؓ کے سامنے تھا، لیکن کسی صحابیؓ نے بھی اس پر اعتراض نہیں کیا۔ (عمدة القاری شرح بخاری، ۹: ۲۷۴)۔

(۳): وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ إِذَا أُرْذِلَتِ الطَّوَافُ بِالْبَيْتِ بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ أَوْ الْعَصْرِ قَطَعْتُ وَأَخْبِرَ الصَّلَاةَ حَتَّى تَغِيَّبَ الشَّمْسُ أَوْ حَتَّى تَطْلُعَ قُضِيَ بِكُلِّ أُسْبُوعٍ رَكْعَتَيْنِ. (مصنف ابن ابی شیبہ)

ترجمہ: حضرت عائشہؓ کا ارشاد ہے کہ جب تو نماز فجر یا نماز عصر کے بعد بیت اللہ کے طواف کا ارادہ کرے تو طواف کر اور نماز کو مؤخر کر، یہاں تک کہ سورج غروب ہو جائے یا طلوع ہو جائے پھر ہر سات چکروں کے لئے ایک دو گنا دعا کر۔

حافظ ابن حجر شافعی فتح الباری شرح بخاری صفحہ ۳۹۲ - جلد ۳ پر فرماتے ہیں: ”وَهَذَا إِسْنَادٌ حَسَنٌ“ اور یہ سند حسن ہے۔

تنبیہ: حضرت جبیر بن مطعمؓ کی مرفوع حدیث ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا بَنِي عَبْدِ مَنَاظٍ لَا تَمْنَعُوا أَحَدًا طَافَ هَذَا الْبَيْتِ وَصَلَّى اثْنَةَ سَاعَةٍ شَاءَ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ. (ابوداؤد نسائی، ترمذی، ابن ماجہ، مشکوٰۃ ص - ۹۵ و صحیح الترمذی)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے بنی عبد مناف جو شخص رات یا دن کے کسی حصہ میں بیت اللہ کا طواف کرنا چاہے اور نماز پڑھنا چاہے، تم اس کو مت روکو۔

اس کا جواب یہ ہے کہ مکہ وہ اوقات میں نماز کی ممانعت کی حدیثیں متواتر ہیں، جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے اور یہ خبر واحد ہے، محدثین کرام کے ہاں متواتر کے مقابلہ میں خبر واحد مرجوح ہوتی ہے، دوسرے اس میں ارباب انتظام کو خطاب ہے کہ تم کسی مسلمان کو طواف و نماز سے نہ روکا کرو، آپ کا مقصد یہ تھا کہ منتظمین عام مسلمانوں پر اللہ کے گھر میں پابندیاں نہ لگائیں، ان کو پریشان نہ کریں، یہ ایک انتظامی ہدایت ہے اور اس حدیث کا رخ انتظامیہ کی طرف ہے، نمازیوں کی طرف نہیں ہے۔ نماز پڑھنے والوں کو آپ ﷺ نے بار بار کھول کر بتلایا کہ اوقات خمسہ میں نماز منع ہے۔ (مرقات شرح مشکوٰۃ ۳: ۵۰ مع الوضاحت)۔

حضرت ابو ذرؓ کی مرفوع حدیث ہے:

يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَلَا بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغِيَّبَ الشَّمْسُ إِلَّا بِمَكَّةَ، إِلَّا بِمَكَّةَ، إِلَّا بِمَكَّةَ. (مسند احمد، دار الفکر، بیروت، مشکوٰۃ ص - ۹۵ وغیرہ)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں صبح کی نماز کے بعد سورج نکلنے تک اور عصر کی نماز کے بعد سورج ڈوبنے تک نماز درست نہیں، مگر مکہ میں، مگر مکہ میں، مگر مکہ میں یعنی مکہ مکرمہ ممانعت سے مستثنیٰ ہے۔

۵۱۸- عن : أبی شعیب عن طاوس قال : سُبِّلَ ابْنُ عُمَرَ عَنِ الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْمَغْرِبِ فَقَالَ : " مَا رَأَيْتُ أَحَدًا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّيهِمَا ، وَرَخَّصَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْعَصْرِ " . رواه أبو داود وقال : سمعت يحيى بن معين يقول : هو شعيب ، يعني وهم شعبة في اسمه اه . وسكت عنه أبو داود ثم المنذرى في مختصره ، فهو صحيح عندهما . وقال النووي في " الخلاصة " : إسناده حسن اه . (زيلعي ۱: ۲۸۷) .

۵۱۹- حدثنا يحيى بن صاعد ثنا محمد بن منصور المكي ثنا يحيى بن

جواب : علامہ ابن وقیل العید الشافعی نے اپنی کتاب " الامام " میں اور محقق ابن الہمام نے فتح القدیر صفحہ نمبر ۳۲۳ جلد اول پر اس حدیث کو چار جہ سے معلول اور ضعیف لکھا ہے جس کی تفصیل نسب الراہ صفحہ نمبر ۲۵۳ جلد اول پر درج ہے ، جس کا خلاصہ یہ ہے ۔
هُوَ مَعْلُولٌ بِأَرْبَعَةِ أَسْوَرٍ لِنَقْطَاعِ مَا بَيْنَ مُجَاهِدٍ وَابْنِ ذَرٍّ وَضَعُفِ ابْنِ الْمُؤَمَّلِ وَضَعُفِ حَمِيدٍ وَاضْطِرَابِ سَنَدِهِ .

ترجمہ : یہ حدیث چار جہ سے معلول ہے اور ضعیف ہے (۱) : سند متصل نہیں ، مجاہد اور ابو ذر کے درمیان کوئی راوی مذکور ہے (۲) : اس کا راوی ابن المؤمل ضعیف ہے ، (۳) : اس کا دوسرا راوی حمید بھی ضعیف ہے ، (۴) : اس کی سند میں اضطراب و اختلاف ہے ۔ ابھی اور اس کے راوی ابن المؤمل کے متعلق امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں : " أَحَادِيثُ ابْنِ الْمُؤَمَّلِ مَنَاكِهٌ " ابن المؤمل کی حدیثیں منکر اور ضعیف ہیں ۔

نقاد محدث یحییٰ بن معین فرماتے ہیں : " هُوَ ضَعِيفٌ الْحَدِيثُ " وہ ضعیف الحدیث ہے اور اس کے دوسرے راوی حمید کے متعلق امام یحییٰ فرماتے ہیں : " حَمِيدٌ لَيْسَ بِالْقَوِي " ، حمید قوی نہیں ، نیز امام بیہقی اس سند کے متعلق لکھتے ہیں : " وَمَجَاهِدٌ لَمْ يَذْرُفْ أَبَا ذَرٍّ " ، مجاہد نے ابو ذر رضی اللہ عنہ کو نہیں پایا ، لہذا یہ روایت منقطع ہے ۔ (نسب الراہ ۱: ۲۵۳) ۔ نماز کی ممانعت کی متواتر احادیث کے مقابلہ میں ایسی ضعیف اور مجروح روایت سے استدلال کرنا صحیح نہیں ۔ واللہ اعلم

۵۱۸- حضرت طاہرؒ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ سے مغرب کی نماز سے قبل دو رکعت نفل نماز پڑھنے کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ کے زمانے میں کسی کو یہ دو رکعتیں پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا اور عصر کی نماز کے بعد دو رکعت نفل کی رخصت دی ۔ (ابوداؤد ، باب الصلوٰۃ قبل المغرب) اسکی سند حسن ہے ۔

فائدہ : یعنی صحابہ کرامؓ مغرب کی نماز سے قبل نفل نماز نہیں پڑھتے تھے اور عصر کے بعد کے نوافل " الصلوٰۃ بعد العصر " کی متواتر احادیث کی بنا پر منسوخ ہیں ، جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے ۔

أَبَى الْحَجَّاجُ ثَنَا عِيسَى بْنُ سَنَانٍ عَنْ رَجَاءِ بْنِ حَيوةٍ عَنْ جَابِرٍ رضی اللہ عنہ قَالَ: "سَأَلْنَا نِسَاءَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم هَلْ رَأَيْنَ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يُصَلِّي الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْمَغْرِبِ؟ فَقُلْنَ: لَا غَيْرَ أَنْ أُمَّ سَلَمَةَ قَالَتْ: صَلَّاهُمَا عِنْدِي مَرَّةً فَسَأَلْتُهُ مَا هَذِهِ الصَّلَاةُ؟ فَقَالَ صلی اللہ علیہ وسلم: نَبَسِيْتُ الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْعَصْرِ فَصَلَّيْتُهُمَا الْآنَ". رواه الطبرانی في مسند الشاميين "زيلعي"، قلت: وإسناده حسن.

۵۲۰- محمد قال أخبرنا أبو حنيفة حدثنا حماد بن أبي سليمان أنه سأل إبراهيم النخعي عن الصلاة قبل المغرب، قال فتناه عنها وقال: "إن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم و آبا بكر وعمر لم يَكُونُوا يُصَلُّونَهَا"، رواه محمد في "كتاب الآثار" "زيلعي" (۲۸۷:۱) قلت: ورجاله ثقات مع إرساله.

۵۲۱- حدثنا عبد الواحد بن غياث حدثنا حيان بن عبيد الله عن عبد الله بن بريدة عن أبيه أن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال: "بَيْنَ كُلِّ أَذَانَيْنِ صَلَاةٌ إِلَّا الْمَغْرِبَ" ۱۰. رواه البزار وقال بعد تحريجه: لا تعلم رواه إلا حيان وهو بصرى مشهور ليس به بأس ۱۰. (اللائي المصنوعة ۸:۲)، قلت: وإسناده حسن.

۵۱۹- حضرت جابر فرماتے ہیں کہ ہم نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات سے دریافت کیا کہ کیا تم نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مغرب کی نماز سے قبل دو رکعت نفل پڑھتے دیکھا؟ تو انہوں نے فرمایا کہ نہیں، لیکن ام سلمہؓ نے فرمایا کہ ایک مرتبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے پاس یہ دو رکعتیں پڑھیں، میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ یہ کسی نماز ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں عصر سے قبل دو رکعتیں پڑھنا بھول گیا تھا جو میں اب پڑھ رہا ہوں۔ (طبرانی درعیلی) اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: واضح ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مغرب کی نماز سے قبل دو رکعت نہیں پڑھا کرتے تھے۔

۵۲۰- حضرت حماد فرماتے ہیں کہ میں نے ابراہیم نخعی سے مغرب کی نماز سے قبل دو رکعت نفل کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے مجھے اس سے روکا۔ اور فرمایا کہ تحقیق حضور صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ یہ نفل نماز نہیں پڑھتے تھے۔ (کتاب الآثار، امام محمد) اسکی راوی ثقہ ہیں۔

۵۲۱- حضرت بریدہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر اذان و اقامت کے درمیان نفل نماز پڑھی جائے سوائے مغرب کے۔ (یعنی مغرب کی اذان و اقامت کے درمیان نفل نماز نہ پڑھی جائے)۔ (مسند بزار) اسکی سند حسن ہے۔

باب کراہۃ الصلاۃ والکلام إذا خرج الإمام للخطبة يوم الجمعة لا سيما

إذا شرع فیہا

۵۲۲- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہ قال : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : " إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ وَالْإِنَامُ عَلَى الْمَنْبَرِ فَلَا صَلَاةَ وَلَا كَلَامَ حَتَّى يَفْرُغَ الْإِنَامُ " . رواه الطبرانی فی الكبير ، وفيه أيوب بن نهيك ، وهو متروك ضعفه جماعة ، وذكره ابن حبان فی الثقات وقال : يخطئ (مجمع الزوائد ۱: ۲۱۵) قلت : والإختلاف لا يضُر ، فالحدیث حسن إن شاء الله تعالى ، وله شواهد .

۵۲۳- عن : عطاء الخراسانی قال : كان نبیثمة الهذلي يحدث عن

فائدہ: ان تمام احادیث و آثار سے معلوم ہوا کہ مغرب کی نماز سے قبل نفل نماز نہ پڑی جائے باقی بخاری کی وہ حدیث جس میں حضور ﷺ نے فرمایا " صلوا قبل المغرب ثم قال فی الثالثه لمن شاء کراہیۃ ان یتخذھا الناس سنة " یعنی مغرب کی نماز سے قبل دو رکعت نفل پڑھو پھر تیسری مرتبہ میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو چاہے پڑھے اس بات کو ناپسند کرتے ہوئے کہ لوگ اسے سنت بنالیں۔ (بخاری: ۱۵۷۱) تو اسکا جواب یہ ہے کہ خود اسی حدیث کے لفظ "جو چاہے پڑھے" سے معلوم ہوا کہ یہ نفل واجب نہیں اور اسی حدیث کے ان الفاظ "کہ آپ ﷺ نے یہ مکروہ سمجھا کہ لوگ اسے سنت بنالیں" سے معلوم ہوا کہ یہ نفل سنت بھی نہیں لہذا اس حدیث سے صرف اباحت اور زیادہ سے زیادہ استحباب معلوم ہوتا ہے ، لیکن حدیث نمبر: ۵۲۱ سے ممانعت معلوم ہوتی ہے اور جواز اور ممانعت کی تاریخ معلوم نہ ہو تو ممانعت کی حدیث راجح ہوتی ہے ، پس اب یہ نفل منوع اور منسوخ ہیں ، نیز اگر ان نوافل کو مباح ہی مان لیں تب بھی ان کا پڑھنا دوسرے عوارض کی وجہ سے مکروہ ہے ، وہ اس طرح کہ مغرب کی نماز طلوع شمس کے فوراً بعد پڑھنا بالاجماع منسوخ ہے لہذا اگر یہ نوافل پڑھیں گے تو مغرب کی نماز منسوخ وقت میں پڑھ نہ سکیں گے پس ہر وہ جائز کام جو کسی سنت میں رکاوٹ بنے مکروہ ہوتا ہے ، نیز ایک مباح چیز کو سنت سمجھ کر کرنا اور مباح کام پر اصرار کرنا خود ایک بدعت ہے۔

باب جب امام جمعہ کے دن خطبہ کیلئے منبر پر چڑھ آئے تو پھر نماز پڑھنا یا کلام کرنا مکروہ ہے خصوصاً جبکہ امام خطبہ

شروع کر دے

۵۲۲- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ تم میں سے کوئی شخص مسجد میں اس وقت داخل ہو جب کہ امام منبر پر ہو تو اس صورت میں نہ نماز جائز ہے اور نہ کلام جب تک کہ امام (خطبہ سے) فارغ نہ ہو جائے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے (مجمع الزوائد) ، اسکی سند حسن ہے اور اسکی تصحیح شواہد بھی ہیں۔

رسول اللہ ﷺ: ”أَنَّ الْمُسْلِمَ إِذَا اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ثُمَّ أَقْبَلَ إِلَى الْمَسْجِدِ لَا يُؤْذِي أَحَدًا فَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْإِمَامَ خَرَجَ صَلَّي مَا يَدَّ لَهُ ، وَإِنْ وَجَدَ الْإِمَامَ قَدْ خَرَجَ جَلَسَ فَاسْتَمَعَ وَأَنْصَتَ حَتَّى يَقْضِيَ الْإِمَامَ جُمُعَتَهُ وَكَلَامَهُ إِنْ لَمْ يُغْفَرْ لَهُ فِي جُمُعَتِهِ تِلْكَ ذُنُوبُهُ كُلُّهَا أَنْ يَكُونَ كَفَّارَةً لِلْجُمُعَةِ الَّتِي تَلِيهَا“ . رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح خلا شيخ أحمد وهو ثقة (مجمع الزوائد ۱: ۲۱۰) .

۵۲۴- عن : سلمان ؓ قال قال رسول الله ﷺ: ”مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَنَطَهَّرَ بِمَا اسْتَطَاعَ مِنْ طَهْرٍ ، ثُمَّ ادَّخَنَ أَوْ مَسَّ مِنْ طَبِيبٍ ، ثُمَّ رَاحَ فَلَمْ يُفَرِّقْ بَيْنَ اثْنَيْنِ ، فَصَلَّى مَا كَتَبَ لَهُ ثُمَّ إِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ أَنْصَتَ ، غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْآخِرَى“ . رواه البخاری .
۵۲۵- عن : عبد الله ؓ قال : ” كَفَى لَعْوًا إِذَا صَعِدَ الْإِمَامُ الْمِنْبَرَ أَنْ تَقُولَ

۵۲۳- حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ حضرت نبیؐ ہدی حضور ﷺ کا یہ ارشاد نقل فرماتے تھے کہ جب مسلمان جمعہ کے دن غسل کر کے مسجد آئے ، اس طرح سے کہ کسی کو ایذا نہ دے ، پھر اگر دیکھے کہ امام ابھی خطبہ کیلئے نہیں نکلا تو جتنی چاہے نماز پڑھتا رہے ، اور اگر دیکھے کہ امام نکل آیا ہے تو بیٹھ کر خاموشی سے خطبہ سننے لگے یہاں تک کہ امام خطبہ اور نماز سے فارغ ہو جائے تو اگر اس جمعہ کے اس کے سارے گناہ معاف نہ ہوئے تو (یہ عمل) دوسرے جمعہ کیلئے کفارہ ہو جائیگا۔ (مسند احمد ۵: ۵۵۰ و مجمع الزوائد باب حقوق الجمعة) اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں اور شیخ احمد بھی ثقہ ہیں۔

فائدہ: امام کے نکلنے سے مراد یہ ہے کہ امام منبر پر چڑھ جائے (طحاوی ص-۳۰۰)۔

۵۲۴- حضرت سلمان فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص جمعہ کے دن غسل کرے اور جس حد تک ہو سکے صفائی کرے پھر تیل لگائے یا خوشبو استعمال کرے (اگر کوئی خوشبو ہو تو) پھر جمعہ کیلئے جائے اور دو آدمیوں کے درمیان نہ بیٹھے پھر جتنی نماز اس کیلئے مقدر ہو پڑھے پھر جب امام خطبہ کیلئے نکلے تو خاموش ہو جائے تو ایسے شخص کے اس جمعہ سے دوسرے جمعہ تک کے گناہ معاف ہو جائیں گے۔ بخاری باب لا یفرق بین اثنتین یوم الجمعة)۔

فائدہ: یعنی دو شخص بیٹھے ہیں اور درمیان میں کسی تیسرے شخص کیلئے بیٹھنے کی گنجائش نہیں لیکن کوئی شخص درمیان میں اپنے لئے جگہ بنانے کی کوشش کرنے لگے تو یہ بڑی بدتہذیبی ہوگی ، یہ بات اسلام میں قطعاً پسندیدہ نہیں کیونکہ اس سے دو آدمیوں کو تکلیف پہنچتی ہے اور عبادت اس طرح کرنی چاہئے کہ کسی دوسرے کو تکلیف نہ ہو۔

۵۲۵- حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ جب امام (خطبہ کیلئے) منبر پر تشریف لے آئے تو اپنے ساتھ بیٹھے ہونے

لِصَاحِبِكَ أَنْصِتْ"۔ رواہ ابن ابی شیبہ فی المصنف ، ورجالہ ثقات ، کما فی عمدۃ القاری ورواہ الطبرانی فی الکبیر منہ ، ولفظہ قال : " کَفَى لَعْوًا أَنْ تَقُولَ لِصَاحِبِكَ : أَنْصِتْ ، إِذَا خَرَجَ الْإِنَامُ فِي الْجُمُعَةِ "۔ ورجالہ رجال الصحیح ، کذا فی مجمع الزوائد (۱: ۲۱۶)۔

۵۲۶- حدثنا ابن نمیر (ہو عبد اللہ) عن حجاج - بن أوطاة - عن عطاء عن ابن عباس وابن عمر رضی اللہ عنہما "أَنْهُمَا كَانَا يَكْرَهُانِ الصَّلَاةَ وَالْكَلامَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بَعْدَ خُرُوجِ الْإِنَامِ" أخرجه ابن أبي شيبه في مصنفه (۱: ۳۴۶) ورجاله ثقات ۔

۵۲۷- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ مرفوعا : " خُرُوجُ الْإِنَامِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ يَقْطَعُ الصَّلَاةَ ، وَكَلَامُهُ يَقْطَعُ الْكَلَامَ "۔ رواہ البیہقی فی سننہ ، قال الشیخ : حدیث حسن (العزیزی ۲: ۲۲۷ و ۲۲۸) وحسنہ فی الجامع الصغير (۲: ۳) أيضا بالرمز ۔

شخص سے یہ کہنا کہ خاموش ہو جاؤ تو یہ بھی افورکت ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔ طبرانی نے کبیر میں یہ الفاظ ذکر کئے ہیں کہ یہ حرکت بھی لغو ہے کہ امام کے جمعہ کے لئے تشریف لے آنے پر ٹو اپنے ساتھ بیٹھے ہوئے شخص سے یہ کہے کہ خاموش ہو جاؤ، اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: امر بالمعروف کرنا (بشرط قدرت) واجب ہے اور اس میں (یعنی خاموش ہو جا کہنے میں) وقت بھی تھوڑا لگتا ہے یعنی بخل استماع بھی کم ہے، جب کہ تحیۃ المسجد وغیرہ نوافل ہیں اور وقت بھی زیادہ صرف ہوتا ہے یعنی "خاموش ہو جا" کہنے سے بدھکر غل استماع ہے، تو جب امر بالمعروف کی باوجود سنت و نوافل سے برتر ہونے کے اجازت نہیں تو نوافل پڑھنے کی اجازت کیونکر ہو سکتی ہے؟ تو اس حدیث کی عمارت اللص سے امر بالمعروف کی ممانعت معلوم ہوتی ہے اور صلاۃ نافلہ کی ممانعت اشارۃ اللص سے معلوم ہو رہی ہے۔

۵۲۶- حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت ابن عمرؓ جمعہ کے دن امام کے تشریف لے آنے کے بعد نماز اور بات چیت کو کمرہ سمجھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۵۲۷- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جمعہ کے دن امام کا منبر پر تشریف لے آنا نماز کو ختم کر دینا ہے اور اس کا بات شروع کر دینا گفتگو کو ختم کر دینا ہے۔ (سنن بیہقی) یہ حدیث حسن ہے۔

فائدہ: یعنی منبر پر امام کے بیٹھنے سے ہی لوگوں کیلئے نماز پڑھنا ممنوع ہو جاتا ہے اسی طرح دوسری قسم کی عوامی گفتگو بھی

۵۲۸- عن : ابن شہاب عن ثعلبہ بن ابی مالک القرظی أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُمْ كَانُوا فِي زَمَنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ ۞ يَصْلُونَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ حَتَّى يَخْرُجَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، فَإِذَا خَرَجَ عُمَرُ وَجَلَسَ عَلَى الْمِنْبَرِ وَأَذَّنَ الْمُؤَذِّنُونَ قَالَ ثَعْلَبَةُ : جَلَسْنَا نَتَحَدَّثُ فَإِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُونَ وَقَامَ عُمَرُ يَخْطُبُ أَنْصَتْنَا فَلَمْ يَنْكَلَمْ بِنَا أَحَدٌ . قَالَ ابْنُ شَهَابٍ : فَخَرُوجُ الْإِمَامِ يَقْطَعُ الصَّلَاةَ وَكَلَامُهُ يَقْطَعُ الْكَلَامَ . رواه الإمام مالك في "الموطأ" (ص ۳۶) قلت : ورجاله رجال الصحيح ، وثعلبة مختلف في صحبته . قال صاحب التهذيب : له رؤية . وقال العجلي : تابعي ثقة ، وذكره ابن حبان في الثقات ، وقال ابن أبي حاتم في المراسيل : هو من التابعين . كذا في تهذيب التهذيب .

۵۲۹- عن : أبي هريرة ۞ أن رسول الله ﷺ قال : " إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ : أَنْصِتْ ، وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَقَدْ لَغَوْتُ " رواه إمام الدنيا أبو عبد الله البخاري (۱۲۷ : ۱ و ۱۲۸) وقال الطحاوي ولقد تواترت الروايات عن رسول الله ﷺ بِأَنَّ مَنْ قَالَ لِصَاحِبِهِ : أَنْصِتْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَدْ لَغَا . (معاني الآثار ۱ : ۲۱۵) .

منوع ہو جاتی ہے ، البتہ تسبیح و تحمید جائز رہتی ہے لیکن جب امام خطبہ شروع کر دے تو پھر تسبیح و تحمید بھی ناجائز ہو جاتی ہے۔

۵۲۸- حضرت ابن شہابؒ حضرت ثعلبہ بن مالکؒ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے (ثعلبہ نے) انہیں خبر دی کہ حضرت عمرؓ کے زمانے میں لوگ جمعہ کے دن نماز پڑھتے رہتے تھے یہاں تک کہ حضرت عمرؓ شریف لے آتے ، پس جب حضرت عمرؓ منبر پر شریف لے آتے اور مؤذن اذان کہتا تو (ثعلبہ کہتے ہیں کہ) ہم بیٹھے بیٹھے بات کر لیا کرتے تھے پھر جب مؤذن خاموش ہو جاتا اور حضرت عمرؓ خطبہ کیلئے کھڑے ہو جاتے تو ہم خاموش ہو جاتے اور ہم میں سے کوئی آدمی کلام نہ کرتا ، ابن شہابؒ فرماتے ہیں کہ امام کا نماز کیلئے لگنا نماز کو اور امام کا کلام کرنا گفتگو ختم کر دیتا ہے۔ (موطا امام مالک ، باب ما جاء في الانصات يوم الجمعة والا امام خطب) ، اس کے راوی صحیح ہیں۔

فائدہ : یعنی اذان کے دوران آخرت کی باتیں کرنا یا ذکر و اذکار میں مشغول رہنا جائز ہے لیکن دنیاوی گفتگو کرنا جائز نہیں۔

۵۲۹- حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب امام خطبہ دے رہا ہو اور تم اپنے ساتھ بیٹھے ہوئے آدمی سے یہ کہو کہ خاموش ہو جاؤ یہ بھی لغو اور بیکار بات ہے۔ (بخاری باب الانصات يوم الجمعة والا امام خطب)۔

امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ سے اس بات کی روایات حدیث تو اتنی پہنچی ہوئی ہیں کہ جو شخص اپنے ساتھ بیٹھے ہوئے شخص

۵۳۰- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : " مَنْ تَكَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يُخْطُبُ فَهُوَ كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا ، وَالَّذِي يَقُولُ لَهُ : ائْتِيت ، لَيْسَتْ لَهُ جُمُعَةٌ " . رواه أحمد بإسناد لا بأس به (بلوغ المرام ۱: ۸۲) .

۵۳۱- حدثنا : بحر بن نصر قال : ثنا عبد الله بن وهب قال : سَمِعْتُ مُعَاوِيَةَ بْنَ صَالِحٍ يُخْبِرُ عَنْ أَبِي الزَّاهِرِيَّةِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسْرِ قَالَ : كُنْتُ جَالِسًا إِلَى جَنْبِهِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ : جَاءَ رَجُلٌ يَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم " اَجْلِسْ فَقَدْ آذَيْتَ وَأَنْتِيتَ " . قال أبو الزاهرية : وَكُنَّا نَتَخَدَّثُ حَتَّى يَخْرُجَ الْإِمَامُ . أخرجه الطحاوي (۲۱۵: ۱) والنسائي (۲۰۷: ۱) واللفظ للطحاوي اه . قلت : ورجاله كلهم ثقات . وأخرجه الحاكم في المستدرک (۲۸۸: ۱) وقال : صحيح على شرط مسلم ، وأقره عليه الذهبي وزاد : " وَرَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يُخْطُبُ " .

۵۳۲- حدثنا : روح بن الفرخ قال : ثنا عبد الله بن محمد الفهمي قال : أنا ابن لهيعة عن ابن هبيرة عن أبي المصعب عن عقبة بن عامر قال : " الصَّلَاةُ وَالْإِمَامُ

سے یہ بات کہے کہ خاموش رہو حالانکہ امام جمعہ کے دن خطبہ دے رہا ہو تو اس نے بیکار اور لغو بات کی۔ (طحاوی)۔

۵۳۰- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امام کے خطبہ دینے کی حالت میں جو آدمی گفتگو کرے وہ ایسے ہے جیسے گدھے نے کتابیں اٹھا رکھی ہوں ، اور جو شخص اس بات کرنے والے آدمی سے کہے کہ خاموش ہو جا تو اس کا بھی جمعہ نہیں ہے۔ (مسند احمد ۱: ۲۳۰)۔

فائدہ: یعنی فرض جمعہ تو ادا ہو جائیگا لیکن جمعہ کا خاص ثواب اسے نہ ملے گا۔

۵۳۱- حضرت عبد اللہ بن بسر فرماتے ہیں کہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ایک طرف بیٹھا ہوا تھا کہ ایک شخص لوگوں کی گردنیں پھلانگتا ہوا آیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا " بیٹھ جا! تو نے لوگوں کو بہت اذیت دے لی اور تو نے اتنی دیر کیوں کی؟ "۔ (طحاوی باب الصلوۃ عند خطبۃ الجمعة ولسانک باب انشی عن خطبی الرقاب والامام علی المنبر یوم الجمعة) اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔ اور مستدرک حاکم میں ان الفاظ کا اضافہ بھی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ ارشاد فرما رہے تھے۔ حاکم فرماتے ہیں کہ یہ مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔

فائدہ: یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کو بیٹھنے کا حکم فرمایا لیکن حجۃ المسجد پڑھنے کا حکم نہیں فرمایا۔

عَلَى الْمَنِيرِ مَعْصِيَةً“ . أخرجه الطحاوی (۲۱۷:۱) وفيه ابن لهيعة ، وثقه أحمد وابن وهب قاله العيني وحسن له الترمذی واحتج به غير واحد ، قاله الهيثمي في مجمع الزوائد (۱۲۶:۱) .

۵۳۳- عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : " أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ بَيْنَمَا هُوَ قَائِمٌ فِي الْخُطْبَةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِذْ جَاءَ رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم فَنَادَاهُ عُمَرُ : آيَةُ سَاعَةِ هَذِهِ ؟ قَالَ : إِنِّي شُغِلْتُ فَلَمْ أَقْلِبْ إِلَى أَهْلِي حَتَّى سَمِعْتُ التَّأَذُّيْنَ ، فَلَمْ أَرِدْ عَلَى أَنْ تَوْضَأْتُ . قَالَ وَالْوُضُوءُ أَيْضاً ! وَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَأْمُرُ بِالْغُسْلِ“ رواه البخاری .

۵۳۴- حدثنا ابن أبي داود قال : ثنا إسماعيل بن الخليل قال : ثنا علي بن مسهر عن هشام بن عروة قال : رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ صَفْوَانَ دَخَلَ الْمَسْجِدَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ

۵۳۲- حضرت عقبہ بن عامر فرماتے ہیں کہ امام کے منبر پر ہونے کی حالت میں نماز پڑھنا گناہ ہے۔ (طحاوی، باب الصلوۃ من خطبۃ الجمعۃ)۔ اس میں ایک راوی ابن لہیعہ کی احمد اور ابن وہب نے توثیق کی ہے اور ترمذی نے اسکی تحسین کی ہے۔
فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ خطبہ کے دوران نماز پڑھنا گناہ ہے، ورنہ یہ کیسے ممکن ہے کہ صحابی ایک جائز کام کو گناہ قرار دیں۔

۵۳۳- حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ جمعہ کے دن کھڑے خطبہ دے رہے تھے کہ اتنے میں نبی کریم ﷺ کے صحابہ مہاجرین اولین میں سے ایک بزرگ تشریف لائے، حضرت عمرؓ نے ان سے فرمایا کہ یہ کونسا وقت ہے؟ (یعنی وقت جمعہ گنہہ چکا ہے) انہوں نے فرمایا کہ میں مشغول ہو گیا تھا اور گھر آتے ہی میں نے اذان کی آواز سنی اس لئے میں وضو سے زیادہ اور کچھ غسل نہ کر سکا، حضرت عمرؓ نے فرمایا "اچھا وضو بھی حالانکہ آپ کو معلوم ہے کہ حضور ﷺ غسل کے لئے حکم فرمایا کرتے تھے۔ (بخاری باب فضل الغسل یوم الجمعۃ)۔

فائدہ: حضرت عمرؓ نے غسل نہ کرنے پر تنبیہ فرمائی لیکن دو رکعت نماز پڑھنے کا حکم نہیں دیا اور نہ ہی حضرت عثمانؓ کے پڑھنے کا ذکر آتا ہے اور معاملہ صحابہؓ کی موجودگی میں ہوا تو یہ بات معلوم ہوئی کہ تحیۃ المسبح کا مرتبہ غسل سے بھی کم ہے لہذا تحیۃ المسبح کی وجہ سے سورہہ خاموشی کو نہیں چھوڑا جاسکتا۔

۵۳۴- ہشام بن عروہ فرماتے کہ میں نے عبد اللہ بن صفوان کو دیکھا کہ وہ جمعہ کے دن مسجد حرام میں اس وقت تشریف

وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ يَخْطُبُ عَلَى الْمِنْبَرِ ، وَعَلَيْهِ إِزَارٌ وَرِدَاءٌ وَنَعْلَانِ وَهُوَ مُتَعَمِّمٌ بِعِمَامَةٍ ، فَاسْتَلَمَ الرُّكْنَ ثُمَّ قَالَ : " السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ثُمَّ جَلَسَ وَلَمْ يَزَعْ " أخرجه الطحاوی (۲۱۷:۱) وقال العینی : " بإسناد صحيح " (۳۱۶:۳) .

۵۳۵- حدثنا : ابن مرزوق قال ثنا وهب قال : ثنا شعبة عن توبة العنبری ، قال : قال الشعبي : أَرَأَيْتَ الْحَسَنَ جَبْنَ يَجْبَىٰ ، وَقَدْ خَرَجَ الْإِمَامُ فَيُصَلِّي ، عَمَّنْ أَخَذَ هَذَا ؟ لَقَدْ رَأَيْتُ شَرِيحًا إِذَا جَاءَ خَرَجَ الْإِمَامُ لَمْ يُصَلِّ " أخرجه الطحاوی (۲۱۶:۱) ورجاله كلهم ثقات . قال العینی : [إسناد صحيح (۳۱۶:۳)] .

۵۳۶- حدثنا : ابن أبي داود قال : حدثنا أبو صالح قال : حدثني الليث قال ثني عقيل عن ابن شهاب في الرجل يَدْخُلُ الْمَسْجِدَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ قال :

لَا يَلْعَنُ جَبَّ كَرِهَ اللَّهُ بَنُ زُبَيْرٍ مَرْبِرٍ فَرِطِيَّةٍ دَعَا رَهَبَ تَحَىٰ اَوْرَانِ كَسَمِّ بِرَاكِي تَهْبَنَدٍ يَادِرٍ اَوْرَجُو تَحَىٰ اَوْرَانِيُو نَ لَكِي بَانَدِي هَوِي تَحَىٰ اَنِيُو نَ لَكِي اَحْمَرِ اَسُو كُو بُوَسُو دِيَا بِحَرَكَا " اے امیر المؤمنین! السلام علیکم" پھر بیٹھ گئے اور سنتیں نہیں پڑھیں۔ (طحاوی باب اصولو عند خطبة الجمعة) اسکی سند صحیح ہے۔

فائدہ: صحابہ کی موجودگی میں سنتیں نہ پڑھنا اور کسی کا ان پر رد نہ کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ خطبہ کے دوران سنتیں نہ پڑھنا ہی سنت ہے کیونکہ صحابہ کی شان اس سے بلند و بالا ہے کہ وہ سنت چھوڑنے پر انکار نہ کریں حالانکہ وہ دیکھ چکے ہیں کہ حضور ﷺ نے سلیک پر انکار کیا تھا۔

۵۳۵- حضرت توبہ عجزی فرماتے ہیں کہ امام معنیؑ نے فرمایا کہ کیا تم نے حسن بصریؒ کو دیکھا ہے کہ جب وہ جمعہ کیلئے آتے ہیں تو باوجودیکہ امام خطبہ کیلئے اچکا ہوتا ہے پھر بھی وہ نماز پڑھتے ہیں؟ یہ طریقہ انہوں نے کس سے لیا ہے میں نے تو قاضی شریح کو دیکھا ہے کہ جب وہ جمعہ کیلئے تشریف لاتے اور امام خطبہ کیلئے اچکا ہوتا تو پھر وہ نماز نہیں پڑھتے تھے۔ (طحاوی، باب سابق)۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں، علامہ معنیؑ فرماتے ہیں کہ یہ سند صحیح ہے۔

فائدہ: امام معنیؑ (جنو پانچ سو سے زیادہ صحابہ کی زیارت سے شرف ہیں) نے حسن بصریؒ پر شدید انکار فرمایا اور فرمایا کہ یہ انہوں نے کس سے لیا ہے اور قاضی شریح جو حضرت عمرؓ کے زمانے میں چیف جسٹس تھے وہ تو خطبہ کے دوران نماز نہیں پڑھتے تھے لہذا معنیؑ کا انکار کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ صحابہ تابعین خطبہ کے دوران نماز نہیں پڑھتے تھے۔

۵۳۶- ابن شہابؒ فرماتے ہیں کہ جو شخص مسجد میں امام کے خطبہ دینے کی حالت میں داخل ہو تو اسے چاہئے کہ وہ بیٹھ

”يَجْلِسُ وَلَا يُسَبِّحُ أَيْ لَا يُصَلِّي“ . أخرجه الطحاوی (۲۱۷:۱) : وقال العینی : ”إسناد صحيح“ (۳:۳۱۶) .

۵۳۷- حدثنا إبراهيم بن مرزوق قال : ثنا أبو عاصم عن سفيان عن ليث عن مجاهد ” أَنَّهُ كَرِهَ أَنْ يُصَلِّيَ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ “ . أخرجه الطحاوی ، وقال العینی : بإسناد صحيح .

۵۳۸- حدثنا أحمد بن الحسن قال : ثنا علي بن العاصم عن خالد الحذاء ” أَنَّ أَبَا قَلَابَةَ جَاءَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَجَلَسَ وَلَمْ يُصَلِّ “ . أخرجه الطحاوی ، وقال العینی : إسناد صحيح .

۵۳۹- عن : أنس رضی اللہ عنہ قال : ” كَانَ : رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْزِلُ عَنِ الْمِنْبَرِ ، فَيَعْرِضُ لَهُ الرَّجُلُ فَيَكَلِّمُهُ فَيَقُومُ مَعَهُ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى يَقْضِيَ حَاجَتَهُ ، ثُمَّ يَتَقَدَّمُ إِلَى مُصَلَّاهُ فَيُصَلِّي “ أخرجه النسائي وسكت عنه ، وأخرجه أيضا أبو داود والترمذي وتكلما فيه ، رجاله كلهم ثقات ، ولكن وهم فيه جريرون حازم اه .

۵۴۰- أخبرنا ابن أبي فديك - هو محمد بن إسماعيل - عن ابن أبي ذئب - هو محمد بن عبد الرحمن - عن ابن شهاب قال : حدثني ثعلبة بن أبي مالك : ” أَنَّ قُعُوزَ

جائے اور نماز نہ پڑھے۔ (طحاوی، باب سابق)۔ اگلی سند صحیح ہے۔

۵۳۷- مجاہد امام کے خطبہ دینے کی حالت میں نماز پڑھنے کو ناپسند سمجھتے تھے۔ (طحاوی، باب سابق)۔ اگلی سند صحیح ہے۔

۵۳۸- حضرت خالد الخداء فرماتے ہیں کہ ابو قلابہ جمعہ کے دن مسجد میں تشریف لائے جبکہ امام خطبہ دے رہے تھے تو آپ

پر مجھے اور نماز نہیں پڑھی۔ (طحاوی، باب سابق)۔ اگلی سند صحیح ہے۔

۵۳۹- حضرت انس فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ منبر سے اترتے تو جو شخص سامنے آتا تو اس کے ساتھ کھڑے ہو کر باتیں

کرتے یہاں تک کہ اس کی حاجت پوری کر دینے کے بعد آگے بڑھتے اور نماز پڑھ جاتے۔ (نسائی، باب الکلام والقیام بعد النزل عن المنبر)۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: امام سے منبر کے اترنے کے بعد نماز شروع کرنے سے قبل دین اور آخرت کی باتیں کرنا جائز ہے۔

۵۴۰- حضرت ابن شہاب حضرت ثعلبہ بن ابی مالک سے روایت کرتے ہیں کہ ثعلبہ نے انہیں خبر دی کہ امام کا منبر پر بیٹھ جانا

الْإِمَامِ يَقْطَعُ السَّبْعَةَ وَأَنَّ كَلَامَهُ يَقْطَعُ الْكَلَامَ وَأَنَّهُمْ كَانُوا يَتَحَدَّثُونَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ . وَعُمَرُ جَالِسٌ عَلَى الْمِنْبَرِ فَإِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ قَامَ عُمَرُ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ أَحَدٌ حَتَّى يَقْضِيَ الْخُطْبَتَيْنِ بَكْتَيْهِمَا فَإِذَا قَامَتِ الصَّلَاةُ وَنَزَلَ عُمَرُ تَكَلَّمُوا " اه . رواه الشافعی فی " مسنده " (ص- ۳۵) ، ورجاله رجال الصحيح وأخرجه الطحاوی أيضا وصححه إسناده العینی فی " العمدة " (۳: ۳۱۶) .

۵۴۱- حدثنا عباد بن العوام عن يحيى بن سعيد عن يزيد بن عبد الله عن ثعلبة ابن أبي مالك القرظي قال: " أَدْرَكْتُ عُمَرَ وَعُثْمَانَ فَكَانَ الْإِمَامُ إِذَا خَرَجَ تَرَكْنَا الصَّلَاةَ وَإِذَا تَكَلَّمْنَا تَرَكْنَا الْكَلَامَ " . أخرجه ابن أبي شيبة في " مصنفه " كذا قال العيني في العمدة (۳: ۳۱۶) . قلت : ورجاله رجال الصحيح .

نماز کو ختم کرتا ہے اور امام کا کلام لوگوں کے کلام کو ختم کر دیتا ہے۔ (اور ثعلبہ نے یہ بھی فرمایا کہ) لوگ جمعہ کے دن باتیں کرتے رہتے تھے جب کہ حضرت عمرؓ منبر پر تشریف فرما ہوتے پھر جب مؤذن اذان سے فارغ ہو جاتا اور حضرت عمرؓ خطبہ دینے کیلئے کھڑے ہو جاتے تو پھر دونوں خطبوں کے مکمل ہو جانے تک کوئی شخص بات نہ کرتا پھر جب اقامت کہی جاتی اور حضرت عمرؓ منبر سے نیچے اترتے تو لوگ باتیں کرتے۔ (مسند امام شافعی) اسکے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں اور طحاوی نے بھی اسکی تخریج کی ہے اور اسکی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں بھی اخروی کلام مراد ہے جو خطبہ اور نماز کے درمیانی وقفے میں جائز ہے۔

۵۴۱- حضرت ثعلبہ بن ابی مالکؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ کا زمانہ پایا (اس دور میں جمعہ کے دن ایسا ہوتا تھا کہ) جب امام جمعہ کے دن خطبہ کیلئے نکل آتا تو ہم نماز چھوڑ دیتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: ان تمام احادیث و آثار سے معلوم ہوا کہ امام کے منبر پر بیٹھ جانے کے بعد نماز پڑھنا جائز نہیں باقی سلیک غلط فہمی

کی وہ حدیث جس میں ہے کہ حضور ﷺ خطبہ ارشاد فرما رہے تھے اس دوران سلیک مسجد میں داخل ہونے تو آپ ﷺ نے اس سے فرمایا "دور رکعت نماز پڑھ" مذکورہ بالا صحیح احادیث کی روشنی میں سلیک والی حدیث کی مختلف توجیہیں کی گئی ہیں:

(۱): یہ واقعہ سلیک کے ساتھ خاص ہے کسی اور کیلئے جائز نہیں۔

(۲): ابھی حضور ﷺ نے خطبہ شروع نہیں فرمایا تھا اس کی تائید مسلم کی اس روایت سے ہوتی ہے جو حضرت جابرؓ سے مروی

ہے حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ سلیک اس وقت تشریف لائے جب حضور ﷺ منبر پر بیٹھے ہوئے تھے۔

باب عدم جواز الجمع بین الصلاتین جمعا حقیقیا

۵۴۲- عن : عبد الله ﷺ قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي الصَّلَاةَ لَوْ قَبِلَهَا إِلَّا يَجْمَعُ وَغَرَاقِبَ . رواه النسائي (۴: ۲) وإسناده صحيح (آثار السنن ۷۲: ۲).

۵۴۳- عن : عائشة رضي الله عنها قالت : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي السَّفَرِ يُؤَخِّرُ الظُّهْرَ وَيَقْدِمُ الْعَصْرَ ، وَيُؤَخِّرُ الْمَغْرِبَ وَيَقْدِمُ الْعِشَاءَ " . رواه الطحاوي وأحمد والحاكم وإسناده حسن . كذا في آثار السنن (۷۳: ۲).

۵۴۴- عن : نافع وعبد الله بن واقد أَنَّ مُؤَذِّنَ ابْنِ عُمَرَ قَالَ : الصَّلَاةُ ، قَالَ :

(۳): وار قطنی کی ایک حدیث میں جو حضرت انسؓ سے مروی ہے یہ الفاظ ہیں کہ حضور ﷺ خطبہ سے رک گئے اور سلیک کے فارغ ہونے تک آپ ﷺ نے خطبہ ارشاد نہیں فرمایا۔

(۴): سب سے بہتر تو یہ ہے کہ یہ اس وقت کا واقعہ ہے کہ جب خطبہ کے دوران دیگر افعال کرنا جائز تھا لیکن بعد میں اس سے روک دیا گیا، اس کی تائید نسائی کی اس روایت سے ہوتی ہے جو حضرت ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے حضرت ابوسعیدؓ فرماتے ہیں کہ سلیک کو نماز پڑھنے کا فرمانے کے بعد حضور ﷺ نے لوگوں کو صدقہ کی ترغیب دی تو لوگوں نے اپنے زائد کپڑے اتار کر حضور ﷺ کے سامنے ڈالنے شروع کر دیے۔ (نسائی باب حث علی الصدقة يوم الجمعة فی خطبته) تو جس طرح بالا جماع خطبہ کے دوران کپڑا تارنا مکروہ ہے اسی طرح نماز پڑھنا بھی خطبہ کے دوران دوسری احادیث کی بنا پر مکروہ ہونا چاہئے۔

باب دو نمازوں کو حقیقۃً جمع کرنا جائز نہیں

۵۴۲- حضرت عبد الله بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نماز کو اس کے وقت پر پڑھتے تھے مگر مزدلفہ اور عرفات میں۔ (نسائی، باب الجمع بین الظہر والعصر بعرفۃ) اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

۵۴۳- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ سفر میں ظہر کو دیر سے پڑھتے اور عصر کو جلدی پڑھتے اور مغرب کو دیر سے پڑھتے اور عشاء کو جلدی پڑھتے تھے۔ (طحاوی، احمد، حاکم) اسکی سند حسن ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: یعنی ظہر کی نماز ظہر کے بالکل آخری وقت میں پڑھتے اور عصر کی نماز عصر کے اول وقت میں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ جمع حقیقی نہیں تھی یعنی ظہر کے وقت میں ظہر و عصر نہیں پڑھتے تھے یا عصر کے وقت میں ظہر و عصر نہیں پڑھتے تھے۔ بلکہ یہ جمع صوری تھی نماز اپنے وقت میں ہی پڑھتے تھے۔

۵۴۴- حضرت نافع اور عبد الله بن واقد سے مروی ہے کہ ابن عمرؓ کے مؤذن نے کہا کہ نماز کا وقت ہو گیا ہے انہوں نے فرمایا

سَبْرًا! حَتَّىٰ إِذَا كَانَ قَبْلَ غُيُوبِ الشَّمْسِ نَزَلَ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ ، ثُمَّ انْتَظَرَ حَتَّىٰ غَابَتِ الشَّمْسُ فَصَلَّى الْعِشَاءَ ثُمَّ قَالَ : " إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا عَجِلَ بِهِ أَمْرٌ صَنَعَ بِمِثْلِ الَّذِي صَنَعْتُ فَسَارَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ مَسِيرَةَ ثَلَاثٍ " رواه أبو داود والدارقطني ، وإسناده صحيح (آثار السنن ۲: ۷۳)۔

۵۴۵- عن : كثير بن فازرٌ نذا قال : سألنا سالم بن عبد الله عن صلاة أبيه في السفر وسألناه هل كان يجمع بين شيء من صلاتيه في سفره ؟ فذكر أن صفية بنت أبي عبيد كانت تحتَه ، فكتبت إليه وهو في زراعة له : أني في آخر يوم من أيام الدنيا وأول يوم من الآخرة ، فركب فأسرع السير إليها ، حتى إذا حانت صلاة الظهر قال له المؤذن : الصلاة يا أبا عبد الرحمن ! فلم يكتفِ إليه حتى إذا كان بين الصلاتين نزل فقال : أقم ، فإذا سلمت فاقم ، فصلي ثم ركب حتى إذا غابت الشمس قال له المؤذن : الصلاة ! فقال : كيف لي في صلاة الظهر والعصر ، ثم سار حتى إذا اشتبكت النجوم نزل ثم قال للمؤذن : أقم فإذا سلمت فاقم ، فصلي ثم انصرف فالتفت إلينا ، فقال :

(کوئی بات نہیں) چلو چلو پھر غروب شفق سے پہلے اترے اور مغرب کی نماز پڑھی پھر انتظار کیا یہاں تک کہ شفق غائب ہوگئی تو عشاء کی نماز پڑھی پھر فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کو جب (سفر میں) جلدی ہوتی تو آپ ﷺ اسی طرح عمل فرماتے جس طرح میں نے عمل کیا ہے پھر اس دن اور رات میں تین دن کا سفر طے کیا۔ (ابوداؤد باب الجمع بین الصلاتین ، دارقطنی: ۳۹۳)۔ اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی جمع صوری معلوم ہوتی ہے۔

۵۴۵- حضرت کثیر بن قاروند فرماتے ہیں کہ میں نے سالم بن عبد اللہ سے ان کے والد ابن عمرؓ کی نماز کے متعلق پوچھا کہ کیا وہ سفر کے دوران نمازوں کو جمع کرتے تھے؟ تو انہوں نے فرمایا جب صغیر بنت ابی سعید میرے والد کی منکوحہ تھیں تو ایک مرتبہ انہوں نے میرے والد کو لکھا کہ میرا دنیا میں آخری دن اور آخرت کا پہلا دن ہے (یعنی قریب المرگ ہوں) میرے والد اس وقت اپنی کھیتی میں تھے چنانچہ سوار ہوئے اور تیزی سے روانہ ہو گئے ، جب ظہر کا وقت ہوا تو مؤذن نے کہا "اے ابوعبدالرحمن نماز کا وقت ہو گیا ہے" انہوں نے اس کی کوئی پروا نہ کی یہاں تک کہ ظہر اور عصر کے درمیانی وقت آنے پر اترے اور فرمایا "اقامت کہو اور جب میں سلام پھیر لوں تو دوبارہ اقامت کہنا" ، چنانچہ دونوں نمازیں پڑھیں اور سوار ہو کر غروب آفتاب تک چلتے رہے مؤذن نے کہا "نماز پڑھ لیں" فرمایا "جس طرح ظہر اور عصر میں کیا تھا اسی طرح پڑھیں گے" ، پھر جب ستارے نمایاں ہو گئے تو اترے اور مؤذن کو حکم دیا کہ بجیر کہو

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ " إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْأَمْرُ الَّذِي يَخَافُ قُوَّتَهُ فَلْيُصَلِّ هَذِهِ الصَّلَاةَ " .
رواه النسائي وإسناده صحيح (آثار السنن ۷۳:۲) .

۵۴۶- عن : عبد الله بن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب عن أبيه عن جده :
" أَنَّ عَلِيًّا كَانَ إِذَا سَافَرَ سَارَ بَعْدَ مَا تَغَرَّبَ الشَّمْسُ حَتَّى تَكَادَ أَنْ تُظْلِمَ ثُمَّ يُنْزِلُ فَيُصَلِّي
الْمَغْرِبَ ثُمَّ يَدْعُو بِعَشَائِهِ فَيَتَعَشَى ، ثُمَّ يُصَلِّي الْعِشَاءَ ثُمَّ يَرْتَحِلُ وَيَقُولُ : هَكَذَا كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصْنَعُ " رواه أبو داود وإسناده صحيح " آثار السنن " (۷۴:۲) .

۵۴۷- عن : جابر قال : حدثني نافع قال : خرجت مع عبد الله بن عمر في سفر
يُرِيدُ أَرْضاً لَهُ فَأَتَاهَا أَبُ فَقَالَ : إِنَّ صَفِيَّةَ بِنْتَ أَبِي عُبَيْدٍ لَمَّا بَيَّهَا ، فَأَنْظَرَ أَنْ تُدْرِكَهَا ، فَخَرَجَ
مُسْرِعاً وَمَعَهُ رَجُلٌ مِنْ قَرِينِ يَسَائِرِهِ ، وَغَابَتِ الشَّمْسُ فَلَمْ يُصَلِّ الصَّلَاةَ وَكَانَ عَهْدِي
بِهِ وَهُوَ يُحَافِظُ عَلَى الصَّلَاةِ ، فَلَمَّا أَبْطَأَ قُلْتُ : الصَّلَاةُ يَرْحِمُكَ اللَّهُ ! فَالْتَفَتَ إِلَيَّ وَمَضَى ،
حَتَّى إِذَا كَانَ فِي آخِرِ الشَّفَقِ نَزَلَ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ ، ثُمَّ أَقَامَ الْعِشَاءَ وَقَدْ تَوَارَى الشَّفَقُ ،
فَصَلَّى بِنَا ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا ، فَقَالَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا عَجَلَ بِهِ السَّيْرُ صَنَعَ هَكَذَا "

اور جب میں سلام پھيروں تو دوبارہ کبیر کہتا ، اس کے بعد انہوں نے دونوں نمازیں پڑھیں اور ہماری طرف متوجہ ہو کر رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد سنایا کہ اگر کسی کو کوئی ایسا کام درپیش ہو جس کے بگڑ جانے کا اندیشہ ہو تو اس طرح نماز پڑھا کرے۔ (نسائی ، باب الوقت الذي يجمع فيه السافر بين الظهر والعصر) اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

۵۴۶- حضرت عمر بن علیؓ سے مروی ہے کہ حضرت علیؓ جب سفر کرتے تو غروب شمس کے بعد روانہ ہوتے پھر اندھیرے کے قریب ہونے پر اترتے اور مغرب کی نماز پڑھتے پھر کھانا منگا کر کھاتے ، اس کے بعد عشاء کی نماز پڑھتے اور روانہ ہو جاتے اور فرماتے کہ حضور ﷺ بھی ایسا ہی کرتے تھے۔ (ابوداؤد)۔ اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

۵۴۷- حضرت نافعؓ فرماتے ہیں کہ میں ایک سفر میں حضرت ابن عمرؓ کے ساتھ لگاواہ اپنی زمین کی طرف جا رہے تھے اتنے میں ایک شخص آیا اور کہا کہ صفیہ بنت ابی عبیدہ سخت بیمار ہیں آپ چل کر ان سے ان کی زندگی میں ملاقات کر لیجئے ، یہ سن کر وہ تیزی سے چل پڑے ، ان کے ساتھ ایک قریشی بھی تھے جو ان کے ساتھ ساتھ چل رہے تھے (راوی کہتے ہیں کہ) آفتاب غروب ہونے کے باوجود انہوں نے نماز نہ پڑھی حالانکہ میں سمجھتا تھا کہ وہ نماز کا بہت خیال رکھتے ہیں ، پھر جب وہ کچھ آہستہ ہوئے تو میں نے عرض کیا کہ نماز پڑھ لیں اللہ آپ پر رحم کرے ، انہوں نے میری طرف دیکھا اور چلے رہے ، یہاں تک شفق غائب ہونے کے قریب

رواہ النسائی وأبو داود والطحاوی والدارقطنی ، وإسناده صحيح (آثار السنن ۲: ۷۴) .
 ۵۴۸- عن : أبی عثمان قال : " وَقَدْتُ أَنَا وَسَعْدُ بْنُ مَالِكٍ ، وَنَحْنُ نُبَادِرُ لِلنَّحْجِ
 فَكُنَّا نَجْمَعُ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ ، نُقَدِّمُ مِنْ هَذِهِ وَنُؤَخِّرُ مِنْ هَذِهِ ، وَنَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ
 وَالْعِشَاءِ نُقَدِّمُ مِنْ هَذِهِ وَنُؤَخِّرُ مِنْ هَذِهِ حَتَّى قَدِمْنَا مَكَّةَ " . رواه الطحاوی وإسناده
 صحيح (آثار السنن ۲: ۷۴) .

۵۴۹- عن : أنس رضی اللہ عنہ : " أَنَّهُ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَجْمَعَ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ فِي السَّفَرِ آخِرَ
 الظُّهْرِ إِلَى آخِرِ وَقْتِهَا وَصَلَّاهَا ، وَصَلَّى الْعَصْرَ فِي أَوَّلِ وَقْتِهَا وَيُصَلِّي الْمَغْرِبَ فِي آخِرِ
 وَقْتِهَا وَيُصَلِّي الْعِشَاءَ فِي أَوَّلِ وَقْتِهَا ، وَيَقُولُ : هَكَذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَجْمَعُ بَيْنَ
 الصَّلَاتَيْنِ فِي السَّفَرِ " . رواه البزار وفيه ابن إسحاق وهو ثقة ولكنه مدلس (مجمع
 الزوائد ۱: ۲۰۶) . وفي الترغيب (۲: ۵۳۰) : وبالجملة فهو ممن اختلف فيه وهو حسن
 الحديث " ۱۱ .

ہو جانے پر کے ، پہلے مغرب کی نماز پڑھائی ، پھر عشاء کی نماز شفق کے غائب ہو جانے پر پڑھائی ، پھر ہماری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا
 کہ حضور ﷺ کو اگر کہیں جلدی جانا ہوتا تو اسی طرح کیا کرتے تھے ۔ (نسائی ، باب الوقت الذي يجمع فيه المسافر بين المغرب والعشاء
 وأبو داود ، طحاوی ، دارقطنی) ، اس کی سند صحیح ہے ۔

فائدہ : آخری تین احادیث سے واضح طور پر معلوم ہوا کہ حضرت ابن عمرؓ اور حضرت علیؓ جمع صوری فرمایا کرتے تھے اور اس
 کی نسبت حضور ﷺ کی طرف فرماتے تو یقیناً حضور ﷺ بھی جمع صوری فرماتے تھے ۔

۵۴۸- حضرت ابوعثمان فرماتے ہیں کہ میں اور حضرت سعد بن مالکؓ مکہ معظمہ کو روانہ ہوئے ، ہم حج کیلئے جلدی جا رہے
 تھے ، لہذا ظہر اور عصر کی نماز اس طرح جمع کر کے پڑھ لیا کرتے تھے کہ ظہر کی نماز کو سوا خر کرتے اور عصر کو مقدم کرتے اور مغرب اور عشاء کو
 بھی اسی طرح جمع کرتے کہ مغرب میں تاخیر اور عشاء میں تعجل کرتے ، یہاں تک کہ ہم مکہ معظمہ پہنچ گئے ۔ (طحاوی ، باب الجمع بين
 الصلوتين كيف هو) اسکی سند صحیح ہے ۔

۵۴۹- حضرت انسؓ کے بارے میں مروی ہے کہ جب وہ دو نمازوں کو سفر میں جمع کرنے کا ارادہ فرماتے تو ظہر کو اس کے
 آخر وقت میں پڑھتے اور عصر کو اس کے اول وقت میں پڑھتے اور مغرب کو اس کے آخر وقت میں پڑھتے اور عشاء کو اس کے اول وقت
 میں پڑھتے اور فرماتے " حضور ﷺ سفر میں دو نمازوں کو اسی طرح جمع فرمایا کرتے تھے " ۔ (بزار و مجمع الزوائد) ۔ اس میں ایک راوی

۵۵۰۔ عن : عثمان بن عبد اللہ بن موهب قال : " سئل أبو هريرة ما التفريط في الصلاة ؟ قال : أن تؤخر حتى يجيء وقت الأخرى " . رواه الطحاوی وإسناده صحيح (آثار السنن ۲: ۷۵) .

۵۵۱۔ عن : أبي قتادة ؓ أن رسول الله ﷺ قال : " أما إنه ليس في النوم تفريط إنما التفريط على من لم يصل حتى يجيء وقت الصلاة الأخرى " . رواه مسلم وآخرون (آثار السنن ۲: ۷۵) .

۵۵۲۔ عن : طاوس عن ابن عباس ؓ قال : " لا يفوت صلاة حتى يجيء وقت الأخرى " . رواه الطحاوی وإسناده صحيح (آثار السنن ۲: ۷۵) .

ابن اسحاق مختلف فیہ میں الہدایہ حسن الحدیث ہے (الترغیب)۔

۵۵۰۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے سوال ہوا کہ نماز میں تفريط (قصور) کا کیا مطلب ہے؟ آپؐ نے فرمایا کہ نماز اس قدر تاخیر سے پڑھے کہ دوسری نماز کا وقت آجائے۔ (طحاوی، باب الجمع بین الصلوٰتین کیف ہو)۔ اسکی سند صحیح ہے۔

۵۵۱۔ حضرت ابوقدحہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ خبردار نیت میں کوئی تفريط نہیں ہے، تفريط اس شخص کی طرف سے ہے جو نماز نہ پڑھے حتیٰ کہ دوسری نماز کا وقت آجائے۔ (مسلم باب قضاء الصلوٰۃ الفائتہ)۔

۵۵۲۔ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ نماز اس وقت قضا ہوتی ہے جب دوسری نماز کا وقت آجائے (طحاوی) اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: فرض نماز کو اپنے معین و مقرر وقت پر پڑھنا فرض ہے اور بلا عذر شرعی مقررہ وقت سے تقدیم و تاخیر کرنا کبیرہ گناہ ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ (سورۃ نساء: ۱۰۳)۔ ترجمہ: بے شک نماز اہل ایمان پر فرض ہے جس کا وقت مقرر ہے۔

ارشاد الہی ہے: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ﴾ (البقرہ ۲۳۸)۔ ترجمہ: نمازوں کی حفاظت کرو۔ مفسر ابن کثیر شافعی اس آیت کریمہ کے تحت لکھتے ہیں "يَأْمُرُ اللَّهُ تَعَالَى بِالْمُحَافَظَةِ عَلَى الصَّلَوَاتِ فِي أَوْقَاتِهَا" (تفسیر ابن کثیر مرقی، ۱: ۲۹۰)۔ ترجمہ: اللہ تعالیٰ شانہ وقت پر نمازوں کو ادا کرنے کی حفاظت کا حکم فرماتے ہیں۔

ارشاد خداوندی ہے: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ (المومنون ۲۳: ۹)۔

ترجمہ: اور وہ لوگ (فلاح پانے والے اہل ایمان) اپنی نمازوں کی حفاظت کرتے ہیں۔

حضرت عبداللہ مسعودؓ، حضرت سروق تابعیؓ اور حضرت قتادہ تابعیؓ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں: ”اوقات نماز کی پابندی بھی حفاظتِ صلوٰۃ میں داخل ہے۔“ (تفسیر ابن کثیر - ۳: ۲۳۹) یہی مضمون تفسیر ابن کثیر - ۳: ۳۲۱ پر بھی ہے۔

ارشاد رحمانی ہے: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ (المعارج)۔

ترجمہ: اور وہ لوگ اپنی نماز کی حفاظت کرتے ہیں۔

مفسر ابن کثیرؒ اس آیت کے تحت لکھتے ہیں ”(يُحَافِظُونَ) عَلَى مَوَاقِبِهَا وَأَرْكَانِهَا وَوَاجِبَاتِهَا وَمُسْتَحَبَّاتِهَا“ کہہ لوگ نماز کے اوقات، ارکان، واجبات اور مستحبات کی نگہبالی کرتے ہیں۔ اس تفسیر سے معلوم ہوا کہ حفاظت نماز کے سلسلہ میں وقت کی حفاظت سرفہرست ہے۔

ارشاد ربانی ہے ﴿هُم عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ﴾ (المعارج)۔

مفسر ابن کثیرؒ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں: ”مَعْنَاهُ يُحَافِظُونَ عَلَى أَوْقَاتِهَا وَوَاجِبَاتِهَا قَالَهُ إِبْنُ مَسْعُودٍ وَمَسْرُوقٌ وَإِبْرَاهِيمُ النَّخَعِيُّ“ اس ارشاد ربانی کا معنی و مطلب ہے ”نماز کے اوقات و واجبات کی پابندی کرنا، حضرت ابن مسعودؓ، سروقؓ اور ابراہیم نخعیؓ نے یہی تفسیر کی ہے۔

ارشاد قرآنی ہے: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ (الماعون)۔

ترجمہ: سو ان نمازیوں کیلئے بڑی خرابی ہے جو اپنی نماز سے غفلت کرتے ہیں۔

بعض سلفؒ نے کہا ہے کہ بے وقت نماز پڑھنا بھی ”نماز سے غفلت و سہو“ کا ایک فرد ہے۔ (تفسیر ابن کثیر - ۳: ۵۵۴)۔

ارشاد رحمانی ہے: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ﴾ (مریم - ۱۹-۵۹)۔

ترجمہ: تو ان (مذکور انبیاء علیہم السلام) کے بعد ایسے نالائق جا نشین ہوئے، جنہوں نے نماز کو ضائع کر دیا۔

بعض سلفؒ کی تفسیر کے مطابق بے وقت نماز پڑھنا بھی اضعافِ صلوٰۃ کی ایک نوع ہے۔ (تفسیر ابن کثیر - ۳: ۱۲۷، ۱۲۸)۔

ارشاد قدسی ہے: ﴿وَيَقِيْمُونَ الصَّلَاةَ﴾ (البقرہ ۲-۳)۔ ترجمہ: اور (متمنی لوگ) نماز قائم کرتے ہیں۔

بعض سلف صالحینؒ کے مطابق ”اوقات نماز کی پابندی“ بھی اقامتِ صلوٰۃ کے مفہوم میں داخل ہے۔ (تفسیر ابن کثیر - ۳: ۳۲۱)۔

راقم الحروف کے ناقص تتبع اور تلاش کے مطابق قرآن مجید کی ابتالیس آیات میں ”اقامتِ صلوٰۃ“ کا حکم یا ذکر مختلف

عنوانوں اور متعدد صیغوں سے موجود ہے۔ مصدر (اقام الصلوٰۃ)، ماضی (اقام الصلوٰۃ)، مضارع (يُقِيمُونَ الصلوٰۃ)، امر (اَتِمُّوا الصلوٰۃ) اور اسم فاعل (يُتِمُّم الصلوٰۃ)، سب ہی الفاظ میں اقامتِ صلوٰۃ کی اہمیت واضح کی گئی ہے حاصل کلام یہ ہے کہ قرآن کریم میں

ایمان کے بعد سب سے زیادہ تاکید نماز کی فرمائی گئی ہے، بیسیوں آیات میں اقامت صلوٰۃ، محافظت صلوٰۃ اور دوام صلوٰۃ متعدد عنوانوں سے اس کی طرف توجہ دلائی گئی ہے۔

تمام مفسرین کرامؒ کے ہاں یہ سب عنوان اور ان کے معانی و مفہیم مقتضی ہیں کہ نماز کے فرائض و ارکان کے ساتھ ساتھ اوقات نماز کی پابندی کرنا بھی فرض و لازم ہے اور ان سے تقدیم و تاخیر کرنا نماز کو ضائع کرتا ہے، نماز سے غفلت کرتا ہے، جو تالافین اور قابلِ مذمت لوگوں کا شیوہ ہے۔

نماز کے مقررہ اوقات متواتر احادیث سے ثابت ہیں

پنج وقت فرض نمازوں کے معروف اوقات متواتر صحیح احادیث سے ثابت ہیں۔ صحاح ستہ اور دیگر کتب احادیث میں اوقات نماز پر مستقل ابواب قائم ہیں، ان میں بیسیوں صحیح حدیثیں نماز کے معروف و مقررہ اوقات پر صراحت کے ساتھ درال ہیں۔ تاکیدی و تبرک کے لئے درج ذیل احادیث کا بھی مطالعہ فرمائیں:

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مرفوع حدیث مروی ہے:

قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ قَالَ الصَّلَاةُ يُؤْتِيهَا -

۱: ۷۶، باب فضل الصلوة لوقتها و مسلم - ۱: ۶۲ و مشکوٰۃ ص - ۵۸)۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم ﷺ سے دریافت کیا کہ اللہ تعالیٰ شانہ کے ہاں سب سے زیادہ محبوب عمل کون سا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ”وقت پر نماز پڑھنا“۔

اوقات نماز کی عملی تعلیم اور امامت جبریل علیہ السلام

صحیح احادیث میں ہے کہ شبِ معراج میں پنج وقتہ فرض نمازوں کا حکم تو عرشِ معلیٰ سے بالا حالتِ معراج میں ہوا، مگر ان کے اوقات کی عملی تعلیم کیلئے حضرت جبریلؑ مکہ مکرمہ تشریف لائے اور دو روز بیت اللہ کے پاس نماز میں آنحضرت ﷺ کے (ظاہری طور پر) امام بنے، پہلے دن ہر نماز اول وقت میں پڑھائی اور دوسرے دن آخر وقت میں پڑھائی، پھر فرمایا: ”أَلْوَقْتُ فِيمَا بَيْنَ هَذَيْنِ الْوَقَّتَيْنِ“ (ابو داؤد - ۱: ۶۲ باب فی المواقیت و ترمذی - ۱: ۲۸ و مشکوٰۃ ص - ۵۹)۔ نماز کا وقت ان دونوں (اول و آخر) وقتوں کے درمیان ہے۔ قال الترمذی: ”حدیث حسن صحیح“ امام ترمذی فرماتے ہیں ”یہ حدیث حسن صحیح ہے۔“

محدث جمال الدین زلیخیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت جبرائیلؑ کی امامت والی حدیث درج ذیل صحابہ کرامؓ کی جماعت سے مروی ہے: ۱- حضرت عبداللہ بن عباس ۲- حضرت جابرؓ ۳- حضرت ابو مسعودؓ ۴- حضرت ابو ہریرہؓ ۵- حضرت عمرو بن حزمؓ ۶- حضرت ابوسعید خدریؓ ۷- حضرت انسؓ ۸- حضرت عبداللہ بن عمرؓ

پھر علامہ زیلعیؒ نے حسب معمول ان مرفوع احادیث کو چھ صفحات پر تفصیل سے ذکر کیا ہے۔

امامت جبرائیلؑ کی حدیث مختصر طور پر بخاری، ۴۵۷۱:۱، باب ذکر الملائکۃ و مسلم، ۲۴۱:۱، باب اوقات الصلوٰۃ الخمس میں بھی مذکور ہے۔ نیز بخاری، ۵۱:۱ پر بھی یہ حدیث مجملًا مروی ہے۔ امامت جبرائیلؑ کی ان آٹھ حدیثوں سے بھی اوقات نماز کی اہمیت اچھی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ اس مسئلہ کیلئے قویٰ تعلیم پر اکتفا نہیں فرمایا گیا بلکہ عملی تعلیم کا اہتمام کیا گیا اور وہ بھی مسلسل دوروز تک۔

حضرت بُریدہؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے رسول اکرم ﷺ سے اوقات نماز کے بارے میں دریافت کیا، آپ ﷺ نے فرمایا ”دوروز یہاں ٹھہر کر ہمارے ساتھ نماز پڑھو“، پھر آپ ﷺ نے پہلے دن تمام نمازیں اول وقت میں پڑھائیں اور دوسرے دن آخری وقت میں پڑھائیں، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: ”وَقَدْ صَلَّوْا بِكُمْ بَيْنَ مَا رَأَيْتُمْ“۔ (مسلم - ۲۴۳:۱، باب اوقات الصلوٰۃ الخمس، مشکوٰۃ ص - ۵۹) ترجمہ: تمہاری نمازوں کا وقت ان اوقات کے درمیان ہے جو تم نے دیکھے۔ گوروزانہ نماز باجماعت کی صورت میں بھی نماز اور اس کے اوقات کی عملی تعلیم دی جاتی تھی، تاہم سائل کے جواب میں اوقات نماز کی ابتداء و انتہاء بتانے کیلئے خصوصی عملی تعلیم کا اہتمام فرمایا گیا۔

تاخیر نماز کا سبب بننے پر سخت دعا

حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ غزوہ احزاب میں ایک روز شدت جنگ کی وجہ سے آنحضرت ﷺ کی نماز عصر فوت ہوگئی، آپ ﷺ نے غروب شمس کے بعد اس کی قضا پڑھی اور کفار کے خلاف ان الفاظ میں سخت دعا فرمائی:

”شَعَلُونَا عَنِ الصَّلَاةِ الْوُسْطَى صَلَاةِ الْعَصْرِ مَلَا اللَّهُ بُيُوتَهُمْ وَقُبُورَهُمْ نَارًا“۔ (بخاری - ۱: ۱۰ و ۵۹۰:۲، باب غزوة الخندق، مسلم - ۲۲۷:۱، مشکوٰۃ ص - ۶۳)۔

ترجمہ: ان مشرک لوگوں نے ہمیں صلاۃ وسطیٰ یعنی عصر سے مشغول رکھا (روکا) اللہ تعالیٰ ان کے گھروں اور قبروں کو آگ سے بھر دے۔

تنبیہ: اندازہ کیجئے کہ رحمۃ اللعالمین ﷺ طائف کے تبلیغی سفر میں اوباش کفار کی خشت باری سے لہو لہان ہو جاتے ہیں، ملائکہ علیہم السلام ربانی وحی سے ان کفار کو پیش کر رکھ دینے کی پیش کش کرتے ہیں، اس کے جواب میں آپ ﷺ صرف ہدایت کی دعا فرماتے ہیں (معروف احادیث کا مضمون) اور یہاں کفار کی مزاحمت کی وجہ سے نماز قضا ہونے پر آپ ﷺ کو اس قدر سخت قلبی صدمہ پہنچتا ہے کہ ان کفار کے خلاف سخت ترین دعا فرماتے ہیں۔ دھیان کیجئے کہ وقت پر نماز پڑھنے کا آپ کے یہاں کیا مقام تھا اور اس کا کتنا اہتمام تھا۔

نماز خوف کی احادیث سے اوقات نماز کی اہمیت

قرآن عزیزی کی سورہ نساء (۴-۱۰۴) میں نماز خوف کی کیفیت اور اس کے اصول و آداب بیان کئے گئے ہیں، صحاح ستہ اور دیگر اہم کتب حدیث میں ”باب صلوٰۃ الخوف“ کے عنوان کے تحت نماز خوف کی درجنوں مرفوع صحیح احادیث مذکور ہیں جن سے واضح ہوتا ہے کہ میدان جہاد میں اور عین جنگ کے وقت بھی نماز کی کیفیت میں تو تخفیف کی گنجائش ہے اور نماز میں چلنے کی بھی اجازت ہے، لیکن وقت کو نظر انداز کرنے کی اجازت نہیں ہے بلکہ امکانی حد تک وقت کی پابندی ضروری قرار دی گئی ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے حدیث مروی ہے:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا لِيُفَاتِنَا بِهَا إِلَّا صَلَوَتَيْنِ صَلَوَةُ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِجَمْعٍ. (بخاری - ۲۲۸:۱، مسلم - ۴۱۷:۱، مشکوٰۃ ص - ۲۳۰ کتاب الحج).

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اکرم ﷺ کو بوقت نماز پڑھتے نہیں دیکھا (یعنی آپ ﷺ ہمیشہ وقت پر نماز پڑھتے تھے) مگر (جہ الوداع میں) مغرب و عشاء کو مزدلفہ میں اکٹھے پڑھا (یعنی عشاء کے وقت میں مغرب و عشاء اکٹھے پڑھیں)۔

فائدہ: حجاج کرام کیلئے عرفات میں ظہر و عصر کی جمع حقیقی اور مزدلفہ میں مغرب و عشاء کی جمع حقیقی متواتر احادیث سے ثابت ہے اور پوری امت کا اس پر اجماع ہے، ان صحیح احادیث سے واضح ہوا کہ آنحضرت ﷺ نے عرفات و مزدلفہ کے علاوہ کبھی بھی جمع حقیقی کی صورت میں دو نمازوں کو اکٹھا کر کے نہیں پڑھا۔

حضرت عمرؓ نے اسلامی صوبوں کے ذمہ دار حکام کو ایک عسکری مراسلہ کے ذریعہ متنبہ فرمایا تھا: ”إِنَّ الْجَمْعَ بَيْنَ الصَّلَوَتَيْنِ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ كَبِيرَةٌ مِنَ الْكِبَائِرِ“ (موطا امام محمدؒ ص - ۲۳۱، سنن بیہقی ۱۶۹:۳) ترجمہ: ”دو نمازوں کو (بلاعد) ایک وقت میں جمع کر کے پڑھنا کبیرہ گناہ ہے۔“

حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ کا ارشاد ہے: ”الْجَمْعُ بَيْنَ الصَّلَوَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ عُذْرٍ مِنَ الْكِبَائِرِ“ (مصنف ابن ابی شیبہ - ۴۵۹:۲) ترجمہ: ”بلاعد دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کرنا کبیرہ گناہوں میں سے ہے۔“

نوٹ: محدث ابن ابی شیبہؒ امام بخاریؒ و امام مسلمؒ کے اساتذہ میں سے ہیں۔

جمع بین الصلوٰتین

بعض صحیح احادیث میں سفر وغیرہ کی وجہ سے ”جمع بین الصلوٰتین“ (دو نمازوں کو اکٹھے ادا کرنے) کا ذکر آیا ہے اور بعض ائمہ کرامؒ نے اسے جمع حقیقی پر محمول کیا ہے، ان کے ہاں سفر وغیرہ کی وجہ سے ظہر و عصر کی نمازوں کو عصر کے وقت میں اکٹھے پڑھنا اور مغرب

وعشاء کی نمازوں کو عشاء کے وقت میں اکٹھے ادا کرنا جمع والی احادیث کا مصداق ہے اور درست ہے۔

ائمہ احناف اور بعض دیگر محققین کے ہاں جمع والی حدیثیں جمع صوری پر محمول ہیں، جس کا مطلب یہ ہے کہ سفر کی وجہ سے ظہر کی نماز اپنے آخری وقت میں اور عصر کی نماز اپنے اول وقت میں ادا کی جائے، اس صورت میں ہر نماز اپنے اپنے وقت کے اندر ادا ہوگی، لیکن صورت عمل کے لحاظ سے دونوں نمازیں اکٹھی ادا ہوں گی۔ اسی طرح مغرب کی نماز اپنے آخری وقت میں اور عشاء کی نماز اپنے اول وقت میں پڑھی جائے، اس کو جمع صوری یا جمع عملی کہا جاتا ہے۔

غزوہ تبوک کے طویل سفر میں یہی صورت عمل تھی کہ سفر بہت طویل تھا، موسم سخت گرم تھا، طہارت و وضو کے لئے پانی کی قلت تھی، اسلامی فوج کی تعداد تقریباً تیس ہزار تھی اسنے بڑے لشکر کا ان مذکورہ حالات میں بار بار اترنا اور سوار ہونا انتہائی مشکل تھا، اس لئے جمع صوری کی شکل میں تخفیف فرمائی گئی۔ بہر حال مؤخر الذکر کتب فکر کی تحقیق میں جمع بین الصلواتین والی احادیث کا مکمل یہی جمع صوری و عملی ہے، یہی توجید و تہذیب درج ذیل وجوہ اور شواہد و قرائن کی بناء پر رائج ہے۔

پہلی وجہ ترجیح: اوقات نماز کی تعیین و تحدید قطعی فرض ہے جو قرآن مجید کی متعدد آیات، بیسیوں متواتر احادیث سے ثابت ہے اور پوری امت کا اس پر اجماع ہے ”جمع بین الصلواتین“ کی حدیثیں اخبار احاد ہیں، قرآنی آیات اور متواتر احادیث کے معارضہ و مقابلہ میں خبر واحد واجب التأویل ہوتی ہے۔ لہذا ان اخبار احاد کو جمع صوری و عملی پر محمول کرنا ضروری ہے، تاکہ قطعیات کی مخالفت نہ ہو، ظنی دلیل کی خاطر قطعیات کی تخصیص و تاویل کرنا قرین انصاف نہیں۔

دوسری وجہ ترجیح: مذکورہ بالا متن کی احادیث بھی اس بات کی تائید کرتی ہیں کہ جمع سے مراد جمع صوری ہے۔

تیسری وجہ ترجیح: پورے ذخیرہ احادیث میں آنحضرت ﷺ کے عمل سے صرف انہی دو نمازوں کے جمع کرنے کا ثبوت ملتا ہے جن کے اوقات کی سرحدیں آپس میں ملتی ہیں اور درمیان میں مکروہ وقت بھی نہیں ہے جن کی وجہ سے جمع صوری و عملی پر عمل ہو سکتا ہے اور وہ صرف ظہر و عصر یا مغرب و عشاء کی نمازیں ہیں، باقی جن نمازوں کے اوقات باہم متصل نہیں ہیں، جیسے فجر و ظہر یا اوقات تو متصل ہیں لیکن درمیان میں مکروہ وقت ہے جیسے عصر و مغرب یا عشاء و فجر کہ نصف شب کے بعد عشاء کا مکروہ وقت ہے، ان تینوں صورتوں میں جمع صوری ممکن نہیں۔

ان تینوں صورتوں میں جمع بین الصلواتین کا عمل آنحضرت ﷺ سے ثابت بھی نہیں ہے اور باجماع امت جائز بھی نہیں ہے، حالانکہ جمع حقیقی ان سب صورتوں میں ممکن ہے۔ اگر جمع حقیقی جائز ہوتی تو ان تمام صورتوں میں جمع کا عمل احادیث سے ثابت ہوتا اور وہ بالاتفاق جائز بھی ہوتا لیکن واقعہ اس کے خلاف ہے اس تفصیل سے یہ حقیقت ”الم نشرح“ ہوگئی کہ احادیث ”جمع بین الصلواتین“ کا مکمل و مصداق صرف اور صرف جمع صوری و عملی ہے۔

مزید تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو: (عمدة القاری شرح بخاری: ۷: ۱۲۸) و ما بعدہ و فتح الملہم: ۲: ۲۶۱ و معارف السنن: ۳: ۳۸۱ و اجز المسالك شرح مؤطا امام مالک: ۲: ۵۸)۔ (ماخوذ از نماز مدلل)۔

باب کراہیۃ النوم قبل صلاة العشاء إلا لمن یثق بالانتباه السمر بعدها إلا

فی مصلحة

۵۵۳- عن : أبی ہریرۃ الأسلمی ؓ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَسْتَحِبُّ أَنْ يُؤَخَّرَ الْعِشَاءُ الَّتِي يَدْعُونَهَا الْعَتَمَةَ . وَكَانَ يَكْرَهُ النَّوْمَ قَبْلَهَا وَالْحَدِيثُ بَعْدَهَا . رواه الجماعة كذا فی "النیل" (۱: ۳۱۵) .

۵۵۴- عن : ابن مسعود ؓ قال : " جَدَبَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ السَّمَرُ بَعْدَ الْعِشَاءِ " . رواه ابن ماجہ وقال : جذب : یعنی رَجَرْنَا عَنْهُ وَنَهَانَا عَنْهُ ، ورجاله رجال الصحيح . (النیل ۱: ۳۱۲) .

۵۵۵- عن : عمر بن الخطاب ؓ قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْمُرُ مَعَ أَبِي بَكْرٍ فِي الْأَمْرِ مِنْ أَمْرِ الْمُسْلِمِينَ وَأَنَا مَعَهُمَا " . رواه الترمذی (۱: ۲۴) وحسنه .

باب عشاء کی نماز سے قبل سونا مکروہ ہے مگر اس شخص کیلئے سونا جائز ہے جسے جاگ جانے کا یقین ہو اور عشاء کی نماز کے بعد باتیں کرنا مکروہ ہے مگر کسی مصلحت میں جائز ہے

۵۵۳- حضرت ابو ہریرۃؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ عشاء کی نماز (جسے لوگ "عتمہ" کہتے ہیں) دیر سے پڑھنے کو مستحب مانتے تھے اور عشاء کی نماز سے قبل سونے کو اور عشاء کی نماز کے بعد باتیں کرنے کو ناپسند سمجھتے تھے۔ (بخاری باب ما یکرہ من النوم قبل العشاء و ترمذی باب ما جاء فی کراہیۃ النوم قبل العشاء و السمر بعدھا و ابو داؤد و ابن ماجہ باب الہی من النوم قبل صلوٰۃ العشاء و عن الحدیث بعدھا)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عشاء کی نماز سے قبل سونا اور عشاء کی نماز کے بعد باتیں کرنا مکروہ ہے۔

۵۵۴- حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ہمیں عشاء کی نماز کے بعد باتیں کرنے سے ہجر کا اور منع فرمایا۔ (ابن ماجہ باب سابق) اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

۵۵۵- حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ عشاء کی نماز کے بعد حضرت ابوبکرؓ کے ساتھ مسلمانوں کے امور کے متعلق باتیں کیا کرتے تھے اور میں بھی انکے ساتھ ہوتا تھا۔ (ترمذی، باب ما جاء فی کراہیۃ النوم قبل العشاء و السمر بعدھا) امام ترمذی نے اس حدیث کو حسن کہا ہے۔

۵۵۶- عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ مرفوعاً : " لَا سَمَرَ إِلَّا لِمُصَلٍّ أَوْ مُسَافِرٍ " رواه الإمام

أحمد في مسنده بإسناد صحيح (العزیزی ۳: ۴۳۷) .

۵۵۷- عن : معمر عن أيوب عن نافع : " أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ رُبَّمَا رَقَدَ عَنِ الْعِشَاءِ

الْآخِرَةِ وَيَأْتُرُ أَنْ يُوقِظُوهُ " . رواه عبد الرزاق ، كذا في " فتح الباری " ، قلت : رجاله رجال الجماعة .

باب حکم الکلام بعد رکعتی الفجر والاضطجاع بعدهما

۵۵۸- عن : عائشة رضی اللہ عنہا : " أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ إِذَا صَلَّى سُنَّةَ الْفَجْرِ

فَإِنْ كُنْتُ مُسْتَقِظَةً حَدَّثَنِي وَالْأُضْطَجَعَ ، حَتَّى يُؤَذِّنَ بِالصَّلَاةِ " رواه " البخاری " -
واللفظ له - ومسلم .

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عشاء کی نماز کے بعد دینی باتیں کرنا جائز ہے ، نیز اس حدیث سے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی

حقیت بھی معلوم ہوتی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان سے مشورہ فرمایا کرتے تھے ۔

۵۵۹- حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ باتیں کرنا صرف اس کیلئے جائز ہے جو نماز (تہجد یا

صبح) کی انتظار میں ہو یا مسافر ہو۔ (مسند احمد) اسکی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو شخص تہجد کی انتظار میں ہو یا مسافر ہو اس کیلئے باتیں کرنا جائز ہے۔

۵۶۰- حضرت نافع رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بعض اوقات عشاء کی نماز سے پہلے سو جایا کرتے تھے اور لوگوں کو حکم

دیتے کہ وہ انہیں جگا دیں۔ (مصنف عبد الرزاق) اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں ۔

فائدہ: اصل میں عشاء کی نماز سے پہلے سونے میں کراہت اس وجہ سے ہے کہ ممکن ہے کہ نیند کی وجہ سے عشاء کی نماز کا وقت

یا جماعت ضائع ہو جائے ہاں البتہ اگر جماعت کے وقت سے پہلے جاگنے کا یقین ہو تو پھر مکروہ نہیں جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے ، اسی طرح عشاء کے بعد باتیں کرنے سے تہجد یا صبح کی نماز کے ضائع ہونے کا خطرہ ہے اسی لئے عشاء کے بعد باتیں کرنا مکروہ ہے البتہ دینی مصلحت یا کسی اور حاجت کی بنا پر جائز ہے۔

باب صبح کی دو سنتوں کے بعد باتیں کرنے اور سونے کا حکم

۵۶۱- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب فجر کی سنتیں پڑھ چکے تو اگر میں جاگ رہی ہوتی تو مجھ سے

باتیں کرتے ورنہ سو جاتے تھے ، یہاں تک کہ مؤذن نماز کی اطلاع دینے آتا (تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد تشریف لے جاتے) ۔

- ۵۵۹- وعنہا رضی اللہ عنہا قالت: "كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا صَلَّى رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْاَيْمَنِ". رواه البخارى (۱۵۵:۱) - واللفظ له - ومسلم .
- ۲۶۰- وعنہا رضی اللہ عنہا " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي بِاللَّيْلِ إِحْدَى عَشْرَةَ رَكَعَةً يُؤْتِرُ مِنْهَا بِوَاحِدَةٍ ، فَإِذَا قَرَعَ مِنْهَا اضْطَجَعَ عَلَى شِقِّهِ الْاَيْمَنِ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْمَوْتُ فَيُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ". رواه البخارى (۱۵۳:۱) ومسلم واللفظ له .
- ۵۶۱- وعنہا رضی اللہ عنہا أنها كانت تقول: " إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَضْطَجِعْ لَيْسَنَةً ، وَلَكِنَّهُ كَانَ يَذَابُ لَيْلَتَهُ فَيَسْتَرْبِئُ ". رواه عبد الرزاق وفي إسناده راو لم يسم .
- كذا في فتح الباري (۳۶:۱) .

(بخاری، باب من قعدت بعد الرکعتین وسلم)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فجر کی سنتوں کے بعد باتیں کرنا جائز ہے، لیکن یقیناً حضور ﷺ آخرت کی باتیں ہی فرماتے ہوں گے اس لئے فجر کی سنتوں کے بعد دنیاوی باتیں کرنا مکروہ اور خلاف اولیٰ ہے، جیسا کہ آگے آنے والی حدیث نمبر ۵۶۲ سے معلوم ہو رہا ہے۔

۵۵۹- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ فجر کی سنتیں پڑھنے کے بعد دائیں کروٹ پر لیٹ جاتے تھے۔ (بخاری، باب النجدة علی الشق الايمن بعد رکعتی الفجر)۔

۵۶۰- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضور ﷺ رات کو گیارہ رکعتیں پڑھتے تھے پھر ان کو ایک رکعت کے ساتھ طاق بناتے۔ پھر جب ان سے فارغ ہوتے تو اپنی دائیں کروٹ پر لیٹ جاتے تھے، یہاں تک کہ مؤذن آپ ﷺ کو جگانے کیلئے آتا، پھر آپ ﷺ دو مختصر رکعتیں پڑھتے۔ (بخاری وسلم)۔

فائدہ: فجر کی دو سنتوں میں مسنون طریقہ یہ ہے کہ فجر کی دو سنتیں گھر میں صبح صادق کے فوراً بعد مختصری قراءت کے ساتھ جہنمی چائیں، پہلی رکعت میں فاتحہ کے بعد سورۃ "قل یا ایہا الکافرون" اور دوسری رکعت میں سورۃ الاخلاص پڑھی جائے۔ ورنہ مسئلہ آگے بیان ہوگا۔ انشاء اللہ۔

۵۶۱- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی تھیں کہ حضور ﷺ سنت کی حیثیت سے نہیں سوتے تھے، بلکہ آپ ﷺ رات بھر عبادت کی مشقت اٹھاتے اس لئے آپ ﷺ آرام کرتے۔ (مصنف عبد الرزاق)۔ اسکی سند میں ایک راوی ہیں جن کا نام بیان نہیں کیا گیا لیکن یہ حدیث استشہاد کے طور پر ذکر کی گئی ہے، نیز ابن جریر نے اس مجہول شخص کی توثیق کی ہے لہذا یہ جہالت مضمر نہیں۔

۵۶۲- عن : إبراهيم قال : كانوا (أى الصحابة) يَكْرَهُونَ الْكَلَامَ بَعْدَ رُكْعَتَيْ الْفَجْرِ . رواه ابن أبى شيبة فى مصنفه (عمدة القارئ ۳: ۶۴۵) وصححه الحافظ فى الفتح (۳: ۳۷) .

۵۶۳- عن إبراهيم قال : قال عبد الله : ما نال الرجل إذا صَلَّى الرُّكْعَتَيْنِ يَتَمَعُّكَ كَمَا يَتَمَعُّكَ الدَّائِبَةُ وَالْجَمَارُ ، إِذَا سَلَّمَ فَقَدْ فَضَّلَ . رواه ابن أبى شيبة فى مصنفه ، كذا فى " عمدة القارئ " وذكره الحافظ أيضاً مختصراً فى الفتح (۳: ۲۵) وسكت عنه فهو صحيح أو حسن على قاعدته ، ومراسيل إبراهيم صحيحة كما مر .

۵۶۴- عن : سعيد بن المسيب قال : " رَأَى ابْنُ عُمَرَ رَجُلًا يَضْطَجِعُ بَيْنَ الرُّكْعَتَيْنِ فَقَالَ : إِيْخْبُؤْهُ " رواه ابن أبى شيبة كذا فى عمدة القارئ وقال الحافظ

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کا فجر کی سنتوں کے بعد سونا سنت عبادت نہیں تھا، بلکہ سنت عادت تھا۔ سنت عبادت آپ ﷺ کی وہ سنت ہے جس کا ثواب نفع آخرت میں ملے گا، اور سنت عادت آپ ﷺ کی وہ سنت ہے جس کا نفع دنیا ہی میں مل جاتا ہے مثلاً آپ ﷺ کا فجر کی سواری کرنا۔ لہذا فجر کی سنتوں کے بعد سونا سنت عادت اور مباح ہے اور گھر میں ہی سونا چاہئے کہ حضور ﷺ گھر میں ہی آرام کرتے تھے۔ اس لئے فجر کی سنتوں کے بعد مسجد میں سونا اس کو واجب و سنت عبادت سمجھ کر کرنا بدعت ہے جیسا کہ اگلی احادیث سے معلوم ہوگا۔

۵۶۲- حضرت ابراہیمؑ فرماتے ہیں کہ صحابہؓ فجر کی دو رکعتوں کے بعد باتیں کرنے کو ناپسند سمجھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)، حافظ ابن حجرؒ نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: یعنی دنیاوی باتیں کرنا مکروہ اور خلاف اولیٰ ہے البتہ دینی باتیں کرنا درست ہے جیسا کہ حدیث نمبر ۵۵۸ سے معلوم ہوا۔

۵۶۳- حضرت ابراہیمؑ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ آدمی کو کیا ہو گیا ہے کہ جب فجر کی سنتیں پڑھ لیتا ہے تو ایسے زمیں پر لوٹ لوٹ ہوتا ہے جیسے کوئی جانور بلکہ گدھا لوٹ لوٹ ہوتا ہے۔ (یعنی فجر کی سنتوں کے بعد نہیں سونا چاہئے اور سنتوں اور فرضوں میں امتیاز پیدا کرنے کیلئے یہی کافی نہیں کہ) جب اس نے ملام پھیرا تو اس نے (سنتوں اور فرضوں کے درمیان) امتیاز پیدا کر دیا (مصنف ابن ابی شیبہ) حافظ ابن حجرؒ نے اس پر سکوت کیا ہے لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے۔

۵۶۴- سعید بن مسیبؓ فرماتے ہیں کہ ابن عمرؓ نے ایک شخص کو فجر کی سنتوں اور فرضوں کے درمیان لیٹے ہوئے دیکھا تو فرمایا

فی الفتح (۳: ۳۶): وصح عن ابن عمر أنه كان يحصب من يفعله في المسجد . أخرجه ابن أبي شيبة ۵۱ .

۵۶۵- أخبرنا: مالك أخبرنا نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه: "أنه رأى رجلاً ركع ركعتي الفجر ثم اضطجع فقال ابن عمر: ما شأنه؟ فقال نافع: فقلت يفصل بين صلاتيه، قال ابن عمر: وأى فصل أفضل من السلام". قال محمد: وبقول ابن عمر تأخذ وهو قول أبي حنيفة . رواه محمد في الموطأ (ص- ۱۴۲) وإسناده صحيح .

باب كيفية الأذان والإقامة وسننهما والتثويب في الفجر

۵۶۶- عن: عبد الله بن زيد رضي الله عنه قال: "كان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قد هم بالوقوف وأمر بالناقوس فتجعت، فأرى عبد الله بن زيد في المنام قال: رأيت رجلاً عليه ثوبان أخضران يحمِلُ ناقوساً فقلت له: يا عبد الله تبعِ الناقوس؟ قال: وما تصنع به؟ قلت: أنا أدبى به إلى الصلاة، قال: أفلا أدلك على خير من ذلك؟ قلت: وما هو؟ قال: تقول: الله أكبر

کہ اسے نگریاں مارو! (مصنف ابن ابی شیبہ) اور حافظ ابن حجر فتح الباری میں فرماتے ہیں کہ یہ بات درست ہے کہ حضرت ابن عمر (فجر کی سنتوں کے بعد) مسجد میں سونے والے کو نگریاں مارا کرتے تھے، (مصنف ابن ابی شیبہ، مصنف عبد الرزاق)۔
۵۶۵- حضرت نافع فرماتے ہیں کہ ابن عمرؓ نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ فجر کی دو سنتیں پڑھ کر لیٹ گیا تو حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ اسے کیا ہے؟ نافع فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا (حضرت!) "یہ فجر کی سنتوں اور فرضوں کے درمیان امتیاز پیدا کر رہا ہے" تو حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ سلام سے بہتر امتیاز پیدا کرنے والی چیز اور کیا ہو سکتی ہے؟، امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ہم حضرت ابن عمرؓ کے قول کو لیتے ہیں اور یہی امام اعظم ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔ (موطا امام محمد، باب فضل صلوٰۃ الفجر و رکعتی الفجر) اسکی سند صحیح ہے۔

باب اذان اور اقامت کی کیفیت، ان کی سنتوں اور فجر میں تھویب کا بیان

فائدہ: تھویب سے مراد فجر کی اذان میں الصلوٰۃ خیر من النوم کہنا ہے

۵۶۶- حضرت عبد اللہ بن زید فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے زسنگہ بھانے کا ارادہ کیا (زسنگہ یہود نماز کیلئے جمع ہونے کیلئے بجاتے ہیں) اور ناقوس بھانے کا حکم دیا (جسے نصاریٰ بجاتے ہیں) پس اسے تراشا گیا، پھر عبد اللہ بن زیدؓ نے خواب دیکھا وہ فرمانے لگے کہ میں نے ایک آدمی کو دیکھا ہے جس نے دو بزرگ پڑے پہنے ہوئے ہیں اور ناقوس اٹھایا ہوا ہے، میں نے اس سے کہا اے اللہ کے بندے!

أَللهُ أَكْبَرُ اللهُ أَكْبَرُ اللهُ أَكْبَرُ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ ، أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللهِ ، أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللهِ ، حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ ، حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ ، حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ ، أَللهُ أَكْبَرُ اللهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ . قَالَ : فَخَرَجَ عَبْدُ اللهِ ابْنُ زَيْدٍ حَتَّى أَتَى رَسُولَ اللهِ ﷺ فَأَخْبِرَهُ بِمَا رَأَى ، قَالَ : يَا رَسُولَ اللهِ ! رَأَيْتُ رَجُلًا عَلَيْهِ ثَوْبَانِ أَخْضَرَانِ يَحْمِلُ نَاقُوسًا ، فَقَصَّ عَلَيْهِ الْحَبْرَ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ : إِنَّ صَاحِبَكُمْ قَدْ رَأَى رؤْيَا فَاخْرُجْ مَعَ بِلَالٍ إِلَى الْمَسْجِدِ فَالْقِفْهَا عَلَيْهِ وَلْيُنَادِ بِلَالٌ فَإِنَّهُ أُنْدَى صَوْتًا مِنْكَ . قَالَ : فَخَرَجْتُ مَعَ بِلَالٍ إِلَى الْمَسْجِدِ فَجَعَلْتُ أَلْفِيهَا عَلَيْهِ وَهُوَ يُنَادِي بِهَا . قَالَ : فَسَمِعَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ بِالصَّوْتِ فَخَرَجَ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللهِ ! وَاللَّهِ لَقَدْ رَأَيْتُ بِمَثْلِ الَّذِي رَأَى “ .
رواه ابن ماجة وأبو داود وأحمد وصححه الترمذى وابن خزيمة والبخارى فيما حكاه عنه الترمذى فى العلل (آثار السنن ١ : ٥١) .

کیا تو تاقوس پہنچتا ہے؟ اس نے کہا ”تم اس کا کیا کرو گے؟“ میں نے کہا میں اس کے ذریعے نماز کی طرف بلاؤں گا، اس نے کہا ”میں تجھے اس سے بہتر بات نہ بتاؤں؟“ میں کہنا وہ کیا ہے؟ اس نے کہا تو یوں کہہ : اَللّٰهُ اَكْبَرُ اللّٰهُ اَكْبَرُ اللّٰهُ اَكْبَرُ اللّٰهُ اَكْبَرُ ،
أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، أشهد أن
محمداً رسول الله ، حي على الصلاة ، حي على الصلاة ، حي على الفلاح ، حي على
الفلاح ، الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله .

راوی فرماتے ہیں کہ پھر عبد اللہ بن زید حضور ﷺ کے پاس آئے اور جو کچھ خواب میں دیکھا اسکی آپ موطاوع کی اور کہا اے اللہ کے رسول! میں نے ایک آدمی کو دیکھا ہے جس نے دو سبز کپڑے پہنے ہوئے اور ناقوس اٹھائے ہوئے تھا پھر تمام قصہ بیان کر دیا حضور ﷺ نے فرمایا تمہارے ایک ساتھی نے بھی خواب دیکھا ہے (یعنی حضرت عمرؓ نے خواب دیکھا) پس تو بلال کے ساتھ مسجد کی طرف جا اور اسے یہ الفاظ سنا دے تاکہ بلال اذان دے، کیونکہ اس کی آواز تجھ سے بلند ہے، پھر عبد اللہ حرماتے ہیں ”میں بلال کے ساتھ مسجد کی طرف گیا، میں انہیں یہ الفاظ سنا تا جا تھا اور وہ بلند آواز سے پکارتے جاتے تھے“ عبد اللہ حرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے یہ آواز سنی تو وہ بھی نکلے اور کہا ”یا رسول اللہ ﷺ اللہ کی قسم میں نے عبد اللہ کی طرح ایک خواب دیکھا ہے۔“ (ابن ماجہ باب بدال اذان والبداد واداب کیف الاذان واحمد، ترمذی، ابن خزیمہ) اور کتاب العلل للترمذی میں بخاری نے اسے صحیح کہا ہے (آثار السنن)۔

۵۶۷- عن : عبد الرحمن بن أبی لیلی قال : حدثنا أصحاب محمد ﷺ : " أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ الْأَنْصَارِيَّ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ كَأَنَّ رَجُلًا قَامَ وَعَلَيْهِ بُرْدَانِ أَخْضَرَانِ ، فَقَامَ عَلَى حَائِطٍ فَأَذَنَ مَشْنَى مَشْنَى وَأَقَامَ مَشْنَى مَشْنَى " انتهى . رواه ابن أبي شبيبہ فی المصنف ، وأخرجه البيهقي فی سننه ، عن وكيع به . قال فی الإمام : وهذا رجالہ رجال الصحيح ، وهو متصل علی مذهب الجماعة فی عدالة الصحابة ، وأن جهالة أسماء هم لا تضر (زيلعي ۱: ۱۴۰) .

۵۶۸- عن عبد الرحمن بن أبی لیلی قال : أخبرني أصحاب محمد ﷺ : " أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ الْأَنْصَارِيَّ رَأَى فِي الْمَنَامِ الْأَذَانَ فَاتَى النَّبِيَّ ﷺ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ : عَلَّمَهُ بِلَا لَا ، فَأَذَنَ مَشْنَى مَشْنَى وَأَقَامَ مَشْنَى مَشْنَى وَقَعَدَ قَعْدَةً " . رواه الطحاوي وإسناده صحيح (آثار السنن ۱: ۵۲) .

۵۶۹- عن : أبی العمیس قال : سمعت عبد الله بن محمد بن عبد الله بن زيد الانصاري يحدث عن ابيه عن جده " أَنَّهُ أَرَى الْأَذَانَ مَشْنَى مَشْنَى وَالْإِقَامَةَ مَشْنَى مَشْنَى قَالَ : فَاتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ : عَلَّمَهُنَّ بِلَا لَا ، قَالَ : فَتَقَدَّمْتُ فَأَمَرَنِي

۵۶۷- حضرت عبد الرحمن بن ابی لیلی فرماتے ہیں کہ ہم سے صحابہ کرامؓ نے یہ حدیث بیان کی کہ عبد اللہ بن زید انصاریؓ حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں نے خواب میں ایک آدمی کو کھڑے ہوئے دیکھا ہے جس نے دو سبز چادریں پہنی ہوئی ہیں اور وہ دیوار پر کھڑے ہو کر دو دوسرے اذان کے کلمات کہہ رہا ہے اور دو دوسرے اقامت کے کلمات کہہ رہا ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، سنن بیہقی)۔ یہی فرماتے ہیں کہ اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں اور صحابی کے نام کا معلوم نہ ہونا مضرت نہیں۔

۵۶۸- حضرت عبد الرحمن بن ابی لیلی فرماتے ہیں کہ مجھے صحابہ کرامؓ نے یہ خبر دی کہ عبد اللہ بن زید انصاریؓ نے خواب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر آپ ﷺ کو اطلاع دی تو آپ ﷺ نے فرمایا یہ اذان بلال کو سکھا دو، پس بلالؓ نے دو دو دفعہ اذان کی اور دو دو دفعہ اقامت (یعنی اذان اور اقامت کے کلمات دو دو دفعہ کہے) اور اذان اور اقامت کے درمیان تھوڑی دیر بیٹھی۔ (طحاوی، باب الاذان کیف ہو) اسکی سند صحیح ہے۔

۵۶۹- حضرت عبد اللہ بن زید انصاریؓ فرماتے ہیں کہ انہوں نے اذان کے کلمات دو دوسرے اور اقامت کے کلمات بھی دو دوسرے ، حضرت عبد اللہ فرماتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کے پاس آیا اور آپ کو اسکی اطلاع دی ، آپ ﷺ نے فرمایا یہ کلمات

أَنْ أَقِيمَ“ رواه البيهقي في الخلافيات . وقال الحافظ في الدراية : إسناده صحيح (آثار السنن ۱: ۵۲)۔

۵۷۰- عن الشعبي عن عبد الله بن زيد الأنصاري قال : سَمِعْتُ أَذَانَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَكَانَ أَذَانَهُ وَاقَامَتُهُ مَثْنَى مَثْنَى“ رواه أبو عوانة في صحيحه وهو مرسل قوى (آثار السنن ۱: ۵۲)۔

بالا کو سکھادے عبد اللہ فرماتے ہیں ”پس میں آگے بڑھا پھر آپ ﷺ نے مجھے اقامت کہنے کا حکم فرمایا۔ (یعنی فی الخلافيات)۔ حافظ نے درایہ میں لکھا ہے کہ اسکی سند صحیح ہے۔

۵۷۰- حضرت عبد اللہ بن زید فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کی اذان سنی تو آپ کی اذان اور اقامت جفت جفت تھی۔ (صحیح ابوعوانہ)۔ یہ مرسل قوی ہے (اور خیر القرون میں ارسال ہمارے نزدیک معتبر نہیں)۔

فائدہ: (۱) ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ اذان میں ترجیع نہیں حضرت عبد اللہ بن زید کی حدیث اذان میں اصل اور بنیاد ہے اس میں بھی ترجیع نہیں لہذا اذان میں ترجیع مسنون نہیں، اسی طرح حضرت بلالؓ جو رئیس المؤمنین تھے اور حضرت عبد اللہ بن ام مکتومؓ یہ دونوں مسجد نبوی کے مؤذن تھے اور انہوں نے آپ ﷺ کی وفات تک آپ ﷺ کے سامنے اذان دی، ان سے بھی ترجیع منقول نہیں، اگر ترجیع مسنون ہوتی تو حضور ﷺ انہیں ضرور حکم فرماتے اسی طرح مسجد قبا کے مؤذن سعد قرظؓ کی اذان بھی ترجیع سے خالی ہے۔ باقی حضرت ابو محذورہؓ کی حدیث جس میں ترجیع کا ذکر ہے تو اس کے مختلف جوابات دئے گئے ہیں:

پہلا جواب تو یہ ہے کہ ابو محذورہؓ سے روایات مختلف ہیں، طحاوی میں عبد العزیز بن رفیع سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ابو محذورہؓ کو اذان کے کلمات دو دو مرتبہ اور اقامت کے کلمات بھی دو دو مرتبہ کہتے ہوئے سنا، لہذا ابو محذورہؓ کی روایات میں تعارض ہے، یہ دونوں روایات قابل احتجاج نہ ہیں۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ ۸ ہجری میں غزوہ جنین سے مکہ مکرمہ واپسی پر آنحضرت ﷺ نے حضرت ابو محذورہؓ کو ترجیع کے ساتھ اذان کی تعلیم دی اور ان کو مکہ مکرمہ کا مؤذن مقرر فرمایا، یہ حدیث بخاری کے سوا باقی تمام صحاح خمسہ میں مروی ہے محققین علماء مذکورہ بالا صحیح احادیث کی روشنی میں اسکی یہ توجیہ کرتے ہیں کہ حضرت ابو محذورہؓ کو مسلم تھے ان کو مکہ مکرمہ کا مؤذن مقرر کیا گیا تھا، موصوف کے دل میں اور اہل مکہ کے دلوں میں تو حیدر رسالت کا عقیدہ راسخ کرنے کیلئے ان کو ترجیع کا حکم دیا گیا، لہذا یہ ان کی خصوصیت تھی، حضرت ابو محذورہؓ نے تو حیدر رسالت کا عقیدہ راسخ ہونے کے بعد بھی بطور تبرک ترجیع کے عمل کو جاری رکھا، اگر ترجیع کا مسئلہ عام شرعی حکم ہوتا تو حضرت بلالؓ اور مدینہ منورہ کے دیگر مؤذن صحابہ کرام کو بھی ضرور اس کا امر کیا جاتا اور وہ حضرات اس پر عمل پیرا ہوتے

۵۷۱- عن: أنس رضی اللہ عنہ قال: "بَيْنَ السُّنَّةِ إِذَا قَالَ الْمُؤَدُّنُ فِي أَذَانِ الْفَجْرِ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ، حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ، قَالَ: الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ". رواه ابن خزيمة في صحيحه والدارقطني ثم البيهقي في سننهما، وقال البيهقي: إسناده صحيح. (الزبلي ۱: ۱۳۸).

۵۷۲- عن: ابن عمر رضی اللہ عنہ: "كَانَ الْأَذَانُ بَعْدَ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ: الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ مَرَّتَيْنِ". رواه الطبرانی والبيهقي بإسناد حسن وقال اليعمری: هذا إسناده صحيح (نبیل ۱: ۳۳۸).

۵۷۳- عن: عائشة رضي الله عنها قالت: "جَاءَ بِلَالٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ يُؤَذِّنُهُ

لیکن واقعہ اس کے خلاف ہے۔ (فتح الملہم ۵: ۲، شرح صحیح مسلم، معارف السنن ۲: ۸۲، شرح ترمذی)۔

فائدہ: (۲) اذان میں ترجیح کا مطلب یہ ہے کہ شہادت کے کلمات پہلے دو دوسرے درمیانہ جہر سے کہے جائیں پھر انکو زیادہ بلند آواز سے دو دوسرے کہا جائے۔

فائدہ: (۳) مذکورہ بالا احادیث سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہوا کہ اقامت کے کلمات بھی دو دوسرے کہے جائیں، نیز حضرت ابوہریرہ کی مرفوع حدیث ہے کہ حضور ﷺ نے انہیں اقامت کے سترہ (۱۷) کلمات کی تعلیم دی۔ (ترمذی ۱: ۲۷۱، باب ما جاء في الترتيب في الاذان)۔ نیز حضرت عبداللہ بن زید کی وہ بنیادی حدیث جس میں آپ نے فرشتے کو اذان اور اقامت کہتے ہوئے سنا، اس میں بھی یہی ہے کہ اقامت کے کلمات دو دوسرے کہے اور حضور ﷺ نے اس کی تصویب اور تائید فرمائی اور رئیس المؤمنین حضرت بلالؓ کی اقامت میں بھی دو کلمات کا ذکر ہے، البتہ بعض صحیح احادیث میں افراد اقامت کا امر اور ذکر ہے یعنی اقامت کے کلمات ایک ایک دفعہ کہے جائیں۔ (صحاح ستہ)۔

بعض محقق علماء نے مذکورہ بالا تنبیہ اقامت والی متواتر حدیث سے یہ توجیہ کی ہے کہ اقامت کا افراد بیان جواز پر محمول ہے اور تنبیہ اقامت والی احادیث افضلیت و اولویت پر محمول ہیں خاص طور پر مسجد نبوی کے رئیس المؤمنین حضرت بلالؓ کا تاحیات تنبیہ اقامت پر عمل کرنا اس کی افضلیت کی واضح دلیل ہے۔ (فتح الملہم ۲: ۳، شرح مسلم)۔

۵۷۱- حضرت انس فرماتے ہیں "یہ بات سنت ہے کہ مؤذن صبح کی اذان میں "حی علی الصلوۃ" حی علی الفلاح" کہے تو اسکے بعد "الصلوۃ خیر من النوم" کہے۔ (صحیح ابن خزیمہ، دارقطنی ۱: ۲۳۳، بیہقی)۔ امام بیہقی فرماتے ہیں کہ اسکی سند صحیح ہے۔

۵۷۲- حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ صبح کی اذان میں "حی علی الفلاح" کے بعد "الصلوۃ خیر من النوم" دو مرتبہ ہوتا تھا۔ (طبرانی، بیہقی نے سنن حسن کے اسے روایت کیا ہے)۔

بِصَلَاةِ الصُّبْحِ فَوَجَدَهُ نَائِمًا، فَقَالَ: "الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ" فَأَقْرَأَتْ فِي أَذَانِ الصُّبْحِ".
رواه الطبرانی فی الأوسط، (معجم الزوائد ۱: ۱۴).

۵۷۴- عن: أبي الزبير - مؤذن بيت المقدس - قال: جاءنا عمر بن الخطاب فقال: "إِذَا أَدْنُتَ فَتَرَسَّلْ وَإِذَا أَقَمْتَ فَاجْذِمْ". رواه الدارقطني، وفي التلخيص الحبير (۷۴: ۱): وليس في إسناده إلا أبو الزبير مؤذن بيت المقدس وهو تابعي قديم مشهور
اھ. یعنی ان سندہ محتج بہ.

۵۷۵- عن: ابن أبي ليلى عن معاذ بن جبل - في حديث طويل - فجاء عبد الله ابن زيد رجل من الأنصار وقال فيه: "فَاسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ قَالَ: اللَّهُ أَكْبَرُ" الحديث. رواه أبو داود وسكت عنه.

۵۷۳- حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضرت بلالؓ حضور ﷺ کو صبح کی نماز کی اطلاع دینے کیلئے آتے اور آپ ﷺ کو سوا یا ہوا پاتے تو کہتے "الصلوة خیر من النوم"، پھر ان الفاظ کو صبح کی اذان میں رکھ دیا گیا۔ (طبرانی فی الأوسط)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ صبح کی اذان میں "الصلوة خیر من النوم" کا اضافہ اور تحویب درست ہے۔
باقی یہ کہنا کہ وہ ظاہر امام مالکؒ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ صبح کی اذان میں "الصلوة خیر من النوم" کا اضافہ حضرت عمرؓ نے کیا تو یہ بات وہم اور غلط فہمی پر مبنی ہے بلکہ وہ ظاہر امام مالکؒ کی حدیث کا مطلب یہ ہے کہ لوگ اذان کے کلمات یعنی الصلوٰۃ خیر من النوم کو غیر اذان میں استعمال کرتے تھے، اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ان کلمات کو اذان تک ہی محدود رکھو۔

۵۷۳- بیت المقدس کے مؤذن حضرت ابوالزبیر فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا جب تو اذان کہے تو ٹھہر ٹھہر کر کہہ اور اقامت جلدی جلدی کہہ۔ (دارقطنی، باب ذکر الاقامۃ)۔ اور تفضیل حیر میں ہے کہ ابوالزبیر کی سند اس قابل ہے کہ اس سے حجت پکڑی جائے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذان کے کلمات ٹھہر ٹھہر کر کہنا اور ہر جملہ دوسرے جملے سے جدا کر کے کہنا اور اقامت جلدی جلدی کہنا اور دو دو جملے ملا کر کہنا مستنون ہے۔

۵۷۵- حضرت معاذ بن جبلؓ سے طویل حدیث میں مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن زید انصاری تشریف لائے اور قبلہ رخ ہو کر اللہ اکبر فرمایا۔ (ابوداؤد، باب کیف الاذان)۔ ابوداؤد نے اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذان میں قبلہ کی طرف منہ کرنا بھی مستنون ہے۔

۵۷۶- عن : عون بن أبی جحیفۃ عن أبیہ قال : ” اتیت النبی ﷺ بمکۃ وغوی فی قُبۃ حَمْرَاءَ مِنْ أَدَمَ ، فَخَرَجَ بِلَالٌ فَأَذَّنَ فُكُنْتُ أَتَتَّعُ فَمَہُ هَہُنَا وَهَہُنَا ، قَالَ : ثُمَّ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَعَلِیْہِ حُلَّةُ حَمْرَاءَ یُزَوِّدُ یَمَانِیۃَ قِطْرِی ، وَقَالَ مُوسَى : قَالَ : رَأِیتُ بِلَالَ خَرَجَ إِلَى الْأَبْطَحِ فَأَذَّنَ ، فَلَمَّا بَلَغَ حَتَّى عَلَی الصَّلَاةِ ، حَتَّى عَلَی الْفَلَاحِ ، لَوِی عُنُقَهُ یَمِینًا وَشِمَالًا وَلَمْ یَسْتَدِرْ ثُمَّ دَخَلَ فَأَخْرَجَ الْعُتْرَةَ “ . وساق حدیثہ رواہ أبو داود وسکت عنہ .

۵۷۷- عن أبی جحیفۃ قال : ” رَأِیتُ بِلَالَ یُذَوِّنُ وَیَدُوْرُ وَیُتَّعُ فَہُ هَہُنَا وَهَہُنَا وَاصْبَعَاہُ فِی أُذُنِیہ “ . رواہ الترمذی وأحمد وأبو عوانۃ وقال الترمذی : حدیث حسن صحیح (آثار السنن ۱ : ۵۴) .

۵۷۸- عن : عبد اللہ بن عمار بن سعد القرظ حدثنی أبی عن جدی : ” أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ بِلَالَ یَضَعُ إصْبَعِیۃَ فِی أُذُنِیہ وَقَالَ : إِنَّہُ أَرْفَعُ لِصَوْتِکَ “ . مختصر . رواہ

۵۷۹- حضرت ابو جحیفہ فرماتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کے پاس کہ میں آیا جب کہ آپ ﷺ چڑے کے بٹے ہوئے ایک سرخ خیمے میں تشریف فرما تھے ، پھر حضرت بلالؓ نکلے اور اذان دی ، وہ اپنا منہ دائیں بائیں کر رہے تھے اور میں انکو ایسا کرتے ہوئے دیکھ رہا تھا ، اسکے بعد حضور ﷺ باہر تشریف لائے ، اس وقت آپ ﷺ سرخ دھاریوں والا لباس پہنے ہوئے تھے جو ملک یمن کے علاقہ قطر کا بنا ہوا تھا اور موسیٰ بن اسماعیل اپنی روایت میں فرماتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ بلالؓ اٹح کی طرف گئے اور اذان دی ، پھر جب ” حی علی الصلوۃ ، حی علی الفلاح “ پر پہنچے تو انہوں نے اپنی گردن دائیں بائیں گھمائی لیکن پورے نہیں گھوئے ، پھر بلالؓ خیمہ میں گئے اور (شتر کیلئے) ایک نیزہ لے کر آئے اس کے بعد راوی نے آخر حدیث تک بیان کیا ۔ (ابو داود ، باب فی المؤذن یسجد یرقی اذانہ) ۔ ابو داود نے اس پر سکت فرمایا ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے) ۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذان میں ” حی علی الصلوۃ اور حی علی الفلاح “ کہتے وقت دونوں قدم اور سینے کو اپنے مقام پر سیدھا رکھتے ہوئے سر کو دائیں بائیں گھمانا مسنون ہے ، اور اس کا مقصود اعلام ہے اور اگر صرف سر گھمانے سے اعلام کا مقصد حاصل نہ ہوتا ہو تو پھر پوری طرح گھوم کر روشندان سے سر نکال کر ” حی علی الصلوۃ اور حی علی الفلاح “ کہنا بھی جائز ہے ۔

۵۸۰- حضرت ابو جحیفہؓ فرماتے ہیں کہ میں نے بلالؓ کو اذان دیتے ہوئے دیکھا کہ وہ اپنے منہ کو ادھر ادھر پھیرتے اور انکی دونوں انگلیاں اسکے دونوں کانوں میں تھیں ۔ (ترمذی ، باب ما جاء فی ادخال الاصبع فی الاذن عند الاذان واحمد وابوعوانہ) ۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے ۔

الحاکم وسکت عنه (زیلعی ۱: ۱۴۵) وفي فتح الباری : فی سندہ ضعف وقد نقل اعتضاداً لما قبلہ .

۵۷۹- عن : مجاهد قال : " كُنْتُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَتَوَبَ رَجُلٌ فِي الظُّهْرِ أَوْ الْغَضْرِ قَالَ : أَخْرُجْ بِنَا فَإِنَّ هَذِهِ بِدْعَةٌ " رواه أبو داود (۲۱۱:۱) وسکت عنه وعزاه فی کنز العمال (۲۷۰:۱) إلى عبد الرزاق ، والضياء المقدسی فی المختارة بنحوه . وسند الأخير صحيح علی قاعدة کنز العمال المذكورة فی خطبته .

باب إجابة الأذان والإقامة

۵۸۰- عن : أبي سعيد الخدري رضی اللہ عنہ أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال : " إِذَا سَمِعْتُمُ الْبُيُوتَاءُ فَقُولُوا بِمِثْلِ مَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ " . رواه البخاری (۸۶:۱) .

۵۸۱- حضرت سعد قرظی سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا کہ وہ (اذان میں) انگلیوں کو اپنے کانوں میں ڈالیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ اس سے تیری آواز زیادہ بلند ہوگی۔ (متدرک حاکم، کتاب معرفت الصحابہ)۔ امام حاکم نے اس کی سند پر سکوت فرمایا ہے، اور حافظ کے نزدیک اس میں ضعف ہے لیکن میں کہتا ہوں کہ دوسری صحیح احادیث کی بنا پر یہ حسن کے درجے میں ہوگئی ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اذان دیتے ہوئے کانوں میں انگلیاں ڈالنا بھی مستحب ہے، اقامت کہتے ہوئے کان میں انگلی ڈالنا درست نہیں کیونکہ انگلی کان میں ڈالنے کا مقصد آواز کو بلند کرنا ہے، آواز کی بلندی اذان میں تو مقصود ہے اقامت میں نہیں کیونکہ اذان میں غائبین کو دعوت دی جاتی ہے اور اقامت میں حاضرین کو اطلاع دی جاتی ہے۔

۵۸۲- حضرت مجاہد فرماتے ہیں کہ میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ تھا تو مؤذن نے ظہر یا عصر کی نماز میں تھویب کی تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا " یہاں سے چل نکلوا! اسلئے کہ یہ بدعت ہے۔ " (ابوداؤد، باب فی التھویب)۔ امام ابوداؤد نے اس پر سکوت فرمایا ہے اور کنز العمال میں اس حدیث کو عبدالرزاق اور ضیاء مقدسی کی طرف منسوب کیا ہے اور کنز العمال کے خطبے میں مذکور قاعدے کی بنا پر یہ حدیث صحیح ہے۔

فائدہ: تھویب کا اطلاق فجر کی اذان میں "الصلوة غیر من النوم" پر بھی ہوتا ہے اور اذان کے بعد نماز کیلئے تکبیر پر بھی، مگر یہ زمانہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے جاری ہے اور سنت ہے، یہاں تھویب سے مراد تیسری تھویب ہے جس کو بعد کے لوگوں نے اختیار کر لیا تھا یعنی عین نماز کے وقت لوگوں کو نماز کیلئے مطلع کرنا، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اسکو بدعت فرمایا ہے۔

۵۸۱- عن : عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : إِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ : اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ فَقَالَ : أَحَدُكُمْ : اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ ، ثُمَّ قَالَ : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ قَالَ : أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، ثُمَّ قَالَ : حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ قَالَ : لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ، ثُمَّ قَالَ : حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ قَالَ : لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ، ثُمَّ قَالَ : اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ قَالَ : اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ ، ثُمَّ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مِنْ قَلْبِهِ دَخَلَ الْجَنَّةَ . رواه مسلم (۱: ۱۶۷) .

باب اذان اور اقامت کا جواب دینا

۵۸۰- حضرت ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم اذان سنو تو جس طرح مؤذن کہتا ہے اسی طرح تم بھی کہو۔ (بخاری، باب ايقول اذاع المنادی)۔

فائدہ: اذان کا زبان سے جواب دینا جمہور کے نزدیک مستحب ہے اور جس روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ جس نے اذان کا جواب نہ دیا اُنکی نماز نہیں اس کا معنی یہ ہے کہ اذان سننے کے بعد مسجد کی طرف جانا ضروری ہے، یعنی اس سے مراد اجابتِ قدمی ہے، اجابتِ سامانی نہیں۔

۵۸۱- حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب مؤذن اللہ اکبر اللہ اکبر کہے تو سننے والا بھی اللہ اکبر اللہ اکبر کہے، اور جب مؤذن لا الہ الا اللہ کہے تو سننے والا بھی اشہدان لا الہ الا اللہ کہے، پھر مؤذن اشہدان محمد رسول اللہ کہے تو سننے والا بھی اشہدان محمد رسول اللہ کہے، پھر مؤذن حی علی الصلوٰۃ کہے تو سننے والا لا حول ولا قوۃ الا باللہ کہے، پھر مؤذن حی علی الفلاح کہے تو سننے والا لا حول ولا قوۃ الا باللہ کہے، پھر مؤذن لا الہ الا اللہ کہے تو سننے والا بھی لا الہ الا اللہ کہے اور جب سننے والے نے خلوص اور دل کے یقین کے ساتھ یہ الفاظ کہے تو جنت میں داخل ہوگا۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذان کا جواب دینا مستحب ہے اور بہت بڑی فضیلت ہے، اصل میں اذان کی دو حیثیتیں ہیں ایک تو یہ کہ وہ نماز باجماعت کا اعلان اور بلا دہے دوسرے یہ کہ وہ ایمان کی دعوت اور دین حق کا منشور ہے، پہلی حیثیت سے اذان سننے والے ہر مسلمان پر لازم ہے کہ نماز کی تیاری کرے اور نماز باجماعت میں شریک ہو، دوسری حیثیت سے ہر مسلمان کو چاہئے کہ وہ اذان سننے وقت اس ایمانی دعوت کے ہر جز کو اور اس آسمانی منشور کی ہر دفعہ کی اپنے دل اور اپنی زبان سے تصدیق کرے اس طرح پوری اسلامی آبادی ہر اذان کے وقت اپنے عہد و بیثاق کی تجدید کیا کرے، اس لئے اس جواب پر جنت کی بشارت دی گئی ہے۔ (معارف الحدیث - ۳: ۵۶۱ مختصر)۔

۵۸۲- عن : میمونۃ رضی اللہ عنہا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَامَ بَيْنَ صَفِّ الرَّجَالِ وَالنِّسَاءِ فَقَالَ : يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ إِذَا سَمِعْتُنَّ إِذَا نَ هَذَا الْحَبِيبِي وَ إِقَامَتَهُ فَقُلْنَ كَمَا يَقُولُ ، فَإِنَّ لَكُنَّ بِكُلِّ حَرْفٍ أَلْفَ ذَرْجَةٍ . قال عمر : هَذَا لِلنِّسَاءِ فَمَاذَا لِلرِّجَالِ ؟ قال : ضِعْفَانِ يَا عُمَرُ ! . رواه الطبرانی فی الکبیر بإسنادین ، فی أحدهما عبد اللہ الجزری عن میمونۃ ولم أعرفه ، وعباد بن کثیر وفيه ضعف ، وقد وثقه جماعة وبقيۃ رجاله ثقات . والإسناد الآخر فيه جماعة لم أعرفهم معجم الزوائد وفي الترغیب (۱ : ۴۷) : " وفيه نكارة " .

۵۸۳- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : قال رسول اللہ ﷺ : مَنْ سَمِعَ الْمُنَادِيَ فَلَمْ يَمْنَعْهُ عَنْ اتِّبَاعِهِ عُذْرٌ - قَالُوا وَمَا الْعُذْرُ ؟ قال : خَوْفٌ أَوْ مَرَضٌ - لَمْ تُقْبَلْ مِنْهُ الصَّلَاةُ الَّتِي صَلَّى . رواه أبو داود (۱ : ۸۸) بإسناد صالح (بدلیل سکوتہ) ورواه الحاكم فی المستدرک بسند صحيح إلا لفظ " قالوا " إلى " قال " كما فی کنز العمال (۴ : ۱۴۹) .

دوسری یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ "حی علی الصلوۃ ، حی علی الفلاح" کے جواب میں "لا حول ولا قوۃ الا باللہ" کہنا چاہئے اور یہ حدیث پہلی حدیث کیلئے مفسر ہے۔

۵۸۲- حضرت ام المؤمنین حضرت میمونہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ مردوں اور عورتوں کی صفوں کے درمیان کھڑے ہوئے اور فرمایا "اے عورتوں کی جماعت جب تم اس حبشی کی اذان اور اقامت سنو تو اسی طرح کہو جیسے یہ کہتا ہے ، اس لئے کہ تمہارے لئے ہر حرف کے بدلے ہزار ہزار درجہ ہوگا" اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا یہ ثواب تو عورتوں کیلئے ہے ، مردوں کیلئے کیا ہوگا ؟ تو حضور ﷺ نے فرمایا "اے عمر! دو گنا۔ (طبرانی فی الکبیر)۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی اذان و اقامت کے جواب دینے کی فضیلت معلوم ہوتی ہے۔

۵۸۳- حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی شخص اذان کی آواز سنے اور نماز کیلئے نہ جائے حالانکہ اسکو کوئی عذر بھی نہ ہو تو اسکی تہاڑھی ہوئی نماز قبول نہ ہوگی ، لوگوں نے پوچھا عذر سے کیا مراد ہے ؟ آپ ﷺ نے فرمایا "خوف یا بیماری" (ابوداؤد ، باب التثدیدی فی ترک الجماعۃ)۔ ابوداؤد کے سکوت کی بنا پر یہ حدیث صالح لہذا محتاج ہے اور حاکم میں بھی یہ حدیث مختصر اسناد صحیح کے ساتھ مذکور ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اذان سننے کے بعد اجابت تہدی واجب ہے۔

۵۸۴- حدثنا سليمان بن داود العتكي ثنا محمد بن ثابت حدثني رجل من أهل الشام عن شهر بن حوشب عن أبي أمامة رضي الله عنه أو عن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم: "أَنَّ بِلَالًا أَخَذَ فِي الْإِقَامَةِ فَلَمَّا أَنْ قَالَ: قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ قَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم: أَقَامَهَا اللَّهُ وَأَذَانُهَا وَقَالَ فِي سَائِرِ الْإِقَامَةِ كُنْخَوْ حَدِيثٌ غُمَرٌ فِي الْأَذَانِ". رواه أبو داود (۸۵:۱) بإسناد منقطع كما ترى.

۵۸۵- عن: معاذ بن أنس رضي الله عنه: "حَسِبُ الْمُؤْمِنِ مِنَ الشَّقَاقِ وَالْخَبِيَةِ أَنْ يَسْمَعَ الْمُؤَذِّنَ يُتَوَبُّ بِالصَّلَاةِ فَلَا يُجِيبُهُ". رواه الطبرانی بسند حسن (الجامع الصغير ۱: ۱۲۷) وأقره عليه العيزي (۲: ۲۰۶).

باب الدعاء للنبي صلى الله عليه وسلم بعد الأذان والصلاة عليه

۵۸۶- عن: عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: "إِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا بِمِثْلِ مَا يَقُولُ ثُمَّ صَلُّوا عَلَيَّ، فَإِنَّهُ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا ثُمَّ صَلُّوا اللَّهُ لِي الْوَسِيلَةَ، فَإِنَّهَا مَنْزِلَةٌ فِي الْجَنَّةِ لَا تَنْبَغِي إِلَّا لِعَبْدٍ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ

۵۸۴- حضرت ابوامامہؓ یا کوئی اور صحابیؓ فرماتے ہیں کہ حضرت بلالؓ نے تکبیر کہنی شروع کی جب انہوں نے "قد قامت الصلوۃ" کہا تو حضور ﷺ نے "اقامہا اللہ وادامہا" فرمایا، (یعنی اللہ نماز کو ہمیشہ قائم و دائم رکھے) اور تکبیر کے باقی کلمات میں اسی طرح جواب دیا جیسا کہ ابھی حضرت عمرؓ کی حدیث میں اذان کے بارے میں گزر رہا، (حضرت عمرؓ کی یہ حدیث پانچ سو ایک اسی نمبر پر موجود ہے)۔ (ابوداؤد، باب ما یقول اذا سمع الاقامۃ)۔ اسے ابوداؤد نے سند منقطع کے ساتھ روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے اقامت کا جواب دینے کا طریقہ معلوم ہوا اور اقامت کا جواب دینا بھی مستنون ہے۔

۵۸۵- حضرت معاذ بن انسؓ سے مروی ہے کہ مومن کی بدعتی اور نامرادی کیلئے یہی کافی ہے کہ وہ مؤذن کی طرف سے نماز کی اطلاع کو سنے اور پھر اس کا جواب نہ دے۔ (طبرانی نے اسے سنہ حسن کے ساتھ روایت کیا ہے)۔

فائدہ: اس اجابت سے مراد اجابت قدیمی ہے جو واجب ہے۔

باب اذان کے بعد حضور ﷺ کیلئے دعا کرنا اور آپ ﷺ پر درود بھیجنا

۵۸۶- حضرت عبد اللہ بن عمروؓ بن العاصؓ فرماتے ہیں کہ انہوں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا "جب تم مؤذن کی

وَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَنَا هُوَ ، فَمَنْ سَأَلَ لِيَ الْوَسِيلَةَ حَلَّتْ عَلَيْهِ الشَّفَاعَةُ “ . رواہ مسلمہ (۱: ۱۶۶) .

۵۸۷- عن جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال : مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ النِّدَاءَ : اللَّهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ النَّائِمَةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ آتِ مُحَمَّدًا الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَابْعَثْهُ مَقَاماً مَحْمُوداً الَّذِي وَعَدْتَهُ حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ “ رواہ البخاری (۱: ۸۶) .

باب الفصل بین الأذان والإقامة

۵۸۸- عن : عبد الرحمن بن أبي ليلى قال : حدثنا أصحابنا أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال : ” لَقَدْ أَغْبَيْتَنِي أَنْ تَكُونَ صَلَاةُ الْمُسْلِمِينَ وَاجِدَةً فَذَكَرَ الْحَدِيثُ ، فَجَاءَ رَجُلٌ

اذان سنو تو تم وہی کہو جو مؤذن کہتا ہے، پھر مجھ پر درود پڑھو، کیونکہ جو شخص مجھ پر ایک مرتبہ درود پڑھتا ہے اللہ تعالیٰ اس پر اپنی دس رحمتیں نازل فرماتے ہیں، اس کے بعد میرے لئے اللہ تعالیٰ سے وسیلہ مانگو کیونکہ وسیلہ جنت میں ایک مقام ہے جو اللہ کے بندوں میں سے کسی بندہ کیلئے ہی ہوگا اور مجھے امید ہے کہ وہ بندہ میں ہی ہوں گا، پس جو شخص میرے لئے وسیلہ طلب کرے گا اس کیلئے میری شفاعت واجب ہو جائیگی۔ (مسلم، استحباب القول مثل قول المؤذن لمن سمع ثم يصل على النبي)۔

۵۸۷- حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اذان سن کر یہ کہے ”اللَّهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ النَّائِمَةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ آتِ مُحَمَّدًا الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَابْعَثْهُ مَقَاماً مَحْمُوداً الَّذِي وَعَدْتَهُ“ تو قیامت کے دن اس کے لئے میری شفاعت واجب ہو جائیگی۔ (بخاری باب الدعاء عند النداء)۔

فائدہ: بعض روایات میں ”أَنْتَ لَا تَخْلُفُ الْمِعَادَ“ کے الفاظ بھی آتے ہیں، ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اذان کے بعد درود پڑھنا اور دعا مانگنا مستحب ہے لیکن اس دعا کیلئے مسنون طریقہ یہ ہے کہ ہاتھ نہ اٹھائے جائیں، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس دعا کیلئے ہاتھ اٹھانا ثابت نہیں اگرچہ عام دعاؤں کیلئے ہاتھ اٹھانا آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے، لیکن جب اذان کی دعا کیلئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ نہیں اٹھائے تو اس خاص موقعہ میں بھی وہی طریقہ اختیار کرنا چاہئے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اختیار فرمایا۔

باب اذان اور اقامت کے درمیان وقفہ کرنا

۵۸۸- حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ فرماتے ہیں کہ ہم سے ہمارے اصحاب نے ذکر کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے یہ بات بھلی لگتی ہے کہ مسلمانوں کی نماز ایک جماعت کی شکل میں ہو، عبدالرحمن طویل حدیث ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ اتنے میں

مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي لَمَّا رَجَعْتُ لِمَا رَأَيْتُ مِنْ إِهْتِمَامِكَ، فَرَأَيْتُ رَجُلًا عَلَيْهِ ثَوْبَانِ أَخْضَرَانِ فَقَامَ عَلَى الْمَسْجِدِ فَأَذَّنَ ثُمَّ قَعَدَ ثُمَّ قَامَ فَقَالَ بِنْتُهَا، إِلَّا أَنَّهُ يَقُولُ: قَدَ قَامَتِ الصَّلَاةُ“ الحديث . رواه أبو داود . وفي رواية أبي بكر ابن أبي شيبة وابن خزيمة والطحاوي والبيهقي : ثنا " أصحاب محمد " موضع " أصحابنا " ولهذا صححها ابن حزم وابن دقيق العيد . (التلخيص الحبير ۱: ۷۵).

۵۸۹- عن : أبي بن كعب رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم: " يَا بَلَاءُ! اجْعَلْ بَيْنَ أَذَانِكَ وَإِقَامَتِكَ نَفْسًا يَفْرُغُ الْآكِلُ مِنْ طَعَامِهِ فِي مَهْلٍ ، وَيَقْضِي الْمَتَوَضِّعُ حَاجَتَهُ فِي مَهْلٍ " . رواه أحمد كذا في كنز العمال (۱۴۹: ۴) وعزاه العزیزی (۴۸: ۱) إلى عبد الله بن أحمد ، وقال : رواه أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الأذان عن سلمان الفارسی وعن أبي هريرة ثم قال : قال الشيخ : حديث حسن .

۵۹۰- عن : جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ مُؤَذِّنُ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم يُؤَذِّنُ ثُمَّ يَمْهَلُ فَإِذَا رَأَى النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَدْ أَقْبَلَ أَخَذَ فِي الْإِقَامَةِ " . أخرجه الحاكم في المستدرک (۲۱۳: ۱)

ایک انصاری آدمی حاضر ہوئے اور کہا " اے اللہ کے رسول! میں جب سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے گیا ہوں مجھے اسی کا خیال رہا جسکا آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہتھام فرما رہے تھے، میں نے ایک شخص کو دیکھا جو دو سبز کپڑے پہنے ہوئے تھا اس نے مسجد پر کھڑے ہو کر اذان کہی پھر وہ تھوڑی دیر بیٹھ کر اٹھا اور وہی کلمات کہے (جو اذان میں کہے تھے) البتہ اس نے قدامت الصلوٰۃ کا اضافہ کیا۔" (ابوداود، باب کیف الاذان)۔ لیکن ابن ابی شیبہ، ابن خزیمہ اور بیہقی نے اصحاب کے بجائے اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم روایت کیا ہے، اسی لئے ابن حزم اور ابن دقیق العید نے اسے صحیح کہا ہے۔

۵۸۹- حضرت ابی بن کعب فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے بلال! اپنی اذان اور اقامت کے درمیان اتنا وقفہ رکھ کہ کھانے والا اطمینان کیساتھ اپنے کھانے سے فارغ ہو جائے اور وضو کرنے والا اطمینان کیساتھ اپنی حاجت کو پورا کر لے۔ (مسند احمد، کنز العمال)۔ عزیزی میں ہے کہ ابوالفتح ابن حبان نے اسے سلمان فارسی اور ابو ہریرہ سے بھی روایت کیا ہے اور شیخ نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔

۵۹۰- حضرت جابر بن سمرة فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مؤذن اذان دیتا تھا، پھر وقفہ کرتا تھا، پھر جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو آتے

وقال: صحيح على شرط مسلم وأقره عليه الذهبي.

باب من أذن فهو يقيم وأن ذلك يستحب

۵۹۱- عن: زياد بن الحارث الصدائي رضي الله عنه قال: "لَمَّا كَانَ أَوَّلُ أَذَانِ الصُّبْحِ أَسْرَعِي يَعْزِي النَّبِيَّ ﷺ فَأَذْنْتُ ، فَجَعَلْتُ أَقُولُ : أَقِيمُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ فَجَعَلَ يَنْظُرُ إِلَيَّ نَاحِيَةَ الْمَشْرِقِ إِلَى الْفَجْرِ فَيَقُولُ : لَا ، حَتَّى إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ نَزَلَ فَيَرِّزُ ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَيَّ وَقَدْ تَلَا حُلَّ أَصْحَابِهِ ، يَعْزِي فَتَوَضَّأَ فَأَزَادَ بِلَالٌ أَنْ يَقِيمَ فَقَالَ لَهُ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ : إِنَّ أَخَا ضَدَاءَ هُوَ أَذَنٌ وَمَنْ أَذَنٌ فَهُوَ يَقِيمُ ، قَالَ : فَأَقُمْتُ " رواه أبو داود (۲۰۱:۱) وسكت عنه . وفيه عبد الرحمن بن زياد يعني الإفريقي . قال الترمذی (۲۸:۱) : " هو ضعيف عند أهل الحديث . ضعفه يحيى بن سعيد القطان وغيره . وقال أحمد : لا أكتب حديثه ، قال : ورأيت محمد بن إسماعيل يقوى أمره ويقول : هو مقارب الحديث . والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم " ، قلت : قد عرفت أن الاختلاف غير مضر .

ہوئے دیکھتا تھا اقامت شروع کرتا۔ (متدرک حاکم، مسند احمد)۔ امام حاکم فرماتے ہیں کہ یہ مسلم کی شرط پر صحیح ہے اور ذہبی نے بھی صحیح تائید کی ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اذان اور اقامت کے درمیان مناسب وقفہ ہونا چاہئے۔

باب جواز ان دے وہی اقامت بھی کہے یہ مستحب ہے

۵۹۱- حضرت زیاد بن حارث الصدائي سے روایت ہے کہ جب صبح کی اذان کا اول وقت ہوا تو حضور ﷺ نے مجھے اذان دینے کا حکم دیا، پس میں نے اذان دی، پھر میں نے کہا "اے اللہ کے رسول! کیا میں اقامت کہوں؟" آپ ﷺ مشرق میں فری روشتی دیکھنے لگے اور فرمایا "ابھی نہیں"، پھر خوب روشنی ہو گئی تو آپ ﷺ سواری سے اترے اور قضائے حاجت کیلئے تشریف لے گئے پھر آپ ﷺ (قضائے حاجت سے فارغ ہونے کے بعد) واپس میری طرف لوٹے تو آپ ﷺ کے صحابہؓ بھی آپ ﷺ سے آئے جب آپ ﷺ نے وضو فرمایا پھر حضرت بلالؓ نے اقامت کہنی چاہی تو حضور ﷺ نے ان سے فرمایا کہ صدائي بھائی نے اذان دی ہے اور جواز ان دے وہی اقامت کہے، زیاد صدائي کہتے ہیں "پھر میں نے اقامت کہی"۔ (ابوداؤد باب من اذن فهو یقیم)۔ (ابوداؤد) اس پر سکوت فرمایا ہے لہذا یہ حدیث کم از کم حسن کے درجے میں ہے، اسکی سند میں ایک راوی عبد الرحمن بن زیاد ہے جسے بعض نے

۵۹۲- عن: محمد بن عبد الله عن عمه عبد الله بن زيد رضی اللہ عنہ قال: "أَرَادَ النَّبِيُّ ﷺ فِي الْأَذَانِ أَشْيَاءَ لَمْ يَصْنَعْ مِنْهَا شَيْئًا قَالَ: فَأَرَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ الْأَذَانَ فِي الْمَنَامِ فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ: أَلْقِهْ عَلَى يَلَالٍ فَأَلْقَاهُ عَلَيْهِ فَأَذَّنَ يَلَالٌ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: أَنَا رَأَيْتُهُ وَأَنَا كُنْتُ أُرِيدُهُ قَالَ: فَأَقِمِ أَنْتَ" رواه أبو داود (۱: ۱۹۲) وسكت عنه . وقال ابن عبد البر: إسناده حسن . (التلخيص الحبير ۱: ۷۸) وكذا قال الحازمي ، كما في الزيلعي (۱: ۲۹۴) .

باب أن لا يؤذن قبل الفجر

۵۹۳- عن: حفصة بنت عمر رضی اللہ عنہا: " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا أَدَّنَ الْمُؤَذِّنُ بِالْفَجْرِ قَامَ فَصَلَّى رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ وَحَرَّمَ الطَّعَامَ وَكَانَ لَا يُؤَذَّنُ

ضعیف کہا ہے لیکن امام بخاری نے کہا ہے کہ وہ مقارب الحدیث ہے اور اکثر اہل علم کے نزدیک اسی پر عمل ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ اختلاف غیر مضربے۔

۵۹۴- حضرت عبد اللہ بن زید فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اذان میں چند چیزوں کا ارادہ کیا (مثلاً ناقوس وغیرہ) مگر آپ ﷺ نے ان میں سے کسی چیز کو اختیار نہ کیا، راوی کہتے ہیں کہ پھر عبد اللہ بن زید کو خواب میں اذان کا طریقہ دکھایا گیا تو وہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اپنا خواب بیان کیا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ اذان بلال کو سکھا دو پس انہوں نے یہ اذان بلال کو سکھا دی اور بلال نے اذان دی پھر حضرت عبد اللہ بن زید نے کہا کہ چونکہ میں نے اذان کو (خواب میں) دیکھا ہے، اسلئے میری یہ خواہش تھی کہ اذان میں ہی دوں، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم تکبیر کہہ لو۔ (ابوداؤد، باب الرجل یؤذن ویتیم الآخر) ، ابوداؤد نے اس پر سکت فرمایا ہے اور ابن عبد البر اور حازمی نے اس سند کو حسن کہا ہے۔

فائدہ: پہلی حدیث سے معلوم ہوا کہ جو اذان کہے وہی تکبیر کہے اور یہ مستحب ہے اور بغیر ضرورت کے مستحب کو چھوڑنا خلاف اولیٰ ہے البتہ کسی عذر کی بناء پر یا مؤذن کی اجازت سے کوئی دوسرا آدمی تکبیر کہے تو بھی جائز ہے جیسا کہ دوسری حدیث سے معلوم ہوا۔

باب صبح صادق سے قبل اذان نہ دی جائے

۵۹۳- حضرت حفصہ بنت عمر سے مروی ہے کہ جب مؤذن فجر کی اذان کہتا تو حضور ﷺ اٹھتے اور فجر کی دو سنتیں پڑھتے پھر

حَتَّى يُصْبِحَ". رواه الطحاوی والبیہقی وإسناده جيد (آثار السنن ۱: ۵۷)۔

۵۹۴- عن : عائشة رضی اللہ عنہا قالت : " مَا كَانُوا يُؤَذِّنُونَ حَتَّى يَنْفَجِرَ الْفَجْرُ " . أخرجه أبو بكر ابن أبي شيبة في مصنفه وأبو الشيخ في كتاب الأذان وإسناده صحيح . (آثار السنن ۱- ۵۷) وفي الجوهر النقي (۱: ۱۰۲) : " قال ابن أبي شيبة في المصنف : ثنا جرير عن منصور عن أبي إسحاق عن الأسود عن عائشة به ، وهذا سند صحيح " .

۵۹۵- عن : حميد بن هلال ؓ : " أَنَّ بِلَالًا أَذَّنَ لَيْلَةً بِسَوَادٍ فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى مَقَامِهِ فَيُنَادِيَ أَنَّ الْعَبْدَ نَامَ فَرَجَعَ " . رواه الدارقطني (۱: ۹۱) . قال البيهقي : هذا مرسل ، قال في الإمام : لكنه مرسل جيد ، ليس في رجاله مطعون فيه (زيلعي ۱: ۱۴۹) .

۵۹۶- عن : نافع عن مؤذن لعمر ؓ يُقَالُ لَهُ مَسْرُوحٌ أَذَّنَ قَبْلَ الصُّبْحِ فَأَمَرَهُ عُمَرُ أَنْ يَرْجِعَ فَيُنَادِيَ . رواه أبو داود والدارقطني وإسناده حسن ، (آثار السنن ۱: ۵۷) .

۵۹۷- عن : امرأة من بنى النجار قالت : " كَانَ بَنِيَّتِي مِنْ أَطْوَلِ بَنَاتِ

مسجد کی طرف نکلے اور کھانا پینا حرام کر دیے اور اذان صبح ہونے کے بعد ہی دی جاتی تھی۔ (طحاوی، باب الاذان قبل الوقت وبتکلیف)۔ اس کی سند عمدہ ہے۔

۵۹۴- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ صحابہ کرامؓ فجر کے طلوع ہونے کے بعد ہی اذان دیا کرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) اسکی سند صحیح ہے۔

۵۹۵- حضرت حمید بن ہلالؓ سے مروی ہے کہ ایک رات حضرت بلالؓ نے اندھیرے میں اذان دے دی تو حضور ﷺ نے ان کو حکم دیا کہ واپس اپنی جگہ جا کر یہ آواز لگاؤ کہ بندہ سو گیا تھا، پس آپؐ نے واپس جا کر یہ آواز لگائی۔ (دارقطنی اور یہ مضمون داود باب فی الاذان قبل دخول الوقت میں بھی ہے)۔ یہ حدیث مرسل جیدہ ہے۔

۵۹۶- حضرت نافعؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ کے مؤذن نے جس کو مسروح کہا جاتا تھا صبح صادق سے قبل اذان دینے لگا۔ حضرت عمرؓ نے انہیں حکم دیا کہ دوبارہ واپس جا کر اذان دیں۔ (ابوداؤد باب الاذان قبل دخول الوقت، دارقطنی) اسکی سند حسن ہے۔

۵۹۷- بنو نجار کی ایک عورت کہتی ہیں کہ مسجد کے آٹھ پاس کے تمام گھروں سے میرا گھر اونچا تھا، اسلئے حضرت بلالؓ گھر

حَوْلَ الْمَسْجِدِ ، فَكَانَ بِلَالٌ يَأْتِي بِسَحَرٍ فَيَجْلِسُ عَلَيْهِ يُنْظَرُ إِلَى الْفَجْرِ ، فَإِذَا رَأَاهُ أَذَّنَ .
إسناده حسن ، رواه أبو داود (تلخیص تخریج ہدایہ ص - ۶۴) .

۵۹۸- عن : شیبان رضی اللہ عنہ قال : " تَسَحَّرْتُ ثُمَّ أَتَيْتُ الْمَسْجِدَ فَاسْتَدَثْتُ إِلَى حُجْرَةِ النَّبِيِّ ﷺ قَرَأْتُهُ يَتَسَحَّرُ فَقَالَ : أَبَا يَحْيَى ؟ قُلْتُ نَعَمْ ، قَالَ : هَلُمَّ إِلَى الْعَدَاءِ ، قُلْتُ : إِنِّي أُرِيدُ الصِّيَامَ قَالَ : وَأَنَا أُرِيدُ الصِّيَامَ وَلَكِنْ مُؤَدُّنَا هَذَا فِي بَصَرِهِ سُوءٌ أَوْ قَالَ : شَيْءٌ ، وَإِنَّهُ أَذَّنَ قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَحَرَّمَ الطَّعَامَ وَكَانَ لَا يُؤْذَنُ حَتَّى يُصْبِحَ " .
رواه الطبرانی ، وقال الحافظ في الدراية : إسناده صحيح (آثار السنن ۱ : ۵۶) .

۵۹۹- عن : عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ عن النبي ﷺ قال : " لَا يَمْنَعَنَّ أَحَدُكُمْ أَوْ أَحَدًا مِنْكُمْ أَذَانَ بِلَالٍ مِنْ سَحْوَرِهِ ، فَإِنَّهُ يُؤْذَنُ أَوْ يُنَادِي بِلَيْلٍ لِيَرْجِعَ قَائِمَكُمْ وَلِيَسْبِيَنَا نَائِمَكُمْ " .
الحديث رواه البخاری .

۶۰۰- وله أيضا عن عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہ أن رسول الله ﷺ قال : " إِنَّ بِلَالَ يُنَادِي

کے وقت تشریف لاتے اور صبح کے انتظار میں وہاں بیٹھ جاتے ، پھر جب صبح صادق کو دیکھتے تو اذان دیتے ۔ اسکی سند حسن ہے ۔ (ابوداؤد باب الاذان فوق المنارة) ۔

۵۹۸- حضرت شیبان فرماتے ہیں کہ میں بحری کھا کر مسجد آیا اور حضور ﷺ کے حجرے کے ساتھ ٹکیہ لگا کر بیٹھ گیا ، میں نے آپ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ بحری تناول فرما رہے تھے ، آپ ﷺ نے فرمایا " اے ابو یحییٰ ! " میں نے کہا " جی ! " آپ ﷺ نے فرمایا " آؤ کھانا کھاؤ " میں نے کہا " میرا روزہ رکھنے کا ارادہ ہے " آپ ﷺ نے فرمایا " میرا بھی ارادہ ہے ، لیکن ہمارے اس مؤذن کی آنکھ میں کوئی بیماری ہے یا فرمایا اس کی بیانی میں کچھ ہے ، اس نے صبح صادق سے پہلے ہی اذان دیدی ہے " پھر آپ ﷺ مسجد کی طرف نکلے اور کھانا حرام کیا اور صبح صادق کے طلوع ہونے کے بعد ہی اذان دی جاتی تھی ۔ (طبرانی) ۔ حافظ نے درایہ میں فرمایا ہے کہ اسکی سند صحیح ہے ۔

۵۹۹- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ بلال کی اذان تم میں سے کسی کو بحری کھانے سے نہ روک دے ، کیونکہ وہ رات میں اذان دیتے ہیں یا (یہ فرمایا) ندا دیتے ہیں تاکہ جو لوگ جاگے ہوئے ہیں وہ واپس آ جائیں (اور اگر کچھ کھا چکا ہے تو کھانی لیں) اور جو ابھی سوئے ہوئے ہیں وہ اگر جاگے (تاکہ وہ بھی بحری کی ضروریات سے فارغ ہو جائیں) ۔
(بخاری باب الاذان قبل الفجر) ۔

بَلِيلٍ فَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَنَادِيَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ“ ۱۰۵۔

۶۰۱- عن : شداد مولى عياض بن عامر عن بلال ؓ : ” أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَه : لَا تُؤْذَنُ حَتَّى يَسْتَمِينَ لَكَ الْفَجْرُ هَكَذَا وَمَدَّ يَدَيْهِ غَرَضًا“ . رواه أبو داود وقال : شداد مولى عياض لم يدرك بلالا ۱۰۵ . وفى فتح القدير (۲: ۲۶۱) : وروى البيهقى أنه ؓ قال : ” يَا بَلَالُ ! لَا تُؤْذَنُ حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ“ . قال فى الإمام : رجال إسناده ثقات ۱۰۵ .

باب استحباب الأذان والإقامة للمسافر

۶۰۲- عن : مالك بن الحويرث ؓ عن النبي ﷺ قال : ” إِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَأَذَّنَا وَأَقِيمْنَا ثُمَّ لَبَّيْكُمْ أَكْبَرُ كُفْمَا“ . رواه البخارى .

۶۰۰- بخارى ہی میں ایک روایت حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ بلالؓ (رمضان میں) رات کے وقت اذان دیتے ہیں اس لئے تم ابن ام مکتوم کی اذان تک کہا پی سکتے ہو۔ (بخاری باب الاذان بعد الفجر)۔
فائدہ: ان دو احادیث سے معلوم ہوا کہ پہلی اذان فجر کی نماز کیلئے نہیں، بلکہ حرجی کا وقت بتانے کیلئے ہوتی تھی، اس لئے فجر کی نماز کیلئے صبح صادق سے پہلے اذان دینے کا جواز اس حدیث سے ثابت نہیں ہوتا، اسلئے صبح صادق سے پہلے اذان دینے کے قائل لوگ کسی دوسری حدیث کو تلاش کریں۔

۶۰۱- حضرت بلالؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ان سے فرمایا کہ اذان مت کہا کرو جب تک تمہیں فجر کی روشنی اس طرح معلوم نہ ہو جائے، پھر آپ ﷺ نے عرضاً یعنی دائیں بائیں ہاتھ پھیلا کر اشارہ کیا۔ (ابوداؤد باب فی الاذان قبل دخول الوقت) اور بیہقی کی روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ”اے بلال! صبح صادق کے طلوع ہونے سے پہلے اذان نہ دے۔“ بیہقی نے امام میں فرمایا ہے کہ اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: مذکورہ بالا تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ فجر کی نماز کیلئے صبح صادق کے طلوع ہونے سے پہلے اذان دینا جائز نہیں اور اگر کوئی غلطی سے دیے تو اس کا اعادہ کیا جائے، البتہ رمضان شریف میں حرجی کا وقت بتانے کیلئے اذان کا طریقہ اختیار کیا جاسکتا ہے، لیکن یہ اذان حرجی کیلئے ہوگی، فجر کی نماز کیلئے نہیں۔

باب مسافر کیلئے اذان واقامت کہنا مستحب ہے

۶۰۲- حضرت مالک بن الحویرثؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب نماز کا وقت ہو جائے تو تم دونوں

۶۰۳- عن: سلمان الفارسی رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: إِذَا كَانَ الرَّجُلُ بِأَرْضٍ فِي فَحَانَةِ الصَّلَاةِ فَلْيَتَوَضَّأْ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ مَاءً فَلْيَتَيَمَّمْ فَإِنْ أَقَامَ صَلَّى مَعَهُ مَلَكَاهُ، وَإِنْ أَدْنَى وَأَقَامَ صَلَّى خَلْفَهُ بَيْنَ جُنُودِ اللَّهِ مَا لَا يُرَى طَرَفَاهُ“ رواه عبد الرزاق عن ابن التيمي عن أبيه عن أبي عثمان النهدي عن سلمان رضی اللہ عنہ ۱۱. قلت: هذا سند رجاله رجال الجماعة. والأرض القي - بالقاف وتشديد الياء - القفر كذا في الترغيب (۱: ۶۸).

۶۰۴- عن: عقبه بن عامر رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "يُعْجِبُ رَبُّكَ بِنِ رَأْعِي غَنَمٍ فِي رَأْسِ شَطِئَةٍ لِلْجَبَلِ يُؤَذِّنُ بِالصَّلَاةِ وَيُصَلِّي فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: أَنْظِرُوا إِلَيَّ عَبْدِي هَذَا يُؤَذِّنُ الصَّلَاةَ يَخَافُ بَنِي قَدْ غَفَرْتُ لِعَبْدِي وَأَدْخَلْتُهُ الْجَنَّةَ". رواه أبو داود والنسائي. كذا في المشكاة (۱: ۱۱۸) وفي التنقيح: ورواه أيضا أحمد ورجال إسناده ثقات ۱۱.

باب كفاية اذان المصّر لمن صلى في بيته

۶۰۵- عن: الأسود وعقمة قالا: "أَتَيْنَا عَبْدَ اللَّهِ فِي ذَا رِه فَقَالَ: أَصَلِّي هُوَلَاءِ

(میں سے کوئی) اذان دے اور اقامت کہے اور تم میں سے جو بڑا ہو وہ نماز پڑھائے۔ (بخاری)۔

۶۰۳- حضرت سلمان فارسی فرماتے ہیں کہ حضور: نے فرمایا کوئی شخص جنگل یا باغ میں ہو اور نماز کا وقت ہو جائے تو وہ وضو کرے اور اگر پانی نہ ملے تو تیمم کر لے، پھر جب وہ نماز پڑھنے کھڑا ہوگا تو اس کے دونوں (محافظ) فرشتے اس کے ساتھ نماز پڑھیں گے، اور اگر اس نے اذان بھی کہی اور اقامت بھی تو اس کے پیچھے خدا کی لشکر (فرشتوں) کی اتنی بڑی تعداد نماز پڑھتی ہے کہ جس کے دونوں کنارے نظر نہیں آسکتے۔ (نسائی، عبد الرزاق، سعید بن منصور، ابن ابی شیبہ، بیہقی فی السنن)۔ عبد الرزاق کی سند کے راوی جماعت صحاح ستہ کے راوی ہیں۔

۶۰۴- حضرت عقبہ بن عامر فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارا رب اس چرواہے سے خوش ہوتا ہے جو پہاڑ کی چٹی پر رہ کر اذان دیتا اور نماز پڑھتا ہے، اس پر اللہ تعالیٰ فرشتوں سے فرماتے ہیں کہ میرے اس بندہ کو دیکھو جو مجھ سے ڈرتے ہوئے نماز دیتا ہے اور نماز پڑھتا ہے، میں نے اپنے اس بندہ کے گناہ معاف کر دیے اور اس کو جنت میں داخل کرونگا۔ (ابوداؤد باب اذان فی السمر والنسائی والمسلک)۔ اور تنقیح میں ہے کہ اسے احمد نے بھی روایت کیا ہے اور اسکے راوی سب ثقہ ہیں۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ سفر میں بھی اذان و اقامت کہی جائے، اگرچہ اکیلا ہی ہو، اذان و اقامت دونوں کو

خَلْفَكُمْ ؟ قُلْنَا لَا ، قَالَ : قُومُوا فَصَلُّوا وَلَمْ يَأْمُرْ بِأَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ . رواه ابن أبي شيبه وإسناده صحيح (آثار السنن ۱: ۵۷) .

۶۰۶- عن : إبراهيم : " أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ وَعَلْقَمَةَ وَالْأَسْوَدَ صَلُّوا بِغَيْرِ أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ " . قال سفيان : كَفَّتْهُمْ إِقَامَةُ الْحَضَرِ ، وقال ابن مسعود في رواية أخرى : " إِقَامَةُ الْحَضَرِ تَكْفِي " . رواهما الطبرانی فی الکبیر ، وإبراهیم النخعی لم یسمع من ابن مسعود " مجمع الزوائد " وقد مر غیر مرة أن مراسیل النخعی صحاح إلا الحدیثین ، وهذا الیس منهما .

۶۰۷- محمد قال أخبرنا أبو حنیفة عن حماد عن أبراهیم عن ابن مسعود ؓ : " أَنَّهُ أَمَّ أَصْحَابَهُ فِي بَيْتِهِ بِغَيْرِ أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ وَقَالَ : إِقَامَةُ الْإِمَامِ تُجْزِي " قال محمد وبهذا نَأْخُذُ إِذَا صَلَّى الرَّجُلُ وَحْدَهُ ، فَإِذَا صَلُّوا فِي جَمَاعَةٍ فَاحْبُ إِلَيْنَا أَنْ يُؤَدَّنَ وَيُقِيمَ فَإِنْ أَقَامَ وَتَرَكَ الْأَذَانَ فَلَا بَأْسَ بِهِ . أخرجه محمد فی الآثار (ص ۲۷) ورجاله ثقات مع إرساله .

چھوڑنا مکروہ ہے، صرف اذان چھوڑنے میں کوئی کراہت نہیں۔

باب گھر میں نماز پڑھنے والے کیلئے محلے کی اذان کافی ہے

۶۰۵- حضرت اسود اور حضرت علقمہ فرماتے ہیں کہ ہم حضرت عبداللہ بن مسعود کے پاس ان کے گھر آئے آپ نے فرمایا : " کہ کیا انہوں نے تمہارے پیچھے نماز پڑھی ہے ؟ ہم نے کہا نہیں ! آپ نے فرمایا اٹھو اور نماز پڑھو آپ نے اذان و اقامت کا حکم نہیں دیا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) اسکی سند صحیح ہے۔

۶۰۶- حضرت ابراہیم سے مروی ہے کہ ابن مسعود، علقمہ اور اسود نے بغیر اذان اور بغیر اقامت کے نماز پڑھی، سفيان کہتے ہیں کہ محلے کی اقامت ہی ان کیلئے کافی ہے ایک اور روایت میں حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ محلے کی اقامت کافی ہے۔ (طبرانی فی الکبیر)۔ یہ حدیث مرسل ہے لیکن ابراہیم قسقی کے مراسیل حجت ہیں۔

۶۰۷- حضرت ابراہیم سے مروی ہے کہ حضرت ابن مسعود نے اپنے گھر میں بغیر اذان اور بغیر اقامت کے اپنے ساتھیوں کو نماز پڑھائی اور ابن مسعود نے فرمایا کہ امام کی اقامت کافی ہے۔ امام محمد نے فرمایا کہ اپنے گھر میں جہاں نماز پڑھنے والے شخص کے بارے میں ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور اگر جماعت سے نماز پڑھیں تو ہمیں یہ زیادہ پسند ہے کہ اذان و اقامت کہے لیکن اگر اذان چھوڑ دے اور صرف اقامت کہہ لے تب بھی کوئی حرج نہیں۔ (کتاب الاذان، باب من صلی فی بیتہ بغیر اذان)۔ اسکے تمام راوی ثقہ ہیں، اگرچہ

باب الاذان والإقامة للفائتة و كفاية الاذان الواحد للفوائت

۶۰۸ - عن : عمران بن حصین رضی اللہ عنہ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ فِي مَسِيرٍ لَهُ فَنَامُوا عَنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ فَاسْتَيْقَظُوا بِحَرِّ الشَّمْسِ ، فَارْتَفَعُوا قَلِيلًا حَتَّى اسْتَقَلَّتِ الشَّمْسُ ، ثُمَّ أَمَرَ مُؤَدَّنًا فَأَذَّنَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَقَامَ ثُمَّ صَلَّى الْفَجْرَ " . رواه أبو داود وسكت عنه وعزاه في الفتح إلى أبي داود وابن المنذر وفيه : فَأَمَرَ بِأَلَا فَأَذَّنَ فَصَلَّيْنَا رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَقَامَ فَصَلَّى الْعَدَاةَ " اه . وإسناده صحيح أو حسن على قاعدة الفتح للحافظ ابن حجر رحمه الله .

۶۰۹ - عن : عبيدة بن عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ عن أبيه : " إِنْ الْمُشْرِكَيْنِ شَعَلُوا النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم يَوْمَ الْخَنْدَقِ عَنْ أَرْبَعِ صَلَوَاتٍ حَتَّى ذَهَبَ مِنَ اللَّيْلِ مَا شَاءَ اللَّهُ ، فَأَمَرَ بِأَلَا فَأَذَّنَ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الظُّهْرَ ، ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْعَصْرَ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ ، ثُمَّ أَقَامَ

مرسل ہے لیکن ارسال بخلفی حضرت نہیں۔

قائدہ : ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص گھر میں نماز پڑھے خواہ اکیلے یا جماعت کے ساتھ بغیر اذان و اقامت کے نماز پڑھنا جائز ہے لیکن اقامت کہہ لینا زیادہ بہتر ہے۔

باب قضا نماز کیلئے اذان و اقامت کہنا اور کئی قضا نمازوں کیلئے ایک اذان بھی کافی ہے

۶۰۸ - حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر میں تھے سب لوگ سوئے تو نماز فجر کیلئے نہ اٹھ سکے اور وحوش کی تہش سے بیدار ہوئے ، اور پھر لوگ کچھ دور چلے تھے یہاں تک کہ سورج بلند ہو گیا اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مؤذن کو حکم دیا اس نے اذان دی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر کی فرض نماز سے پہلے دو رکعت سنت پڑھی ، پھر مؤذن نے اقامت کہی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر کی نماز پڑھائی۔ (ابوداؤد ، باب فی من قام عن صلوة او سبھا)۔ اور ابوداؤد ہی کی ایک روایت میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا اور انہوں نے اذان کہی ، پھر ہم نے فجر کی دو سنتیں پڑھیں ، پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم دیا اور انہوں نے اقامت کہی ، پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فجر کی نماز پڑھائی (فتح الباری باب الاذان بعد ذاب الوقت)۔ اور حافظ کے قاعدے کے مطابق یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔

۶۰۹ - حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ غزوہ خندق کے دن مشرکین نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو چار نمازیں نہ پڑھنے دیں

فَصَلَّى الْعِشَاءَ“۔ رواہ احمد والنسائی والترمذی وقال: ليس بإسناده بأس إلا أن عبدة لم يسمع من عبد الله (نیل ۱: ۳۵۹)۔

باب الأذان على مكان مرتفع خارج المسجد قائما والإقامة في المسجد
۶۱۰- عن: امرأة من بنى النجار قالت: "كَانَ يَتَنَبَّأُ مِنْ أَطْوَلِ نَيْتٍ حَوْلَ الْمَسْجِدِ فَكَانَ بَلَّالٌ يَأْتِي بِسَحَرٍ فَيَجْلِسُ عَلَيْهِ يَنْظُرُ إِلَى الْفَجْرِ فَإِذَا رَأَهُ أَذَّنَ"۔ رواہ أبو داود وإسناده حسن (درایۃ ص ۶۴) وفي الزيلعي (۱: ۱۵۰): وفي "الإمام": والذي يقال في هذا الخبر أنه حسن۔

۶۱۱- وفي حديث عبد الرحمن بن أبي ليلى الذي مر في هذا (باب الفصل

یہاں تک کہ رات کا کچھ حصہ نکل گیا پھر حضور ﷺ نے حضرت بلالؓ کو حکم دیا اور انہوں نے اذان و اقامت کہی اور آپ ﷺ نے ظہر کی نماز پڑھائی، پھر حضرت بلالؓ نے اقامت کہی اور آپ ﷺ نے عصر کی نماز پڑھائی، پھر حضرت بلالؓ نے اقامت کہی اور آپ ﷺ نے مغرب کی نماز پڑھائی پھر حضرت بلالؓ نے اقامت کہی اور آپ ﷺ نے عشاء کی نماز پڑھائی۔ (نسائی باب الاجزاء لذلک کلمہ باذان واحد والاقامة لكل واحدة منها وترمذی ومسنده)۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اسکی سند صالح لہا احتیاج ہے، لیکن اس میں ارسال ہے (میں کہتا ہوں کہ ارسال معتبر نہیں)۔

فائدہ: احادیث سے معلوم ہوا کہ ایک قضا نماز کیلئے اذان و اقامت کہی جائے، اور اگر کئی قضا نمازیں ہوں تو ہر قضا نماز کیلئے اذان و اقامت کہنا اولیٰ ہے تاکہ قضا بھی ادا کی طرح ہو جائے اور اگر پہلی قضا نماز کے علاوہ باقی نمازوں کیلئے اذان چھوڑ دی جائے تب بھی درست اور غیر مکروہ ہے، لیکن باقی نمازوں کیلئے اقامت چھوڑ دینا مکروہ ہے۔ (مزید تفصیل کیلئے طحاوی علی مراتب الفلاح - ۱۶)۔

باب اذان او نچی جگہ پر مسجد کے باہر کھڑے ہو کر اور اقامت مسجد کے اندر کہی جائے

۶۱۰- نبی بنی ہار کی ایک عورت کہتی ہیں کہ میرا گھر مسجد نبوی کے ارد گرد کے تمام گھروں میں سب سے زیادہ اونچا تھا اس لئے حضرت بلالؓ آغوش میں آتے اور اس پر (یعنی چھت پر) بیٹھ کر صبح صادق کا انتظار کیا کرتے، پس جب صبح صادق دیکھتے تو اذان کہتے۔ (ابوداؤد، باب الاذان فوق المنارة)۔ اسکی سند حسن ہے (درایۃ، امام)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذان مسجد کے باہر اونچی جگہ پر چڑھ کر دی جائے۔

۶۱۱- حضرت عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ کی حدیث (نمبر ۵۸۸) جو "باب الفصل بین الاذان والاقامة" میں گزری ہے، اس

بین الأذان والإقامة): "فَقَامَ عَلَى الْمَسْجِدِ قَاذَنٌ".

۶۱۲- حدثنا عبد الأعلى (ابن عبد الأعلى) عن الجریری (سعید بن أبیاس) عن عبد الله بن سفيان قال: "بَيْنَ السُّنَّةِ الْأَذَانُ فِي الْمَنَارَةِ وَالْإِقَامَةُ فِي الْمَسْجِدِ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُفَعِّلُهُ". رواه أبو بكر ابن أبي شيبة في مصنفه (ص-۱۵۱). قلت: رجاله كلهم ثقات وهو مرسل، وعبد الله بن سفيان إما تقفى أو مخرومى وكل منهما تابعى ثقة.

باب استحباب الوضوء للأذان

۶۱۳- عن: عبد الجبار بن وائل عن أبيه قال: "حَقٌّ وَسُنَّةٌ أَنْ لَا يُؤْذَنَ إِلَّا وَهُوَ طَاهِرٌ، وَلَا يُؤْذَنَ إِلَّا وَهُوَ قَائِمٌ". رواه البيهقي والدارقطني في الأفراد وأبو الشيخ في الأذان، كذا في التلخيص الحبير (۷۶:۱)، وقال فيه: إسناده حسن إلا أن فيه انقطاعاً اه قلت: لأن عبد الجبار لم يسمع من أبيه، قاله البخارى وغيره، كما فى تهذيب التهذيب (۱۰۵:۶) والإنقطاع غير مضر عندنا.

میں ہے کہ اس (فرشتے) نے مسجد کی چھت پر کھڑے ہو کر اذان دی۔ (ابو داؤد، باب کیف الاذان) (اور یہ حدیث ابن حزم کے نزدیک بھی صحیح ہے)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذان مسجد کی چھت پر دی جائے، اصل مقصود آواز کی بلندی اور دور دور تک آواز پہنچانا ہے اس لئے مسجد کی چھت پر یا مسجد کے باہر اونچی جگہ پر اذان دی جائے۔ لیکن یاد رکھیں کہ جمعہ کی دوسری اذان مسجد کے اندر امام کے سامنے دی جائے مزید تفصیل آگے آئیگی (انشاء اللہ)۔

۶۱۴- حضرت عبد اللہ بن سفيان فرماتے ہیں کہ اذان منار پر (اونچی جگہ پر) چڑھ کر کہنا اور اقامت مسجد کے اندر کہنا سنت ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس سند کے تمام راوی ثقہ ہیں اور ارسال تابعی معتبر نہیں ہے۔

فائدہ: اگر صحابی سنت کا لفظ مطلقاً بولے تو اس سے مراد سنت نبوی ہوتی ہے لہذا اذان اونچی جگہ پر اور اقامت مسجد کے اندر کہنا حضور ﷺ کی سنت ہے۔

باب اذان کیلئے وضو کرنا مستحب ہے

۶۱۵- حضرت وائل بن حجرؓ فرماتے ہیں کہ یہ بات حق اور سنت ہے کہ مؤذن با وضو ہو کر اذان دے اور کھڑے ہو کر ہی اذان دے۔ (تہذیب، دارقطنی) اسکی سند حسن ہے۔

۶۱۴- عن : عبد الله بن هارون الفروی حدثنی أبی عن جدی أبی علقمة عن محمد بن مالک عن علی بن عبد الله بن عباس حدثنی أبی أن رسول الله ﷺ قال : " يَا اَبْنُ عَبَّاسٍ اِنَّ الْاَذَانَ مُتَّصِلٌ بِالصَّلَاةِ فَلَا يُؤْذَنُ اَحَدُكُمْ اِلَّا وَهُوَ طَاهِرٌ " رواه أبو الشيخ الحافظ (زيلعي ۱: ۱۵۲) وفيه عبد الله بن هارون الفروی وهو ضعيف (التلخيص ۱: ۷۶) وفي التهذيب (۱۲: ۱۷۳) : وذكره ابن حبان في الثقات وقال : يخطئ ويخالف اه . فالرجل ليس ممن أجمع على ضعفه .

باب صفات المؤذن

۶۱۵- عن : أبی هريرة ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : " الْاِمَامُ ضَامِنٌ وَالْمُؤْذَنُ مُؤْتَمَنٌ اَللّٰهُمَّ اَرْشِدِ الْاِئِمَّةَ وَاغْفِرْ لِّلْمُؤْذِنِينَ . قالوا يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ ! لَقَدْ تَرَكْنَا تَنَافُسَ فِیْ

۶۱۴- حضرت ابن عباسؓ نے بیان فرمایا کہ حضور ﷺ نے فرمایا "اے ابن عباس! چونکہ اذان نماز کے ساتھ متصل ہے لہذا تم میں سے کوئی شخص اذان اندے مگر طہارت (وضو) کے ساتھ"۔ اسے ابو اشع الخافظ نے روایت کیا ہے (زیلعی) اور انہیں ایک راوی عبد اللہ بن ہارون فروی ہے جسے بعض نے ضعیف اور بعض نے ثقہ کہا ہے (اس لئے عبد اللہ بن ہارون حسن الحدیث ہے)۔

فائدہ: چونکہ اذان اور نماز کا وقت متصل ہے اس لئے مناسب ہے کہ اذان بھی با وضو ہو کر دے کیونکہ بے وضو دینے کی صورت میں یہ خرابی لازم آگئی کہ دوسروں کو تو نماز کی طرف بلاتا ہے اور خود مسجد سے باہر کی طرف جا رہا ہے جو یقیناً مستحسن نہیں۔ لیکن بغیر وضو کے اذان کہنا مکروہ بھی نہیں (بشرطیکہ وضو کر کے واپس آنے کا ارادہ ہو) نیز جب بالا جماع قرآن کی قراءت بغیر وضو کے مکروہ نہیں جو کہ اذان سے زیادہ محترم ہے تو اذان بغیر وضو کے کیونکر مکروہ ہوگی۔ لہذا وہ روایات جن سے اذان کیلئے وضو کی تاکید معلوم ہوتی ہے احتساب پر محمول ہیں، لیکن جنابت کی حالت میں اذان دینا مکروہ ہے، نیز پہلی حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اذان کھڑے ہو کر کہنا حق اور سنت ہے کیونکہ کھڑے ہو کر اذان دینے سے آواز بلند ہوتی ہے اور یہی مقصود ہے۔ اسلئے بیٹھ کر اذان کہنا مکروہ ہے نیز بیٹھ کر اذان کہنے میں اذان کیلئے آنے والے فرشتے کی حالت کی مخالفت ہے۔

باب مؤذن کی صفات کا بیان

۶۱۵- حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ امام (لوگوں کی نمازوں کا) ضامن ہوتا ہے اور مؤذن (نمازوں کے اوقات کا) امین ہوتا ہے۔ اے اللہ! اماموں کو سیدھا چلا اور مؤذنین کی مغفرت فرما۔ اس پر صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ ﷺ نے (یہ فرما کر) ہمیں اس حال پر چھوڑا ہے کہ ہم آپ ﷺ کے بعد اذان میں رغبہ اور مقابلہ کیا کریں گے۔

الْأَذَانُ بَعْدَكَ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّهُ يَكُونُ بَعْدِي أَوْ بَعْدَكُمْ قَوْمٌ سَفَلَتْهُمْ مُؤَذِّنُوهُمْ"
 "رواہ البزار ورجاله کلہم موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۴۳)۔

۶۱۶- عن: ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال: "مَا أَجِبُ أَنْ يَكُونَ مُؤَذِّنُكُمْ غُثْيَانَكُمْ قَالَ:
 وَأَخْبِسُهُ قَالَ: وَلَا قُرَاؤَكُمْ"۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر ورجاله ثقات (مجمع
 الزوائد ۱: ۱۴۳)۔

۶۱۷- عن: عكرمة عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله ﷺ: "لِيُؤَذَّنَ لَكُمْ

حضور ﷺ نے فرمایا کہ میرے بعد (یا فرمایا تمہارے بعد) ایسی قوم آئیگی کہ جن کے حقیر لوگ انکے مؤذن ہونگے۔ (بزار مکمل ماہیاد اور
 وترذی مختصراً)۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: لوگ وقت کے سلسلے میں مؤذن پر اعتماد کرتے ہیں اس لئے مؤذن کو وقت کی پابندی کا خیال رکھنا چاہئے، نیز مؤذن
 وہ شخص ہو جو لوگوں کی نظروں میں عزیز اور باوقار ہو اور بااہیت ہو، مؤذن گھٹیا درجے کا انسان نہیں ہونا چاہئے، لیکن افسوس کہ آجکل حقیر
 درجے کے لوگوں کو مؤذن بنا دیا جاتا ہے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ امام کی نماز کی صحت پر باقی مقتدیوں کی نماز کی صحت کا دار و مدار ہے اس لئے اسکو طہارت
 اور دیگر ضروری امور کا غیر معمولی خیال رکھنا ضروری ہے، نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بچہ کی امامت درست نہیں کیونکہ امام
 مقتدی کا ضامن ہوتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ شی اپنے سے کم کو مضمّن ہوتی ہے نہ کہ اپنے سے مافوق و برتر کو، لہذا بچے کے پیچھے بالغ کی
 نماز جائز نہیں۔

۶۱۶- حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ مجھے یہ بات پسند نہیں کہ تمہارے مؤذن اندھے ہوں (راوی کہتے ہیں کہ)
 میرے خیال میں یہ بھی فرمایا کہ تمہارے قاری بھی تمہارے مؤذن نہ ہوں۔ (طبرانی فی الکبیر) انکے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اندھے کو مؤذن نہ بنایا جائے کیونکہ وقت کا علم مشاہدہ پر موقوف ہے اور اندھا مشاہدہ
 نہیں کر سکتا، ہاں اگر اندھے مؤذن کے ساتھ کوئی شخص بھی ہو جو اس کو وقت سے صحیح طور پر مطلع کرتا رہے تو پھر کوئی مضائقہ نہیں، جیسا کہ
 ابن ام مکتومؓ تا بنیامؤذن تھے۔ مزید تفصیل کیلئے ملاحظہ کریں بخاری باب اذان الاعلیٰ اذا کان لہ من سخرہ - اھ و فتح الباری
 ۲: ۸۳، و فتاویٰ عالمگیری ۱: ۳۳۱۔ اور نہایت ہی اسی طرح ہے۔ نیز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قراء حضرات سے اذان کا کام نہ لیا
 جائے کیونکہ قراء نے امام بنا ہوتا ہے جیسا کہ اگلی حدیث سے معلوم ہوگا۔

۶۱۷- حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے وہ شخص اذان دے جو تم میں سے بہتر (نیک

خَبَرْتُكُمْ وَلَيُؤْمِكُمْ قُرْأُوْكُمْ“ . رواہ ابو داود وسکت عنه وفیہ حسین بن عیسیٰ قد تکلم فیہ وقد ذکرہ ابن حبان فی الثقات کما فی تہذیب التہذیب (۲: ۳۶۴) .

۶۱۸- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما : ” لَيْسَ عَلَى النِّسَاءِ اِذَا نَ لَا اِقَامَةٌ “ . رواہ البیہقی بسند صحیح ، (التلخیص الحبیر ۱: ۷۹) .

۶۱۹- عن : عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ : ” فَلَمَّا اُصْبَحْتُ اَتَيْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَاخْبَرْتُهُ بِمَا رَأَيْتُ فَقَالَ : اِنَّهَا لِرُؤْيَا حَقٍّ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ ، فَقُمَ مَعَ بِلَالٍ فَالَقِيَ عَلَيَّ مَا رَأَيْتُ فَلْيُوْذَنْ بِهٖ فَاِنَّهُ اَنْدَسَى صَوْتًا مِّنْكَ “ . الحدیث رواہ ابو داود . وقال ابن خزيمة : هذا حديث

صالح (ہو اور وہ شخص امامت کرے جو تم میں سے اچھا قاری ہو)۔ (ابوداود، باب من اتق بالامانة)۔ (ابوداود نے اس پر سکوت کیا ہے لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے اور اس کے راوی حسین بن عیسیٰ کو ابن حبان نے ثقہ کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مؤذن نیک اور صالح ہونا چاہئے فاسق فاجر نہ ہو۔
۶۱۸- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ عورتوں کیلئے اذان و اقامت کہنا جائز نہیں۔ (بیہقی نے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مؤذن کامرد ہونا ضروری ہے اور عورت کیلئے اذان دینا جائز نہیں کیونکہ عورت کی آواز بھی عورت ہے، اور اذان کا بلند آواز سے ہونا مستون ہے، لہذا عورت اذان نہ دے۔ اور ہدایہ میں ہے کہ اگر عورت اذان دیدے تو اسکی اذان کا اعادہ ضروری ہے تاکہ اذان مسنون طریقہ سے ہو سکے۔ باقی مستدرک حاکم کی وہ حدیث جس میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اذان و اقامت کہتی تھیں اور عورتوں کے درمیان میں کھڑی ہو کر انکی امامت کرتی تھیں (زیلعی ۱: ۲۳۰) تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا اثر قاعدہ کلیہ ہے، اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے قطعاً ثابت نہیں کہ انہوں نے کسی عورت کو اذان کہنے کا حکم دیا ہو حالانکہ عورتیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جماعت میں شریک ہوتی تھیں، نیز اذان میں آواز کا بلند کرنا اور اونچی جگہ پر کہنا مستحب ہے لیکن عورت کو ان چیزوں سے روکا گیا ہے کیونکہ انکی آواز بھی عورت ہے، نیز اسے اپنی تشبیہ کرنے سے روکا گیا ہے اور اسے پردے میں گھر کے اندر رہنے کا حکم دیا گیا ہے۔

۶۱۹- حضرت عبداللہ بن زید انصاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں صبح کے وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس واقعے کی اطلاع کی جو کچھ میں نے (خواب میں) دیکھا تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انشاء اللہ یہ سچا خواب ہے، پس تو بلال کے ساتھ کھڑا ہو جا اور جو کچھ تو نے دیکھا اسے بتاتا جا اور اسے اذان میں کہتا جائے۔ اس لئے کہ اسکی آواز تجھ سے زیادہ بلند ہے۔ (ابوداود)

رجال الجماعة غیر الصحابی ، ولكنه منقطع ، ففي تهذيب التهذيب (۶: ۲۶۰) :
 ” روى عن عبد الله بن زيد بن عبد ربه ولم يسمع منه “ . قلت : وقد أخرجه البيهقي عن
 ابن أبي ليلى ثنا أصحاب محمد : ” أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ جَاءَ “ الحديث فزال علة الانقطاع
 (كذا في الجوهر النقي ۱: ۱۰۸) وكذا رواه ابن أبي شيبة عن ابن أبي ليلى قال : حدثنا
 أصحاب محمد عليه السلام : ” أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ الْأَنْصَارِيَّ جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ “ الحديث
 (كذا في آثار السنن ۱: ۵۲) .

باب ينبغي ان يكون المؤذن حسن الصوت

۶۲۱- عن : أبي محذورة رضي الله عنه : ” أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ بِتَحْوِ عَشْرِينَ رَجُلًا فَأَذَنُوا ،
 فَأَعْجَبَهُ صَوْتُ أَبِي مَحْذُورَةَ فَعَلَّمَهُ الْأَذَانَ “ . أخرجه الدارمي وأبو الشيخ بإسناد متصل ،
 وأخرجه أيضا ابن حبان من طريق أخرى ، ورواه ابن خزيمة في صحيحه ، كذا في نيل
 الأوطار (۲۰: ۳۹۹) .

۶۲۲- أخبرنا إبراهيم بن الحسن قال حدثنا حجاج عن ابن جريج عن عثمان
 ابن السائب قال أخبرني أبي وأم عبد الملك بن أبي محذورة عن أبي محذورة رضي الله عنه قال :
 ” لَمَّا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ حُنَيْنٍ خَرَجَتْ غَاثِرَ عَشْرَةٍ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ نَطْلُبُهُمْ “

فی خلق العباد وغیرہ)۔ اس کے تمام راوی جماعت کے راوی ہیں لیکن یہ حدیث منقطع ہے اور انقطاع خبر القرون میں مضربیں ، نیز تیسری کی
 سند میں اصحاب جمع کا لفظ ہے جس سے انقطاع ختم ہو جاتا ہے اور ابن ابی شیبہ نے بھی بغیر انقطاع کے ذکر کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذان و اقامت قبلہ کی طرف منہ کر کے دی جائے۔

باب مؤذن کو اچھی آواز والا ہونا چاہئے

۶۲۱- حضرت ابو محذورہ رضي الله عنه سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے تقریباً بیس (۲۰) آدمیوں کو اذان دینے کا حکم دیا اور انہوں نے
 اذان دی تو حضور ﷺ کو ابو محذورہ کی آواز اچھی لگی تو آپ ﷺ نے انہیں اذان کی تعلیم دی۔ (صحیح ابن حبان، دارمی، صحیح ابن خزیمہ اور ابو
 الشیخ نے سند متصل کے ساتھ روایت کیا ہے)۔

۶۲۲- حضرت ابو محذورہ رضي الله عنه فرماتے ہیں کہ جب حضور ﷺ جنین سے نکلے تو میں بھی اہل مکہ کے دس آدمیوں کے ساتھ آپ کی

فَسَمِعْنَاهُمْ يُؤْذِنُونَ بِالصَّلَاةِ فَقُمْنَا نُوْذِنُ نَسْتَهْزِئُ بِهِمْ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : قَدْ سَمِعْتُ فِي هَؤُلَاءِ تَأْذِينَ إِنْسَانٍ حَسَنِ الصُّوْبِ ، فَأَرْسَلَ إِلَيْنَا ، فَأَذَّنَا رَجُلٌ رَجُلٌ ، وَكُنْتُ آخِرَهُمْ فَقَالَ جِبْنٌ أَذْنْتُ : نَعَالَ ، فَاجْلِسْنِي بَيْنَ يَدَيْهِ فَمَسَحَ عَلَيَّ نَاصِيَتَيْ وَرَكَ عَلَى ثَلَاثِ مَرَّاتٍ ثُمَّ قَالَ : إِذْهَبْ فَأَذِّنْ عِنْدَ النَّبِيِّ الْعَرَامِ ، الْحَدِيثُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ (۱۰۴:۱) وَرَجَالَهُ ثِقَاتٌ .

باب الكلام في الأذان

۶۲۳- عن: عبد الله بن الحارث قال : " خَطَبَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ فِي يَوْمٍ رَزَغَ فَلَمَّا بَلَغَ الْمُؤَذِّنَ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ فَأَمَرَهُ أَنْ يُنَادِيَ " الصَّلَاةُ فِي الرِّحَالِ " فَنَظَرَ الْقَوْمُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ فَقَالَ : فَعَلَّ هَذَا مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ وَإِنَّهَا عَزْمَةٌ . رَوَاهُ إِمَامُ الْمُحَدِّثِينَ "الْبُخَارِيُّ" (۸۶:۱) .

تلاش میں نکلا، پھر جب ہم نے آپ ﷺ کے ساتھیوں کو اذان کہتے ہوئے سنا تو ہم بھی انکے ساتھ مذاق کرتے ہوئے اذان کہنے لگے اس پر حضور ﷺ نے فرمایا کہ میں نے ان لوگوں میں ایک انسان کی آواز سنی ہے جو کہ اچھی آواز والا ہے، پھر آپ ﷺ نے ہمیں بلا بھیجا اور ہم نے ایک ایک کر کے (باری باری) اذان دی اور میں نے ان سب میں آخر میں اذان دی، جب میں نے اذان دی تو حضور ﷺ نے فرمایا "آؤا" ، پھر آپ ﷺ نے مجھے اپنے سامنے بٹھایا اور میری پیشانی پر ہاتھ پھیرتے ہوئے میرے لئے تین مرتبہ برکت کی دعا فرمائی، پھر آپ ﷺ نے (مجھے) فرمایا کہ جاؤ اور بیت اللہ کے پاس اذان دو۔ (نسائی، باب الاذان فی السفر)۔ اسکے تمام راوی ثقید ہیں۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مؤذن کو اچھی آواز والا ہونا چاہئے۔ البتہ نیک اور صالح ہونا اولین اور ضروری وصف ہے۔

باب اذان میں بات کرنا

۶۲۳- حضرت عبد اللہ بن حارث فرماتے ہیں کہ کچھ کے دن حضرت ابن عباسؓ نے ہمیں وعظ فرمایا، پھر جب مؤذن "حی علی الصلوٰۃ" کے الفاظ تک پہنچا تو آپؓ نے اسے حکم دیا کہ وہ یہ اعلان کر دے کہ لوگ نماز اپنی قیام گاہوں پر پڑھ لیں، اس پر لوگ ایک دوسرے کو (تجربہ اور اعتراض کے طور پر) دیکھنے لگے تو حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اس طرح مجھ سے بہتر انسان (حضور ﷺ) نے کیا تھا اور یہ عزیمت ہے۔ (بخاری، باب الکلام فی الاذان)۔

۶۲۴- عن : نافع قال : أذن ابن عمر في لَيْلَةٍ بارِدَةٍ بَضْعَانِ ثُمَّ قَالَ : " صَلُّوا فِي رِحَالِكُمْ ، وَأَخْبِرْنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَأْمُرُ مُؤَذِّنًا يُؤَذِّنُ ثُمَّ يُقَالُ عَلَى إِثَرِهِ : أَلَا صَلُّوا فِي الرِّحَالِ ، فِي اللَّيْلَةِ الْبَارِدَةِ أَوْ الْمَطِيرَةِ فِي السَّفَرِ " . رواه البخاری .

۶۲۵- عن : نعیم بن النحام قال : " أَذَّنَ مُؤَذِّنُ النَّبِيِّ ﷺ لِلصُّبْحِ فِي لَيْلَةٍ بارِدَةٍ ، فَتَمَنَّيْتُ لَوْ قَالَ : " وَمَنْ قَعَدَ فَلَا حَرَجَ " ، فَلَمَّا قَالَ : " الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ " قَالَهَا " أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَغَيْرُهُ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ . كَذَا فِي الْفَتْحِ لِلْحَافِظِ (۸۱:۲) .

شروط الصلاة التي تتقدمها

باب ان الفخذ عورة

۶۲۶- عن : محمد بن عبد الله بن جحش ختن النبي ﷺ : " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَرَّ

۶۲۳- نافع فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ نے بضعان مقام پر ایک شدید ٹھنڈی رات میں اذان دی اور اذان کے بعد فرمایا کہ اپنی قیام گاہوں پر نماز پڑھو اور ہمیں خبر دی کہ حضور ﷺ سفر کے دوران ٹھنڈی رات میں یا شدید بارش والی رات میں مؤذن کو حکم فرماتے تو وہ اذان دیتا اور اذان کے بعد یہ الفاظ کہے جاتے کہ لوگ اپنی قیام گاہوں پر نماز پڑھ لیں۔ (بخاری)۔

۶۲۵- حضرت نعیم بن نہام فرماتے ہیں کہ ایک ٹھنڈی رات میں حضور ﷺ کے مؤذن نے صبح کیلئے اذان دی تو میں نے یہ آرزو کی کہ کاش یہ بھی کہہ دے کہ جو شخص مسجد میں نہ آئے تو بھی کوئی حرج نہیں ، پھر جب مؤذن نے " الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ " کے الفاظ کہے تو اس کے بعد " مَنْ قَعَدَ فَلَا حَرَجَ " (جو مسجد نہ آئے تو کوئی حرج نہیں) کے الفاظ بھی کہے۔ (مصنف عبد الرزاق وغیرہ) اسکی سند صحیح ہے۔

فائدہ: حنفیہ کے نزدیک اذان کے دوران گفتگو کرنا مکروہ ہے کیونکہ اذان بھی تشہد کی طرح ذکر معظم ہے ، لہذا غیر اذان کو اذان میں داخل کرنا کلام مسنون کو تبدیل کرنے کے مترادف ہے۔ اور امت کا عمل ہمیشہ اذان کے دوران کلام نہ کرنے کا رہا ہے ، چنانچہ حضرت ابن عباسؓ کے حکم پر لوگوں کا ایک دوسرے کو دیکھنا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ انکے لئے نئی بات تھی۔ ہمارا دین روایت اور توارث کے ذریعے ہم تک پہنچا ہے ، اس لئے جب ہر زمانہ میں خصوصاً قرون اولیٰ میں لوگ اذان کے دوران گفتگو کو ناپسندیدہ سمجھتے تھے تو اس میں کسی نہ کسی حد تک کراہت ضرور آ جاتی ہے ، لیکن چونکہ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت نعیمؓ کی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کلمات (اپنی قیام گاہوں پر نماز پڑھو) اذان کے دوران کہے گئے تھے ، لہذا اذان کے دوران یہ کلمات متعلقہ بالا اذان والصلوة کہنا حرام نہیں اور نہ ہی واجب الاعادہ ہیں ، البتہ اذان کے دوران زیادہ دغیباوی باتیں کرنے سے اذان کا اعادہ ضروری ہے۔

عَلَى مَعْمَرٍ بِنَاءِ الْمَسْجِدِ مُحْتَبَاً كَاشِفَا عَنْ طَرَفٍ فَيَحْذِيهِ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: حَمَرُ
فَيَحْذِيكَ يَا مَعْمَرُ! فَإِنَّ الْفَحْذَ عَوْرَةٌ. رواه الإمام أحمد، وفي رواية له عند أحمد أيضاً
قال: "مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ - وَأَنَا مَعَهُ - عَلَى مَعْمَرٍ، وَفَحْذَاهُ مَكْشُوفَتَانِ، فَقَالَ: يَا مَعْمَرُ!
عَطَّ فَيَحْذِيكَ فَإِنَّ الْفَحْذَيْنِ عَوْرَةٌ". ورواه الطبرانی في الكبير إلا أنه قال في الأولى: "فَإِنَّ الْفَحْذَ بَيْنَ الْعَوْرَةِ". ورجال أحمد ثقات، كذا في مجمع الزوائد قلت: وذكره
البخاری تعليقا.

۶۲۷- عن: جرهد: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَرَّ بِهِ وَهُوَ كَاشِفٌ عَنْ فَحْذِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ
ﷺ: "عَطَّ فَيَحْذِيكَ فَإِنَّهَا مِنَ الْعَوْرَةِ". رواه "الترمذی" وقال: حسن. ورواه أبو
داود وأحمد ومالك في الموطأ، وأخرجه أيضاً ابن حبان وصححه، "نیل" وذكره
البخاری تعليقا.

نماز کی ان شرطوں کا بیان جنکا نماز سے پہلے پورا کرنا ضروری ہے

باب ران ستر میں داخل ہے

۶۲۶- حضور ﷺ کے داماد حضرت محمد بن عبد اللہ بن حسنؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ مسجد کے محن میں معمر کے پاس سے
گزرے جو چادر میں لپٹے ہوئے تھے اور اپنی ران کو کھولے ہوئے بیٹھے تھے، تو حضور ﷺ نے ان سے فرمایا کہ اے معمر! اپنی ران چھپاؤ
اس لیے کہ ران بھی ستر میں داخل ہے (یعنی ران بھی شرمگاہ ہے)۔ (مسند احمد)۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

اور مسند احمد کی ہی ایک روایت میں ہے کہ محمد بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ معمر کے پاس سے گزرے اور میں بھی
پہنچ گیا تھا اور معمر کی دونوں رانیں نکلی تھیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا "اے معمر! اپنی رانوں کو چھپاؤ، اسلئے کہ رانیں بھی ستر میں
میں ہیں"۔ اسے بخاری نے بھی تعلیقاً روایت کیا ہے۔

۶۲۷- حضرت جرہدؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ اس کے پاس سے گزرے جب کہ اس نے اپنی ران کھولی ہوئی تھی تو
حضور ﷺ نے فرمایا "اپنی ران کو چھپاؤ! اسلئے کہ یہ بھی ستر میں داخل ہے اور شرمگاہ ہے۔ (ترمذی، ابوداؤد، مسند احمد اور مؤطا امام
مسلم)۔ امام ترمذی نے اسے حسن کہا ہے اور ابن حبان نے اسے صحیح کہا اور بخاری نے بھی اسے تعلیقاً روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ران بھی شرمگاہ ہے لہذا ران کو کسی کے سامنے نکال کر یا کسی کا اسکی طرف دیکھنا

۶۲۸- عن ابن عباس رضی اللہ عنہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: "الْفَجْدُ عَوْرَةٌ". رواه "الترمذی"
وقال: حسن غریب اه. قلت: وذكره البخاری تعلیقا.

باب الرکبة عورة

۶۲۹- حدثنا محمد بن مخلد نا أحمد بن منصور زاح نا النضر بن شميل أنا أبو حمزة الصیرفی - وهو سوار بن داود - نا عمرو بن شعیب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم: "مُرُوا صِبْيَانَكُمْ بِالصَّلَاةِ فِي سَبْعِ سِنِينَ وَاصْرِفْهُمْ عَنْهَا فِي عَشْرِ وَفَرِّقُوا بَيْنَهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ . وَإِذَا رَوَّحَ أَحَدُكُمْ عَبْدَهُ أَمْنَةً أَوْ أَجِيرَةً فَلَا تَنْظُرِ الْأُمَةُ إِلَى شَيْءٍ مِنْ عَوْرَتِهِ فَإِنَّ مَا تَحْتَ الشُّرَّةِ إِلَى الرُّكْبَةِ مِنَ الْعَوْرَةِ . " رواه الدارقطني وسكت عنه ، ورجاله ثقات . ورواه أحمد في مسنده ولفظه: "فَإِنَّ مَا أَسْفَلَ مِنْ سُرَّتِهِ إِلَى رُكْبَتِهِ مِنْ عَوْرَتِهِ" زيلعي .

گناہ ہے۔ باقی حضرت انسؓ کا وہ فرمان جو کہ بخاری اور مسند احمد میں ہے کہ حضور ﷺ نے خیر کے دن اپنی ران سے کپڑے کو ہٹایا تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بڑی واقعہ ہے جب کہ مذکورہ بالا احادیث قاعدہ کلیہ اور قانون کی حیثیت رکھتی ہیں۔

دوسرا جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ آپ ﷺ نے کپڑا خود نہیں ہٹایا تھا بلکہ بازار میں دوڑتے ہوئے اور رش کی وجہ سے کپڑا خود بخود اٹھ گیا تھا۔

۶۲۸- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا "ران ستر میں داخل ہے۔" اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اسکو بخاری نے تعلیقاً ذکر کیا ہے۔

باب گھٹنا بھی ستر میں داخل ہے

۶۲۹- حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اپنی اولاد کو نماز پڑھنے کا حکم کرو جب وہ سات سال کے ہو جائیں ، اور جب دس سال کے ہو جائیں تو نماز نہ پڑھنے پر انکو مارو اور انکے بستر بھی الگ کر دو ، اور جب تم میں سے کوئی شخص اپنی باندی کا نکاح اپنے غلام یا اپنے اجیر (نوکر) سے کر دے تو پھر باندی اس کی شرمگاہ کو نہ دیکھے ، اور بے شک ناف کے نیچے سے لیکر گھٹنے تک شرمگاہ ہے۔ (دارقطنی) اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔

اور مسند احمد میں یہ الفاظ ہیں کہ اسکی ناف کے نیچے سے لیکر اسکے دونوں گھٹنوں تک شرمگاہ ہے۔

باب صلاة العريان قاعدا

۶۳۰- أخبرنا إبراهيم بن محمد عن داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنه قال: "الَّذِي يُصَلِّي فِي السُّفِينَةِ وَالَّذِي يُصَلِّي غُرْبَانًا يُصَلِّي جَالِسًا أَوْ رَوَاهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي مُصَنَّفِهِ (زيلعي ۱: ۱۵۷) وَرَجَالَهُ رَجَالُ الْجَمَاعَةِ إِلَّا إِبْرَاهِيمَ بْنَ مُحَمَّدٍ فَمُخْتَلَفٌ فِيهِ، أَثْنَى عَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ وَقَالَ: كَانَ ثِقَةً فِي الْحَدِيثِ وَسُئِلَ حَمْدَانُ ابْنَ الْأَصْبَهَانِيِّ: أَتَدْرِي بِحَدِيثِ إِبْرَاهِيمَ ابْنَ أَبِي يَحْيَى؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ ابْنُ عَدَى: هُوَ مِمَّنْ يَكْتُبُ حَدِيثَهُ أَوْ تَرْكَهُ آخَرُونَ، كَذَا فِي تَهْذِيبِ التَّهْذِيبِ (۱: ۱۵۹).

باب ستر الحرة والأمة

۶۳۱- عن: عبد الله رضي الله عنه عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال: "الْمَرْأَةُ عَوْرَةٌ فَإِذَا خَرَجَتْ

فائدہ: احناف کے نزدیک گھنے بھی شرمگاہ میں داخل ہیں انکی طرف نظر کرنا گناہ ہے اور نماز میں انکو ڈھانپ کے رکھنا ضروری اور فرض ہے۔ جیسا کہ وضوء کے مسئلے میں کہیاں باز دھونے میں داخل ہیں۔ اگرچہ صراحت احادیث سے معلوم نہیں ہوتا کہ گھنے شرمگاہ میں داخل ہیں، لیکن احتیاطاً کا تقاضا یہ ہے کہ انکو بھی شرمگاہ ہی سمجھا جائے۔

باب بنگے شخص کا بیٹھ کر نماز پڑھنا

۶۳۰- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جو شخص کشتی میں نماز پڑھے یا بنگے ہو کر نماز پڑھے تو وہ بیٹھ کر نماز پڑھے۔ (مصنف عبد الرزاق)۔ اسکے راوی جماعت کے راوی ہیں سوائے ابراہیم بن محمد کے کہ وہ مختلف فیہ ہیں، امام شافعی وغیرہ نے اسے ثقت کہا ہے۔

فائدہ: ہدایہ میں ہے کہ بنگا شخص بیٹھ کر نماز پڑھے اور رکوع، سجدہ اشارے سے کرے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نے بھی اسی طرح کیا تھا۔ (نصب الراية- ۱: ۱۵۷، فتح القدیر- ۱: ۲۳۷ و ۲۳۸)۔

اسی طرح اگر بنگے لوگ جماعت سے نماز پڑھیں تو بھی سارے لوگ بیٹھ کر نماز پڑھیں اور رکوع و سجود اشارے سے کریں اور امام انکے درمیان بیٹھے۔ (زیلعی- ۱: ۱۵۷)۔

باب آزاد عورت اور باندی کے ستر کا بیان

۶۳۱- حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عورت کیلئے پردہ کرنا ضروری ہے کیونکہ جب وہ نکلتی ہے تو

إِسْتَشْرَفَهَا الشَّيْطَانُ“ . رواه الترمذی وقال : حسن صحيح غریب ۱۰ .

۶۳۲- عن : عائشة رضی اللہ عنہا قالت : قال رسول اللہ ﷺ : " لَا تُقْبَلُ صَلَاةُ

الْحَائِضِ إِلَّا بِخِمَارٍ " . رواه الترمذی وقال حسن . وفي بلوغ المرام (۳۳:۱) بلفظ : " لَا يُقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ حَائِضٍ إِلَّا بِخِمَارٍ " رواه الخمسة إلا النسائي ، وصححه ابن خزيمة ۱۱ .

۶۳۳- عن : ابن عباس ؓ - مرفوعا - فی قوله تعالى : ﴿ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا

مَا ظَهَرَ مِنْهَا ﴾ وَجْهَهَا وَكَفَّيْهَا . رواه إسماعیل القاضي - المالکی - بسند جيد ، کذا فی البحر الرائق (۲۸۵:۱) وقال صاحب الکمالین (ص-۲۹۵) تحت قول الجلال

المحلی رحمه الله : وَهُوَ الْوَجْهُ وَالْكَفَّانِ ، کذا فسرہ ابن عباس ، ما نصه " أخرجه ابن أبي حاتم والبيهقي وأخرجه إسماعیل القاضي عن ابن عباس مرفوعا بسند جيد " ۱۲ .

۶۳۴- عن : عمر ؓ : " أَنَّهُ ضَرَبَ أُمَّةً رَأَاهَا مُتَقِنَةً وَقَالَ : إِكْشِفِي رَأْسَكَ

شیطان اسے بہکانے کیلئے موقع تلاش کرتا ہے ۔ (ترمذی ، باب فی آخر کتاب الرضاخ) ۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے ۔

۶۳۲- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو ان لڑکی کی نماز بغیر چادر اور ڈھکے قبول نہیں ہوتی ۔ (ترمذی

باب لا تقبل صلوٰۃ المرأة بغیر خمار) ۔

اور بلوغ المرام کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ اللہ تعالیٰ جو ان لڑکی کی نماز بغیر چادر اور ڈھکے قبول نہیں فرماتے ۔ (بخاری

مسلم ، ابوداؤد ، ابن ماجہ و مستدرک حاکم) ۔

۶۳۳- حضرت ابن عباس ؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے اس فرمان ﴿ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا

ظَهَرَ مِنْهَا ﴾ (سورۃ النور-۳۱) اور اپنی زینت کے مواقع کو ظاہر نہ کریں مگر جو اس موقع زینت میں سے غالباً کھلا رہتا ہے (جیسے ہر وقت چھپانے میں حرج ہے) کے بارے میں ارشاد فرمایا کہ " الا ما ظہر منها " سے مراد اس کا چہرہ اور اس کے دونوں ہاتھ ہیں ، اسے اسامیل قاضی مالکی نے حیدر اور عمدہ سند کے ساتھ روایت کیا ہے ، اور یہ روایت حیدر سند کے ساتھ مرفوعاً ابن ابی حاتم اور بیہقی نے ذکر کی ہے ۔

فائدہ : ان احادیث سے معلوم ہوا کہ آزاد عورت کا تمام جسم پردے میں رہنا چاہئے مگر اس کا چہرہ اور اس کے ہاتھ ستر میں داخل

نہیں ، اسی طرح عتقار قول میں قدم بھی ستر میں داخل نہیں ہیں ۔ (ہدایہ) ۔

۶۳۴- حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے ایک باندی کو دوپٹا اوڑھے ہوئے دیکھا تو اسے مارا ، اور فرمایا کہ اپنے سر کو

وَلَا تَنْتَسِبْهُ بِالْحَرَائِرِ“ . أخرجه عبد الرزاق بإسناد صحيح درایہ (ص-۶۸) .

۶۳۵- عن : أنس ؓ : ” رأى عمر : أمةً عليها جلبابٌ فقال : عتقت ؟ قالت : لا ،

قال : ضعيه عن رأسك ، إنما الجلباب على الحرائر ، فتكلمت ، فقام إليها بالدرّة فضرب رأسها حتى ألقته“ رواه ابن أبي شيبة بسند صحيح ، درایہ (ص-۶۸) .

۶۳۶- حدثنا علي بن شيبة نا يزيد بن هارون نا حماد بن سلمة عن حكيم الأثرم

عن أبي تميمة الهجيمي سمعت أبا موسى الأشعري يقول : ” لا أعرفن أحداً نظّر من جارية إلا إلى ما فوق سُرْبَتِها وأسفل من رُكْبَتِها لا أعرفن أحداً فعّله إلا عاقبته اه . رواه الطحاوی فی مشکله (۲: ۲۸۸) ورواته كلهم ثقات معروفون غير علي بن شيبة ، فلم أجد من ترجمه ، ولكن قد أكثر الطحاوی فی الاحتجاج بحديثه ، فهو عنده ممن يحتج به ، وقد مر توثيقه عن الخطيب فی الباب السابق .

کھار کھ اور آزاد گورتوں کے ساتھ مشابہت اختیار نہ کر۔ (منصف عبدالرزاق) اسکی سند صحیح ہے۔

۶۳۵- حضرت انسؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک باندی کو دیکھا جس کے سر پر چادر تھی آپؐ نے اس سے پوچھا

کیا تو آزاد ہو گئی ہے؟ اس نے کہا نہیں! تو آپؐ نے فرمایا کہ اپنے سر سے اسے اتار دے۔ سر پر چادر تو صرف آزاد گورتوں کیلئے ہے، اس نے کچھ بہانہ کیا تو آپؐ ورہ لے کر اسکی طرف اٹھے اور اسکے سر پر مارا، یہاں تک کہ اس نے چادر کو اتار دیا۔ (منصف ابن ابی شیبہ) اسکی سند صحیح ہے۔

فائدہ: مذکورہ بالا دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ باندی کا سر ستر میں داخل نہیں۔

۶۳۶- حضرت ابوتیمہؓ لہجی فرماتے ہیں کہ میں نے ابوموسیٰ اشعریؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میں ہرگز کسی کو نہیں جانتا کہ

جس نے باندی کو دیکھا ہو، سوائے اسکی ناف کے اوپر اوڑا سکے گھٹنے کے نیچے کے حصے کے۔ اور میں ہرگز کسی کو نہیں جانتا کہ جس نے ایسا کیا ہو اور میں نے اسکو سزا دی ہو۔ (طحاوی فی مشکل الآثار)۔ اسکے تمام راوی ثقہ مشہور ہیں اور علی بن شیبہ کے حالات مجھے نہیں ملے لیکن امام طحاوی نے اسکی احادیث کثرت سے ذکر کی ہیں جس سے اسکا ثقہ ہونا معلوم ہوتا ہے۔

فائدہ: (۱): اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ناف سے اوپر اور گھٹنے سے نیچے کا حصہ باندی کا ستر میں داخل نہیں ، لیکن باندی کا

چیٹ اور اسکی کمر قیاس کی بنا پر ستر میں داخل ہیں کیونکہ اسکی حیثیت گھر کے باہر اجنبیوں کے حق میں ویسی ہی ہے جیسا کہ آزاد عورت کی حیثیت گھر کے اندر محارم کے حق میں ہے، لہذا باندی کی کمر اور اسکا چیٹ بھی ستر میں داخل ہوگا۔

باب ما ورد فی ستر عورة الصغیر وصلاته تمرینا له

۶۳۷- عن : محمد بن عیاض الزهری رحمہ اللہ مرفوعا : " غَطُّوا حُرْمَةَ عَوْرَتِهِ فَإِنَّ حُرْمَةَ عَوْرَةِ الصَّغِيرِ كَحُرْمَةِ عَوْرَةِ الْكَبِيرِ وَلَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى كَاشِفِ عَوْرَةٍ " . رواه الحاكم فی مستدرک ذكره فی الجامع الصغیر (۶۱:۲) وصححه بالرمز .

۶۳۸- عن : سيرة رحمہ اللہ قال : قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم : " مَرُّوا الصَّبِيَّ بِالصَّلَاةِ إِذَا بَلَغَ سِنْعَ سِنِينَ وَإِذَا بَلَغَ عَشْرَ سِنِينَ فَأَضْرِبُوهُ عَلَيْهَا " . رواه أبو داود وسكت عنه . وقال المنذرى : أخرجه الترمذی وقال : حسن صحيح (عون المعبود ۱: ۱۸۵) .

۶۳۹- عن : عبد الله بن حبيب رحمہ اللہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : " إِذَا عَرَفَ الْغُلَامُ يَمِينَهُ مِنْ شِمَالِهِ فَمَرُّهُ بِالصَّلَاةِ " . رواه الطبرانی فی الأوسط والصغیر ، وقال فی الأوسط :

فائدہ: (۲): اس بات پر بھی اجماع ہو چکا ہے کہ نماز میں صرف تکبیر کا چھپانا ضروری ہے، اور بوجھ کر نہیں اسکا ڈھانچنا نماز میں ضروری نہیں اور احادیث سے ثابت ہو چکا ہے کہ اسکا سر اور اس کے دونوں ہاتھ تکبیر میں داخل نہیں، لہذا انکا ڈھانچنا نماز میں ضروری نہیں اور اسکی تائید مصنف ابن ابی شیبہ ۲ ص ۲۳۰ کی حدیث سے ہوتی ہے:

حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ باندی اس حالت میں نماز پڑھے جس حالت میں وہ باہر نکلتی ہے۔

کتاب الآثار ص ۵۷ میں ہے کہ حضرت ابراہیم خفی نے فرمایا کہ باندی بغیر اوڑھنی کے نماز پڑھے۔

باب بچے کی شرمگاہ کے چھپانے اور اسکی نماز کے بیان میں

۶۳۷- حضرت محمد بن عیاض زہری سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بچے کی شرمگاہ کو ڈھانچنا اس لئے کہ بچے کی شرمگاہ کی حرمت بڑے کی شرمگاہ کی حرمت کی طرح ہے، اور اللہ تعالیٰ شرمگاہ کو کھولنے والے کی طرف نظر رحمت نہیں فرماتے۔ (مستدرک حاکم)۔ جامع صغیر میں اسکی صحت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

۶۳۸- حضرت سیرہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بچہ جب سات سال کا ہو جائے تو اسے نماز کا حکم کرو، اور جب دس سال کا ہو جائے تو نماز نہ پڑھنے پر اسے مارو۔ (ابوداؤد، باب متی و مرغلام بالصلوة و ترمذی، باب ماجاء متی و مرغلام بالصلوة)۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

۶۳۹- حضرت عبد اللہ بن حبیب سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب بچہ کو دائیں بائیں کی تمیز ہو جائے تو اسے نماز کا حکم کرو۔ (طبرانی فی الاوسط، والصغیر) صغیر میں ہے کہ اسکے راوی ثقہ ہیں۔ عون المعبود میں ہے کہ جب بچہ سات سال کا ہوگا ہے

لا یروی عن النبی ﷺ إلا بهذا الإسناد ، وقال فی الصغیر : لا یروی إلا عن عبد اللہ بن خبیب ورجاله ثقات ، کذا فی مجمع الزوائد و فی التلخیص الحبیر (۱: ۶۹) : " وقال ابن صاعد : إسناده حسن غریب " و فی عون المعبود (۱: ۱۸۶) : و یحصل هذ التمزیز للصبی غالباً إذا کان ابن سبع سنین ۵ .

۶۴۰- عن : عائشة رضی اللہ عنہا مرفوعاً : " رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةٍ : عَنِ النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ ، وَعَنِ الْمُبْتَلَى حَتَّى يَبْرَأَ ، وَعَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَكْبُرَ " . رواه الإمام أحمد وأبو داود و النسائی و الحاكم . قال الشيخ : حديث صحيح . کذا فی العزیزی (۲: ۲۹۰) .

باب اشتراط النية للصلاة

۶۴۱- عن : عمر رضی اللہ عنہ مرفوعاً : " إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ وَ إِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى ، فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا ، أَوْ امْرَأَةٍ يَتَرَوُّهَا فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ " . أخرجه أصحاب الصحاح و الإمام مالك في رواية الإمام محمد بن الحسن و الإمام أحمد ، کذا فی کنز العمال (۲: ۷۸) .

تو عموماً اسے تمیز حاصل ہو جاتی ہے۔

۶۴۰- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا تین مخصوصوں سے قلم اٹھایا گیا ہے ، ایک سونے والا یہاں تک کہ وہ بیدار ہو جائے ، دوسرا پوانہ یہاں تک کہ وہ صحیح ہو جائے ، تیسرا بچہ یہاں تک کہ وہ بالغ ہو جائے ۔ (احمد ، ابوداؤد ، نسائی ، حاکم) عزیزی میں ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

فائدہ: پہلی تین احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بچہ کو شرمگاہ ڈھانپنے اور نماز پڑھنے کا حکم کیا جائیگا لیکن آخری حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بچہ مرفوع القلم اور غیر مکلف ہے ، لہذا معلوم ہوا کہ بچہ کو شرمگاہ ڈھانپنے اور نماز پڑھنے کا حکم عادت بنانے کیلئے کیا جائیگا جو بکے طور پر نہیں۔

باب نماز کیلئے نیت شرط ہے

۶۴۱- حضرت عمرؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ اعمال کا دار و مدار نیت پر ہے اور آدمی کو نیت کا ہی صلہ ملتا ہے ، چنانچہ جس کی ہجرت اللہ اور اس کے رسول کی خاطر ہو تو اسکی ہجرت اللہ اور اس کے رسول کیلئے شمار ہوگی اور جسکی ہجرت حصول دنیا کی خاطر ہو یا کسی عورت سے شادی کرنے کی خاطر ہو تو اسکی ہجرت اسی مد میں شمار ہوگی ۔ (صحاح ستہ ، مؤطا امام مالک ، مسند احمد و کنز العمال) ۔

۶۴۲- عن: عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قال: "نَعُوذُوا الْخَيْرَ فَإِنَّمَا الْخَيْرُ بِالْعَادَةِ، وَ حَافِظُوا عَلَيَّ نِيَّاتِكُمْ فِي الصَّلَاةِ" رواه الطبرانی فی الكبير ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۱۸۱).

باب اشتراط نية الاقتداء للمأموم

۶۴۳- عن: أبي هريرة رضی اللہ عنہ أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال: "إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَلَا تَحْتَلِفُوا عَلَيْهِ". الحديث متفق عليه كذا في النیل (۱۸: ۳).

فائدہ: اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے، اسکا مطلب یہ ہے کہ اعمال کے ثواب کا دار نیتوں پر ہے اور یہ بات بھی واضح ہے کہ نماز کی صحت سے مقصود ثواب ہی ہے اور یہ کسی دوسری عبادت کیلئے آگے نہیں، لہذا مقصود حاصل کرنے کیلئے نیت شرط ہے کیونکہ چیز جب مقصود سے خالی ہو تو لغو اور بیکار ہوتی ہے، لہذا نماز کی صحت کیلئے نیت شرط ہے، نیز اس بات پر اجماع ہے کہ نماز میں نیت شرط ہے۔

۶۴۴- حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ خیر کے عادی ہو جاؤ، اس لئے کہ خیر عادت بنانے میں ہی ہے اور نماز کے اندر اپنی نیتوں کی پابندی کرو۔ (طبرانی فی الکبیر)۔ اسکا راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: نماز کیلئے زبان سے نیت کرنا بدعت حسہ ہے کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ظاہر آدکانوں پر ہوتے تھے لیکن ان کے دل مسجدوں میں، اس لئے ان کے دل کی نیت ہی پختہ ہوتی تھی جبکہ آج کل کے لوگ مسجد میں ہوتے ہیں لیکن ان کے دل دکانوں پر اس لئے نیت کو مزید پختہ کرنے کیلئے زبان سے نیت کا اظہار درست ہے، پس نماز کیلئے زبان سے نیت کرنا احداث للدين ہے جسے بدعت حسہ کہتے ہیں، جسے اذان کیلئے "لاؤڈ سپیکر" کا استعمال، البتہ جو چیز احداث فی الدین کے زمرے میں آتی ہے وہ بدعت سیدہ ہے۔

نیز مسند احمد - ۱۹۸: ۳ میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے حدیث مروی ہے کہ: "قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم لا يستقيم ايمان عبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه" یعنی کسی انسان کا ایمان اس وقت تک پختہ نہیں ہو سکتا جب تک کہ دل پختہ نہ ہو اور اس وقت تک دل بھی پختہ نہیں ہو سکتا جب تک کہ زبان سیدھی نہ ہو۔ تو اس حدیث سے زبان سے نیت کرنے کا جواز معلوم ہوتا ہے۔

باب مقتدی کیلئے اقتداء کی نیت کرنا شرط ہے

۶۴۵- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امام اس لئے بنایا گیا ہے تاکہ اسکی اقتداء کی جائے پس اس سے اختلاف نہ کرو۔ (بخاری و مسلم)۔

۶۴۴- عن: جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: "الْإِمَامُ ضَامِنٌ، فَمَا صَنَعَ فَأَصْنَعُوا". رواه الطبرانی فی الأوسط، وفيه موسى بن شببة من ولد كعب بن مالك، ضعفه أحمد ووثقه أبو حاتم، وذكره ابن حبان فی الثقات أيضاً (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۸) قلت: والاختلاف لا يضر فالحديث حسن، وقد مر عن أبي هريرة مرفوعاً: "الْإِمَامُ ضَامِنٌ وَالْمُؤَدَّنُ مُؤْتَمَنٌ" فی صفات المؤذن. رواه البزار ورجاله كلهم موثقون.

باب مسائل استقبال القبلة

۶۴۵- عن: عطاء قال: سمعت ابن عباس قال: "لَمَّا دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ دَعَا فِي نَوَاجِيهِ كُلِّهَا وَلَمْ يُصَلِّ حَتَّى خَرَجَ مِنْهُ فَلَمَّا خَرَجَ رَكَعَ وَرَكَعَتَيْنِ فِي قُبُلِ الْكُعْبَةِ، وَقَالَ: هَذِهِ الْقِبْلَةُ". رواه البخاری.

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اقتداء ضروری ہے اور اقتداء مقتدی کا عمل ہے اور اس عمل سے مقصود بھی ثواب ہے اور ثواب کا دار و مدار نیت پر ہے لہذا اس اقتداء کی صحت کیلئے مقتدی کی نیت ضروری ہے، پس مقتدی کی نماز کے صحیح ہونے کیلئے پیروی اور اتباع کی نیت شرط ہے۔ اور یہی احناف کا مسلک ہے۔

۶۴۳- حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ امام (لوگوں کی نمازوں کا) ضامن ہوتا ہے، پس جو وہ کرے تم بھی کرو۔ (طبرانی فی الأوسط)۔ اسکے راویوں میں ایک راوی موسیٰ بن شبیب ہیں جس کی ابو حاتم اور ابن حبان نے توثیق کی ہے، پس موسیٰ کے مختلف فیروہ کی بنا پر یہ حدیث حسن ہے۔

اور حضرت ابو ہریرہؓ کی ایک مرفوع حدیث میں ہے کہ امام لوگوں کی نمازوں کا ضامن ہے اور مؤذن نمازوں کے اوقات کا امین ہے۔ (بزار)۔ اور اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ مقتدی کیلئے پیروی کی نیت کرنا شرط ہے۔

باب استقبال قبلہ کے مسائل

۶۴۵- عطاء فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباسؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جب حضور ﷺ بیت اللہ کے اندر تشریف لے گئے تو اس کے تمام گوشوں میں آپ نے دعا کی اور نماز نہیں پڑھی، اور پھر جب اس سے باہر تشریف لائے تو دو رکعت نماز کعبہ کے سامنے پڑھی اور فرمایا کہ یہی (بیت اللہ) قبلہ ہے۔ (بخاری)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر بیت اللہ نمازی کی آنکھوں کے سامنے ہو تو عین بیت اللہ کی طرف رخ کیا جائے۔

۶۴۶- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ : قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم : " اِسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ وَكَبِّرْ " . رواہ

البخاری .

۶۴۷- عن : عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ قال : " بَيْنَا النَّاسُ بِقُبَاءٍ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ إِذْ جَاءَهُمْ أَبٌ فَقَالَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَدْ أَنْزَلَ عَلَيْهِ اللَّيْلَةَ قُرْآنٌ ، وَقَدْ أَمَرَ أَنْ يَسْتَقْبِلَ الْكَعْبَةَ فَاسْتَقْبَلُوهَا ، وَكَانَتْ وَجُوهُهُمْ إِلَى الشَّامِ فَاسْتَدَارُوا إِلَى الْكَعْبَةِ " . رواہ البخاری .

۶۴۸- عن : معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ قال : " صَلَّيْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فِي يَوْمٍ غَمِيمٍ فِي سَفَرٍ إِلَى غَيْرِ الْقِبْلَةِ ، فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ وَسَلَّمْ تَجَلَّتِ الشَّمْسُ ، فَقُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! صَلَّيْنَا إِلَى غَيْرِ الْقِبْلَةِ ، فَقَالَ : قَدْ رُفِعَتْ صَلَاتُكُمْ بِحَقِّهَا إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ " .

۶۴۶- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ قبلہ کی طرف منہ کر اور کبیر کہہ۔ (بخاری)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ استقبال قبلہ فرض ہے۔ استقبال قبلہ کی فرضیت کے بارے میں احادیث متواتر ہیں اور قرآن کی آیت " قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ " سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے اور اس پر مسلمانوں کا اجماع بھی ہے۔

۶۴۷- حضرت عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ لوگ قباء میں صبح کی نماز پڑھ رہے تھے کہ اتنے میں ایک شخص آیا اور اس نے کہا کہ آج رات حضور ﷺ پر قرآن نازل ہوا ہے اور انہیں (نماز میں) کعبہ کی طرف رخ کرنے کا حکم کیا گیا ہے چنانچہ ان لوگوں نے بھی کعبہ کی طرف اپنے رخ کر لئے ، اس وقت وہ شام کی جانب رخ کئے ہوئے تھے ، اس لئے وہ کعبہ کی جانب پھر گئے۔ (بخاری باب ماجاء فی القبلۃ ومن لم یزال عادۃ علی من سکن)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص نماز پڑھے اور اسے معلوم نہ ہو کہ قبلہ کدھر ہے اور نماز کے دوران معلوم ہو جائے تو وہ قبلہ کی طرف منہ کرے اور نماز کا لوٹنا ضروری نہیں۔ اسی طرح جس نمازی کی آنکھوں کے سامنے کعبہ نہ ہو اس کیلئے جہت کعبہ کی طرف رخ کرنا ضروری ہے۔

۶۴۸- حضرت معاذ بن جبلؓ فرماتے ہیں کہ ہم نے ایک سفر میں بادل کے دن حضور ﷺ کے ساتھ قبلہ کے علاوہ کسی اور جہت کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی ، پھر جب آپ ﷺ نے نماز پڑھ کر سلام پھیر لیا تو سورج ظاہر ہو گیا ، ہم نے عرض کیا " یا رسول اللہ ! ہم نے قبلہ کے علاوہ کسی اور سمت کی طرف نماز پڑھی ہے " تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہاری نماز اپنے حق کے ساتھ اللہ کی طرف اٹھالی گئی ہے۔ (طبرانی فی الاوسط)۔ اور اس میں ایک راوی ابراہیم کے والد ابو عبلہ ہیں ، ابن حبان نے

رواہ الطبرانی فی الأوسط ، وفيه أبو عبلة والد إبراهيم ذكره ابن حبان فی الثقات ، واسمه شمر بن يقطان "مجمع الزوائد".

۶۴۹- عن : نافع : " أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا سُئِلَ عَنْ صَلَاةِ الْخَوْفِ " الحديث : وفيه : فَإِنْ كَانَ خَوْفٌ هُوَ أَشَدُّ مِنْ ذَلِكَ صَلُّوا رِجَالًا قِيَامًا عَلَى أَقْدَابِهِمْ أَوْ رُكْبَانًا مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ أَوْ غَيْرِ مُسْتَقْبِلِهَا " . قال مالك : قال نافع : لا أدرى عبد الله بن عمر ذكر ذلك إلا عن رسول الله ﷺ . رواه البخاري .

ابواب صفة الصلاة

باب افتراض التحريمة وسننها

۶۵۰- عن : علي بن النسي رضي الله عنه قال : بِمِفْتَاحِ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ وَتَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ " . رواه الترمذي وفي التلخيص الحبير : " وصححه الحاكم وابن السكن " .

انہیں ثقہ کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص قبلہ کے مسئلہ میں تحری کر کے نماز پڑھے اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد اسکی غلطی ظاہر ہو تو نماز کو نہ لوٹائے ، اور اس پر آیت "فانما تولوا قسم بوجہ اللہ" بھی دلالت کرتی ہے۔

۶۴۹- حضرت نافع سے مروی ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے نماز خوف کے بارے میں پوچھا گیا تھا (تو آپؓ نے فرمایا) کہ اگر خوف بہت زیادہ ہو تو پاؤں پر کھڑے ہو کر پیادہ پایا سوار ہو کر نماز پڑھو ، خواہ قبلہ کی طرف منہ ہو یا نہ ہو۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ نافع نے فرمایا کہ میرے خیال میں حضرت ابن عمرؓ نے یہ بات حضور ﷺ سے ہی بیان کی۔ (بخاری)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جنگ وغیرہ میں شدید خوف کی حالت میں جدھر چاہے منہ کر کے نماز پڑھے اور خوف کی حالت میں استقبال قبلہ کی شرط باقی نہیں رہتی کیونکہ اس پر قدرت نہیں ہوتی۔

ابواب صفة الصلوة

باب تکبیر تحریر کی فرضیت اور اسکی سنتوں کے بیان میں

۶۵۰- حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ طہارت نماز کی کفنی ہے ، اور اسکی تحریم تکبیر اور اسکی

۶۵۱- عن: عبد الله ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال: "بِفَتْحِ الصَّلَاةِ التَّكْبِيرُ وَاقْضَائُهَا التَّسْلِيمُ". رواه أبو نعيم في كتاب الصلاة، وقال الحافظ في التلخيص: "إسناده صحيح" (آثار السنن ۱: ۶۳).

۶۵۲- عن: وائل بن حجر رضی اللہ عنہ: "أَنَّ رَأَى النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم رَفَعَ يَدَيْهِ حِينَ دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ كَثِيرًا، وَصَفَّ هَمَامًا: حِينَ أَدْنَى" الحديث رواه مسلم.

۶۵۳- عن: مالك بن الحويرث رضی اللہ عنہ: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ إِذَا كَبَّرَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَاذِيَ بِهِمَا أُذُنَيْهِ". وفي رواية: "حَتَّى يُحَاذِيَ بِهِمَا فُرُوعَ أُذُنَيْهِ" رواه مسلم كذا في آثار السنن (۱: ۱۶۳).

تحلیل سلام کہنا ہے۔ (ترمذی باب ماجاء مفتاح الصلوۃ الطہور وابدود باب فرض الوضوء وابن ماجہ)۔ حاکم اور ابن اسکن نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: پاکی نماز کیلئے شرط ہے، اسکے بغیر نماز نہیں ہوتی اور تکبیر تحریمہ کہنے کے بعد وہ تمام افعال ممنوع ہو جاتے ہیں جو نماز کے منافی ہیں، مثلاً کھانا پینا وغیرہ اور سلام پھیرنے کے بعد وہ تمام افعال جائز ہو جاتے ہیں جو نماز میں ممنوع تھے۔

۶۵۱- حضرت عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ نماز کی کبھی تکبیر تحریمہ ہے اور سلام اسکا اختتام ہے۔ (ابو نعیم فی کتاب الصلوۃ)۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ اسکی سند صحیح ہے۔

فائدہ: ان حدیثوں میں تکبیر تحریمہ اور سلام کو افتتاح صلوۃ اور اختتام صلوۃ کا موقوف علیہ کہا گیا ہے اور موقوف علیہ واجب ہوا کرتا ہے، لیکن تکبیر تحریمہ کی فرضیت ایک اور دلیل قطعی یعنی اجماع سے بھی ثابت ہے۔

۶۵۲- حضرت وائل بن حجر فرماتے ہیں کہ انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کی ابتداء کرتے وقت اپنے دونوں ہاتھوں کو بلند کیا اور تکبیر کی۔ ہم کہتے ہیں کہ اپنے دونوں کانوں کے برابر (ہاتھوں کو بلند کیا)۔ (مسلم)۔

۶۵۳- حضرت مالک بن حویرث سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب تکبیر تحریمہ کہتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے دونوں کانوں کے برابر لے جاتے اور ایک روایت میں ہے کہ اپنے ہاتھوں کو اپنے دونوں کانوں کے فروغ کے برابر لے جاتے۔ (مسلم)۔

فائدہ: بعض روایات میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر تحریمہ کہتے وقت اپنے ہاتھوں کو کانوں کی لو کے برابر لے جاتے تھے اور بعض روایات میں کانوں کے اوپر کے حصے تک لے جانے کا ذکر ہے، اور بعض روایات میں کندھوں کے برابر لے جانے کا ذکر ہے، تو ان

۶۵۴- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَثُرَ لِلصَّلَاةِ نَشْرُ أَصَابِعِهِ " رواه الحاكم في المستدرک (۱: ۱۳۴) والترمذی " سکت عنه الحاكم وتکلم فيه الترمذی ، وقال : أخطأ ابن یمان فی هذا الحديث . قلت وله شاهد صحيح مفسر عند الحاكم .

۶۵۵- عن : سعید بن سمعان قال : دخل علينا أبو هريرة في مسجد بني زريق فقال : " فَلَا تَكُنْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعْمَلُ بَيْنَ تَرَكَهِنَّ النَّاسُ ، كَانَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ قَالَ هَكَذَا وَأَشَارَ أَبُو غَالِبٍ بِيَدِهِ وَلَمْ يُفَرِّجْ بَيْنَ أَصَابِعِهِ وَلَمْ يَضْمُمْهَا " اه . قال الحاكم : صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، وأقره عليه الذهبي .

۶۵۶- عن : وائل بن حجر رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله ﷺ : " يَا أَيُّهَا خُجْرٍ إِذَا صَلَّيْتَ

میں تلبیث کی صورت یہ ہے کہ ہاتھوں کا گد (پونچا) والا حصہ کندھے کے برابر ہو اور ہاتھ کا انگوٹھ کان کی لو کے اور دوسری انگلیوں کے اوپر والے کنارے کان کے اوپر کی جانب کے حصے کے برابر ہوں۔ (نووی شرح مسلم-۱: ۱۲۸)۔

۶۵۴- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ جب نماز کیلئے تکبیر تحریر کرتے تو اپنی انگلیوں کو سیدھا رکھتے۔ (مستدرک حاکم، ترمذی باب ماجاء فی نشر الاصابع عند التکبیرات)۔ اس حدیث پر ترمذی نے کلام کیا ہے لیکن حاکم نے اس پر سکت کیا ہے، لیکن میں کہتا ہوں کہ اس کے لئے شواہد صحیحہ موجود ہیں جو بالکل واضح ہیں لہذا یہ حدیث بھی حسن ہے۔

فائدہ: یعنی تکبیر تحریر کے وقت رفع یدین کرتے ہوئے انگلیوں کو مٹھی کی شکل میں بند نہیں کرنا چاہئے بلکہ انگلیوں کو کھلا رکھنا چاہئے۔

۶۵۵- حضرت سعید بن سمعانؓ فرماتے ہیں کہ نبوزریق کی مسجد میں ہمارے پاس حضرت ابو ہریرہؓ شریف لائے اور فرمایا کہ تین چیزیں حضور ﷺ کرتے تھے تو لوگوں نے انہیں چھوڑ دیا ہے، جب آپ ﷺ نماز کیلئے کھڑے ہوتے (یعنی تکبیر تحریر کرتے) تو اس طرح کرتے ابو عامر راوی نے اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا، نہ تو اپنی انگلیوں کو بہت کھولا اور نہ ہی بالکل انہیں آپس میں ملا دیا۔ (مستدرک حاکم)۔ حاکم اور ذہبی نے اسے صحیح السند کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تکبیر تحریر میں رفع یدین کرتے وقت نہ انگلیوں کو آپس میں بالکل ملا دیا جائے اور نہ ہی انکو آپس میں کھلا کیا جائے بلکہ بغیر کسی تکلف کے انہیں انکی حالت پر چھوڑ دیا جائے۔

۶۵۶- حضرت وائل بن حجرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا "اے ابن حجر! جب تو نماز پڑھے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو

فَاجْعَلْ يَدَيْكَ جَذَاءً أَذْنِيكَ ، وَالْمَرْأَةُ تَجْعَلْ يَدَيْهَا جَذَاءً تُدَيِّمَهَا " . رواہ الطبرانی فی حدیث طویل فی مناقب وائل من طریق میمونۃ بنت حجر عن عمتہا أم یحیی بنت عبد الجبار ولم أعرفہا ، وبقیۃ رجالہ ثقات . " مجمع الزوائد " قلت : یؤیدہ الإثر المذكور فی حاشیۃ هذا الحدیث .

۶۵۷- عن : عبد الجبار بن وائل عن أبیہ : " أَنَّهُ أَبْصَرَ النَّبِيَّ ﷺ حِينَ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى كَانَتْمَا بِجِبَالٍ مُنْكَبَّيْهِ وَحَادَى بَائِنَهُمَا يَدَيْهِ أَذْنِيَهُ ثُمَّ كَثُرَ " . رواہ أبو داود . قلت : إسناده منقطع لأن عبد الجبار لم يسمع من أبیہ كما مر فی (باب استحباب الوضوء للأذان) ولكنه غير مضر عندنا .

۶۵۸- عن : سالم بن عبد الله : أن ابن عمر قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ لِلصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى تَكُونَا بِحَدِّ مُنْكَبَّيْهِ ثُمَّ كَثُرَ " . الحدیث رواہ مسلم .

۶۵۹- حدثنا أبو محمد بن الصاعد ثنا الحسين بن علي بن الأسود ثنا محمد بن الصلت ثنا أبو خالد الأحمر عن حميد عن أنس ؓ قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا افْتَتَحَ

اپنے دونوں کانوں کے برابر لے جا اور عورت اپنے ہاتھوں کو اپنی چھاتی کے برابر لے جائے۔ (طبرانی)۔ ام یحییٰ کے علاوہ باقی تمام راوی ثقہ ہیں اور ام یحییٰ کے حالات معلوم نہیں ہو سکے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت بھی تحریر میں رفع یدین کرتے وقت اپنے ہاتھوں کو اپنی چھاتی کے برابر لے جائے، کیونکہ عورت کیلئے اس میں زیادہ پردہ ہے۔

۶۵۷- حضرت عبد الجبار اپنے باپ حضرت وائلؓ سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ انہوں نے حضور ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ ﷺ نماز کیلئے کھڑے ہوئے تو اپنے ہاتھوں کو کندھوں تک اٹھایا اور اپنے انگوٹھوں کو اپنے کانوں کے برابر کیا، پھر تکبیر کہی۔ (ابوداؤد، باب تفریع استخار الصلوۃ)۔ یہ حدیث منقطع ہے، لیکن انقطاع احناف کے ہاں معتبر نہیں۔

۶۵۸- حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ جب نماز کیلئے کھڑے ہوئے تو اپنے ہاتھوں کو بلند کرتے یہاں تک کہ آپ ﷺ کے دونوں ہاتھ کندھوں کے برابر ہو جاتے، پھر آپ ﷺ تکبیر کہتے۔ (مسلم)۔

۶۵۹- حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ جب نماز شروع کرتے تو تکبیر کہتے، پھر اپنے دونوں ہاتھوں کو

الصَّلَاةَ كَثْرَتُمْ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُحَازِيَ بِلَاثَمَانِيهِ أَدْنَاهُ ثُمَّ يَقُولُ : سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ “ . رواه الدارقطني وقال : “ إسناده كلهم ثقات ، كذا في (الزليعي ۱: ۱۶۶) .

۶۶۰- عن : أبي حميد الساعدي قال : “ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ اِغْتَدَلَ قَائِمًا وَرَفَعَ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ “ . رواه الترمذی ، وطوله في (باب وصف الصلاة) وقال : حسن صحيح . وفي فتح الباری : أخرجه ابن ماجة وصححه ابن خزيمة وابن حبان اه “ زليعي “ .

۶۶۱- عن : ابن رفاعہ بن رافع : “ أَنَّ رَجُلًا دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَالِسٌ فَصَلَّى فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَعَادَ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ، فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! مَا أَلَوْتُ

انھاتے ، یہاں تک کہ اپنے دونوں انگوٹھوں کو اپنے کانوں کے برابر لے جاتے ، پھر یہ دعا پڑھتے ” سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ “ (پاک ہے تو اے اللہ! سب تعریف تیرے لئے ہے اور برکت والا ہے نام تیرا اور بلند ہے بزرگی تیری ، اور نہیں ہے کوئی معبود سوا تیرے)۔ (دارقطنی)۔ اس کے تمام راوی ثقید ہیں۔

فائدہ: اس مسئلے میں روایات مختلف ہیں کہ نماز شروع کرتے وقت پہلے ہاتھ اٹھائے جائیں یا بکبیر کہی جائے؟ افضل طریقہ یہ ہے کہ پہلے ہاتھ اٹھائے جائیں پھر بکبیر کہی جائے اور اس کا عکس بھی جائز ہے۔

۶۶۰- حضرت ابو حمید ساعدی فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ جب نماز کیلئے اٹھتے تو بالکل سیدھے کھڑے ہوتے اور اپنے دونوں ہاتھوں کو بلند کرتے ، پھر ” اللہ اکبر “ کہتے ۔ (ترمذی ، باب وصف الصلوۃ ، ابن ماجہ)۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے ، اور فتح الباری میں ہے کہ ابن خزيمة اور ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نماز شروع کرتے وقت ہمیشہ ” اللہ اکبر “ ہی کہتے اور یہی مسنون ہے البتہ ” واذا كبر اسم ربہ فصلی “ کی تعلیم کے تحت ” اللہ اکبر “ کے علاوہ کوئی اور تعطیس لفظ بھی کہنا جائز ہے ، لیکن خلاف سنت ہونے کی بنا پر مکروہ ہے۔

۶۶۱- حضرت ابن رفاعہ سے مروی ہے کہ ایک آدمی مسجد میں داخل ہوا اور حضور ﷺ تشریف فرما تھے ، اس نے نماز پڑھی اور حضور ﷺ نے اسے نماز کو نایک حکم فرمایا تو اس آدمی نے دو یا تین مرتبہ نماز کو نایک پھر دوا تین مرتبہ نماز کو نایک کے بعد اس آدمی نے

بَعْدَ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّهُ لَا تَبِمُ صَلَاةٍ لِأَحَدٍ مِنَ النَّاسِ حَتَّى يَتَوَضَّأَ فَيَضَعَ الْوُضُوءَ مَوَاضِعَهُ ثُمَّ يَقُولُ : اللَّهُ أَكْبَرُ " . رواه الطبرانی فی الکبیر ، ورجاله رجال الصحیح " مجمع الزوائد " .

۶۶۲- عن : سعید بن الحارث قال : " اسْتَكْبَرْتُ أَبُو هُرَيْرَةَ أَوْ غَابَ فَصَلَّى لَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ فَجَهَرَ بِالتَّكْبِيرِ حِينَ افْتَتَحَ الصَّلَاةَ وَحِينَ رَكَعَ وَحِينَ قَالَ : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ ، وَحِينَ رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ وَحِينَ سَجَدَ وَحِينَ قَامَ مِنَ الرَّكْعَتَيْنِ حَتَّى قَضَى صَلَاتَهُ عَلَى ذَلِكَ ، فَلَمَّا صَلَّى قِيلَ لَهُ : اخْتَلَفَ النَّاسُ عَلَى صَلَاتِكَ ، فَخَرَجَ فَقَامَ عِنْدَ الْمُنْبَرِ فَقَالَ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ ! وَاللَّهِ مَا أَتَانِي إِخْتَلَفَتْ صَلَاتُكُمْ أَوْ لَمْ تَخْتَلَفْ ، هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي " . رواه أحمد ورجاله رجال الصحیح " مجمع الزوائد " .

۶۶۳- عن : جابر ؓ قال : " صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الطَّهْرُ وَأَبُو بَكْرٍ خَلْفَهُ فَإِذَا

عرض کیا "یا رسول اللہ! میں نے کیا کوتاہی کی تھی؟" اس پر حضور ﷺ نے فرمایا کہ کسی شخص کی نماز اس وقت تک پوری نہیں ہوتی جب تک کہ وہ وضو کو صحیح طریقہ سے نہ کرے، پھر "اللہ اکبر" نہ کہے۔ (طبرانی فی الکبیر)۔ اس کے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اللہ اکبر نہ کہنے کی صورت میں نماز کامل نہیں ہوتی بلکہ ناقص ہوتی ہے، یعنی "اللہ اکبر" کے علاوہ کوئی اور لفظ کہنا مکروہ ہے۔

۶۶۲- سعید بن حارث فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ بیمار تھے یا کہیں گئے ہوئے تھے تو ابو سعید خدریؓ نے ہمیں نماز پڑھائی اور نماز کو شروع کرتے وقت اور رکوع میں جاتے وقت تکبیر بلند آواز سے کہی اور رکوع سے اٹھتے وقت "سمیع اللہ لمن حمد" (بلند آواز سے) کہا اور سجدے سے سر اٹھاتے وقت اور سجدہ کرتے وقت اور دو رکعتوں سے اٹھتے وقت تکبیر بلند آواز سے کہی یہاں تک کہ اسی طریقہ پر آپؐ نے اپنی نماز کو پورا کیا، جب آپؐ نماز پڑھ چکے تو آپؐ سے کہا گیا کہ لوگوں نے آپؐ کی نماز سے اختلاف کیا ہے تو آپؐ نکلے اور منبر کے پاس کھڑے ہو کر فرمایا "اے لوگو! خدا کی قسم مجھے کوئی پروا نہیں کہ تمہاری نماز مجھ سے مختلف ہے یا نہیں (لیکن) میں نے حضور ﷺ کو اسی طرح نماز پڑھتے دیکھا ہے۔ (مسند احمد)۔ اس کے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جماعت میں امام کو تکبیریں بلند آواز سے کہنی چاہئیں لیکن عورت اس سے مستثنیٰ ہے کیونکہ اس کیلئے آواز بلند کرنا جائز نہیں۔

۶۶۳- حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ہمیں ظہر کی نماز پڑھائی اور حضرت ابو بکرؓ آپؐ کے پیچھے تھے جب

كَبِيرٌ كَبِيرٌ أَبُو بَكْرٍ يُسَمِعُنَا“ . رواه مسلم والنسائی (نیل) .

باب موضع النظر فی الصلاة

۶۶۴- عن : أم سلمة بنت أبي أمية رضي الله عنها زوج النبي ﷺ أَنَّهَا قَالَتْ :
 ” كَانَ النَّاسُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ الْمُصَلِّيُ يُصَلِّي لَمْ يَغْدُ بَصْرُ أَحَدِهِمْ مَوْضِعَ
 قَدَمَيْهِ ، فَتَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَكَانَ النَّاسُ إِذَا قَامَ أَحَدُهُمْ يُصَلِّي لَمْ يَغْدُ بَصْرُ أَحَدِهِمْ
 مَوْضِعَ حَبِيبِهِ ، فَتَوَفَّى أَبُو بَكْرٍ فَكَانَ عُمَرُ ، فَكَانَ النَّاسُ إِذَا قَامَ أَحَدُهُمْ يُصَلِّي لَمْ يَغْدُ بَصْرُ
 أَحَدِهِمْ مَوْضِعَ الْقَبِيلَةِ ، ثُمَّ تَوَفَّى عُمَرُ فَكَانَ عُثْمَانُ وَكَانَتْ الْفِئْتَةُ ، فَالْتَفَتَ النَّاسُ يَمِينًا
 وَشِمَالًا “ رواه ابن ماجة بإسناد حسن ، إلا أن موسى بن عبد الله بن أبي أمية المخزومي
 لم يخرج له من أصحاب الكتب الستة غير ابن ماجة ، ولا يحضرني فيه جرح ولا تعديل
 ، كذا في الترغيب . قلت : وفي التقریب (ص - ۳۱۷) : مجهول اه . فالتحسين لعله
 باعتبار الشواهد .

حضور ﷺ بکبیر کہتے تو حضرت ابو بکر میں سنانے کیلئے بکبیر کہتے ۔ (مسلم ، نسائی)۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام کی بکبیر کو دور تک پہنچانے کیلئے مکبر کھڑا کرنا جائز ہے ، نیز مقتدیوں کیلئے مکبر کی
 بکبیر کی اتباع کرنا بھی جائز ہے۔

باب نماز میں نظر رکھنے کی جگہ

۶۶۳- حضرت ام المؤمنین ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ کے زمانے میں جب نمازی نماز میں کھڑا ہوتا تو اسکی نگاہ اسکے
 دونوں پاؤں سے آگے نہ بڑھتی تھی ، پھر جب آپ ﷺ وفات پا گئے تو ، پھر لوگوں کی یہ حالت تھی کہ جب کوئی نماز پڑھنے کھڑا ہوتا تو اسکی
 نگاہ پیشانی رکھنے کی جگہ سے آگے نہ بڑھتی ، آخر ابو بکرؓ بھی وفات پا گئے اور حضرت عمرؓ خلیفہ بنے تو اب لوگوں کی یہ حالت تھی کہ جب ان
 میں سے کوئی نماز پڑھنے کھڑا ہوتا تو اسکی نگاہ قبلہ کے علاوہ کسی اور طرف نہ جاتی (یعنی دائیں بائیں نہ دیکھتا) ، پھر حضرت عمرؓ بھی وفات
 پا گئے اور حضرت عثمانؓ خلیفہ بنے اور مسلمانوں میں آپکی شہادت کا فتنہ ہوا تو لوگوں نے دائیں بائیں دیکھنا شروع کر دیا ۔ (ابن ماجہ
 باب ذکر وفاتہ ووفد) ۔ اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ : حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جوں جوں زمانہ گزرتا گیا تو نماز میں خشوع و خضوع کم ہوتا گیا ، اس حدیث سے معلوم ہوا

۶۶۵- عن ابن سیرین: "كَانُوا - أَيْ الصَّخَابَةُ - يَسْتَجِئُونَ لِلرَّجُلِ أَنْ لَا يُجَاوِزَ بَصْرَهُ مُصَلًّا". رواه سعيد بن منصور في سننه كذا في المنتقى ورجاله ثقات ، كذا في "فتح الباری".

۶۶۶- عن أنس رضی اللہ عنہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: "يَا أَنَسُ اجْعَلْ بَصْرَكَ حَيْثُ تَسْجُدُ". رواه البيهقي في سننه الكبير من طريق الحسن عن أنس يرفعه ، قاله العجزي (مشكاة) وفي المرقاة: "قال ابن حجر (المكي): وله طرق تقتضي حسنه" اه . ورواه الديلمي في مسند الفردوس عن أنس مرفوعا: "ضَعُ بَصْرَكَ مَوْضِعَ سُجُودِكَ" قال الشيخ: حديث حسن لغیره كذا في العزیزی (۳۷۲:۲).

۶۶۷- حدثنا إبراهيم بن الحسن المصيصي نا حجاج عن ابن جريج عن زياد عن محمد بن عجلان عن عامر بن عبد الله عن عبد الله بن الزبير رضی اللہ عنہ أنه ذكر: "أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يُشِيرُ بِإِصْبَعِهِ إِذَا دَعَا وَلَا يَحْرِكُهَا". قال ابن جريج: وزاد عمرو بن دينار قال:

کہ افضل طریقہ یہ ہے کہ نمازی کی نظریاؤں کے مقام سے آگے نہیں بڑھنی چاہئے۔

۶۶۵- حضرت ابن سیرین فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام اس بات کو پسند فرماتے تھے (کہ نماز میں) نمازی کی نظر اسکی نماز کی جگہ سے آگے نہیں بڑھنی چاہئے۔ (سنن سعید بن منصور)۔ اس کے تمام راوی اللہ ہیں۔

فائدہ: نمازی کے پاؤں سے لیکر اسکی پیشانی کے رکنے کی جگہ تک نماز کی جگہ ہے اور نمازی کا اپنی نظر کو نماز کی جگہ میں محصور رکھنا مستحب کا ادنیٰ درجہ ہے۔

۶۶۶- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اے انس! اپنی نظر کو اپنے سجدے کی جگہ رکھ۔" (سنن کبیر للبیہقی) مرقاۃ میں ہے کہ اس حدیث کے کئی طرق ہیں، جس سے یہ حدیث حسن کے درجہ میں ہوگی۔

اور مسند فردوس میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (اے انس!) اپنی نگاہ کو اپنے سجدے کی جگہ رکھ یہ حدیث تعدد طرق کی بنا پر حسن ہے۔

۶۶۷- حضرت عبد اللہ بن زبیر فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم دعا کرتے وقت اپنی انگلی کے ذریعے اشارہ فرماتے اور اسے

حرکت نہیں دیتے تھے۔ اور عمرو بن دینار کی روایت میں ان الفاظ کا اضافہ ہے کہ حضرت عبد اللہ بن زبیر نے فرمایا کہ انہوں

أخبرني عامر عن أبيه : " أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يَدْعُو كَذَلِكَ ، وَيَتَحَامَلُ النَّبِيُّ ﷺ بِيَدِهِ الْيُسْرَى عَلَى فَخْذِهِ الْيُسْرَى " .

۶۶۸- حدثنا محمد بن بشار نا يحيى نا ابن عجلان عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه بهذا الحديث قال : لَا يُجَاوِزُ بَصْرَهُ إِشَارَتَهُ " . رواه أبو داود وسكت عنه . وقال النووي (۲۱۶ : ۱) : " والسنة أن لا يجاوز بصره إشارته وفيه حديث صحيح في سنن أبي داود " .

باب وضع اليدين تحت السرة وكيفية الوضع

۶۶۹- عن : أبي حازم عن سهل بن سعد ؓ قال : " كَانَ نَاسٌ يُؤْمَرُونَ أَنْ يَضَعَ الرَّجُلُ الْيَمْنَى عَلَى ذِرَاعِهِ الْيُسْرَى فِي الصَّلَاةِ " . قال أبو حازم : لَا أَعْلَمُهُ إِلَّا يَنْمِي ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ رواه البخاری .

نے حضور ﷺ کو اسی طرح دعا کرتے ہوئے دیکھا ہے اور حضور ﷺ اپنا بائیں ہاتھ اپنی بائیں ران پر رکھتے۔ (ابو داود، باب الاشارة في التشهد)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تشہد میں شہادت پڑھتے وقت انگلی اٹھانا مسنون ہے لیکن اس کو حرکت دینا مسنون نہیں۔

۶۶۸- حضرت عبد اللہ بن زبیر فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ کی نگاہ آپ ﷺ کے اشارے سے آگے نہ بڑھتی تھی۔ (ابو داود باب ایضا)، یہ حدیث صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تشہد کی حالت میں نظر اپنی گود پر رکھنا مسنون ہے

نوٹ: رکوع کی حالت میں پاؤں پر نظر رکھنی چاہئے اور سجدے کی حالت میں اپنی ناک کی طرف نظر رکھنی چاہئے اور سلام پھیرتے وقت کندھوں پر نظر رکھنی چاہئے۔ (در مختار)۔

باب (نماز میں قیام کی حالت میں) دونوں ہاتھ ناف کے نیچے رکھنے اور اس کی کیفیت کا بیان

۶۶۹- حضرت سہل بن سعد فرماتے ہیں کہ لوگوں کو حکم کیا جاتا تھا کہ آدمی نماز میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ کی کھائی پر رکھے۔ ابو حازم فرماتے ہیں کہ مجھے اچھی طرح یاد ہے کہ حضرت سہل اسے حضور ﷺ کی طرف منسوب کرتے تھے۔ (یعنی یہ حکم

۶۷۰- عن : جابر رضی اللہ عنہ قال : " مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم بِرَجُلٍ وَهُوَ يُصَلِّي قَدْ وَضَعَ يَدَهُ

الْيُسْرَى عَلَى الْيُمْنَى فَاتَّزَعَهَا وَوَضَعَ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى " . رواه أحمد والطبرانی في الأوسط ورجاله رجال الصحيح " مجمع الزوائد " .

۶۷۱- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : سمعت النبي صلی اللہ علیہ وسلم يقول : " إِنَّا مَعْتَمِرُ الْأَنْبِيَاءِ

أُبْرِنَا بِتَعْجِيلٍ فِطْرَنَا وَتَأْخِيرٍ سَخُورَنَا ، وَأَنْ نَضَعَ أَيْمَانَنَا عَلَى شِمَائِلِنَا فِي الصَّلَاةِ " . رواه الطبرانی في الكبير ورجاله رجال الصحيح " مجمع الزوائد " .

۶۷۲- عن : وائل بن حجر رضی اللہ عنہ في حديث طويل : ثُمَّ وَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى

ظَهْرِ كَفِّهِ الْيُسْرَى وَالرُّشْعَ وَالسَّاعِدَ " : الحديث . رواه أبو داود وسكت عنه ورواه ابن خزيمة وابن حبان (في صحيحيهما) ورواه الطبرانی بلفظ : " وَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى يَدِهِ الْيُسْرَى فِي الصَّلَاةِ قَرِيبًا مِنَ الرُّشْعِ " . كذا في التلخيص .

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا)۔ (بخاری باب وضع اليمنى على اليسرى في الصلاة)۔

۶۷۰- حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک آدمی کے پاس سے گزرے جو نماز پڑھ رہا تھا اس نے اپنا بائیں ہاتھ

دائیں ہاتھ پر رکھا ہوا تھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے ہاتھ کو کھینچا اور دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھا۔ (مسند احمد، طبرانی فی الاوسط)۔ اس کے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں۔

۶۷۱- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ہم انبیاء کی جماعت کو انظارِ جلدی

کرنے اور سحری دیر تک کرنے کا حکم دیا گیا ہے (اور ہمیں اس بات کا حکم دیا گیا ہے کہ) ہم نماز میں اپنے دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھیں۔ (طبرانی فی الکبیر)۔ اس کے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس بات پر ائمہ اربعہ کا اجماع ہے کہ نماز میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھا جائے اور یہ مسنون ہے۔

۶۷۲- حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے طویل حدیث میں مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ کی پشت اور

گئے (یہو نیچے) اور کھائی پر رکھا۔ (ابوداؤد، باب افتتاح الصلوة صحیح ابن خزيمة، صحیح ابن حبان)۔ ابوداؤد نے اس پر سکوت فرمایا ہے لہذا یہ حدیث اس کے ہاں حسن یا صحیح ہے۔ اور طبرانی کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر یہو نیچے کے قریب رکھا۔ (تفہیم الخیر)۔

۶۷۳- عن : قبيصة بن هلب عن أبيه قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُؤْمِنَا قِيَاخُدَ شِمَالَهُ يَمِينِهِ " . رواه الترمذی وقال : " حسن ، والعمل على هذا عند أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ والتابعين ومن بعدهم ، يرون أن يضع الرجل يمينه على شماله في الصلاة . ورأى بعضهم أن يضعهما فوق السرة ، ورأى بعضهم أن يضعهما تحت السرة وكل ذلك واسع عندهم " .

۶۷۴- نا : يزيد بن هارون قال : أنا الحجاج بن حسان قال : سَمِعْتُ أَبَا بَجَلَزٍ أَوْ سَأَلْتُهُ قُلْتُ : كَيْفَ يَضَعُ ؟ قَالَ : يَضَعُ بَاطِنَ كَفِّ يَمِينِهِ عَلَى ظَاهِرِ كَفِّ شِمَالِهِ وَيَجْعَلُهُمَا أَسْفَلَ عَنِ السُّرَّةِ . رواه ابن أبي شيبه " الجوهرة النقية " (۱ : ۱۲۶) ، قال العلامة ابن التركماني : " ومذهب أبي مجلز الوضع أسفل السرة ، حكاه عنه أبو عمر في التمهيد ، وجاء ذلك عنه بسند جيد " اه . ثم ساق هذا الإسناد وعلقه أبو داود ، فقال : " قال أبو مجلز : تحت السرة " اه .

۶۷۵- حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ عَنْ رَبِيعٍ عَنْ أَبِي مَعْشَرٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ : " يَضَعُ يَمِينُهُ عَلَى

۶۷۳- حضرت ہلبؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ ہماری امامت فرماتے اور اپنے بائیں ہاتھ کو اپنے دائیں ہاتھ کے ذریعے پکارتے ، امام ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے اور صحابہؓ اور تابعینؓ اور ان کے بعد کے اہل علم کے نزدیک اسی پر عمل ہے ، اور سب اسی کو منسوب سمجھتے ہیں کہ نماز میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھا جائے ، لیکن بعض کے نزدیک ناف سے اوپر رکھنا چاہئے اور بعض کے نزدیک ناف سے نیچے۔

فائدہ: نماز میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھنا یا بائیں ہاتھ کو دائیں کے ذریعے پکڑنا دونوں طرح جائز ہے لیکن پکڑنے کی صورت افضل ہے کیونکہ اس میں دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائیگا۔

۶۷۴- حجاج بن حسانؒ فرماتے ہیں کہ میں نے ابو مجلزؒ سے سنا ، یا ان سے پوچھتے ہوئے میں نے کہا کہ نمازی ہاتھوں کو کیسے رکھے تو ابو مجلزؒ نے فرمایا کہ اپنے دائیں ہاتھ کی پھلی کا اندر کا حصہ اپنے بائیں ہاتھ کی پھلی کی پشت پر رکھے اور پھر ان دونوں کو ناف سے نیچے رکھے۔ (معنف ابن ابی شیبہ)۔ علامہ ابن ترکمانیؒ فرماتے ہیں کہ ابو مجلزؒ کا یہی مذہب ہے کہ ناف کے نیچے ہاتھ رکھے جائیں ، یہ بات ابو عمرؒ نے تمہید میں عمدہ سند کے ساتھ نقل کی ہے اور ابو داودؒ نے بھی تعلیقاً یہ بات روایت کی ہے کہ ابو مجلزؒ نے تحت السرة (یعنی ناف کے نیچے) کے الفاظ فرمائے ہیں۔

شِمَالِهِ فِي الصَّلَاةِ تَحْتَ السُّرَّةِ“۔ رواہ ابن ابی شیبہ وإسناده حسن کذا فی آثار السنن (۷۱:۱) مع تعلیقہ ورواہ محمد بن الحسن الإمام فی آثارہ نحوه (ص-۲۵)۔

۶۷۶- حدثنا : محمد بن محبوب ثنا حفص بن غياث عن عبد الرحمن بن إسحاق عن زياد بن زيد عن أبي جحيفة أن علياً عليه السلام قال : "السُّنَّةُ وَضَعُ الْكُفِّ عَلَى الْكُفِّ فِي الصَّلَاةِ تَحْتَ السُّرَّةِ" رواه أبو داود وقال : سمعت أحمد بن حنبل يضعف عبد الرحمن بن إسحاق الكوفي اه . قلت : ولم ينسب أحد إلى الكذب ، وإنما يضعف من قبل حفظه ، فعاله كحال ابن أبي ليلى وابن لهيعة وغيرهما . في تهذيب التهذيب (۶: ۱۳۷) : قال البزار : ليس حديثه حديث حافظ اه . وقال العجلي : ضعيف جائز الحديث يكتب حديثه اه فالحديث حسن .

۶۷۷- حدثنا مسدد نا عبد الواحد بن زياد عن عبد الرحمن بن إسحاق الكوفي عن سيار أبي الحكم عن أبي وائل عليه السلام قال : قال أبو هريرة : "أَخَذُ الْآ كُفَّ عَلَى الْآ كُفِّ فِي الصَّلَاةِ تَحْتَ السُّرَّةِ" رواه أبو داود (۲۷۵:۱) ، وفيه عبد الرحمن المذكور .

۶۷۸- حدثنا وكيع عن موسى بن عمير عن علقمة بن وائل بن حجر عن أبيه قال : " رَأَيْتُ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم وَضَعَ يَمِينَهُ عَلَى شِمَالِهِ فِي الصَّلَاةِ تَحْتَ السُّرَّةِ " . أخرجه

۶۷۵- حضرت ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ نمازی نماز میں اپنے دائیں ہاتھ کو اپنے بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) اسکی سند حسن ہے۔

۶۷۶- حضرت ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ نماز میں ہتھیلی کو ہتھیلی پر ناف کے نیچے رکھنا سنت ہے۔ (ابوداؤد باب من لم یذکر الرفع عند الركوع)۔ اس میں ایک راوی عبد الرحمن حافض کی کمزوری کی طرف منسوب کئے جاتے ہیں، الفرغی انکا حال ابین لہیعہ اور ابن ابی لیلی کا سا ہے پس یہ حدیث حسن ہے۔

فائدہ: یہ موقف مرفوع کے حکم میں ہے کیونکہ جمہور کے نزدیک اگر صحابی سنت کا لفظ بولے تو اس سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرمان یا فعل ہوتا ہے۔

۶۷۷- حضرت ابو داؤد فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ نماز میں ناف کے نیچے ہتھیلی پر ہتھیلی رکھنا (مسنون ہے)۔ (ابوداؤد، باب وضع الیمن علی الیسر علی فی الصلوٰۃ) یہ حدیث بھی حسن ہے۔

ابن ابی شیبہ ورجالہ ثقات ، وقال الشیخ قاسم ابن قطلوبغا الحنفی : إن هذا سند جيد اه
 ”شرح الترمذی“ لأبی الطیب“ .

باب ما جاء فی سنۃ الشاء بعد التکبیر

۶۷۹- عن : انس رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم : ”أَنَّهُ كَانَ إِذَا كَثُرَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُعَاذِيَ
 أَذُنَيْهِ ، يَقُولُ : سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ“ .
 رواه الطبرانی فی الأوسط ، ورجاله موثقون ”مجمع الزوائد“ .

۶۸۰- عن : عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يُعَلِّمُنَا إِذَا
 اسْتَفْتَحْنَا الصَّلَاةَ أَنْ نَقُولَ : سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا
 إِلَهَ غَيْرُكَ . وَكَانَ عُمَرُ ابْنُ الْخَطَّابِ يُعَلِّمُنَا وَيَقُولُ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَقُولُهُ“ . رواه
 الطبرانی فی الأوسط ، وأبو عبيدة لم يسمع من ابن مسعود كذا فی مجمع الزوائد .

۶۷۸- حضرت وائل بن حجر فرماتے ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز میں اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے
 رکھے ہوئے دیکھا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اور اسکے تمام راوی ثقہ ہیں ، شیخ قاسم بن قطلوبغا فرماتے ہیں کہ یہ سند عمدہ ہے ابو طیب
 مدنی شارح ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث سنداً و متناً صحیح ہے اور قوی ہے۔

فائدہ: ان تمام احادیث و آثار سے معلوم ہوا کہ نماز میں ہاتھ ناف کے نیچے باندھنے جائیں ، البتہ بعض روایات میں ناف
 یا سینے پر ہاتھ رکھنے کا ذکر ہے لیکن محدثین کرام کے ہاں وہ سب روایات متکلم فیہ اور ضعیف ہیں (آثار السنن ص- ۸۳، ۸۸) اور اس
 بات پر سب علماء کا اتفاق ہے کہ عورت کیلئے نماز میں سینے پر ہاتھ باندھنا مسنون ہے (المعاییر شرح شرح وقایہ- ۱۵۶:۲) اور شیخ طبری
 موتوفی ۹۵۶ھ نے بھی اس مسئلہ پر اتفاق اور اجماع نقل کیا ہے۔ (کبیری ص- ۳۰۱)۔

باب بکبیر تحریر کے بعد ثناء پڑھنا سنت ہے

۶۷۹- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب بکبیر تحریر کہتے تو اپنے ہاتھوں کو اپنے کانوں کے برابر اٹھاتے پھر
 ”سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ“ اُن پڑھتے (اے اللہ ہم تیری پاکی بیان کرتے ہیں اور سب تعریف تیرے لئے ہے اور تیرا نام
 برکت والا ہے اور تیری بزرگی بلند ہے اور تیرے سوا کوئی معبود نہیں)۔ (طبرانی فی الأوسط)۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۶۸۰- حضرت عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں اس بات کی تعلیم دیتے تھے کہ جب ہم نماز شروع کریں تو
 ”سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ“ اُن پڑھیں ، اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ (بھی) ہمیں (اسکی) تعلیم دیتے تھے اور فرماتے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم یہی دعاء پڑھتے

۶۹۳- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَرَأَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هَزَأَ مِنْهُ الشُّرِكُونَ وَقَالُوا : مُحَمَّدٌ يُذَكِّرُ إِلَهَ الْيَمَانَةِ ، وَكَانَ مُسْتَلِمَةً يَتَسَمَّى الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ ، فَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ لَا يَجْهَرُ بِهَا . رواه الطبرانی في الكبير والأوسط ، ورجاله موثقون . مجمع الزوائد .

۶۹۴- عن : أنس رضی اللہ عنہ : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُبَسِّرُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا " . رواه الطبرانی في الكبير والأوسط ورجاله موثقون ، " مجمع الزوائد " .

۶۹۵- عن : أنس بن مالك رضی اللہ عنہ قال : " صَلَّيْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَكَانُوا يَسْتَفْتِحُونَ بِأَلْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، لَا يَذْكُرُونَ بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فِي أَوَّلِ قِرَائَةٍ وَلَا فِي آخِرِهَا " رواه مسلم .

بدوں کا کام ہے۔ (طحاوی)۔ اکی سند حسن ہے (آثار حسن)۔

۶۹۳- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ جب بسم اللہ الخ (بلند آواز) پڑھتے تھے تو مشرکین آپ ﷺ سے مذاق کرتے اور کہتے کہ محمد پیامہ کے خدا کو یاد کرتا ہے ، کیونکہ مسلمانہ کذاب نے اپنا نام جن جن رحیم رکھا ہوا تھا ، پس جب یہ آیت (ولا تجهر بصلا تک) نازل ہوئی تو حضور ﷺ بسم اللہ الخ بلند آواز سے نہ پڑھنے کا حکم کیا گیا۔ (طبرانی فی الكبير والأوسط)۔ اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۶۹۴- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ اور حضرت ابو بکر و عمر و بسم اللہ الخ آہستہ آواز سے پڑھتے تھے۔ (طبرانی فی الكبير والأوسط)۔ اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۶۹۵- حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ ، حضرت ابو بکر ، عمر اور عثمان کے پیچھے نماز پڑھی ، یہ سب حضرات الحمد للہ رب العالمین سے قراءۃ شروع فرماتے تھے اور بسم اللہ الرحمن الرحیم نہ قراءۃ کے شروع میں پڑھتے اور نہ آخر میں۔ (مسلم و بخاری)۔

فائدہ: مجھ طبرانی ، حلیہ ابو نعیم اور مختصر ابن خزیمہ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ یہ حضرات بسم اللہ الرحمن الرحیم آہستہ آواز میں پڑھتے تھے۔ (عمدة القاری)۔

قلت : وقد وجدت الحديث في المستدرک ، قد صححه الحاكم على شرطهما ، وأقره عليه الذهبي ، ووجدت في تلخیص المستدرک حديث حارثة قد صححه الذهبي وقال : في حارثة لين اه .

۶۸۳- حدثنا محمود بن محمد الواسطي ثنا زكريا بن يحيى بن رعمويه حدثنا الفضل بن موسى السيناني عن حميد الطويل عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَفْتَحَ الصَّلَاةَ قَالَ : سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ " . رواه الطبراني في " كتاب الدعاء " له . " زيلعي " وفي التعليق الحسن : " قال الحافظ في الدراية : وهذه متابعة جيدة لرواية أبي خالد الأحمر " اه . قلت : فهذا الإسناد جيد ورواية أبي خالد الأحمر قد مرت في (باب افتراض التحريمة وسننها) من رواية الدارقطني عنه عن حميد عن أنس .

۶۸۴- عن : عمر رضي الله عنه : " أَنَّهُ كَانَ إِذَا كَثُرَ لِلصَّلَاةِ قَالَ : سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ " . رواه الدارقطني وقال : هذا صحيح عن عمر قوله . وفي طريق له عن الأسود قال : كان عمر إذا استفتح الصلاة فذكر الشاء ثم قال يسمعنا ذلك ويعلمنا اه . وفي " التعليق المغني " : سنده صحيح ورواه كلهم ثقات اه .

(ابوداود) - صاحب مستدرک نے اس حدیث کو شیخین کی شرط پر صحیح کہا ہے اور کہا ہے کہ حارثہ بن محمد کی صحیح سند کی حدیث اس حدیث کیلئے شاہد اور مؤید ہے۔

۶۸۳- حضرت انس بن مالک رضي الله عنه فرماتے ہیں کہ حضور صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جب نماز شروع کرتے تھے تو "سبحانک اللہم" الخ پڑھتے تھے۔ (طبرانی فی کتاب الدعاء) - حافظ ابن حجر درایہ میں فرماتے ہیں کہ یہ حدیث ابو خالد احمر کی حدیث (جو باب افتراض التحريم و سنہا میں گزر چکی ہے) کیلئے بہترین اور عمدہ متابع ہے۔

۶۸۴- حضرت عمر رضي الله عنه فرماتے ہیں کہ جب وہ نماز کیلئے بغیر تحریمہ کہتے تو (اسکے فوراً بعد) "سبحانک اللہم" الخ پڑھتے تھے۔ (دارقطنی) (دارقطنی) فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ اور دارقطنی میں ہی اسودے مروی ہے کہ حضرت عمر جب نماز شروع کرتے تو شاء (سبحانک اللہم) پڑھتے۔ اسود فرماتے ہیں کہ میں یہ دعا (تعلیم کیلئے) سناتے اور اسکی تعلیم بھی دیتے۔ تعلیق المغنی میں ہے کہ اس

۶۸۵- عن : أبی وائل قال : " كَانَ عُثْمَانُ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ يَقُولُ : سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ الْخُ يُسْمِعُنَا ذَلِكَ " . رواه الدار قطنی وفي آثار السنن (۷۳: ۱) إسناده حسن .

باب سنۃ التعوذ والتسمیۃ وترك الجهر بہما

۶۸۶- عن : جبر بن مطعم رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ قَالَ : اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا ، ثَلَاثًا ، سُبْحَانَ اللَّهِ بُكْرَةً وَأَمْسِيًا ثَلَاثًا ، أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ مِنْ تَفْخِهِ وَتَفْتِهِ وَهَمْزِهِ . رواه ابن حبان فی صحیحہ ، کذا فی التلخیص الحبر (۷۶: ۱) .

۶۸۷- حدثنا أبو کریب قال : حدثنا عثمان بن سعید قال : حدثنا بشر بن عمارۃ قال : حدثنا أبو روق عن الضحاک عن عبد الله بن عباس قال : " أَوَّلُ مَا نَزَلَ جِبْرِئِيلُ عَلَيَّ مُحَمَّدٌ ﷺ قَالَ : يَا مُحَمَّدُ قُلْ أَسْتَعِذُّ بِالسَّمِيعِ الْعَلِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ، ثُمَّ قَالَ

حدیث کی سند صحیح ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۶۸۵- حضرت ابو وائل فرماتے ہیں کہ حضرت عثمان جب نماز شروع کرتے تو ہمیں سنا کہ "سبحانک اللہ الخ" پڑھتے۔
(دارقطنی وآثار السنن ص-۹۳) آثار السنن میں ہے کہ اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: بعض صحیح احادیث میں کچھ اور دعائیں بھی مروی ہیں جیسے "انی وجہت وجهی للذی فطر الخ" اور "اللہم باعد بینی وبين خطایای" لیکن خلفائے راشدین کا عمل بالخصوص لوگوں کو تعلیم کیلئے حضرت عمرؓ و حضرت عثمانؓ کا صحابہ کرامؓ کے سامنے اسے جبر سے پڑھنا اس بات کی واضح علامت ہے کہ آنحضرت ﷺ کا اکثر عمل یا آخری عمل "سبحانک اللہم" پڑھنے کا تھا لہذا یہ دعا رائج اور افضل ہے (المثنی لابن تیمیہ، فتح القدیر لابن الہمام ۲۶۱: ۲۵)۔ لہذا دوسری حدیث میں مذکور دعائیں نفل نماز میں پڑھنے پر محمول ہیں، جیسا کہ نسائی میں محمد بن مسلم کی صحیح حدیث ہے کہ حضور ﷺ جب نفل نماز کیلئے کھڑے ہوتے تو "انی وجہت وجهی الخ" پڑھتے۔ (نسائی-۸۹۸)۔

باب تعوذ اور تسمیہ پڑھنا اور انہیں آہستہ پڑھنا مسنون ہے

۶۸۶- حضرت جبر بن مطعمؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ جب نماز شروع کرتے تو "اللہ اکبر اور الحمد للہ کثیر" سبحان اللہ بکمرۃ واصلاً " تین مرتبہ پڑھتے پھر "اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم من تفسخہ و تفتہ و همزہ" یعنی میں اللہ کی پناہ مانگتا ہوں شیطان مردود کے تکبر، وسوسے اور جاہل سے، کہتے۔ (صحیح ابن حبان)۔

۶۸۷- حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ پہلی وحی جو جبرائیلؑ حضور ﷺ پر لائے (وہ یہی تھی) حضرت جبرئیلؑ نے فرمایا

قُلْ : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، ثُمَّ قَالَ : اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ . قال : عبد الله : وَهِيَ أَوَّلُ سُورَةِ أَنْزَلَهَا اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ بِلِسَانِ جِبْرِيلَ ، فَأَمَرَهُ أَنْ يَتَعَوَّذَ بِاللَّهِ ذُوْنَ خَلْقِهِ .
رواه الإمام العلامة الزاهد ابن جرير الطبري في تفسيره وهذا إسناد منقطع محتج به وتفصيل رجاله في الحاشية .

۶۸۸- عن الأسود بن يزيد قال : رَأَيْتُ عُمرَ بْنَ الْخَطَّابِ جَمِيعًا أَفْتَتَحَ الصَّلَاةَ كَبِيرًا ، ثُمَّ قَالَ : سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ إلخ . ثُمَّ يَتَعَوَّذُ . رواه الدارقطني وفي آثار السنن (۱: ۷۳) : إسناده صحيح .

۶۸۹- عن علي بن أبي طالب ؓ قال : " كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فِي صَلَاتِهِ " . رواه الدارقطني (۱: ۱۱۳) وفي الزيلعي (۱: ۱۶۸) : " قَالَ الدارقطني : إسناده علوي لا بأس به ، وقال شيخنا أبو العجاج المزني : هذا إسناد لا تقوم

"اے محمدؐ پڑھئے" استغید ب اسمِ العظیم من الشیطان الرجیم" پھر جبرئیلؑ نے فرمایا: پڑھئے بسم اللہ الرحمن الرحیم" پھر جبرئیلؑ نے فرمایا "اقرء باسم ربک الذی خلق" یعنی پڑھا اپنے رب کے نام سے جس نے پیدا کیا۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ یہ پہلی سورۃ ہے جو اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ پر حضرت جبرئیلؑ کے واسطے سے اتاری۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو حکم دیا کہ آپ اللہ کی پناہ مانگیں اور اسکی مخلوق کی پناہ مانگیں۔ (تفسیر طبری)۔ یہ سند منقطع ہے (لیکن انقطاع خیر القرون میں معز نہیں)۔

۶۸۸- حضرت اسود بن یزیدؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کو دیکھا کہ جب آپ نے نماز شروع کی تکبیر کہی پھر "سبحانک اللہم إلخ" پڑھا، پھر "اعوذ باللہ" پڑھا۔ (دارقطنی)۔ اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

فائدہ (۱): ان احادیث سے معلوم ہوا کہ امام اور منفرد قراءۃ شروع کرنے سے پہلے "اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم" پڑھیں نیز ارشاد ربانی بھی ہے ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ (النحل) پس جب آپ قرآن مجید پڑھئے لگیں تو شیطان مردود سے اللہ کی پناہ مانگ لیا کریں۔

فائدہ (۲): البتہ تَعَوُّذ کے مختلف الفاظ احادیث میں مروی ہیں، سب درست ہیں، لیکن پہلی حدیث میں کان کا لفظ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ حضور ﷺ کا عام معمول "اعوذ" پڑھئے کا تھا۔

۶۸۹- حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ اپنی نماز میں "بسم اللہ الرحمن الرحیم" پڑھا کرتے تھے۔ (دارقطنی)۔ امام دارقطنیؒ فرماتے ہیں کہ اسکی اسناد علوی ہے (یعنی اولاد علیؓ سے مروی ہے) اور اسکی سند میں کوئی علت نہیں (لہذا حجت پکڑنے کے

به حجة ، وسليمان هذا (هو الراوى فى السند) لا أعرفه . قلت : من أثبت السند عرفه ومن علم يقدم على من لم يعلم ، على أن الاختلاف لا يضر .

۶۹۰- عن : أنس بن مالك رضي الله عنه قال : " صَلَّيْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَلْفَ أَبِي بَكْرٍ وَغُمَّانَ ، فَكَانُوا لَا يَجْهَرُونَ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ " . رواه النسائي بإسناد على شرط الصحيح "منتقى" (۸۹:۲).

۶۹۱- عن : أبى وائل قال : " كَانَ عَلِيٌّ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لَا يَجْهَرَانِ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَلَا بِالْتَّعْوِذِ وَلَا بِالتَّائِبِينَ " . رواه الطبرانی فى الكبير ، وفيه أبو سعد البقال وهو ثقة مدلس "مجمع الزوائد" ، وقد روى ابن أبى شيبة فى مصنفه : حدثنا هشيم عن سعيد بن المرزبان (أبو سعد البقال) ثنا أبو وائل عن ابن مسعود : " أَنَّهُ كَانَ يُخْفِي بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَالِاسْتِغَاةَ وَرَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ " . كذا فى الزيلعي (۱: ۱۶۸) ، وفيه صرح البقال بالتحديث فزالته تهمة التدليس عنه ، ورجال هذا السند رجال الجماعة غير البقال وهو ثقة كما عرفت قريبا .

۶۹۲- عن : عكرمة عن ابن عباس فى الجهر ببسم الله الرحمن الرحيم قال : " ذَلِكَ فِعْلُ الْأَعْرَابِ " . رواه الطحاوى وإسناده حسن . آثار السنن (۷۴:۱).

قابل ہے) اور کسی کا اس سند سے اختلاف کرنا اور کسی راوی کے بارے میں "لا اعرفہ" کہنا مضرب نہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تَعُوذ اور فاتحہ کے درمیان بسم اللہ پڑھنا مستون ہے۔

۶۹۰- حضرت انس بن مالک رضي الله عنه فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ ، حضرت ابوبکر رضي الله عنه اور حضرت عثمان رضي الله عنه کے پیچھے نماز پڑھی ، یہ لوگ

بسم اللہ بلند آواز سے نہیں پڑھتے تھے۔ (نسائی نے صحیح کی شرط پر سند کے ساتھ روایت کیا ہے)۔

۶۹۱- حضرت ابوداؤد رضي الله عنه فرماتے ہیں کہ حضرت علی رضي الله عنه اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضي الله عنه بسم اللہ الرحمن الرحیم "اور" اَعُوذ بِاللّٰهِ "اور

آمین بلند آواز سے نہیں پڑھتے تھے۔ (طبرانی فی الکبیر)۔ اس روایت میں ابوسعید البقال اپنے شیخ کا نام ذکر نہیں کرتے لیکن مصنف ابن ابی شیبہ میں بغیر تدلیس کے مروی ہے کہ حضرت ابن مسعود رضي الله عنه بسم اللہ الرحمن الرحیم ، اَعُوذ بِاللّٰهِ اور رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ ہست آواز میں پڑھتے تھے۔ اسکی سند کے تمام راوی جماعت (صحاح ستہ) کے راوی ہیں سوائے بقال مذکور کے اور وہ بھی ثقہ ہیں۔

۶۹۲- حضرت عکرمہ رضي الله عنه سے مروی ہے کہ حضرت ابن عباس رضي الله عنه نے بسم اللہ بلند آواز سے پڑھنے کے بارے میں فرمایا کہ یہ

۶۹۳- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَرَأَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هَزَأَ مِنْهُ الشُّرَكَوْنَ وَقَالُوا : مُحَمَّدٌ يُذَكِّرُ إِلَهَ الْيَمَانَةِ ، وَكَانَ مُسْتَلِمَةً يَتَسَمَّى الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ ، فَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ لَا يَجْهَرُ بِهَا . رواه الطبرانی في الكبير والأوسط ، ورجاله موثقون . مجمع الزوائد .

۶۹۴- عن : أنس رضی اللہ عنہ : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُبَسِّمُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا " . رواه الطبرانی في الكبير والأوسط ورجاله موثقون ، " مجمع الزوائد " .

۶۹۵- عن : أنس بن مالك رضی اللہ عنہ قال : " صَلَّيْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَكَانُوا يَسْتَفْتِحُونَ بِأَلْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، لَا يَذْكُرُونَ بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فِي أَوَّلِ قِرَائَةٍ وَلَا فِي آخِرِهَا " رواه مسلم .

بدوں کا کام ہے۔ (طحاوی)۔ اکی سند حسن ہے (آثار حسن)۔

۶۹۳- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ جب بسم اللہ الخ (بلند آواز) پڑھتے تھے تو مشرکین آپ ﷺ سے مذاق کرتے اور کہتے کہ محمد پیامہ کے خدا کو یاد کرتا ہے ، کیونکہ مسلمانہ کذاب نے اپنا نام جن جن رحیم رکھا ہوا تھا ، پس جب یہ آیت (ولا تجهر بصلا تک) نازل ہوئی تو حضور ﷺ بسم اللہ الخ بلند آواز سے نہ پڑھنے کا حکم کیا گیا۔ (طبرانی فی الكبير والأوسط)۔ اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۶۹۴- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ اور حضرت ابو بکر و عمر و بسم اللہ الخ آہستہ آواز سے پڑھتے تھے۔ (طبرانی فی الكبير والأوسط)۔ اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۶۹۵- حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ ، حضرت ابو بکر ، عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم کے پیچھے نماز پڑھی ، یہ سب حضرات الحمد للہ رب العالمین سے قراءۃ شروع فرماتے تھے اور بسم اللہ الرحمن الرحیم نہ قراءۃ کے شروع میں پڑھتے اور نہ آخر میں۔ (مسلم و بخاری)۔

فائدہ : محترم طبرانی ، حلیہ ابو نعیم اور مختصر ابن خزیمہ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ یہ حضرات بسم اللہ الرحمن الرحیم آہستہ آواز میں پڑھتے تھے۔ (عمدة القاری)۔

۶۹۶- عن : قتادة عن أنس رضی اللہ عنہ : " أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانُوا يَفْتَتِحُونَ الصَّلَاةَ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ " . رواه إمام المحدثين البخاری .

۶۹۷- عن : قتادة يحدث عن أنس رضی اللہ عنہ قال : " صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا مِنْهُمْ يَقْرَأُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ " . رواه الإمام مسلم (۱: ۱۷۲) .

۶۹۸- حدثنا أحمد بن منيع قال : ثنا سعيد الجريدي عن قيس بن عباية عن ابن عبد الله بن مغفل قال : " سَمِعْتُ أَبِي وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ أَقُولُ : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَقَالَ : أَيُّ بُنَى ! مُحَدَّثُ إِيَّاكَ وَالْحَدَّثُ . قَالَ : وَلَمْ أَرِ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ أَبْغَضَ إِلَيَّ الْجَدِّثُ فِي الْإِسْلَامِ يَعْنِي مِنْهُ ، قَالَ : وَقَدْ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم وَمَعَ أَبِي بَكْرٍ وَمَعَ عُمَرَ وَمَعَ عُثْمَانَ فَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا مِنْهُمْ يَقُولُهَا فَلَا تَقْلُهَا ، إِذَا أَنْتَ صَلَّيْتَ فَقُلْ : الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ " . رواه الترمذی (۱: ۲۳) ، وقال : حديث عبد الله بن مغفل حديث حسن والعمل عليه عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلی اللہ علیہ وسلم منهم

۶۹۶- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما اللہ رب العالمین سے نماز شروع فرماتے تھے۔
(بخاری باب ما یقول بعد التکبیر)۔

فائدہ : تعوذ و تسمیہ کا نماز میں پڑھنا تو اوپر کی احادیث سے ثابت ہو چکا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ تعوذ و تسمیہ جہر سے نہیں پڑھتے بلکہ یہ آہستہ پڑھتے تھے ، البتہ جہری نماز میں فاتحہ جہر سے پڑھتے تھے۔

۶۹۷- حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے پیچھے نماز پڑھی ، میں نے ان میں سے کسی کو بسم اللہ اونچی آواز سے پڑھتے ہوئے نہیں سنا۔ (مسلم و بخاری)۔

۶۹۸- حضرت عبد اللہ بن مغفل کے بیٹے فرماتے ہیں کہ میرے والد نے مجھے نماز میں بسم اللہ الخ زور سے پڑھتے ہوئے سنا تو فرمایا " بیٹے یہ تو بدعت ہے اور بدعت سے بچنا " ! ابن عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں نے صحابہ میں کسی کو اسلام میں بدعات پیدا کرنے کا اپنے والد سے زیادہ دشمن نہیں دیکھا ، ان کے والد نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ، حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ نماز پڑھی ہے ، میں نے ان میں سے کسی کو بھی بسم اللہ الخ اونچی آواز سے پڑھتے ہوئے نہیں سنا ، لہذا تو بھی جب نماز پڑھو تو اسے زور سے نہ پڑھا کر ، اور قراءۃ الحمد للہ سے شروع کیا کر۔ امام ترمذی کہتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے اور اس پر اکثر علماء جیسا کہ

أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وغيرهم ومن بعدهم من التابعين ، وبه يقول سفیان الثوري وابن المبارك وأحمد وإسحاق لا يرون أن يجهر بسم الله الرحمن الرحيم . قالوا : ويقولها في نفسه اه .

۶۹۹- أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال : " قال عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ في الرجل يجهر بسم الله الرحمن الرحيم أنها أغرابية وكان لا يجهر بها هو ولا أحد من أصحابه " . أخرجه الإمام محمد بن الحسن في " الآثار " اه " جامع المسانيد " (۳۲۱:۱) .

حضرت ابوبکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ وغیرہ تابعین کا عمل ہے، سفیان ثوری، ابن مبارک، احمد اور اسحاق کا قول ہے کہ بسم اللہ الرحمن الرحیم بغیر آواز کے پڑھے زور سے نہ پڑھے۔ (ترمذی باب ماجاء فی ترک الجهر بسم اللہ)۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے اور اکثر اہل علم صحابہ و تابعین خصوصاً خلفاء راشدینؓ کا اسی پر عمل ہے۔

فائدہ: مولانا عبدالرحمن مبارکپوری رحمۃ اللہ علیہ تفتخہ الاحوذی شرح ترمذی میں لکھتے ہیں: "زبطی" (صاحب نصب الراية) نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ حدیث دلائل کرتی ہے اس بات پر کہ بسم اللہ کو بالجہر ترک کرنے کا سلسلہ صحابہ کرامؓ کے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے توارث کے ساتھ ثابت تھا، تمام پچھلے پہلوں (متقدمین) سے اس کو نقل کرتے آئے تھے اور اکیلی یہی بات (توارث صحابہ و تابعین) وغیرہ اس مسئلہ میں کافی ہے کیونکہ جہری نمازیں ہمیشہ و شام ہوتی تھیں، پس اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ بسم اللہ کے ساتھ جہر کرتے تو اس میں اختلاف و اشتباہ نہ واقع ہوتا، اور البتہ یہ بات مجبوراً سب کو معلوم ہوتی۔ اور حضرت انسؓ یہ نہ کہتے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خلفائے راشدینؓ نے نہیں کیا۔ اور نہ عبداللہ بن مغفلؓ کو بدعتی کہتے اور اسکو بدعت نہ بتلاتے اور اہل مدینہ کا عمل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد کے محراب میں اور آپ کے مقام میں ترک جہر، عمل متوارث نہ ہوتا کہ سب پچھلے پہلوں سے نقل کرتے۔ اور یہ چیز ان کے نزدیک اسی طرح جاری ہے جیسا کہ صاع اور مد کا مسئلہ (اہل مدینہ کے نزدیک صاع اور مد بہت مشہور تھے، ان میں کبھی اختلاف نہیں ہوا) بلکہ اس سے زیادہ یلیغ بسم اللہ کا معاملہ ہے کہ اس میں تمام مسلمان شریک ہوتے ہیں، سب نمازوں میں اور نمازیں بھی بار بار ہوتی ہیں شب و روز۔ اور بہت سے انسان ایسے ہوں گے کہ ان کو صاع اور مد کی ضرورت نہیں پڑتی اور جس کو کبھی ضرورت پڑتی ہے تو وہ اس کیلئے ایک مدت تو توقف بھی کرتا رہتا ہے اور کوئی عقلمند یہ گمان نہیں کر سکتا کہ اگر صحابہ و تابعین اور اکثر اہل علم اسکے خلاف پیشگی کرتے تھے جسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کرتے تھے۔ (زبطی، تفتخہ الاحوذی - ۲۰۵:۱)۔

۶۹۹- حضرت ابراہیمؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے ایسے آدمی کے بارے میں جو (نماز میں) بسم اللہ بلند آواز سے پڑھتا ہے فرمایا کہ یہ دیہاتی طریقہ ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ خود اور آپ کے ساتھیوں میں سے کوئی بھی بسم اللہ بلند آواز

قلت : رجاله ثقات وهو مرسل إبراهيم ومراسيله صحيحة كما مر .

باب عدم جزئية البسملة للفتحة

۷۰۰- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ : " كَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يَعْرِفُ خَاتِمَةَ السُّورَةِ حَتَّى تَنْزَلَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَإِذَا نَزَلَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ عَرَفَ أَنَّ السُّورَةَ قَدْ خَتِمَتْ وَاسْتَقْبَلَتْ أَوْ ابْتَدَأَتْ سُورَةٌ أُخْرَى " . رواه البزار بإسنادين رجال أحدهما رجال الصحيح " مجمع الزوائد " (۱۸۵ : ۱) .

سے نہیں پڑھتا تھا۔ (کتاب الآثار باب الحجر قسم اللہ)۔ اور اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔ اور یہ ابراہیم نخعی کی مرسل حدیث ہے اور وہ بالافتاق حجت اور صحیح ہے۔

فائدہ : بعض احادیث میں نماز میں جہر سے بسم الرحمن الرحیم پڑھنے کا ذکر ہے، محققین نے اس کے متعدد جواب دئے ہیں۔

۱- مذکورہ بالا صحیح احادیث سے (جہر والی احادیث) منسوخ ہیں۔

۲- سند کے لحاظ سے افتاء والی حدیثیں راجح ہیں۔

۳- بعض اوقات لوگوں کو بتلانے کیلئے کہ اس مقام پر یا اس وقت یہ چیز پڑھی جا رہی ہے۔ افتاء والے امور میں قدرے جہر کر دیا جاتا تھا۔ چنانچہ حضرت ابو قتادہ کی مرفوع حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ظہر اور عصر کی نماز میں کبھی کبھی ایک آیت ہمیں سنانے کیلئے جہر سے پڑھتے تھے : *وَيُسَمِعُنَا الْآيَةَ أَخْيَانًا*۔ (بخاری باب الاصح الامام لایہ ، مسلم ، باب القراءة فی الظہر)۔

حضرت عمرؓ سے اہل بصرہ کی تعلیم و اطلاع کیلئے سجا تک اللھم وہجک الخ کا جہر ثابت ہے۔ (مسلم - ۱/۱۷۲ : ۱ ، باب جہر من قال لا احجر بالبسملة)۔ اسی طرح مذکورہ بالا صحیح حدیث اور غلافے راشدین کے مسلسل عمل کے قریب سے تسمیہ کا جہر بھی کبھی کبھار لوگوں کی تعلیم و اطلاع کیلئے تھا۔ (التلخیص والتمسوخ - ۶ ، للعلامة الحازمی ، نصب الراية - ۳۶۱ : ۱ ، معارف السنن شرح ترمذی - ۳۶۸ : ۲)۔

اپنے دور کے بے بدل محدث جمال الدین زبلی نے چالیس صفحات پر بسم اللہ کے مسئلہ کی نہایت مفصل ، مدلل اور محقق بحث کی ہے۔ ملاحظہ ہو نصب الراية ج ۱ - ۳۲۳ الی ۳۶۳۔

باب بسم اللہ فاتحہ کا جز نہیں

۷۰۰- حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سورۃ کے ختم ہونے کو نہیں جانتے تھے یہاں تک کہ بسم اللہ نازل ہوتی

جس جب بسم اللہ نازل ہوتی تو جان لینے کہ سورۃ ختم ہو چکی ہے اور دوسری سورۃ شروع ہو رہی ہے۔ (بزار) بزار نے اسے دو سندوں سے روایت کیا ہے اور ایک سند کے راوی صحیح ہیں اور یہ حدیث صحیح ہے۔ اور یہ مقول ابو داؤد باب من جہر بہا میں بھی ہے۔

۷۰۱- عن: أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: "إِنَّ سُورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ ثَلَاثُونَ آيَةً شَقَعَتْ لِرَجُلٍ حَتَّى غَفِرَ لَهُ وَهِيَ تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ". رواه الترمذی (۱۱۳:۲)۔
وقال: حدیث حسن۔ وفي التلخیص الحبیر (۸۸:۱): (رواه) أحمد والأربعة وابن حبان والحاكم من رواية أبی ہریرۃ، وأعله البخاری في "التاریخ الكبير" بأن عباسا الجشمی لا يعرف سماعه من أبی ہریرۃ ولكن ذكره ابن حبان في الثقات وله شاهد من حدیث ثابت عن أنس۔ رواه الطبرانی في "الكبير" بإسناد صحيح ۱۱۔

۷۰۲- عن: أبی سعید بن المعلى رضی اللہ عنہ قال: كُنْتُ أَصَلِّي فِي الْمَسْجِدِ قَدْ غَابَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَلَمْ أَجِبْهُ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: إِنِّي كُنْتُ أَصَلِّي فَقَالَ: أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ "إِسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ" ثُمَّ قَالَ: لَأَعْلَمَنَّكَ سُورَةٌ هِيَ أَعْظَمُ السُّورِ فِي الْقُرْآنِ قَبْلَ أَنْ تَخْرُجَ مِنَ الْمَسْجِدِ ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِي فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ قُلْتُ لَهُ: أَلَمْ تَقُلْ

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بسم اللہ کسی سورۃ کا جز نہیں ہے، بلکہ دو سورتوں کے درمیان فصل کیلئے ہے۔

۷۰۱- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ قرآن میں تیس (۳۰) آیتوں والی ایک سورۃ ہے جس نے ایک آدمی کی شفاعت کی اسے بخش دیا گیا اور وہ تبارک الذی بیدہ الملک ہے۔ (ترمذی) اور یہ حدیث حسن ہے۔ اس روایت کو احمد اصحاب سنن ابن ماجہ اور حاکم نے روایت کیا ہے۔ بخاری نے اس حدیث پر انقطاع کا اعتراض کیا ہے لیکن عباس راوی کو ابن حبان نے ثقہ کہا ہے لہذا ثقہ راوی کا منقطع حدیث بیان کرنا جہت ہے، نیز اس حدیث کیلئے ایک شاہد حدیث بھی ہے جو طبرانی کبیر میں صحیح سند کے ساتھ مروی ہے۔

فائدہ: سورۃ ملک کی بالاقاف بسم اللہ کے بغیر تیس آیتیں ہیں، تو معلوم ہوا کہ بسم اللہ سورۃ کا جز نہیں۔

۷۰۲- حضرت ابوسعید بن معلیؓ فرماتے ہیں کہ میں مسجد میں نماز پڑھ رہا تھا تو حضور ﷺ نے مجھے بلایا لیکن میں نے آپ ﷺ کو جواب نہ دیا پھر (بعد میں) میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میں نماز پڑھ رہا تھا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا اللہ تعالیٰ نے تمہیں فرمایا کہ "جب رسول تم کو بلائیں تو تم اللہ اور اس کے رسول کے کہنے کو بجالاؤ؟" پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں ضرور تجھے تیرے مسجد سے نکلنے سے قبل اس سورۃ کی تعلیم دوں گا جو قرآن میں سب سے عظیم سورۃ ہے، پھر آپ ﷺ نے میرا ہاتھ پکڑا اور نکلنے کا ارادہ کیا تو میں نے آپ ﷺ سے کہا کہ آپ ﷺ نے نہیں فرمایا تھا کہ میں تجھے ایک ایسی سورۃ کی تعلیم دوں گا جو قرآن میں سب سے عظیم سورۃ ہے؟

لَاَعْلَمَنَّكَ سُورَةٌ هِيَ اَعْظَمُ سُورَةً مِنَ الْقُرْآنِ ؟ قَالَ : اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ هِيَ السَّعْيُ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ الَّذِي اَوْثَقْتُهُ . رواه البخاری (۶۴۲:۲) .

۷۰۳- عن : اَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ : " فَاِنِّي سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ يَقُوْلُ : قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰى : قَسَمْتُ الصَّلَاةَ - اَيِ الْفَاتِحَةِ - بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ وَلِعَبْدِي مَا سَاَلَ فَاِذَا قَالَ الْعَبْدُ : اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰى : حَمِدَنِي عَبْدِي ، وَاِذَا قَالَ اَلرَّحْمٰنُ الرَّحِيْمُ قَالَ اللّٰهُ : اَنْتَنِي عَلَيَّ عَبْدِي ، فَاِذَا قَالَ : مَا لَكَ يَوْمَ الدِّينِ قَالَ : مَجَّدَنِي عَبْدِي وَقَالَ مَرَّةً : فَوَضَّ اِلَيَّ عَبْدِي فَاِذَا قَالَ : اِيَّاكَ نَعْبُدُ وَ اِيَّاكَ نَسْتَعِيْنُ قَالَ : هَذَا بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَاَلَ فَاِذَا قَالَ : اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيْمَ صِرَاطَ الَّذِيْنَ اَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوْبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّيْنَ قَالَ : هَذَا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَاَلَ . رواه "مسلم" (۱۶۹:۱۰) .

اس پر آپ ﷺ نے فرمایا (وہ) الحمد للہ رب العالمین ہے، یہی سب مثنائی اور یہی وہ قرآن عظیم ہے جو مجھے دیا گیا۔ (بخاری کتاب التفسیر باب ما جاء في فاتحة الكتاب)۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ بسم اللہ سورۃ فاتحہ کا جز نہیں۔

۷۰۳- حضرت ابو ہریرہؓ سے ایک طویل حدیث میں مروی ہے (حضرت ابو ہریرہؓ) فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میں نے نماز کو (یعنی فاتحہ کو) اپنے اور اپنے بندہ کے درمیان نصف نصف تقسیم کیا ہے اور میرے بندہ کیلئے وہ ہوگا جو وہ مانگے گا وہ ملے گا، پس بندہ جب الحمد للہ رب العالمین کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میرے بندہ نے میری تعریف کی ہے، اور جب بندہ الرحمن الرحیم کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میرے بندہ نے میری شایان کی ہے، اور جب بندہ کہتا ہے ملک یوم الدین تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میرے بندہ نے میری بزرگی اور عظمت بیان کی ہے اور اللہ یوں بھی فرماتے ہیں کہ میرے بندہ نے اپنے سب کام میرے سپرد کر دیئے، اور جب بندہ ایاک نعبد و ایاک نستعین کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ میرے اور میرے بندہ کے درمیان ہے (یعنی عبادت میرا حق ہے اور مدد طلب کرنا بندہ کا حق ہے) اور میرے بندہ کیلئے وہ ہوگا جو وہ مانگے گا اور جب بندہ الصراط المستقیم تاولا الضالین پڑھتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ میرے بندہ کیلئے ہے اور میرے بندہ کیلئے وہ ہے جو وہ مانگے گا (مسلم) (صراط مستقیم کا طلب کرنا مغضوب اور ضالین کے راستے سے بچنے کی درخواست کرنا یہ بندہ کا حق ہے اور اور راستہ دکھانا اور مغضوبین اور ضالین کے راستے سے بچانا یہ اللہ تعالیٰ کا کام ہے)۔

۷۰۴- عن : عائشة رضی اللہ عنہا (فی حدیث الوحي) "ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ: اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ" الحديث . رواه البخاری (۲:۱) .

۷۰۵- عن : أبی ہریرۃ ؓ قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا انْتَبَهَضَ مِنَ النَّائِيَةِ اسْتَفْتَحَ بِأَلْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَلَمْ يَسْكُتْ . رواه مسلم والطحاوی "عمدة القاری" (۲۵:۳) .

باب قوله تعالى ﴿فَاقْرَأْ وَمَا يَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ وبيان فرضية القراءة وقدرها
۷۰۶- عن : أبی ہریرۃ ؓ : أن رسول الله ﷺ قال : " لَا صَلَاةَ إِلَّا بِقِرَاءَةٍ " .

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بسم اللہ فاتحہ کا جز نہیں، کیونکہ آپ ﷺ نے فاتحہ کی ابتداء الحمد اللہ سے کی ہے بسم اللہ سے نہیں کی۔ ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ یہ حدیث قول فیصل ہے جس میں کسی قسم کی تاویل کا احتمال نہیں اور بسم اللہ کے سورۃ کے جز نہ ہونے میں یہ حدیث سب سے واضح ہے۔ (زیلعی: ۱-۷۷)۔

۷۰۳- وحی کی حدیث میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ فرماتے ہیں "پھر جبرئیلؑ نے مجھے چھوڑا اور کہا اقرا، ہم ربک الذی خلق الخ"۔ (بخاری باب کیف کان بدء الوحي)۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ بسم اللہ کسی سورۃ کا جز نہیں ہے اس لئے کہ یہ پہلی سورۃ ہے اور اسکے شروع میں ہم اللہ نہیں ہے۔

۷۰۵- حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ جب دوسری رکعت سے کھڑے ہوتے تو قراءۃ الحمد اللہ سے شروع کرتے تھے کچھ وقت نہ کرتے (یعنی جیسا کہ تکبیر تحریر کہنے کے بعد کیا کرتے)۔ (مسلم، طحاوی)۔

فائدہ: امام ابو حنفیہؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اس بات پر دلیل ہے کہ بسم اللہ سورۃ فاتحہ کا جز نہیں ورنہ دوسری رکعت میں بھی آپ ﷺ بسم اللہ ضرور پڑھتے۔ ان تمام احادیث اور آثار سے معلوم ہوا کہ بسم اللہ کسی سورۃ کا جز نہیں ہے (سوائے سورۃ نمل کے۔ میان میں مذکور بسم اللہ کے) باقی جن احادیث میں آتا ہے کہ حضور ﷺ سورۃ کے شروع میں بسم اللہ پڑھتے تھے تو یہ پڑھنا ہم تک پہنچا ہے۔ لیکن یاد رہے کہ سورتوں کے درمیان میں مذکور بسم اللہ قرآن کا جز ہے کیونکہ صحابہؓ نے اسے قرآن میں لکھا ہے، اگر یہ قرآن کا حصہ نہ ہوتا تو صحابہؓ یقیناً اسے نکال دیتے۔

رواہ "مسلم" (۱۷۰:۱) .

۷۰۷- عن: أبي هريرة رضی اللہ عنہ عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال: "مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَهِيَ خِدَاجٌ ثَلَاثًا غَيْرُ تَمَامٍ" الحديث . رواه مسلم (۱: ۱۶۶) .

۷۰۸- عن: أبي سبيد رضی اللہ عنہ قال: "أَمَرْنَا أَنْ نَقْرَأَ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَمَا تَبَسَّرَ" . رواه أبو داود (۳۰: ۱) وسكت عنه وإسناده صحيح كما في التلخيص الحبير (۸۷: ۱) ، وعزاه الزيلعي (۱: ۱۹۲) إلى "صحيح ابن حبان" بلفظ: "أَمَرْنَا رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم أَنْ نَقْرَأَ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَمَا تَبَسَّرَ" اهـ ، والمعنى واحد . وفي "النبل" (۲: ۱۰۲) بعد ذكر لفظ أبي داود : قال ابن سيد الناس : إسناده صحيح ورجاله ثقات اهـ .

باب اللہ تعالیٰ کے فرمان "کہ تم لوگوں سے جتنا قرآن آسانی سے پڑھا جا سکے پڑھ لیا کرو" اور قراءۃ کی فرضیت اور اسکی مقدار کے بیان میں (نماز میں)

۷۰۶- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قراءت کے بغیر نماز صحیح نہیں ہوتی ۔ (مسلم ، باب وجوب قراءۃ الفاتحہ)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مطلق قراءت نماز میں فرض ہے۔

۷۰۷- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے نماز پڑھی اور اس میں اس نے فاتحہ نہ پڑھی تو اسکی نماز ناقص اور غیر مکمل ہوگی ، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جملہ تین مرتبہ فرمایا ۔ (مسلم ، باب سابق والوداد - ۱: ۱۱۹ اور ابن حبان ۲: ۲۰۶)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فاتحہ کے بغیر نماز پڑھنے سے نماز نامکمل رہتی ہے لیکن بالکل باطل نہیں ہوتی اور یہ حدیث اس بارے میں نص ہے کہ یہ نفی کمال پر محمول ہے لہذا فاتحہ نماز میں رکن اور فرض نہیں بلکہ واجب ہے اور واجب کے چھوٹنے سے ہی نقصان لازم آتا ہے ، اور اگر فاتحہ کا پڑھنا فرض ہوتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم "غیر تمام" کے بجائے "غیر صحیح" یا باطل کا لفظ بولتے ۔ (مختصر من نووی شرح مسلم والسعائید - ۲: ۱۲۷)۔

۷۰۸- حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہمیں حکم دیا گیا ہے کہ ہم سورۃ فاتحہ اور (اسکے علاوہ) جو حصہ قرآن آسانی سے پڑھا جا سکے پڑھیں ۔ (ابوداود ، باب من ترک القراءۃ فی الصلوۃ) ۔ اسکی سند صحیح ہے (تفہیم حیم) اور ابوداود نے اس پر سکوت فرمایا ہے ، اور صحیح ابن حبان میں اسکے ہم معنی روایت موجود ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم فرمایا کہ ہم سورۃ فاتحہ اور (اسکے علاوہ) جو حصہ قرآن آسانی سے پڑھا جا سکے پڑھیں (ذیلی) اور ابن سید الناس ابوداود کے الفاظ کے بعد فرماتے ہیں کہ

۷۰۹- وعنه قال : قال رسول الله ﷺ " لَا تُجْزِي صَلَاةَ لَا يُقْرَأُ فِيهَا بِقَاتِحَةِ الْكِتَابِ " . رواه أبو بكر بن خزيمة في " صحيحه " بإسناد صحيح . وكذا رواه أبو حاتم ابن حبان . شرح النووي (۱: ۱۷۰) .

۷۱۰- حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله قال : حدثنا سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة ؓ : " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَدَخَلَ رَجُلٌ فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَرَدَّ عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ : " إِرْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تَصَلِّ " ، فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : " إِرْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تَصَلِّ " ثَلَاثًا فَقَالَ : وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا أَحْسِنُ غَيْرَهُ فَعَلَّمَنِي فَقَالَ : إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَكَبِّرْ ثُمَّ اقْرَأْ مَا تيسَّرَ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ ثُمَّ ارْجِعْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ رَأْيَا " الحديث . رواه البخاري (۱: ۱۰۹) .

اسکی سند صحیح ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس حدیث میں سورۃ فاتحہ اور اس کے علاوہ زائد حصے کا ایک ہی حکم بیان ہوا ہے اور زائد حصہ بالاتفاق واجب ہے (رکن نہیں) تو سورۃ فاتحہ بھی واجب ہی ہونی چاہئے۔

۷۰۹- حضرت ابوسعید خدری ؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ ایسی نماز کفایت نہیں کرتی جس میں سورۃ فاتحہ پڑھی جائے۔ (ابن خزيمة نے صحیح سند کے ساتھ اسے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے)۔

فائدہ: یعنی جس نماز میں سورۃ فاتحہ پڑھی جائے وہ اعلیٰ درجے میں کفایت نہیں کرتی، یعنی کامل نہیں ہوتی بلکہ ناقص رہتی ہے گویا کما سے کما تھا اور انہیں کیا گیا۔ احناف بھی اسی بات کے قائل ہیں کہ واجب کے چھوٹے سے عبادت ناقص رہ جاتی ہے۔

۷۱۰- حضرت ابوہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ مسجد نبوی میں داخل ہوئے، آپ کے بعد ایک اور شخص بھی داخل ہوا، اس نے نماز پڑھی پھر آ کر حضور ﷺ کو سلام کیا، حضور ﷺ نے سلام کا جواب دیکر فرمایا "واپس جاؤ اور پھر نماز پڑھو، کیونکہ تم نے (کما حقہ) نماز نہیں پڑھی" اس شخص نے دوبارہ نماز پڑھی، پھر آ کر حضور ﷺ کو سلام کیا آپ نے اس مرتبہ بھی فرمایا "لوٹ جاؤ اور دوبارہ نماز پڑھو کیونکہ تم نے (کما حقہ) نماز نہیں پڑھی"، آپ ﷺ نے اس طرح تین مرتبہ فرمایا۔ آخر اس شخص نے کہا "اس ذات کی قسم جس نے آپ ﷺ کو حق کے ساتھ مبعوث کیا ہے، میں اس کے علاوہ کوئی اور اچھا طریقہ نہیں جانتا، اس لئے آپ مجھے (نماز) سکھا دیجئے"، آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب تو نماز کیلئے کھڑا ہو کر تو پہلے تکبیر کہہ، پھر آسانی کیساتھ جتنی قراءت قرآن ہو سکے کر، اس کے بعد رکوع کر، یہاں تک کہ تو اچھی طرح رکوع کرے، الحمد للہ۔ (بخاری، باب وجوب القراءة ہللا مام والہا موم فی الصلوات کہا)۔

۷۱۱- عن : رفاعۃ بن رافع بہذہ القصۃ قال : (ﷺ) : " إِذَا قُمْتَ فَتَوَجَّهْتَ إِلَى الْقِبْلَةِ فَكَبِّرْ ثُمَّ اقْرَأْ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَبِمَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَقْرَأَ " الحدیث . رواہ أبو داود (۱۴۱:۱) وسکت عنہ . وفي " النیل " (۳۶:۲) : لا مطعن فیہ فإن رجال إسناده ثقات . وذكرہ فی " الفتح " (۲۰۲:۲) وسکت عنہ فهو حسن أو صحيح علی قاعدتہ . وفي " بلوغ السرام " (۴۴:۱) لأبی داود : " ثُمَّ اقْرَأْ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَبِمَا شَاءَ اللَّهُ " ولابن حبان فی " صحيحہ " " بما شئت " ا . وللدارقطنی (۳۵:۳) فی ہذہ القصۃ : فقال رسول اللہ ﷺ : " إِنَّمَا لَا تَبِمُ صَلَاةُ أَحَدِكُمْ حَتَّى يُسَبِّحَ النُّصُوءَ كَمَا أَمَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى فَيَغْسِلُ وَجْهَهُ وَيَذْنِبَهُ إِلَى الْمِرْقَتَيْنِ وَيَمْسَحَ بِرَأْسِهِ وَرِجْلَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ثُمَّ يُكَبِّرُ اللَّهُ وَيُسَبِّحُ عَلَيْهِ ثُمَّ يَقْرَأُ أَمَّ الْقُرْآنِ وَمَا أُذِنَ لَهُ فِيهِ وَتَبَسَّرَ ثُمَّ يُكَبِّرُ " الحدیث . وفي " التعليق المغنی " : رجالہ ثقات ا .

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ فاتحہ رکن اور فرض نہیں بلکہ فاتحہ کے علاوہ اگر کوئی اور سورۃ پڑھ لے جب بھی فرض کو ادا کرنے والا سمجھا جائیگا۔

۱۱- رفاعہ بن رافع سے اسی قصہ میں مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا " جب تو (نماز کیلئے) کھڑا ہو تو قبلہ کی طرف منہ کر، پھر تکبیر کہہ، پھر سورۃ فاتحہ اور جو اللہ چاہے قرآن میں سے وہ پڑھ "۔ (ابوداؤد، باب صلوة من لا یقیم صلبہ فی الركوع وأمسجد)۔ اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔ ابوداؤد نے اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے) اور نیل الاوطار میں ہے کہ اس کی سند کے تمام راوی ثقہ ہیں اور اس سند میں کوئی قابل طعن بات نہیں، فتح الباری میں اس پر سکوت کیا گیا ہے، لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔ اور صحیح ابن حبان میں یہ الفاظ ہیں کہ تو سورۃ فاتحہ پڑھ اور قرآن میں سے جو تو چاہے پڑھ۔ اور دارقطنی میں یہ الفاظ ہیں کہ حضور نے فرمایا کہ تم میں سے کسی کی نماز اس وقت تک کامل نہیں ہو سکتی یہاں تک کہ وہ وضوء اس طریقہ پر پورا کرے جیسے اللہ نے حکم دیا ہے، پس وہ اپنے چہرے کو دھوئے اور اپنے ہاتھوں کو کنبوں سمیت دھوئے، اور اپنے سر کا مسح کرے اور اپنے دونوں پاؤں کو ٹخنوں سمیت دھوئے، پھر اللہ کی بڑائی بیان کرے اور اس پر شکر پڑھے، پھر سورۃ فاتحہ پڑھے اور قرآن میں سے جو اس کیلئے آسان ہو وہ پڑھے، پھر تکبیر کہے۔ الحدیث۔ التعليق المغنی میں ہے کہ اسکے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سورۃ فاتحہ اور اس سے زائد مقدار کا ایک ہی حکم ہے، پس جب زائد مقدار کا اتفاق رکن نہیں تو فاتحہ بھی رکن نہیں، یہ اس میں " لا تَبِمُ " کے لفظ سے بھی معلوم ہو رہا ہے کہ سورۃ فاتحہ کے بغیر نماز ناقص رہتی ہے، باطل نہیں ہوتی۔

۷۱۲- عن : ابن شہاب أن محمود بن الربیع الذی مع رسول اللہ ﷺ فی وجہہ من بیرہم أخیرہ أن عبادة بن الصامت أخیرہ أن رسول اللہ ﷺ قال : " لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِأَمِّ الْقُرْآنِ " . وحدثنا إسحاق بن إبراهيم وعبد بن حميد قالا : أخبرنا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهري بهذا الإسناد مثله وزاد : " فَصَاعِدًا " رواه " مسلم " (۱: ۱۶۹) .

۷۱۳- حدثنا قتيبة بن سعيد وابن السرح قالا : حدثنا سفيان عن الزهري عن محمود بن الربيع عن عبادة بن الصامت يبلغ به النبي ﷺ قال : " لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ فَصَاعِدًا " . رواه " أبو داود " (۱: ۱۲۶) وسكت عنه ورجاله رجال الصحيح .

۷۱۴- حدثنا إبراهيم بن موسى الرازي أنا عيسى عن جعفر بن سيمون البصري نا أبو عثمان النهدي حدثني أبو هريرة ؓ قال : قال لي رسول الله ﷺ : " أَخْرِجْ فَنَادِ فِي الْمَدِينَةِ أَنَّهُ لَا صَلَاةَ إِلَّا بِقُرْآنٍ وَلَوْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ فَمَا زَادَ " رواه " أبو داود " (۱: ۱۲۵) وسكت عنه ورجاله كلهم ثقات مشهورون إلا جعفر بن سيمون فقد تكلم فيه بعضهم . وقال الحاكم في " المستدرک " : هو من ثقات البصريين ، وذكره ابن حبان وابن شاهين .

۷۱۲- ابن شہاب زہریؒ سے مروی ہے کہ محمود بن الربیع (جسکے منہ میں حضور ﷺ نے انکے کنوئیں کا پانی لیکر کھلی کی تھی) نے فرمایا کہ حضرت عباده بن صامتؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اس شخص کی نماز (کامل) نہیں ہوتی جو فاتحہ نہ پڑھے۔ اور زہریؒ سے اسی سند کے ساتھ یہ حدیث مروی ہے اور اس میں "فصاعدا" کے الفاظ کا اضافہ ہے (یعنی اس شخص کی نماز کامل نہیں ہوتی جو فاتحہ اور اس سے زائد قرآن نہ پڑھے)۔ (مسلم باب وجوب قراءۃ الفاتحہ)۔

فائدہ: "فصاعدا" کے الفاظ کے کافی شواہد ہیں، جیسے حدیث نمبر: ۵۸، ۷۱۳ اور ۷۱۴ لہذا جو حکم فاتحہ سے زائد مقدار کا ہے وہی فاتحہ کا ہونا چاہئے، اور فاتحہ سے زائد مقدار کا حکم عدم فرضیت کا ہے۔

۷۱۳- حضرت عباده بن صامتؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اس شخص کی نماز (کامل) نہیں ہوتی جو سورۃ فاتحہ اور اس پر مزید کچھ نہ پڑھے۔ (ابوداؤد، باب من ترک القراءۃ فی صلوٰۃ)۔ اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

۷۱۴- حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ باہر نکل کر مدینہ میں یہ اعلان کر دو کہ نماز قرآن کے بغیر نہیں ہوتی، اگرچہ وہ سورۃ فاتحہ اور اس سے کچھ زیادہ ہی ہو۔ (ابوداؤد، باب من ترک القراءۃ فی صلوٰۃ)۔ اسکے تمام راوی سوائے

فی الثقات کذا فی "تہذیب التہذیب" (۱۰۹:۱) وروی عنہ یحییٰ بن سعید عند الحاکم فی "المستدرک" (۲۳۹:۱) قال الحاکم: ویحییٰ بن سعید لا یحدث إلا عن الثقات اھ۔

۷۱۵- عن: عبد اللہ بن أبی قتادۃ عن أبیہ قال: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَةِ سُورَةٍ وَيُسْمِعُنَا الْآيَةَ أَحْيَانًا" رواه البخاری (۱۰۵:۱)۔

۷۱۶- حدثنا سفیان بن وکیع نا محمد بن فضیل عن أبی سفیان طریف السعدی عن أبی نضرۃ عن أبی سعید ؓ قال: قال رسول اللہ ﷺ: "بِفَتْحِ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ وَتَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ"، وَلَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِالْحَمْدِ وَسُورَةٍ فِي فَرِيضَةٍ أَوْ غَيْرِهَا"۔ رواه الترمذی (۳۲:۱)۔

تحسین حدیث أبی سفیان طریف السعدی

وفیہ أبو سفیان طریف السعدی ضعفہ غیر واحد ولكن لم ینسبہ أحد إلی

جعفر بن یحییٰ کے ثقہ اور مشہور ہیں اور جعفر کو بھی حاکم، ابن حبان اور ابن شایبہ نے ثقہ کہا (تہذیب التہذیب) حاکم فرماتے ہیں کہ یحییٰ بن سعید نے جعفر سے روایت کیا ہے اور یحییٰ بن سعید صرف ثقہ راویوں سے روایت کرتے ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نفسِ قراءۃ تو نماز میں فرض ہے البتہ فاتحہ کی تعین فرض نہیں۔

۷۱۵- حضرت ابو قتادہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور ایک ایک سورۃ پڑھتے تھے، اور کبھی کبھی ہمیں ایک آیت (بلند آواز سے پڑھ کر) سنا بھی دیا کرتے تھے (تاکہ معلوم ہو جائے کہ قراءۃ ضروری ہے)۔ (بخاری باب القراءۃ فی العصر)۔

۷۱۶- حضرت ابو سعیدؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ نماز کی کئی طہارت ہے اور اسکی تحریم تکبیر تحریمہ ہے اور اسکی تحلیل سلام ہے، اور اس شخص کی نماز نہیں ہوتی جو نماز میں سورۃ فاتحہ اور کوئی اور سورۃ نہیں پڑھتا خواہ وہ نماز فرض ہو یا نفل۔ (ترمذی باب ما جاء فی تحریم الصلوۃ و تحلیلہا) اس حدیث کی سند میں ابوسفیان طریف السعدی ہیں، بعض لوگوں نے اس پر کلام کیا ہے لیکن ابن عدی فرماتے ہیں کہ لوگ اس سے روایت کرتے تھے، اسکی احادیث کی سندیں مضبوط ہیں (تہذیب التہذیب) اور خود ترمذی نے اپنی کتاب سنن ترمذی کی کتاب التفسیر میں اسکی حدیث کو حسن کہا ہے، پس یہ حدیث حسن ہے، خاص کر جبکہ اس حدیث کیلئے

الکذب . وقال ابن عدی : روى عنه الثقات وإنما أنكر عليه في متون الأحاديث أشياء لم يأت بها غيره . وأما أسانيده فمستقيمة اه . كذا في " تهذيب التهذيب " (۱۲: ۵) وحسن حديثه الترمذی فی کتاب التفسیر من " سننه " (۱۵۵: ۲) فالحديث حسن لاسيما إذا كان له متابع كما قال " السندی " (حاشية ابن ماجة ۱: ۱۴۳) بما نصه : وفي الزوائد ضعيف وفي إسناده أبو سفيان السعدي قال ابن عبد البر : أجمعوا على ضعفه لكن تابع أبو سفيان قتادة . كما رواه ابن حبان في " صحيحه " اه . قلت : وقول ابن عبد البر : " وأجمعوا على ضعفه " غير مسلم لتحسين الترمذی حديثه ولقول ابن عدی : روى عنه الثقات وأسانيده مستقيمة كما مر .

۷۱۷- عن : عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم يقول : " لَا صَلَاةَ إِلَّا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَأَيَّتَيْنِ مَعَهَا " . رواه الطبرانی في " الأوسط " . قلت : هو في " الصحيح " خلا قوله " وأيتين معها " ، وفيه الحسن بن يحيى الحسنی ضعفه النسائي والدارقطني وثقه دحييم وابن عدی وابن معين في رواية اه . " مجمع الزوائد " (۱۸۷: ۱) قلت : والاختلاف لا يضرب الحديث حسن .

متابع ہوں (حاشیہ السندی علی ابن ماجہ)۔

۷۱۷- حضرت عبادہ بن صامت رضي الله عنه فرماتے ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ نماز سورۃ فاتحہ اور اسکے علاوہ دو آیتوں کے بغیر نہیں ہوتی۔ (طبرانی فی الاوسط)۔ اس حدیث کے ایک راوی حسن بن یحییٰ الحسنی کو بعض نے ضعیف اور بعض نے ثقہ کہا ہے لہذا یہ حدیث حسن ہے۔

فائدہ : یہ احادیث " نماز اذہ ، فضاہ اور اما تیر " کیلئے مبین ہیں کہ سورۃ فاتحہ سے کتنی مقدار زیادہ پڑھی جائے ، نیز حضرت ابوسعیدؓ کی حدیث میں سورۃ اور عبادہ بن الصامتؓ کی حدیث میں آیتین کے الفاظ ہیں لیکن ان دونوں قولی حدیثوں میں بھی کوئی تعارض نہیں وہ اس طرح کہ دو طویل آیتیں ایک چھوٹی سورۃ کے برابر ہو سکتی ہیں۔

ان تمام احادیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سورۃ فاتحہ معین طور پر فرض اور رکن نہیں بلکہ واجب ہے اور یہی احناف کا مسلک ہے ، احناف کے مسلک کی وجوہ ترجیح مکی ہیں جن میں سے چند یہ ہیں :

(۱) قرآن میں ﴿ فاتحہ واما تیر من القرآن ﴾ (المزل) کی آیت میں عموم ہے اور سورۃ فاتحہ والی حدیث خبر واحد ہے اور

باب حکم من لم يحسن فرض القراءة

۷۱۸- حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا وكيع بن الجراح نا سفيان الثوري عن أبي خالد الدالاني عن إبراهيم السكسكي عن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه قال: "جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: إني لا أستطيع أن أخذ من القرآن شيئاً فَعَلَّمْنِي مَا يُجْزئُنِي مِنْهُ فَقَالَ: قُلْ: سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ . قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَذَا لِي فَقَالَ: قُلْ: اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي وَارْزُقْنِي وَعَافِنِي وَاهْدِنِي . فَلَمَّا قَامَ قَالَ: هَكَذَا بِيَدِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَمَا هَذَا فَقَدْ مَلَأَ يَدَهُ مِنَ الْخَيْرِ ."

خبر واحد سے کتاب اللہ پر زیادتی اور اسکے عموم میں تخصیص کرنا درست نہیں البتہ ان اخبار احاد سے وجوب ثابت ہوگا۔

(۲): احادیث میں فاتحہ کے ساتھ "فلا زاد" کے الفاظ بھی ہیں، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ فاتحہ اور زائد مقدار کا حکم ایک ہی ہے، اور جب زائد مقدار بالاتفاق فرض اور کن نہیں تو سورۃ فاتحہ بھی رکن نہیں ہونی چاہئے۔ الغرض احناف مکمل حدیث پر عمل کرتے ہیں جبکہ غیر مقلدین آدمی حدیث پر، اس طرح غلط معنی پہنا کر عمل کرتے ہیں کہ قرآن وحدیث کو ایک دوسرے کا معارض بنا دیتے ہیں۔ (افتون منون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض)۔

(۳): حدیث مسی صلوٰۃ (۱۰۷) میں بھی حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو قرآن میں سے تیرے لئے آسان ہو سکے وہ پڑھ اس میں بھی سورۃ فاتحہ کو رکن متعین نہیں کیا گیا۔

(۴): ابوداؤد کی وہ حدیث جو "۱۴۱" پر گزری ہے، اس میں بھی آپ ﷺ نے فرمایا کہ قرآن کے بغیر نماز نہیں ہوتی اگرچہ سورۃ فاتحہ ہی کیوں نہ ہو، اس سے بھی معلوم ہوا کہ سورۃ فاتحہ معین طور پر رکن نہیں ہے۔

باب اس آدمی کا حکم جو فرض مقدار قراءت بھی نہ کر سکے

۷۱۸- حضرت عبد اللہ بن ابی اوفیٰ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں (اسی وقت) قرآن سے کچھ یاد نہیں کر سکتا، اس لئے آپ ﷺ مجھے کوئی ایسا وظیفہ بتادیجئے جو قرآن کی قراءت سے کفایت کر جائے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ کلمات نماز میں کہہ لے "سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ" . پھر اس آدمی نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ تو اللہ کیلئے (حمد) ہے، میرے فائدہ کے لئے کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تو یہ کلمے بھی کہہ لے "اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي وَارْزُقْنِي وَعَافِنِي وَاهْدِنِي" (اے اللہ مجھ پر رحم فرما، مجھے روزی عطا فرما، مجھے عافیت دے اور مجھے ہدایت نصیب فرما) پھر جب وہ شخص اٹھ کر جانے لگا تو اس نے ہاتھ سے اشارہ کر کے بتایا

رواہ "ابو داود" (۳۰۸:۱) ، وسکت عنه ورجاله رجال الصحیح خلا أبی خالد فهو مختلف فيه . وفي "بلوغ المرام" (۴۷:۱) : رواه أحمد وأبو داود والنسائي وصححه ابن حبان والدارقطني والحاكم اه .

۷۱۹- عن : رفاعہ بن رافع رضی اللہ عنہ مرفوعاً فی حدیث طویل : " فَإِنْ كَانَ مَعَكَ قُرْآنٌ فَأَقْرَأْهُ وَالْأَفْحَمِدِ اللَّهَ وَكَثِيرَهُ وَهَلِّلُهُ ثُمَّ اِزْكَعْ " الحدیث . رواه " الترمذی " (۴۰:۱) وحسنه .

باب ما جاء فی سننہ التامین والإخفاء بہا

۷۲۰- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال : " إِذَا قَالَ الْإِمَامُ : غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ ، فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ قَوْلَهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا

(کہ میں نے اتنی دولت پائی) (یہ دیکھ کر) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس نے خیر سے اپنا ہاتھ بھر لیا۔ (ابوداود، باب ما سخری الای والاعمالی من القراءة)۔ ابوداود نے اس پر سکوت فرمایا ہے لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے، اور اس کے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں سوائے ابوخالد کے کہ وہ مختلف فیہ ہیں، نیز بلوغ المرام میں ہے کہ اس حدیث کو احمد، ابوداود اور نسائی نے روایت کیا ہے اور ابن حبان، دارقطنی اور حاکم نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔

۷۱۹- حضرت رفاعہ بن رافع سے ایک طویل حدیث میں مرفوعاً مروی ہے کہ (حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا) اگر تجھے کچھ قرآن یاد ہو تو وہ پڑھ ورنہ اللہ کی حمد، اس کی عظمت بیان کر اور لا الہ الا اللہ پڑھ، پھر رکوع کر۔ (ترمذی باب ما جاء فی وصف الصلوۃ)۔ ترمذی نے اس حدیث کی تحسین کی ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی فرض قرآن مجید بالکل حفظ نہ پڑھ سکتا ہو یعنی اسے سورۃ فاتحہ یا ایک آیت بھی یاد نہ ہو اور وہ اسی گھڑی قرآن میں سے کچھ بھی یاد نہ کر سکتا ہو، مثلاً کافر ایسے وقت میں مسلمان ہوا، یا بچہ ایسے وقت میں بالغ ہوا کہ اگر قرآن کی ایک دو آیات یاد کرے تو نماز کا وقت نکل جائیگا تو ان کیلئے تسبیح و تحمید پر نماز میں استعا کرنا جائز ہے، اور جسے قرآن کی ایک دو آیات یاد ہوں اس کیلئے تسبیح و تحمید پر استعا کرنا جائز نہیں۔ اور درمکار اور ذوالنہار میں صراحت مذکور ہے کہ سورۃ فاتحہ اور کچھ ذائد مقدار کا حفظ کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے۔

باب آمین کہنا اور آہستہ آواز سے کہنا سنت ہے

۷۲۰- حضرت ابو ہریرۃ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب امام "غیر المغضوب علیہم ولا الضالین" کہے تو

تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ“ . رواہ ”البخاری“ (۱۰۸:۱) .

۷۲۱- عن: أبي موسى الأشعري رضی اللہ عنہ في حديث طويل قال: ”إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم خَطَبَنَا فَبَيَّنَ لَنَا سُنَّتَنَا وَعَلَّمَنَا صَلَاتَنَا فَقَالَ: إِذَا صَلَّيْتُمْ فَاقْبِمُوا صُفُوفَكُمْ ثُمَّ لَبُّوْكُمْ أَحَدُكُمْ فَإِذَا كَثُرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَالَ: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ فَقُولُوا: آمِينَ يُجِبْكُمْ اللَّهُ“ . رواہ ”مسلم“ (۱۷۴:۱) .

۷۲۲- عن: أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم: ”إِذَا قَالَ الْإِمَامُ: غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَقُولُ: آمِينَ وَإِنَّ الْإِمَامَ يَقُولُ: آمِينَ فَمَنْ وَافَقَ تَأْمِينَهُ تَأْمِينَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ“ رواہ أحمد والنسائی والدارمی وإسناد صحيح ”آثار السنن“ (۱۹۱:۱) ورواہ ابن حبان فی صحيحه ”زبلى“ (۱۹۴:۱) .

(مقتدری!) تم آمین کہو، اس لئے کہ جس کی آمین ملائکہ کی آمین کے موافق ہو جائے اسکے پچھلے گناہ معاف کردئے جاتے ہیں (بخاری، باب جہر الامام بالاثین)۔

۷۲۱- حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ ایک طویل حدیث میں فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے (ایک دن) ہمیں خطاب فرمایا جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں تمام امور بتائے اور نماز پڑھنا سکھائی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم نماز پڑھنے لگو تو اپنی صفوں کو پہلے سیدھا کرلو، پھر تم میں سے کوئی تمہارا امام بنے، پھر جب وہ اللہ اکبر کہے تو تم بھی اللہ اکبر کہو اور جب وہ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہے پچھے تو تم آمین کہو تاکہ اللہ تمہاری حاجت کو پورا کرے۔ (مسلم باب التصدید فی الصلوۃ)۔

فائدہ: اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ مقتدی امام کے ولا الضالین کہنے کے بعد آمین کہیں، اور دوسری بات یہ بھی معلوم ہوئی کہ امام آمین آہستہ آواز سے کہے، کیونکہ اگر امام کیلئے آمین بلند آواز سے کہنا مسنون ہوتا تو مقتدیوں کی آمین کو امام کے ولا الضالین کہنے کے ساتھ معلق نہ کیا جاتا بلکہ یوں کہا جاتا کہ جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو۔

۷۲۲- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب امام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہدے تو تم آمین کہو، کیونکہ ملائکہ آمین کہتے ہیں، امام بھی آمین کہتا ہے اور جس کی آمین ملائکہ کی آمین کے موافق ہو جائے تو اس کے گزشتہ گناہ معاف کردئے جاتے ہیں۔ (مسند احمد، نسائی ۱۳۳:۲، باب جہر الامام بالاثین)۔ اسکی سند صحیح ہے اور ابن حبان نے بھی اپنی صحیح میں اسے روایت کیا ہے۔

۷۲۳- عن: أبي هريرة رضی اللہ عنہ أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال: "إِذَا آمَنَ الْإِمَامُ فَأَمِنُوا فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ تَأْمِينَهُ تَأْمِينَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ". رواه "البخاری" (۱۰۸:۱) قال ابن شهاب: "وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَقُولُ: آمِينَ" ۱۵. وهذا مرسل.

۷۲۴- عن: إبراهيم قال: "خَمْسُ تَخْفِيفِينَ الْإِمَامُ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَيَحْمَدُكَ وَالتَّعَوُّدُ وَبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَآمِينَ وَاللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ". رواه عبد الرزاق في "مصنفه" وإسناده صحيح "آثار السنن" (۹۹:۱) وأخرجه الإمام محمد بن الحسن في "الآثار" فرواه عن أبي حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال: "أَزْبَعُ يُخَافُتُ بِهِنَّ الْإِمَامُ وَلَمْ يَذْكُرِ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ". (جامع مسانيد الإمام ۳۲۲:۱) قلت: ورجاله ثقات.

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ امام کیلئے آمین آہستہ کہنا مسنون ہے کیونکہ اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم اونچی آواز سے آمین کہتے ہوتے تو آمین کی وضاحت کرنے کی ضرورت نہیں تھی، اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کہ "جب امام دلا الضالین کہے" سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مقتدی فاتحہ کی قراءت نہ کرے، ورنہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم یوں فرماتے کہ جب تم میں سے کوئی غیر المغضوب علیہم دلا الضالین کہے تو آمین بھی کہے۔

۷۲۳- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو، کیونکہ جس کی آمین ملائکہ کی آمین کے موافق ہوگی تو اس کے گزشتہ گناہ معاف کر دئے جائیں گے۔ (بخاری، باب جبر الامام بالثامین)۔ اور ابن شہاب زہریؒ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی آمین کہتے تھے۔

فائدہ: "آمِنُوا" کا امر عرب کیلئے ہے اور قوی حکم مواعبت کو شامل ہوتا ہے، نیز ابن شہاب کی مرسل حدیث ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم آمین کہا کرتے تھے (بخاری باب جبر الامام بالثامین) سے بھی مواعبت ثابت ہوتی ہے، فرشتوں کے ساتھ موافقت ہونے کی بات ایک اغلاط میں، دوسرے اسی وقت کہنے میں اور تیسرے آہستہ کہنے میں ہوگی۔

۷۲۳- حضرت ابراہیمؒ فرماتے ہیں کہ پانچ چیزیں امام آہستہ آواز سے کہے (۱) سبحانک اللہم (۲) اعوذ باللہ (۳) بسم اللہ الخ (۴) آمین (۵) اللھم ربنا لک الحمد۔ (مصنف عبد الرزاق) اسکی سند صحیح ہے۔ اور کتاب الاثار امام محمدؒ میں ہے کہ ابراہیمؒ فرماتے ہیں کہ چار چیزیں امام آہستہ آواز سے کہے اور اللھم ربنا لک الحمد کو بیان نہیں کیا۔ (جامع المسانيد)۔ اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: امام اور مقتدی کا حکم اس مسئلہ میں ایک ہے، لہذا مقتدی بھی آمین آہستہ آواز سے کہے گا۔

۷۲۵- عن الحسن: "أَنَّ سُمُرَةَ بْنَ جَنْدَبٍ وَعُمَرَانُ بْنُ حَصِينٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا تَذَاكَرَا فَحَدَّثَتْ سُمُرَةُ بْنُ جَنْدَبٍ "أَنَّهُ حَفِظَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَكْتَتَيْنِ سَكْتَةٌ إِذَا كَثُرَ وَسَكْتَةٌ إِذَا فَرَغَ مِنْ قِرَائَةِ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَحَفِظَ سُمُرَةُ وَأَنْكَرَ عَلَيْهِ عُمَرَانُ بْنُ حَصِينٍ فَكَتَبَا فِي ذَلِكَ إِلَى أَنِّي بِنِ كَعْبٍ فَكَانَ فِي كِتَابِهِ إِلَيْهِمَا - أَوْ فِي رِوَاةٍ عَلَيْهِمَا - أَنَّ سُمُرَةَ قَدْ حَفِظَ " . رواه أبو داود وآخرون وإسناده صالح (آثار السنن ۹۵:۱) وفي " التعلیق الحسن " : وفي " المرقاة " قال ابن حجر : رواه أبو داود ، وسنده حسن بل صحيح اه .

۷۲۶- عن الحسن عن سمرۃ بن جندب : " أَنَّهُ كَانَ إِذَا صَلَّى بِهِمْ سَكَتَ سَكْتَتَيْنِ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ وَإِذَا قَالَ : وَلَا الضَّالِّينَ سَكَتَ أَيْضًا هُنَّئِذَا فَأَنْكَرُوا ذَلِكَ عَلَيْهِ فَكَتَبَ إِلَى أَنِّي بِنِ كَعْبٍ فَكَتَبَ إِلَيْهِمْ أَنِّي أَنَا أَمَرْتُ كَمَا صَنَعَ سُمُرَةُ " . رواه أحمد والدارقطنی وإسناده صحيح (آثار السنن ۹۶:۱) .

۷۲۵- حضرت حسنؓ سے مروی ہے کہ سمرۃ بن جندبؓ اور عمران بن حصینؓ آپس میں مذاکرہ فرما رہے تھے تو حضرت سمرۃؓ نے بیان فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ سے دو سکتے یاد کئے ہیں ، ایک سکتہ تو اس وقت جب حضور ﷺ تکبیر تحریر فرماتے تھے اور دوسرا سکتہ اس وقت جب آپ ﷺ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کی قراءت سے فارغ ہوتے ۔ سمرۃؓ نے تو اسے یاد کیا لیکن عمران بن حصینؓ نے سرورہ پر انکار کیا ، اس پر دونوں حضرات نے اس مسئلہ کے بارے میں حضرت ابی بن کعبؓ کو لکھا ، ابی بن کعبؓ نے جو خط ان دونوں کو (جواب میں) لکھا اس میں تھا کہ سمرۃؓ نے واقعی درست محفوظ کیا ہے ۔ (ابو داود وغیرہ) ۔ اسکی سند صالح اور حجت بنانے کے قابل ہے اور صاحب التعلیق الحسن بحوالہ مرقاة لکھتے ہیں کہ حافظ ابن حجرؒ نے فرمایا کہ اسکی سند حسن بلکہ صحیح ہے ۔

۷۲۶- حضرت حسنؓ سے مروی ہے کہ حضرت سمرۃ بن جندبؓ جب انہیں نماز پڑھاتے تو دو سکتے فرماتے ، ایک جب نماز شروع فرماتے (یعنی تکبیر تحریر کے بعد) اور دوسرا جب ولا الضالین کہہ چکے تو بھی ہلکا سا سکتہ فرماتے ، لیکن لوگوں نے اس طرح کرنے پر سرورہ پر انکار کیا تو سمرۃؓ نے حضرت ابی بن کعبؓ کو (یہ صورت) لکھ بھیجی تو ابی بن کعبؓ نے لوگوں کو لکھا کہ حقیقت وہی ہے جیسے سمرۃؓ نے کیا ہے ۔ (مستدرج دارقطنی) ۔ اسکی سند صحیح ہے ۔

فائدہ : پہلا سکتہ ثناء وغیرہ پڑھنے کیلئے ہوتا اور دوسرا سکتہ آہستہ آواز میں آمین کہنے کیلئے ہوتا تھا ، نیز " سکتہ ہدیت " سے معلوم ہوا کہ یہ دوسرا سکتہ بالکل مختصر ہوتا جس میں فاتحہ پڑھنا ممکن نہیں لہذا بعض لوگوں کا یہ کہنا کہ دوسرا سکتہ اس لیے ہوتا تھا کہ

۷۲۷- عن : أبی وائل قال : " كَانَ عَلِيٌّ وَعَبْدُ اللَّهِ لَا يَجْهَرَانِ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَلَا بِالْتَّعْوِيزِ وَلَا بِالتَّائِبِينَ " رواه الطبرانی فی " الکبیر " وفیه أبو سعد البقال وهو ثقة مدلس (مجمع الزوائد ۱: ۱۸۵) .

۷۲۸- أنا أبو کریب نا أبو بکر بن عیاش عن أبی سعید (هو أبو سعد البقال) عن أبی وائل قال : " لَمْ يَكُنْ عُمَرُ وَعَلِيٌّ يَجْهَرَانِ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَلَا بِأَمِينٍ " رواه ابن جریر الطبری فی " تهذیب الآثار " (الجواهر الثقی ۱: ۱۳۰) قلت : رجاله رجال الجماعة غیر البقال وهو ثقة مدلس كما مر .

۷۲۹- عن : علقمة بن وائل عن أبیه : " أَنَّهُ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَمَّا بَلَغَ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ قَالَ : آمِينَ وَأَخْفَى بِهَا صَوْتَهُ " . رواه أحمد وأبو داود الطیالسی وأبو یعلی الموصلی فی " مسانیدهم " والدارقطنی فی " سننه " والحاکم فی " المستدرک " وأخرجه فی کتاب القراءة ولفظه : " وخفض بها صوته " . وقال : حدیث صحیح الإسناد ولم یخرجاه ۵۱ . (زیلعی ۱: ۱۹۴) .

۷۳۰- عن : أبی سکن حجر بن عنبس الثقفی قال : سمعت وائل بن حجر

مقتدی فاتحہ پڑھ لیں غلط ہے۔

۷۲۷- حضرت ابو وائل فرماتے ہیں کہ حضرت علیؑ اور عبد اللہ بن مسعودؓ بسم اللہ الخ، اور انھوں نے اللہ الخ اور آمین بلند آواز سے نہیں کہتے تھے۔ (طبرانی فی الکبیر)۔ اس میں ایک راوی ابو سعد البقال ہیں جو ثقہ ہیں اور ثقہ کی تہ لیس مقبول ہے۔

۷۲۸- حضرت ابو وائل فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ اور حضرت علیؑ بسم اللہ الخ اور آمین بلند آواز سے نہیں کہتے تھے۔ (تہذیب الآثار)۔ اسکے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں سوائے ابو سعد البقال کے اور وہ بھی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ اجلہ صحابہ بھی آمین آہستہ آواز سے کہتے تھے۔

۷۲۹- حضرت وائل بن حجرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے حضور ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی، پس جب آپ ﷺ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پر پہنچے تو آمین کہی اور پست آواز سے کہی۔ (مسند احمد، ابوداؤد طیالسی، سنن دارقطنی، مستدرک حاکم و ترمذی)۔ حاکم کتاب القراءۃ میں اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

۷۳۰- حضرت وائل بن حجرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو سلام کے

الحضرمی یقول: "رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَنَّ قَرَعَ مِنَ الصَّلَاةِ حَتَّى رَأَيْتُ خَدَّهُ مِنْ هَذَا الْجَانِبِ وَمِنْ هَذَا الْجَانِبِ وَقَرَأَ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقَالَ: آمِينَ يَمُدُّ بِهَا صَوْتُهُ مَا أَرَاهُ إِلَّا يُعَلِّمُنَا" ۱۵. أخرجه الحافظ أبو بشر الدولابي في "كتاب الأسماء والكنى" ثنا الحسن بن علي بن عفان ثنا الحسن ابن عطية أنا يحيى بن سلمة بن كهيل عن أبيه عن أبي سكن الخ. فيه يحيى بن سلمة قواه الحاكم وضعفه جماعة ۱۵. (آثار السنن ۱: ۹۲) قلت: وذكره ابن حبان في الثقات وفي كتاب الضعفاء (۱: ۲۲۵) كذا في التهذيب وبقية رجاله ثقات.

وقت میں نے آپ ﷺ کے رخسار مبارک کو دونوں طرف پھرتے ہوئے دیکھا اور جب آپ ﷺ نے غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پڑھا تو آپ ﷺ نے آمین کہی، آپ ﷺ اس کے ساتھ اپنی آواز کو دراز فرماتے تھے اور میرا خیال ہے کہ آپ ﷺ نے ہمیں تعلیم دینے کیلئے ایسا کیا تھا۔ (کتاب الکنی والاسماء-۱: ۱۹۶)۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں سوائے یحییٰ بن سلمہ کے اور وہ بھی مختلف فیہ ہیں، حاکم اور ابن حبان نے انہیں ثقہ کہا ہے۔

فائدہ: مذکورہ بالا احادیث و آثار سے معلوم ہوا کہ آمین آہستہ آواز سے کہی جائے نیز درج ذیل قرآنی اصول سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ آمین دعاء ہوتی ہے جیسا کہ حضرت عطاء بن ابی رباحی فرماتے ہیں کہ:

آمِينَ دُعَاءُ (آمین دعاء ہے)۔ (بخاری-۱: ۱۰۷)۔

اور دعا کا اصول و قاعدہ اختفاء ہے، ارشاد باری ہے:

﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾ (سورة الاعراف ۷-۵۵) عاجزی کے ساتھ اور آہستہ اپنے رب سے دعا کرو۔ دوسرے مقام پر ارشاد رحمانی ہے:

﴿إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا﴾ (مریم ۱۹-۳) (جب کہ حضرت زکریا نے اپنے رب کو آہستہ پکارا)۔

مشہور مفسر امام رازی شافعی المسلک ہونے کے باوجود آمین آہستہ کہنے کے مسئلہ میں حنفیہ کے موافق وہموا ہیں، اور اس موافقت کی وجہ یہ ہے کہ قرآن مجید سے خفیہ کا استدلال بہت قوی اور صحیح ہے۔

امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہے کہ آہستہ آمین کہنا افضل ہے اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس کا اظہار کرنا افضل ہے، امام ابوحنیفہؒ نے اپنے قول کی صحت پر یوں استدلال کیا ہے کہ آمین میں دو وجہیں ہیں، پہلی یہ کہ وہ دعا ہے اور دوسری یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ناموں میں سے ہے، پس اگر آمین دعا ہے تو واجب ہے کہ آہستہ پڑھی جائے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ تم اپنے رب کو عاجزی سے اور

آہستہ پکارو، اور اگر وہ اللہ تعالیٰ کے ناموں میں سے ہوتب بھی اس کا انشاء واجب ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "اور ذکر کر اپنے رب کا اپنے دل میں عاجزی سے اور ڈرتے ہوئے" سو اگر وجوب ثابت نہ ہو تو انتخاب سے کیا کم ہوگا؟ اور ہم بھی اسی قول کے قائل ہیں (تفسیر کبیر - ۱۳: ۱۳، طبع مصر)۔

حضرت ابو موسیٰ اشعرئ کی مرفوع حدیث ہے: **فَرَفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ بِالتَّكْبِيرِ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ارْبِعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْتُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمَّ وَلَا غَائِبًا إِنَّكُمْ تَدْعُونَ سَمِيعًا قَرِيبًا وَهُوَ مَعَكُمْ الْخ**

ترجمہ: (کہ فردہ مخیر سے واپسی پر) لوگوں نے بلند آواز سے تکبیر کی "اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ" تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا "گو! اپنے آپ پر رحم کرو! تم بہری اور غائب ہستی کو تو نہیں پکار رہے ہو، بلکہ تم تو اس ہستی کو پکار رہے ہو جو قریب ہے، سننے والی ہے اور تمہارے ساتھ ہے (لہذا تمہاری پکار اور دعا آہستہ ہوئی چاہئے)۔ یہ حدیث بخاری شریف کے متعدد ابواب میں مروی ہے ملاحظہ ہو، کتاب الجہاد - ۲: ۶۵، کتاب الدعوات، کتاب القدر، کتاب التوحید اور مسلم - ۲: ۳۶۶، کتاب الذکر، ابوداؤد، ترمذی، مسند احمد۔

حضرت سعد بن ابی وقاص کی مرفوع حدیث ہے: **قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْرُ الذِّكْرِ الْخَفِيُّ**۔ (مسند احمد - ۱: ۲۰۱، ابن حبان والبیہقی فی شعب الایمان)۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ کا ارشاد عالی ہے کہ سب سے بہتر ذکر وہ ہے جو آہستہ ہو۔ امام جلال الدین سیوطی الشافعی فرماتے ہیں کہ یہ روایت صحیح ہے۔ (المجامع الصغیر - ۲: ۸)۔ علامہ عزیزیؒ فرماتے ہیں کہ اسکی سند صحیح ہے۔ (السرائر المیر - ۲: ۲۶۲، طبع مصر)۔

ایک حدیث میں ہے: **خَيْرُ الدُّعَاءِ الْخَفِيُّ**۔ ترجمہ: سب سے بہتر دعا آہستہ دعا ہے (صحیح ابن حبان، فتح الملہم - ۲: ۵۳)۔

(شرح مسلم) قرآن وحدیث کی ان ہدایات کی روشنی میں دعا کا اصول و ادب انشاء ہے۔

البتہ بعض احادیث میں آمین الجہر کا ذکر ہے، محققین نے مذکورہ بالا دلائل اور احادیث و آثار کے قرینہ سے مختلف توجہات لکھی ہیں:

(۱) بعض اوقات لوگوں کی تعلیم کیلئے جہر کیا گیا تاکہ ان کو معلوم ہو جائے کہ اس مقام پر آمین کہی جاتی ہے، درج ذیل احادیث سے اس توجہ کی تائید ہوتی ہے:

حضرت ابو ہریرہؓ کی مرفوع حدیث ہے: **قَالَ آمِنٌ حَتَّى يَسْمَعَ مَنْ يَلِيهِ مِنَ الصَّفِّ الْأَوَّلِ**۔ (ابوداؤد - ۱: ۱۳۳، ابن ماجہ)۔

ترجمہ: آنحضرت ﷺ آئین فرماتے یہاں تک کہ پہلی صف میں جو لوگ آپ کے قریب ہوتے وہ سنتے۔

حضرت وائل بن حجرؒ کی مرفوع حدیث ہے: قَالَ أَمِينٌ مَا أَرَاهُ إِلَّا لِيُعَلِّمَنَا. (کتاب الاسماء والکنی

- ۱: ۱۹۷، للہ فی ظانی بشر الدولابی).

ترجمہ: آنحضرت ﷺ نے (حجر سے) آئین فرمایا، میرے خیال میں آپ ہمیں تعلیم دینا چاہتے تھے (اس لئے حجر

کیا)۔ یہ حدیث مذکورہ توجیہ کی واضح دلیل ہے۔

حافظ ابن قیمؒ نے زاد المعاد میں فرماتے ہیں ”عہد نبوت میں مقتدیوں کی اطلاع کیلئے قابل اخفاء امور کا بعض اوقات جہر کیا

جاتا تھا۔“ وَمِنْ هَذَا أَيْضاً جَهْرُ الْإِمَامِ بِالتَّائِمِينَ. ترجمہ: اور انہی امور میں سے امام صاحب کا جہر سے آئین کہنا بھی

ہے۔ اتنی۔ جیسا کہ پہلے تسیہ کے مسئلہ میں بیان ہو چکا ہے کہ لوگوں کی اطلاع و تعلیم کیلئے قابل اخفاء امور کا جہر و اظہار بہت سی احادیث

سے ثابت ہے، مثلاً ظہر یا عصر کی نماز میں قراءت کا جہر خود آنحضرت ﷺ سے ثابت ہے۔ (بخاری - ۱: ۱۰۵، او مسلم - ۱: ۱۸۵)۔ غلیظہ

راشدہ حضرت عمر بن الخطابؓ کا سبحانک اللہم جہر سے پڑھنا۔ (مسلم - ۱: ۱۷۲)۔ حضرت ابن عباسؓ کا نماز جنازہ میں (بغرض دعا) فاتحہ

جہر سے پڑھنا۔ (نسائی - ۱: ۲۸۱)۔ حضرت ابو ہریرہؓ کا اعوذ باللہ الخ جہر سے پڑھنا۔ (کتاب الام - ۱: ۹۳، امام شافعیؒ)۔ تو آئین کا جہر بھی

اسی باب میں داخل ہے۔ (فتح الملہم شرح صحیح مسلم - ۲: ۵۲، معارف السنن شرح جامع ترمذی - ۲: ۴۰۶)۔

دوسری توجیہ: یہ ہے کہ جہر کی احادیث بیان جواز پر محمول ہیں یا ابتدائی دور پر محمول ہیں۔ آخری دور کا عمل اور رائج عمل آئین

کا اخفاء ہے جسے حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعودؓ اور جہور صحابہؓ و تابعینؓ نے اختیار کیا ہے۔

کتاب الصلاة

باب کون التکبیر سنة عند کل رفع وخفض ومقارنته بالهوی للرکوع وعدد

مجموع التکبیرات

۷۳۱- عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَكْبِرُ فِي كُلِّ

خَفْضٍ وَرَفْعٍ وَقِيَامٍ وَقُعُودٍ ، وَأَبُو بَكْرٍ وَ عُمَرُ " . رواه الترمذی (۳۵:۱) وقال : حديث حسن صحيح .

۷۳۲- عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَكْبِرُ وَهُوَ يَهْوِي " . رواه

الترمذی (۳۵:۱) ، وقال : حسن صحيح .

۷۳۳- وعنه عند الشيخين : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ يَكْبِرُ جِنِّ

يَزْكِعُ ، ثُمَّ يَقُولُ : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ جِنِّ يَرْفَعُ صَلْبَهُ مِنَ الرُّكُوعِ ، ثُمَّ يَقُولُ وَهُوَ قَائِمٌ :

رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ ، ثُمَّ يَكْبِرُ جِنِّ يَهْوِي سَاجِدًا ، ثُمَّ يَكْبِرُ جِنِّ يَرْفَعُ ، ثُمَّ يَفْعَلُ ذَلِكَ

فِي الصَّلَاةِ كُلِّهَا * ثُمَّ يَكْبِرُ جِنِّ يَقُومُ مِنَ الثُّنَيْنِ بَعْدَ الْجُلُوسِ " اهـ .

کتاب الصلاة

باب اس بیان میں کہ ؟ اٹھنے اور جھکنے کے وقت تکبیر سنت ہے اور عدد تکبیرات کے بیان میں

۷۳۱- حضرت زید اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ ہر جھکنے اور اٹھنے اور کھڑے

ہونے اور بیٹھنے کے وقت تکبیر کہتے تھے ۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے ۔ (لیکن رکوع سے اٹھنے کے

وقت بالا جماع تکبیر نہیں کہی جاتی اس لئے یا تو یہ کلیت بنا برا کثریت ہے یا مع اللہ من حمد کو بھی تعلیم تکبیر کہہ دیا گیا ہے) ۔

۷۳۲- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں نیچے کو جاتے ہوئے تکبیر کہتے تھے ۔ (ترمذی) اور کہا

ہے کہ حسن صحیح ہے ۔

۷۳۳- اور بلوغ المرام میں ہے کہ بخاری و مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز پڑھنے ،

کھڑے ہوتے تو جس وقت کھڑے ہوتے تو تکبیر کہتے ، پھر جس وقت رکوع کرتے اس وقت تکبیر کہتے ، پھر (رکوع

سے اٹھتے ہوئے) مع اللہ من حمد کہتے ، پھر کھڑے ہونے کی حالت میں رہنا لک الحمد کہتے ، پھر سجدے کیلئے نیچے جاتے وقت تکبیر کہتے

کذا فی "بلوغ المرام" (۱: ۴۹).

۷۳۴- عن عبد الرحمن بن ابری رضی اللہ عنہ: "أَنَّ صَلَّيَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَكَانَ لَا يُنِيمُ التَّكْبِيرَ". رواه أبو داود (۳۱۰: ۱) مع "العون"، وسكت عنه، قال أبو داود: "معناه إذا رفع رأسه من الركوع وأراد أن يسجد لم يكبر وإذا قام من السجود لم يكبر" ۱۱.

۷۳۵- عن عكرمة قال: "صَلَّيْتُ خَلْفَ شَيْخٍ بِمَكَّةَ، فَكَثُرَ فُتْنَيْنِ وَعِشْرَتَيْنِ تَكْبِيرًا، فَقُلْتُ لَأَبِي عَبَّاسٍ: إِنَّهُ أَحْمَقُ، فَقَالَ: تَكَلَّفْتَ أَتْلُكَ، سُنَّةُ أَبِي الْقَاسِمِ رضی اللہ عنہ". رواه البخاری (۱۰۸: ۱).

باب سنية اعتماد اليدين على الركبتين في الركوع والتفريع بين الأصابع

وتجافى اليدين عن الجنين فيه

۷۳۶- عن: أبي مسعود عقبة بن عمرو رضی اللہ عنہ: أَنَّهُ رَفَعَ فُجَّافِي يَدَيْهِ، وَوَضَعَ يَدَيْهِ

پھر جہدے سے اٹھتے وقت تکبیر کہتے، پھر اسی طرح ساری نماز میں کرتے پھر دوسری رکعت میں تشهد سے اٹھتے وقت تکبیر کہتے۔

۷۳۷- حضرت عبدالرحمن بن ابری سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی، اور آپ ﷺ (ایک حال میں) تکبیر کو پورا نہیں کرتے تھے (بلکہ شروع ایک حالت میں کرتے اور ختم دوسری حالت میں)۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا۔ ابو داود فرماتے ہیں کہ: ۱۔ کا مطلب یہ ہے کہ رکوع سے اٹھتے وقت اور جہدے میں جاتے وقت تکبیر نہیں کہتے تھے اور جہدے سے اٹھتے وقت بھی تکبیر نہیں کہتے تھے۔

فائدہ: حضور ﷺ یقیناً تکبیر کہتے تھے لیکن عبدالرحمن نے نہیں سنا اور یہ مسئلہ عموم بلوئی میں سے ہے، لہذا انہیں حضرت عبدالرحمن کا قول حجت نہیں ہو سکتا۔ امام طحاوی فرماتے ہیں کہ نماز میں اٹھتے بیٹھتے وقت تکبیر کی روایات حد تو اکثر کچھنی ہوئی ہیں اور اس پر آج تک عمل بطریق تو اتار چلا آ رہا ہے، اور اس کا کوئی منکر نہیں (۱۳۰: ۱)، لہذا حضرت عبدالرحمن کا قول حجت نہیں ہے۔

۷۳۵- حضرت عکرمہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے مکہ میں ایک بزرگ کے پیچھے نماز پڑھی تو انہوں نے بائیں تکبیریں کہیں میں نے حضرت ابن عباس سے کہا کہ یہ احمق ہے (کہ بائیں تکبیریں کہتا ہے) تو انہوں نے فرمایا تیری ماں تجھے روئے (تو ایسی بات کہتا ہے) یہ سہ ہے ابو القاسم رضی اللہ عنہ کی۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یہ چار رکعات نماز کی تکبیرات کی تعداد کا بیان ہے۔

عَلَى رُكْبَتَيْهِ ، وَفَرَجَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ مِنْ وَرَاءِ رُكْبَتَيْهِ وَقَالَ : " هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي " رواه أحمد وأبو داود والنسائي .

۷۳۷- وفي حديث رفاع بن رافع رضی اللہ عنہ عن النبي ﷺ : " وَإِذَا رَكَعْتَ فَطَعَّ رَاخَتَيْكَ عَلَى رُكْبَتَيْكَ " . رواه أبو داود ، وكلاهما لا مطعن فيه ، فإن جميع رجال إسنادهما ثقات (نیل الأوطار ۲: ۱۳۶) .

۷۳۸- عن : عباس بن سهل قال : " اجتمع أبو حميد وأبو أسيد وسهل بن سعد ومحمد بن مسلمة فذكروا صلاة رسول الله ﷺ فقال أبو حميد : أنا أعلمكم بصلاة رسول الله ﷺ ، إن رسول الله ﷺ ركع فوضع يديه على ركبتيه كأنه قابض عليهما ، ووتر يديه فتعاهما عن جنبتيه " . رواه الترمذي (۳۵: ۱) ، وقال : حسن صحيح ، وفي " النهاية " إى جعلهما كالوتر ، من قولك : وترت القوس ووترته شبه يد الراكع ، اذا مدها قابضا على ركبتيه بالقوس اذا وترت ، كذا في " عون المعبود " (۱: ۲۶۷) .

باب اس بیان میں کہ رکوع میں گھٹنوں پر سہارا کرنا اور انگلیوں کو کشادہ رکھنا اور پہلوؤں سے ہاتھوں کو الگ رکھنا سنت ہے

۴۳۶- حضرت ابو مسعود عقبہ بن عمرو سے روایت ہے کہ انہوں نے رکوع کیا تو اپنے دونوں ہاتھوں کو (پہلوؤں سے) الگ رکھا اور اپنے دونوں ہاتھوں کو گھٹنوں پر رکھا اور گھٹنوں کے آگے (ان پر رکھ کر) انگلیوں کو کشادہ کیا اور کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یومی نماز پڑھتے دیکھا ہے۔ اسکو احمد، ابوداؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے۔

۴۳۷- اور رفاع بن رافع رسول اللہ ﷺ سے ایک حدیث روایت کرتے ہیں ، انہیں یہ بھی ہے کہ جب تم رکوع کرو تو اپنی دونوں ہتھیلیوں کو اپنے دونوں گھٹنوں پر رکھو۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور ان روایتوں میں کوئی جرح نہیں کیونکہ ان کے سب راوی ثقہ ہیں (نیل الاوطار)۔

۴۳۸- حضرت عباس بن اہل سے مروی ہے کہ حضرت ابو حمید ساعدی و ابو اسید وہل بن ساعد و محمد بن مسلمہ (یہ چار صحابی) ایک جگہ جمع ہوئے تو سب نے رسول اللہ ﷺ کی نماز کا تذکرہ کیا ، ابو حمید نے فرمایا کہ میں سب سے زیادہ حضور ﷺ کی نماز کو جانتا ہوں ، رسول اللہ ﷺ نے رکوع کیا تو اپنے دونوں ہاتھ گھٹنوں پر اس طرح رکھے جیسے ان دونوں کو مٹھی میں پکڑ لیا اور دونوں ہاتھ چہرہ کی طرف سیدھے رکھے اور دونوں پہلوؤں سے انکو جدا رکھا۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

۷۳۹- عن : طلحة بن مصرف عن عمر رضی اللہ عنہ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِلْأَنْصَارِيِّ : "إِذَا رَكَعْتَ فَضَعْ رَاحَتَيْكَ عَلَى رُكْبَتَيْكَ ثُمَّ فَرِّجْ بَيْنَ أَصَابِعِكَ ثُمَّ امْكُثْ حَتَّى يَأْخُذَ كُلُّ عَظْمٍ مَأْخُذَهُ" . رواه ابن حبان في " صحيحه " (التلخيص الحبير ۱: ۹۱) .

۷۴۰- عن : محمد بن عمرو بن عطاء قال : سَمِعْتُ أَبَا حُمَيْدٍ السَّاعِدِيَّ فِي عَشْرَةِ مِثْرَ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْهُمْ أَبُو قَتَادَةَ قَالَ أَبُو حُمَيْدٍ : أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِضَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَ الْخَدِيثَ بِطَوِيلِهِ وَفِيهِ : ثُمَّ يُكَبِّرُ فَيَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يُخَاذِيَ بِهِمَا مَنْكَبَيْهِ ، ثُمَّ يَرْكَعُ وَيَضَعُ رَاحَتَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ ، ثُمَّ يَعْدِلُ فَلَا يَضُبُّ رَأْسَهُ وَلَا يَقْنِعُ ، ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ فَيَقُولُ : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ ، ثُمَّ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يُخَاذِيَ بِهِمَا مَنْكَبَيْهِ مُعْتَدِلًا ، ثُمَّ يَقُولُ : اللَّهُ أَكْبَرُ ، ثُمَّ يَهْوِي إِلَى الْأَرْضِ فَيَجَافِي يَدَيْهِ عَنْ جَنْبَيْهِ . " وفي آخره : قَالُوا : صَدَقْتَ ، هَكَذَا كَانَ يُصَلِّي ﷺ " . رواه أبو داود (۲۶۵: ۱) ، وسكت عنه ، وقال النووي : " على شرط مسلم " ، كما في " شرح الترمذی " (۴۰: ۱) لأبي الطيب ، وفي " البخاری " (۱۱۴: ۱) عنه : " وَإِذَا رَكَعَ أَنْكَنَ يَدَيْهِ مِنْ رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ هَضَرَ ظَهْرَهُ " .

۷۳۹- طلحہ بن مصرف سے روایت ہے وہ ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے انصاری سے فرمایا کہ جب تو رکوع کرے تو اپنی دونوں ہتھیلیوں کو اپنے دونوں گھٹنوں پر رکھ ، پھر اپنی انگلیوں کو کشادہ کر پھر (رکوع میں) ٹھہرا رہ یہاں تک کہ ہر عضو اپنی جگہ لے لے۔ اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (التلخیص الحبر)۔

۷۴۰- محمد بن عمرو بن عطاء سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے ابو حمید ساعدی کو اس صحابہ کے مجمع میں کہتے سنا ہے جن میں سے ایک ابوقتادہ تھے وہ (ابو حمید) کہتے تھے کہ میں رسول اللہ ﷺ کی نماز کو تم سے زیادہ جانتا ہوں ، اس کے بعد لمبی حدیث بیان کی جس میں یہ بھی تھا کہ پھر رسول اللہ ﷺ تکبیر کہتے ہیں ہاتھوں کو اٹھاتے یہاں تک کہ انگوشتوں کے برابر کر لیتے ، پھر رکوع کرتے اور اپنی ہتھیلیوں کو اپنے گھٹنوں پر رکھتے ، پھر (رکوع میں) سیدھے ہو جاتے ، پس ذمہ کو جھکا دے اور نہ اٹھاتے ، پھر (رکوع سے) سر اٹھاتے ، پس کہتے مع اللہ لمن حمدہ ، پھر اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے یہاں تک کہ آپ سیدھے ہونے کی حالت میں انگوشتوں کے برابر کر لیتے ، پھر کہتے اللہ اکبر ، پھر زمین کی طرف سجدہ کیلئے جاتے ، پس سجدہ میں اپنے ہاتھوں کو پہلوؤں سے الگ رکھتے۔ صحابہ نے کہا تم نے صحیح کہا واقعی رسول اللہ ﷺ یوں ہی نماز پڑھتے تھے۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا اور تودہ نے کہا ہے کہ یہ شرط مسلم پر ہے (شرح ابی الطیب) اور بخاری میں ان ہی ابو حمید ساعدی سے مروی ہے کہ جب آپ ﷺ رکوع

اَيُّ اَمَالَةٍ مِنْ غَيْرِ تَقْوِيْسٍ . كَذَا فِي " الْعَيْنِي " .

۷۴۱- عن مصعب بن سعد قال : " صَلَّيْتُ اِلَى جَنْبِ أَبِي فَطَبَّقْتُ بَيْنَ كَفِّيْ ثُمَّ وَضَعْتُهُمَا بَيْنَ فِجْذَيَّ ، فَتَهَانَى اَبِيْ ، وَقَالَ : كُنَّا نَفْعَلُهُ فَتَهِنَا عَنْهُ وَاَمْرُنَا اَنْ نَضَعَ اِزْدِيْنَا عَلَى الرُّكْبِ " . رواه الجماعة (آثار السنن ۱: ۱۱۲) .

باب وجوب الاعتدال والطمانينة في الركوع والسجود وسنية الذكركر فيهما
۷۴۲- عن : أنس رضي الله عنه مرفوعا : " اِغْتَدِلُوا فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ ، وَلَا يَبْسُطْ أَحَدُكُمْ ذِرَاعِيْهِ اِنْبِطَاطَ الْكَلْبِ " . رواه الدارمي في " سننه " ، وأبو عوانة وابن حبان في " صحيحيهما " ، كذا في " كنز العمال " (۹۸: ۴) .

۷۴۳- عن أبي مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : " لَا صَلَاةَ لِرَجُلٍ لَا يُقِيْمُ

کرتے تو اپنے ہاتھوں کو گھٹنوں پر مستکن کرتے ، پھر اپنی کمر کو بلا مکان کئے جھکا تے ۔

فائدہ: مجموعہ احادیث سے تمام مسائل باب وضاحت ثابت ہیں ، البتہ حدیث نمبر: ۴۰ سے رکوع کے وقت رفع یدین کرنا معلوم ہوتا ہے تو اس کا جواب مختصر یہ ہے کہ اسی حدیث میں سجدہ میں جاتے وقت رفع یدین کا کرنا معلوم ہوتا ہے حالانکہ غیر مقلدین سجدہ میں جاتے وقت رفع یدین نہیں کرتے تو جو جواب انکی طرف سے سجدہ والے رفع یدین کے بارے میں ہے وہی جواب ہماری طرف سے رکوع والے رفع یدین کے بارے میں ہے ، مزید تفصیل آگے آئے گی انشاء اللہ ۔

۴۱- مصعب بن سعد سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے باپ کے پہلو میں (کھڑے ہو کر) نماز پڑھی تو میں نے اپنے دونوں ہاتھوں کو ملا کر اپنی رانوں کے بیچ میں کر دیا تو میرے باپ نے مجھے اس سے منع کیا اور فرمایا کہ ہم پہلے ایسا کیا کرتے تھے ، پھر ہم کو اس سے منع کر دیا گیا اور گھٹنوں پر ہاتھ رکھنے کا ہم کو حکم کیا گیا ۔ اسکو جملہ اصحاب صحاح نے روایت کیا ہے (آحاد السنن) ۔
فائدہ: اس سے تطبیق کا منسوخ ہونا صراحت ثابت ہے ۔

باب رکوع میں اعتدال اور اطمینان کے وجوب اور تسبیحات کے سنیت کے بیان میں
۴۲- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رکوع اور سجود میں اعتدال کرو اور تم میں سے کوئی اپنے ہاتھوں کو یوں نہ پھیلائے جیسے کتے کے ہاتھ پھیلتے ہوتے ہیں ۔ اسکو دارمی نے (اپنی سنن میں) اور ابو عوانہ وابن حبان نے اپنی صحیحین میں روایت کیا ہے (کنز العمال) ۔

۴۳- حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس آدمی کی نماز (کامل) نہیں ہوئی جو

صَلَّيْهِ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ“۔ رواہ الدارقطنی (۱: ۱۳۳)، وعنه عند الترمذی (۱: ۳۶) بلفظ: ”لَا تُجْزَى صَلَاةٌ لَا يُقِيمُ الرَّجُلُ فِيهَا يَغْنَى صَلَّيْهِ فِي الرُّكُوعِ وَفِي السُّجُودِ“۔ وقال: ”حسن صحيح“۔ وقال الزیلعی (۱: ۲۰۰): ”ورواه الدارقطنی، ثم البیهقی، وقالوا: إسناده صحيح“ ۱۵۔

۷۴۴- عن: ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: ”كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَكَعَ اسْتَوَى، فَلَوْ صُبَّ عَلَى ظَهْرِهِ الْمَاءُ لَاسْتَقَرَّ“۔ رواہ الطبرانی فی ”الکبیر“، وأبو یعلی: ورجاله موقوفون (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۰ و ۱۹۱)۔

۷۴۵- عن: عبد الله بن مغفل رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله ﷺ: ”أَسْرَقُ النَّاسَ الَّذِي يَسْرِقُ صَلَاتَهُ، قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ يَسْرِقُ صَلَاتَهُ؟ قَالَ: أَلَا يُنِمُّ رُكُوعَهَا وَلَا سُجُودَهَا، وَأَبْخَلُ النَّاسِ مَنْ يَبْخُلَ بِالسَّلَامِ“۔ رواہ الطبرانی فی ”الثلاثة“، ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۱۸۹)، وروی الحاکم فی ”المستدرک“ (۱: ۲۲۹) عن أبي قتادة وأبي هريرة وقال: ”وكلا الإسنادين صحيحان“، وأقره عليه الذهبي۔

اپنی پچھ کو رکوع اور جہدہ میں سیدھا نہ رکھے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ اسناد ثابت اور صحیح ہے اور ترمذی کے یہاں انجی ابو مسعود سے یوں مروی ہے کہ اس آدمی کی نماز کافی نہیں ہوتی جو رکوع اور جہدہ میں سیدھا نہ کرے یعنی اپنی کمر کو اور کہا ہے کہ یہ حسن صحیح ہے، اور زیلعی میں ہے کہ اسکو دارقطنی نے اور اسکے بعد تہیتی نے روایت کیا ہے اور دونوں نے کہا ہے کہ اسکی اسناد صحیح ہے۔

۷۴۴- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب رکوع کرتے تو ایسے برابر ہو جاتے کہ اگر آپ کی کمر پر پانی ڈالا جاتا تو ٹھہر جاتا۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں اور ابویعلیٰ نے (مسند میں) روایت کیا ہے اور اس کے رجال تو ثیق کئے گئے ہیں (مجمع الزوائد)۔

۷۴۵- حضرت عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سب سے زیادہ چور وہ ہے جو اپنی نماز چرائے، عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ آدمی نماز کیسے چراتا ہے آپ ﷺ نے فرمایا کہ نہ رکوع پورا کرے اور نہ جہدہ (نیز آپ ﷺ نے فرمایا کہ) سب سے زیادہ بخل وہ ہے جو سلام میں بخل کرے۔ اسکو طبرانی نے اپنے معارج خلیل میں روایت کیا ہے اور اسکے رجال ثقات ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دو جہدوں کے درمیان جلسہ اور قوم کو اعتدال اور طہمتان سے کرنا واجب ہے۔

۷۴۶- عن البراء رضی اللہ عنہ قال: "كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا رَكَعَ بَسَطَ ظَهْرَهُ، وَإِذَا سَجَدَ وَجَّهَ أَصَابِعَهُ قِبَلَ الْقِبْلَةِ". رواه أبو العباس السراج في "مسنده" ۱۵، وفي "الدرية" ص - ۵۰) إسناده صحيح (نصب الراية ۱: ۱۹۷).

۷۴۷- عن رفاعہ بن رافع رضی اللہ عنہ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم بَيْنَمَا هُوَ جَالِسٌ فِي الْمَسْجِدِ يَوْمًا - قَالَ رِفاعَةُ: وَنَحْنُ مَعَهُ - إِذَا جَاءَهُ رَجُلٌ كَالْبُدْوِيِّ فَصَلَّى فَأَخَفَتْ صَلَاتُهُ، ثُمَّ انْصَرَفَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم، فَقَالَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم: وَعَلَيْكَ، فَارْجِعْ فَصَلِّ، فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ، فَارْجِعْ فَصَلِّ، ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ، فَقَالَ: وَعَلَيْكَ فَصَلِّ، فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ، مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا، كُلُّ ذَلِكَ يَأْتِي النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم فَيُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم، فَيَقُولُ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم: وَعَلَيْكَ، فَارْجِعْ فَصَلِّ، فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ، فَعَافَ النَّاسُ وَكَثُرَ عَلَيْهِمْ أَنْ يَكُونَ مَنْ أَخَفَتْ صَلَاتُهُ لَمْ يُصَلِّ، فَقَالَ الرَّجُلُ فِي آخِرِ ذَلِكَ: فَأَرِنِي وَعَلَّمْنِي، فَإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ أَصِيبُ وَأُخْطِئُ، فَقَالَ: أَجَلْ! إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَتَوَضَّأْ كَمَا أَمَرَكَ اللَّهُ بِهِ، ثُمَّ تَشْهَدْ فَأَقِمْ أَيْضًا، فَإِنْ كَانَ مَعَكَ قُرْآنٌ فَاقْرَأْ، وَإِلَّا فَاحْمَدِ اللَّهَ وَكَبِّرْهُ وَهَلِّلْهُ، ثُمَّ ازْكَعْ فَاطْمَئِنِّ رَاكِعًا، ثُمَّ اغْتَبِلْ قَائِمًا

۷۴۶- حضرت براء فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب رکوع کرتے تو اپنی کمر کو سیدھا بچھا دیتے اور جب سجدہ کرتے تو اپنی انگلیوں کا منہ قبلہ کی طرف کرتے۔

۷۴۷- حضرت رفاعہ بن رافع سے روایت ہے کہ اس اثناء میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک روز مسجد میں تشریف فرما تھے اور رفاعہ کہتے ہیں کہ ہم بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھے، ایک شخص جیسا دیہاتی ہوتا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا، آپ اس نے نماز پڑھی تو نماز کو خفیف کر دیا (یعنی جلدی جلدی پڑھ لی) پھر لوگوں کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بے علیک فرمایا اور فرمایا کہ لوٹ جاؤ اور نماز پڑھو کیونکہ تم نے نماز نہیں پڑھی، وہ (نماز پڑھ کر) پھر آیا اور سلام کیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اب بھی بے علیک کہا اور فرمایا کہ لوٹ جاؤ نماز پڑھو کیونکہ تم نے نماز نہیں پڑھی، غرض دوسری مرتبہ یہ واقعہ ہوا کہ وہ ہر مرتبہ آ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کرتا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم بے علیک کہہ کر فرماتے کہ لوٹ جاؤ! نماز پڑھو! کیونکہ تم نے نماز نہیں پڑھی، پس لوگوں کو یہ بات ناگوار ہوئی اور یہ بات ان پر گراں گذری کہ جو نماز کو ہلکا کرے اور جلدی پڑھے اسکی نماز نہیں ہوتی، پس اس شخص نے آخر مرتبہ میں عرض کیا کہ (حضور مجھے تو ایسی ہی نماز آتی ہے اگر یہ نماز نہیں ہے تو) آپ مجھے دکھا دیجئے اور بتلا دیجئے، میں تو آدمی ہوں میرے افعال میں صواب بھی ہوتا ہے اور خطا بھی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے

ثُمَّ اسْجُدْ فَأَعْتَدِلْ سَاجِدًا ، ثُمَّ اجْلِسْ فَاطْمِئِنْ جَالِسًا ، ثُمَّ قُمْ ، فَإِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ فَقَدْ تَمَّتْ صَلَاتُكَ ، وَإِنْ انْتَقَصَتْ مِنْهُ شَيْئًا انْتَقَصَتْ مِنْ صَلَاتِكَ “ ، قَالَ : ” وَكَانَ هَذَا أَهْوَنَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْأَوَّلَى أَنَّهُ مَنْ انْتَقَصَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا انْتَقَصَ مِنْ صَلَاتِهِ وَلَمْ تَذْهَبْ كُلُّهَا “ . رواه الترمذی (۴۰ : ۱) ، وقال : ” حدیث رفاعۃ حدیث حسن “ ، قال : وفی الباب عن أبی ہریرۃ وعمار بن یاسر .

۷۴۸- عن : حذیفۃ ؓ : ” أَنَّهُ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَكَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ : ” سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ “ ، وَفِي سُجُودِهِ : ” سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى “ الحدیث . رواه الترمذی (۴۶ : ۱) وقال : ” حسن صحیح “ .

۷۴۹- عن : عقبۃ بن عامر الجہنی ؓ قال : لَمَّا نَزَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ : ” فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ “ ، قَالَ : ” اجْعَلُوهَا فِي رُكُوعِكُمْ “ ، وَلَمَّا نَزَلْتُ :

فرمایا بے شک (اچھا سن !) جب تو نماز کیلئے اٹھے تو پہلے اس طرح وضو کر جس طرح تجھے خدا تعالیٰ نے حکم کیا ہے ، پھر اذان دے پھر اقامت کہہ ، اسکے بعد (نماز کو اسکے قاعدہ سے شروع کر) پھر اگر تجھے قرآن یاد ہو تو پڑھ نہ وہ خدا کی حمد کر اور اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ کہہ ، پھر رکوع کر اور رکوع کو اطمینان سے کر ، پھر سجدہ کھڑا ہو جا ، پھر سجدہ کر اور سجدہ میں اعتدال کر ، پھر بیٹھ اور اطمینان سے بیٹھ ، پھر دوسرا سجدہ کر کے کھڑا ہو جا (اور آخر تک یوں ہی کر) پس جب تو نے ان امور کو کر لیا تو تیری نماز تمام ہو جاوے گی اور اگر ان میں کچھ کی آئی تو تیری نماز میں کمی آ جائیگی ۔ رفاعہ کہتے ہیں کہ یہ بات لوگوں کو پہلی بات سے زیادہ ہل معلوم ہوئی کہ جس نے ان امور میں کسی بات میں کمی کی اس کی نماز میں کمی آ جائیگی اور سب کی سب نہ جاتی رہے گی ۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ حسن ہے اور اس باب میں حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت عمار بن یاسرؓ سے بھی روایتیں مروی ہیں ۔

قاعدہ : ان تمام احادیث سے اعتدال اور اطمینان کا وجوب ثابت ہوتا ہے جیسا کہ ظاہر ہے اور حدیث رفاعہ سے معلوم ہوا کہ اعتدال و اطمینان فرض نہیں ، کیونکہ اس میں تصریح ہے کہ جو شخص اس میں کمی کرے گا اس کی نماز ناقص ہوگی سب کی سب باطل نہ ہوگی ۔

۷۴۸- حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی ، پس آپ ﷺ رکوع میں سبحان ربی العظیم اور سجدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ کہتے تھے ۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ حسن صحیح ہے ۔

۷۴۹- حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے کہ جب ” فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ “ نازل ہوئی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اسکو اپنے رکوع میں رکھ دو (یعنی رکوع میں سبحان ربی العظیم کہا کرو) اور جب

﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾، قال: "اجْعَلُوهَا فِي سُجُودِكُمْ". رواه سعيد بن منصور، وأحمد، وأبو داود وابن ماجه، والحاكم وصححه، وابن حبان، وابن مردويه، والبيهقي في "سننه"، كذا في "الدر المنثور" (۱: ۱۶۸).

۷۵۰- عن: أبي بكرة رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يُسَبِّحُ فِي رُكُوعِهِ "سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ" فَلَتَأْتِي فِي سُجُودِهِ: "سُبْحَانَ رَبِّي الْأَعْلَى" فَلَتَأْتِي. رواه البزار، والطبرانی، وإسناده حسن (آثار السنن ۱: ۱۱۴).

باب کون الذکر مسنوناً فی القومۃ

۷۵۱- عن: أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال: كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا قَالَ: "سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ" قال: أَللَّهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ" الحديث. رواه البخاری (۱: ۲۰۶).

۷۵۲- وعنه: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ: "إِذَا قَالَ الْإِنْسَانُ: سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا

"سبح اسم ربك الاعلى" نازل ہوئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کو اپنے سجدہ میں رکھو (یعنی سجدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ کہا کرو)۔ اس کو سعید بن منصور اور امام احمد، ابو داود اور ابن ماجہ اور حاکم نے روایت کیا ہے اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے اور ابن حبان اور ابن مردویہ نے اور بیہقی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے (در منثور)۔

۷۵۰- حضرت ابوبکرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکوع میں سبحان ربی العظیم تین مرتبہ اور سجدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ تین مرتبہ کہتے۔ اسکو بزار اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد حسن ہے۔ (آثار السنن)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ رکوع اور سجدہ میں ذکر کرنا مسنون ہے، البتہ امام سندھی فرماتے ہیں کہ رکوع و سجدہ میں خدا کی عظمت بیان کرنا اولیٰ ہے اگرچہ دعا کرنا بھی جائز ہے۔

باب قومہ میں ذکر کے سنت ہونے کا بیان

۷۵۱- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سبح اللہ لمن حمد کہتے تو اللھم ربنا دلک الحمد بھی کہتے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: احناف کے ہاں مسنون طریقہ یہ ہے کہ امام سبح اللہ لمن حمد کہے اور مقتدی ربنا دلک الحمد کہے، جیسا کہ اگلی روایات سے معلوم ہو رہا ہے، ہاں اگر نمازی منفرد ہو تو وہ دونوں کہے، اور مذکورہ بالا حدیث منفرد پر محمول ہے۔

۷۵۲- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب امام سبح اللہ لمن حمد کہے تو تم اللھم ربنا دلک الحمد

: اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ ، فَاِنَّهُ مَنْ وَاَفَقَ قَوْلُهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ “ . رواه البخاری (۱۰۹:۱) .

۷۵۳- اَبی موسیٰ الأشعریؓ (فی حدیث طویل) اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ قَالَ :
”وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهُ ، فَقُولُوا : اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ ، يَسْمَعُ اللّٰهُ لَكُمْ “
الحدیث . رواه مسلم (۱۷۴:۱) .

۷۵۴- عن ابن شہاب قال : ” أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْخَارِثِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ يُكْتَبَرُ جِئْنَ يَقُومُ ، ثُمَّ يُكْتَبَرُ جِئْنَ يَرْكَعُ ، ثُمَّ يَقُولُ : سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهُ جِئْنَ يَرْفَعُ صَلْبَهُ مِنَ الرَّكْعَةِ ، ثُمَّ يَقُولُ : وَهُوَ قَائِمٌ : ” رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ “ الحدیث . وقال عبد الله بن صالح عن الليث : ” وَلَكَ الْحَمْدُ “ رواه البخاری (۱۰۹:۱) .

۷۵۵- عن عبد الله بن مسعودؓ قال : ” إِذَا قَالَ الْإِمَامُ : سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهُ ، فَلْيَقُلْ مَنْ خَلْفَهُ : رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ “ . رواه الطبرانی فی ” الكبير “ ، ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۱) .

باب طریق السجود

۷۵۶- عن اَبی إسحاق قال : قُلْتُ لِلْمُبَرِّاءِ بْنِ عَزَابٍ : أَيْنَ كَانَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ

کہو، پس جس شخص کا قول ملائکہ کے قول کے موافق ہوگا اسکا اگلے گناہ معاف ہو جائیگا۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۷۵۳- حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب (امام) مع اللہ لمن حمدہ کہے تو تم اللہم ربنا لک الحمد کہو، حق سبحانہ تمہاری بات کو (یعنی نماز کو) قبول فرمائیں گے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۷۵۴- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز کیلئے اٹھے تو کھڑے ہونے کے وقت تکبیر کہتے، پھر جب رکوع کرتے اس وقت تکبیر کہتے، پھر جب اپنی کمر کو رکوع سے اٹھاتے تو اس وقت مع اللہ لمن حمدہ کہتے، پھر جب وہ قوم میں ہوتے تو ربنا لک الحمد کہتے اور ایک روایت میں ربنا لک الحمد ہے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۷۵۵- حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب امام مع اللہ لمن حمدہ کہے تو جو لوگ اس کے پیچھے ہیں ان کو چاہئے کہ ربنا لک الحمد کہیں۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے رجال تو شیخ کئے گئے ہیں۔ (مجمع الزوائد)۔

يَضَعُ وَجْهَهُ إِذَا سَجَدَ؟ فَقَالَ: بَيْنَ كَفْيَيْهِ“ . رواه الترمذی (۳۷:۱) ، وقال: ” حدیث البراء حدیث حسن غریب “ .

۷۵۷- عن وائل بن حجر رضی اللہ عنہ قال: ” رَمَقْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَلَمَّا سَجَدَ وَضَعَ يَدَيْهِ جَذَاءً أُذُنَيْهِ . رواه إسحاق بن راهويه في ” مسنده “ عن الثوري عن عاصم بن كليب عن أبيه إلخ (زيلعي ۲۰۱:۱) . قلت: ” رجاله رجال مسلم غير كليب وهو صدوق “ ، قال أبو زرعة : ثقة ، وقال ابن سعد : ” كان ثقة رايتهم يستحسنون حديثه ويحتجون به ، وذكره ابن حبان في ” الثقات “ ، كذا في ” تهذيب التهذيب “ (۴۴۵:۸ و ۴۴۶) .

۷۵۸- حدثنا الربيع بن نافع أبو ثوبه ، نا شريك عن أبي إسحاق قال: ” وَصَفَ لَنَا الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ فَوَضَعَ يَدَيْهِ وَاعْتَمَدَ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَرَفَعَ عَجِيزَتَهُ ، وَقَالَ: هَكَذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْجُدُ “ . رواه ابو داود (۳۳۸:۱) ، وَسَكَتَ عَنْهُ ، وفي ” نصب الراية “ (۲۰۱:۱) ، قال النووي في ” الخلاصة “ : ” ورواه ابن حبان والبيهقي ،

باب سجدہ کا طریقہ

۷۵۶- حضرت ابو اسحاق سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے براء بن عازبؓ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ جب سجدہ کرتے تو چہرہ مبارک کہاں رکھتے تھے، انہوں نے فرمایا کہ اپنے دونوں ہاتھوں کے درمیان۔ (ترمذی)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سجدے میں چہرہ دونوں ہتھیلیوں کے درمیان رکھا جائے۔

۷۵۷- حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا، پس جب آپ ﷺ نے سجدہ کیا تو اپنے ہاتھوں کو اپنے کانوں کے برابر رکھا۔ اس کو اسحاق بن راہویہ نے روایت کیا ہے، اس کے تمام راوی مسلم کے راوی ہیں۔ بخاری کلب کے اور وہ صدوق ہیں لہذا یہ روایت قابل احتجاج ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سجدہ میں دونوں ہاتھوں کو کانوں کے برابر رکھنا چاہئے۔

۷۵۸- حضرت ابو اسحاق سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ ہمیں براء بن عازبؓ نے (سجدہ کا طریقہ) بتایا، پس انہوں نے (زمین پر) اپنے دونوں ہاتھ رکھے اور گھٹنوں پر سہارا کیا اور سرین اٹھایا اور فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ یوں سجدہ کرتے تھے۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا اور زبیلی میں ہے کہ نووی نے خلاصہ میں کہا ہے کہ اسکو ابن حبان اور بیہقی نے روایت کیا

وہو حدیث حسن " ا۔

۷۵۹- حدثنا محمد بن الصباح ، ثنا شريك عن أبي إسحاق قال : " وَصَفَ لَنَا الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ السُّجُودَ فَسَجَدَ فَأَدْعَمَ عَلَى كَفِّهِ وَرَفَعَ عَجِيزَتَهُ ، وَقَالَ : هَكَذَا كَانَ يَفْعَلُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ " . رواه أبو يعلى الموصلي في " مسنده " (زيلعي ۲۰۱: ۱) .

قلت : محمد بن الصباح شيخ أبي يعلى ثقة حافظ من رجال الجماعة ، كما في " التقریب " (ص ۱۸۵) ، وبقيۃ السند سند الحديث السابق .

۷۶۰- عن وائل بن حجر ؓ (فی حدیث طویل) قال صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى أَنْ قَالَ : ثُمَّ سَجَدَ وَوَضَعَ وَجْهَهُ بَيْنَ كَفَّيْهِ " الحديث . رواه أبو داود (۲۶۳: ۱) وسكت عنه .

۷۶۱- عن أنس ؓ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " اِغْتَدِلُوا فِي السُّجُودِ ، وَلَا يَبْسُطْ أَحَدُكُمْ ذِرَاعِيَهُ اِنْبِساطِ الْكَلْبِ " . رواه مسلم (۱۹۳: ۱) .

۷۶۲- عن : ابن عمر ؓ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " إِذَا صَلَّيْتَ فَلَا تَبْسُطْ ذِرَاعَيْكَ بَسْطِ السَّعِ ، وَادْعِمْ عَلَى رَاخَتَيْكَ ، وَجَافِ بِرَفْقَيْكَ عَنْ ضَبْعَيْكَ " .

ہے اور یہ حدیث حسن ہے۔

۷۵۹- ابوالحسن ہی سے ابویعلیٰ موصلی نے اپنی سند میں روایت کیا ہے کہ براء بن عازب نے ہم کو سجدہ کا طریق بتایا مگر اس میں یوں ہے کہ براء نے اپنے ہاتھوں پر سہارا کیا اور اپنا سر زمین اٹھایا اور کہا کہ رسول اللہ ﷺ یوں سجدہ کرتے تھے۔

۷۶۰- حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی یہاں تک کہ انہوں نے کہا، پھر آپ ﷺ نے سجدہ کیا اور اپنے چہرہ کو دونوں ہاتھوں کے درمیان رکھا۔ (ابوداود)۔

۷۶۱- حضرت انسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سجدہ میں اعتدال کرو اور کوئی شخص اپنے ہاتھوں کو یوں نہ پھیلائے جیسے کتے کے پھیلے ہوئے ہیں۔ (مسلم)۔

۷۶۲- حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تو نماز پڑھے تو اپنے ہاتھوں کو یوں نہ پھیلا جیسے درندہ (کتا) پھیلاتا ہے اور اپنی پھیلیوں پر سہارا کر اور اپنی کہنیوں کو اپنے پہلوؤں سے الگ کر۔ اسکو طبرانی

رواہ الطبرانی فی "الکبیر" ورجالہ ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۲)، وصححہ الحاکم فی "المستدرک" (۲۲۷: ۱)، وأقره علیہ الذہبی .

۷۶۳- عن البراء رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : "إِذَا سَجَدْتَ فَصَغْ كَفِّكَ وَارْفَعْ مِرْقَتَيْكَ" . رواہ مسلم (۱: ۱۹۴) .

۷۶۴- عن ابن عباس رضی اللہ عنہ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : "أُمِرْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَغْطَمٍ : الْجَبْهَةِ ، وَأَشَارَ بِيَدِهِ عَلَى أَنْفِهِ ، وَالْيَدَيْنِ ، وَالرِّجْلَيْنِ ، وَأَطْرَافِ الْقَدَمَيْنِ ، وَلَا نَكَفَيْتِ الثِّيَابَ وَلَا الشَّعْرَ" . رواہ مسلم (۱: ۱۹۳)، وفي رواية أخرى له : "على الكفين والركبتين والقدمين والجبهة" .

۷۶۵- عن ابن عباس رضی اللہ عنہ : عن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال : "مَنْ لَمْ يُلْزِقْ أَنْفَهُ مَعَ جَبْهَتِهِ بِالْأَرْضِ إِذَا سَجَدَ لَمْ تَجُزْ صَلَاتُهُ" . رواہ الطبرانی فی "الکبیر" و"الأوسط" ، ورجالہ موثقون ، وإن كان فی بعضهم اختلاف من أجل التشيع (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۲) .

نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

۷۶۳- حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تو سجدہ کرے تو اپنے ہاتھوں کو زمین پر رکھ اور اپنی کہنیوں کو اٹھا۔ (مسلم)۔

فائدہ: یعنی کہنیوں کو اپنے دوسرے اعضاء (راں وغیرہ) سے اور زمین سے اٹھا کر رکھے۔

۷۶۴- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں سات ہڈیوں پر سجدہ کروں، پیشانی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ہاتھ سے اپنی ناک کی طرف اشارہ کیا جس سے مقصود پیشانی کی طرف اشارہ تھا اور دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں (کے گھٹنے) دونوں پاؤں کے سرے اور حکم کیا گیا ہے کہ ہم کہڑوں اور بالوں کو نہ سمیٹیں (مسلم)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سجدہ میں ان سات کو زمین پر رکھنا واجب ہے، شامی میں اسی طرح مذکور ہے (۵۲۰: ۱) البتہ پیشانی کا زمین پر رکھنا فرض ہے کیونکہ سجدہ زمین پر پیشانی رکھنے کو ہی کہتے ہیں۔

۷۶۵- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص بوقت سجدہ اپنی ناک کو پیشانی کے ساتھ زمین سے نہ ملائے اسکی نماز نہ ہوگی۔ اسکو طبرانی نے کبیر اور اوسط میں روایت کیا ہے۔

قلت: وأخرجه الحاكم في "المستدرک" (۱: ۲۷۰).

۷۶۶- وعنه مرفوعا قال: "لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَمْسُ أَنْفَهُ الْأَرْضَ". وقال هذا

حديث صحيح على شرط البخاري، ولم يخرجاه اه، وسكت عنه الذهبي.

۷۶۷- عن: عامر بن سعد عن أبيه قال: "أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِوَضْعِ الْيَدَيْنِ

وَنَضْبِ الْقَدَمَيْنِ فِي الصَّلَاةِ". أخرجه الحاكم في "المستدرک" (۱: ۲۷۱)، وقال:

صحيح على شرط مسلم، وأقره عليه الذهبي.

۷۶۸- عن: وائل بن حجر رضي الله عنه قال: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَكَعَ فَرَجَّ أَصَابِعَهُ

وَإِذَا سَجَدَ ضَمَّ أَصَابِعَهُ". رواه الطبراني في "الكبير" وإسناده حسن (مجمع الزوائد

۱: ۱۵۶)، وعزاه العزیزی (۳: ۱۲۹) إلى مستدرک الحاكم وسنن البيهقي، ثم قال:

بإسناد حسن اه. قلت: قال الحاكم (۱: ۲۲۷): صحيح على شرط مسلم، وأقره عليه

الذهبي وليس عنده: "إِذَا رَكَعَ فَرَجَّ أَصَابِعَهُ".

۷۶۶- میں کہتا ہوں کہ اسکو حاکم نے بھی مستدرک میں ابن عباسؓ سے مرفوعاً بایں الفاظ روایت کیا ہے کہ جس شخص کی ناک

زمین کو نہ چھوئے اسکی نماز نہیں اور کہا کہ یہ حدیث شرط بخاری پر صحیح ہے، اور وہی نے اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: ناک کو زمین پر رکھنا واجب ہے اس لئے محض پیشانی رکھنے سے باتفاق جمہور فرض ادا ہو جائیگا، لیکن اس طرح بغیر

عذر کے کرنا مکروہ ہے البتہ عذر کی بناء پر کسی ایک عضو کو زمین پر رکھنا مکروہ نہیں۔

۷۶۷- حضرت عامر بن سعد اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز میں (بحالت سجدہ) ہاتھوں کے

رکھنے اور پیروں کے کھڑا کرنے کا حکم فرمایا ہے۔ اس کو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے بحالت سجدہ پیروں کے پچھانے کی کراہت ثابت ہوتی ہے۔

۷۶۸- حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب رکوع کرتے تو اپنی انگلیوں کو کشا دہ

کرتے اور جب سجدہ کرتے تو اپنی انگلیوں کو ملا لیتے۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے۔ اور اسکی اسناد حسن ہے۔

فائدہ: انگلیوں کو کھلا رکھنے اور ملا کر رکھنے کا حکم صرف رکوع و سجود کیلئے ہے، اور باقی نماز میں انگلیوں کو اپنی حالت پر

رکھا جائے۔

۷۶۹- وقال الحسن : " كَانَ الْقَوْمُ يَسْجُدُونَ عَلَى الْعِمَامَةِ وَالْقَلَنْسُوَةِ وَيَدَاهُ فِي كَفَيْهِ " . رواه البخارى (۵۶:۱) تعليقا ، قال الحافظ فى " الفتح " (۴۱۴:۱) : وصله عبد الرزاق عن هشام بن حسان عن الحسن : " أَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَانُوا يَسْجُدُونَ وَأَيْدِيهِمْ فِي ثِيَابِهِمْ ، وَيَسْجُدُ الرَّجُلُ مِنْهُمْ عَلَى قَلَنْسُوَتِهِ وَعِمَامَتِهِ " وهكذا رواه ابن أبى شيبه من طريق هشام ۵۱ .

۷۷۰- عن ابن عمر ؓ : أَنَّهُ كَانَ إِذَا سَجَدَ وَضَعَ كَفَيْهِ عَلَى الذِّى يَضَعُ جَنْبَتَهُ عَلَيْهِ ، قَالَ (أى نافع) : وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ فِى بَرْدٍ شَدِيدٍ وَأَنَّهُ لِيُخْرِجَ كَفَيْهِ مِنْ بُرْنِسِهِ ، حَتَّى يَضَعَهُمَا عَلَى الْحَصَى " . رواه محمد فى " الموطأ " (ص-۱۰۸) ورجاله ثقات مشهورون .

۷۷۱- عن أنس بن مالك ؓ قال : كُنَّا نُصَلِّى مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ، فَيَضَعُ أَحَدُنَا طَرَفَ الثُّوبِ مِنْ شِدَّةِ الْحَرِّ فِى مَكَانِ السُّجُودِ " . رواه البخارى (۵۶:۱) .

۷۷۲- عن ابن عباس ؓ : " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى فِى ثَوْبٍ وَاحِدٍ مُتَوَشِّحًا يَتَقَبَّضُ

۷۶۹- حضرت حسن (ہصری) سے روایت ہے کہ صحابہ کرام اور لوہی پر (بھی) سجدہ کرتے تھے اور (بوقت سجدہ) ان کے ہاتھ آستینوں میں (بھی) ہوتے تھے (مگر زمین پر رکھے ہوتے تھے)۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے (یہ مطلب نہیں ہے کہ ہمیشہ ایسا ہوتا تھا بلکہ مقصود یہ ہے کہ ایسا بھی ہوتا تھا مگر عمامہ پر سجدہ کرنے کیلئے یہ ضروری ہے کہ پیشانی کا کچھ حصہ زمین پر ہو) اس کو بخاری نے تعلیقا اور عبد الرزاق نے موصولا روایت کیا ہے۔ (فتح الباری)۔

۷۷۰- حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ جب وہ سجدہ کرتے تھے تو جس شے پر سجدہ کرتے اسی پر ہاتھ بھی رکھتے (چاہے سجدہ بین الکفین ہو) اور راوی کہتا ہے کہ میں نے آپکو سخت سردی کے زمانہ میں دیکھا کہ وہ اپنے جبے سے ہاتھ نکالتے یہاں تک کہ وہ ان کو ٹکڑیوں پر رکھتے۔ اس کو امام محمد نے موطا میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: حضرت ابن عمرؓ کا ہاتھ نکالنا عزیمت پر محمول ہے اور دیگر صحابہ کا ہاتھ نہ نکالنا رخصت پر محمول ہے بشرطیکہ کوئی حذر ہو۔ (موطا امام محمد ص-۱۱۰)۔

۷۷۱- حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے تھے اور ہم میں سے بعض حضرات شدت گرمی کے سبب اپنے کپڑے کا کنارہ سجدہ کے مقام پر رکھ لیتے تھے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

بِقُضُولِهِ خَرَّ الْأَرْضُ وَبَرَزَهَا“۔ رواہ أحمد وأبو یعلی والطبرانی فی ”الکبیر“ و ”الأوسط“ و رجال أحمد رجال الصحيح اه (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۱)۔

۷۷۳- عن ابن لہیعۃ وعمرو بن الحارث عن بکر بن سوادۃ عن صالح بن حیوان السبائی : ” أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى رَجُلًا يَسْجُدُ إِلَى جَنْبَيْهِ وَقَدْ اغْتَمَّ عَلَى جَنْبَيْهِ ، فَحَسَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ جَنْبَيْهِ“۔ رواہ أبو داود فی ’مراسیلہ‘ ، کذا فی ”نصب الراية“ (۲۰۳: ۱) ، وفيه أيضا : قال عبد الحق : صالح بن حيوان لا يحتج به اه . قلت : رد عليه ابن القطان في هذا الجرح ، كما في ”تهذيب التهذيب“ (۳۸۸: ۴) ولفظه : ذكره ابن حبان في ”الثقات“ ، وقال العجلي : تابعي ثقة وقال عبد الحق : لا يحتج به ، وعاب ذلك عليه ابن القطان ، وصحح حديثه اه ملخصا . قلت : وعمرو وبكر من رجال الجماعة وابن لهيعة قد تكلم فيه ، وهو حسن الحديث ، ففي ”مجمع الزوائد“ (۱۴۶: ۱) : وهو ضعيف ، وقد حسن له الترمذي اه ، وفي ”اللائل“ (۱۲۸: ۱) : حديثه حسن اه . والظاهر من عادتهم في نقل السند الناقص أن بقية السند الذي لم تذكر لا كلام فيها . فهو مرسل يحتج به .

۷۷۲- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک کپڑے میں اسکو مائل کر کے نماز پڑھی ، بحالیکہ وہ اسکے زانہ سے کے ذریعے زمین کی گرمی اور اسکی سردی سے بچتے تھے۔ اسکو احمد اور ابو یعلیٰ نے اور طبرانی نے کبیر واسط میں روایت کیا ہے اور امام احمد کے رجال صحیح کے رجال ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سخت سردی و گرمی سے بچنے کیلئے اپنے جسم کا زانہ کپڑا مواضع مجہد کے پیچے رکھنا جائز ہے۔

۷۷۳- صالح بن حیوانؓ سبائی (تابعی) سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو اپنے پہلو میں اس حالت میں مجہد کرتے دیکھا کہ اسکی پیشانی پر عمامہ تھا ، پس آپ ﷺ نے اسکی پیشانی کھول دی۔ اسکو ابو داود نے مراسیل میں روایت کیا ہے زہبی ، اور یہ روایت مرسل حجت ہونے کے قابل ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ عمامہ پر مجہد کرنا گوجائز ہے مگر خلاف اولیٰ ہے اور پیشانی سے چکڑی ہٹا دینا افضل ہے۔

۷۷۴- عن میمونۃ رضی اللہ عنہا قالت : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَجَدَ لَوْ شَاءَتْ بِهِمَّةٌ أَنْ تَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ لَمَرَّتْ " . رواه مسلم (۱: ۱۹۴) .

۷۷۵- عن یزید بن أبی حبیب : " أَنَّهُ ﷺ مَرَّ عَلَى امْرَأَتَيْنِ تَصَلَّيَانِ ، فَقَالَ : إِذَا سَجَدْتُمَا فَضُمَّا بَعْضُ اللَّحْمِ إِلَى الْأَرْضِ ، فَإِنَّ الْمَرْأَةَ فِي ذَلِكَ لَيْسَتْ كَالرَّجُلِ " . رواه أبو داود فی " مراسیلہ " ، ورواه البیهقی من طریقین موصولین ، لكن فی كل منهما متروك كذا فی " التلخیص الحبیر " (۱: ۹۱) . قلت كلام الحافظ يدل علی أن المرسل ليس فيه أحد متروك ، وفي فوز الكرام للعلامة محمد قائم السندی ، قال البیهقی : هو أحسن من موصولین فی هذا الباب اه ، كذا فی " مجموعة الفتاوی " للعلامة عبد الحی (۱: ۶۱۶) .

۷۷۶- أبو حنیفة عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّهُ سُئِلَ كَيْفَ كَانَ النِّسَاءُ يُصَلِّينَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ قَالَ : " كُنَّ يَتَرَبَّعْنَ ، ثُمَّ أُبْرُنَ أَنْ يَخْتَبِرْنَ " . (جامع المسانید ۱: ۴۰۰) . قلت : هذا إسناد صحيح ، أخرجه القاضي عمر بن الحسن الأشنانی

۷۷۴- حضرت میمونہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب سجدہ کرتے تو اگر بکری کا چھوٹا بچہ آپ ﷺ کے ہاتھوں کے درمیان میں سے نکلنا چاہتا تو نکل سکتا تھا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سجدہ کی حالت میں کہنیاں زمین سے اٹھا کر کبھی کبھیں انہیں اور بگلوں کو خوب کھولا جائے ، لیکن اگر کوئی صف میں جماعت سے نماز پڑھ رہا ہو تو بگلوں کو زیادہ نہ کھولے کیونکہ ساتھ والوں کو تکلیف ہوگی۔

۷۷۵- حضرت یزید بن ابی حبیب سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا وہ عورتوں پر گزرا ہوا جو کہ نماز پڑھ رہی تھیں ، پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم سجدہ کرو تو اپنا کچھ گوشت زمین سے ملا دیا کرو ، کیونکہ عورت اس معاملہ میں مرد کے مثل نہیں۔ اس کو ابو داود نے مراسیل میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت زمین سے چٹ کر سجدہ کرے کیونکہ یہ اس کیلئے زیادہ پردے کا باعث ہے۔

۷۷۶- حضرت ابو حنیفہ نافع سے وہ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ ان سے دریافت کیا گیا کہ عورتیں رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں کیسے نماز پڑھتی تھیں ، فرمایا وہ چوتھا نو بیٹھا کرتی تھیں ، پھر ان کو حکم کیا گیا کہ سرین پر بیٹھا کریں یا سٹ کر سجدہ کیا کریں۔

عن علی ابن محمد البزاز عن أحمد بن محمد بن خالد عن زر بن نجیح عن ابراہیم بن المہدی عن ابی جواب الأحوص بن جواب عن سفیان الثوری عن ابی حنیفہ بسندہ اہ۔
قلت : القاضی عمر بن الحسن الأشنانی روى عن ابن أبی الدنیا وغیره ، ضعفه الدارقطنی وغیره ، وقال طلحة بن محمد : كان من جملة أصحاب الحديث المجودين ، وأحد الحفاظ ، وقد حدث حديثا كثيرا ، وحمل الناس عنه قديما وحديثا ، وسئل عنه أبو علی الهروی (الحفاظ شیخ الدارقطنی) ، فقال : إنه صدوق اہ ملخصا من " لسان المیزان " (۴ : ۹۱ و ۹۲) . وعلى بن محمد البزاز أبو القاسم المعروف بابن التستری ذكره الخطيب في " تاريخه " ، وقال : كتب عنه اہ ، كذا في " جامع المسانيد " (۲ : ۲۵۸) . وأحمد بن محمد بن خالد هو الوهي الكندي أبو سعيد الحمصي روى عنه البخاري في جزء القراءة وغیره ، وثقل عن يحيى بن معين : أنه ثقة ، وقال الدارقطنی : لا بأس به ، وأخرج له ابن خزيمة في " صحيحه " ، وذكره ابن حبان في " الثقات " ، كذا في " تهذيب التهذيب " (۱ : ۲۶ و ۲۷) ، وزر بن نجیح لم أجد ترجمته ، وإبراهيم بن المهدی أراه المصيصی يروى عن حفص بن غياث وغیره ، وثقه أبو حاتم و ابن حبان وابن قانع وغیرهم ، كذا في " تهذيب التهذيب " (۱ : ۱۶۹) . والأحوص بن جواب وثقه ابن معين ، وقال مرة : ليس بذلك القوى ، وقال أبو حاتم : صدوق ، وقال ابن حبان في " الثقات " : كان متقنا ربما وهم اہ . كذا فيه أيضا (۱ : ۱۹۲) ، وسفيان الثوري وأبو حنيفة أشهر من أن ينثنى عليهما .

۷۷۷- ثنا أبو الأحوص عن أبي إسحاق عن الحارث عن علي رضي الله عنه قال : " إذا سجدت المرأة فلتختفِرْ وَلْتَضُمَّ فِجْدَتَهَا " . رواه الإمام أبو بكر بن أبي شيبة في

اسکوجامع مسانید امام میں روایت کیا ہے اور امام صاحب کی سند صحیح ہے۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورتیں نماز میں سرین کے بل بیٹھیں۔

۷۷۷- حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب عورت سجدہ کرے تو اسکوٹ جانا چاہئے اور اپنی

”مصنفہ“ (ص-۱۸۱-قلمی)۔

قلت: رجالہ رجال الجماعة إلا الحارث، فهو من رجال الأربعة، قد اختلف فيه ووثقه ابن معین، وقال ابن شاہین فی ”الثقات“: قال أحمد بن صالح المصری: ”الحارث الأعور ثقة ما أحفظه، وما أحسن ما روى عن علی“، وأثنى عليه، قيل له فقد قال الشعبي: كان يكذب قال: لم يكن يكذب في الحديث، إنما كان كذب في رأيه اهـ . وقال ابن أبي خيثمة: قيل ليحيى: يحتاج بالحارث؟ فقال: ما زال المحدثون يقبلون حديثه اهـ. (كذا في تهذيب التهذيب ۲: ۱۴۶ و ۱۴۷)، فالحديث حسن، وقول الصحابي حجة عندنا، وقد تقوى بالمرفوع أيضا، وأبو إسحاق وإن كان من المدلسين، ولكنه من الطبقة الثالثة التي قبل بعض المحدثين حديثهم، واحتملوا تدليسهم، كما فی ”طبقات المدلسين“ (ص ۲) لابن حجر على أن التدليس لا يضر عندنا، وقد تقوى بأحاديث آخر أيضا.

۷۷۸- عن ابن عمر رضي الله عنه مرفوعا: ”إِذَا جَلَسَتِ الْمَرْءَةُ فِي الصَّلَاةِ وَضَعَتْ يَدَيْهَا عَلَى فَخِذَيْهَا الْآخَرَى، فَإِذَا سَجَدَتْ أَلَصَقَتْ يَدَيْهَا عَلَى فَخِذَيْهَا كَأَسْتَرٍ مَا يَكُونُ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَنْظُرُ إِلَيْهَا يَقُولُ: يَا مَلَأْتُكِ بَيْنِي أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهَا“. رواه ابن عدی فی ”الکامل“، والبيهقي فی ”سننه“ وضعفه، كذا فی ”کنز العمال“ (۴: ۱۱۷) قلت: وله شواهد قد مرت.

راویوں کو (آپس میں اور پیٹ سے) ملا لینا چاہئے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکے سب راوی ثقہ ہیں۔
۷۷۸- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً روایت ہے کہ جب عورت نماز میں بیٹھی تو اپنی ایک ران کو دوسری ران پر رکھے، پس جبکہ وہ سجدہ کرے تو اپنے پیٹ کو اپنی ران پر یوں رکھے کہ سرنگن حاصل ہو جائے، پس حق سبحانہ اس کی طرف دیکھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اے فرشتو! میں تمہیں گواہ کرتا ہوں کہ میں نے اسے بخش دیا۔ اس کو ابن عدی نے کامل میں اور بیہقی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور اسکو ضعیف کہا ہے (کنز العمال) مگر اسکے لئے شواہد موجود ہیں۔

فائدہ: جب کسی حدیث کیلئے شواہد موجود ہوں تو وہ حسن کے درجہ میں ہوتی ہے۔

۷۷۹- عن وائل بن حجر رحمہ اللہ قال : " رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَجَدَ يَضَعُ رُكْبَتَيْهِ قَبْلَ يَدَيْهِ ، وَإِذَا نَهَضَ رَفَعَ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ " . رواه الترمذی (۳۶: ۱) ، وقال : زاد الحسن بن علی (الحلوانی) فی حدیثہ : قال : یزید بن ہارون : ولم یرو شریک عن عاصم بن کلیب إلا هذا الحدیث قال : هذا حدیث غریب حسن لا نعرف أحدا رواه غیر شریک ، والعمل علیہ عند أكثر أهل العلم یرون أن یضع الرجل ركبتيه قبل يديه ، وإذا نهض رفع يديه قبل ركبتيه . وروی ہمام عن عاصم هذا مرسلًا ، ولم یذكر فیہ وائل بن حجر ، وفی " التلخیص الحبیر " : رواه ابن خزيمة وابن حبان وابن السکین فی " صحاحہم " ا .

۷۸۰- قلت : وروی الحاکم فی " المستدرک " عن عاصم الأحول عن أنس رحمہ اللہ قال : " رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَثُرَ ، فَخَاضَ بِإِنْبَاءَتِيهِ أَذْنِيهِ ، ثُمَّ رَفَعَ حَتَّى اسْتَقَرَّ كُلُّ مَفْصِلٍ بَيْنَهُ وَانْخَطَ بِالتَّكْبِيرِ حَتَّى سَبَقَتْ رُكْبَتَاهُ يَدَهُ " . قال : هذا إسناد صحيح علی شرط الشيخین ، ولا أعرف له علة ، ولم یخرجاه ، وأقره علیہ الذہبی . وأخرج أيضا حدیث وائل بن حجر رحمہ اللہ قال : " كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا سَجَدَ نَقَعَ رُكْبَتَاهُ قَبْلَ يَدَيْهِ ، وَإِذَا رَفَعَ رَفَعَ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ " . قال الحاکم : قد احتج مسلم بشریک وعاصم بن کلیب ، وقال الذہبی : علی شرط مسلم .

۷۷۹- حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ جب وہ سجدہ کرتے تو اپنے دونوں گھٹنوں کو اپنے ہاتھوں سے پہلے رکھتے اور جب اٹھتے تو اپنے ہاتھوں کو گھٹنوں سے پہلے اٹھاتے۔ (ترمذی)، اور تلخیص صمیم میں ہے کہ اس کو ابن خزیمہ وابن حبان وابن السکین نے اپنی اپنی صحاح میں روایت کیا ہے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اکثر اہل علم کا اس پر عمل ہے کہ سجدہ میں جاتے وقت ہاتھوں سے قبل گھٹنہ رکھے اور اٹھتے وقت گھٹنوں سے قبل ہاتھوں کو اٹھائے۔ میں کہتا ہوں کہ حاکم نے بھی مستدرک میں اسے روایت کیا ہے اور شرط مسلم پر صحیح کہا ہے اور ذہبی نے تائید کی ہے

۷۸۰- حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے تکبیر کی اور ہاتھوں کے انگوٹھوں کو کانوں کے برابر لے گئے، پھر رکوع کیا حتیٰ کہ آپ ﷺ کا ہر جوڑ (اپنی جگہ پر) قرار پلا گیا، پھر تکبیر کہتے ہوئے نیچے گئے تو آپ ﷺ کے گھٹنے آپ کے ہاتھ پر سبقت لے گئے۔ (مستدرک حاکم)۔

۷۸۱- حدثنا محمد بن معمر ، نا حجاج بن منہال ، ثنا ہمام ، نا محمد بن

جحدۃ عن عبد الجبار بن وائل عن أبيه عن النسي عليه السلام في هذا الحديث قال : " فَلَمَّا سَجَدَ وَقَعْنَا رُكْبَتَاهُ إِلَى الْأَرْضِ قَبْلَ أَنْ تَقَعَ كَفَاهُ ، فَلَمَّا سَجَدَ وَضَعَ جَبْهَتَهُ بَيْنَ كَفَيْهِ وَجَافَى عَنْ إِبْطَيْهِ " . قال حجاج : وقال ہمام : وحدثنا شقيق حدثني عاصم بن كليب عن أبيه عن النسي عليه السلام بمثل هذا ، رواه أبو داود (۱: ۱۱۴) ، وسكت عنه ، ورحاله ثقات إلا شقيق أبو ليث ، قال ابن القطان : شقيق هذا ضعيف لا يعرف بغير رواية ہمام ، كذا في " التهذيب " (۴: ۳۶۴) ، وعبد الجبار لم يسمع من أبيه .

۷۸۲- عن علقمة والأسود قالا : " حَفِظْنَا عَنْ عُمَرَ فِي صَلَاتِهِ أَنَّهُ خَرَّ يُغْدِرُ رُكُوعِهِ

عَلَى رُكْبَتَيْهِ كَمَا يَخْرُجُ الْبَعِيرُ ، وَوَضَعَ رُكْبَتَيْهِ قَبْلَ يَدَيْهِ " . رواه الطحاوی ، وإسناده صحيح (آثار السنن ۱: ۱۱۷) .

فائدہ: یعنی گھٹنے ہاتھوں سے پہلے رکھے اور حاکم نے وائل بن حجر کی یہ حدیث بھی نقل کی ہے کہ حضور ﷺ جب سجدہ کرتے تو آپ ﷺ کے گھٹنے آپ کے ہاتھوں سے قبل (زمین پر) پڑتے اور جب سجدہ سے اٹھتے تو آپ ﷺ اپنے ہاتھوں کو اپنے گھٹنوں سے قبل اٹھاتے۔

۷۸۱- عبد الجبار بن وائل اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں وہ اسی حدیث میں رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ

جب آپ ﷺ نے سجدہ کیا تو آپ کے گھٹنے زمین تک ہاتھوں سے پہلے پہنچے ، پھر جب آپ ﷺ سجدہ میں پہنچے تو آپ ﷺ نے پیشانی دونوں ہتھیلیوں کے بیچ میں رکھی اور ہاتھوں کو بغلوں سے دور کیا۔ اسکو ابو داود نے دوسند سے روایت کیا ہے اور سکت کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ سجدہ میں جاتے وقت پہلے گھٹنے اور پھر ہاتھ رکھے جائیں اور اٹھتے وقت پہلے ہاتھ اور پھر گھٹنے اٹھائے جائیں۔ حضرت ابراہیم عليه السلام فرماتے ہیں کہ سجدہ میں جاتے وقت پہلے ہاتھ رکھنا احق کا کام ہے (طحاوی ۳۱: ۲۵)۔

۷۸۲- حضرت علقمہ واسود سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم نے حضرت عمر کی نماز میں اس بات کو خوب یاد رکھا ہے کہ

وہ رکوع کے بعد اپنے گھٹنوں پر (سجدہ میں) گرتے تھے جیسے اونٹ گرتا ہے اور انہوں نے اپنے گھٹنے دونوں ہاتھوں سے پہلے (زمین پر) رکھے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: ان احادیث سے سجدہ میں گھٹنوں کا ہاتھوں سے پہلے زمین پر رکھنا صراحتاً ثابت ہے اور یہی مذہب ہے حنفی کا۔

۷۸۳- عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال: "أوصاني خليلي صلی اللہ علیہ وسلم بثلاثٍ ونَهَانِي عَنْ ثَلَاثٍ: فَنَهَانِي عَنْ ثَقَرَةٍ كَثَرَتِ الدِّنْكَ، وَاقْعَاءِ كِفْعَاءِ الْكَلْبِ، وَالتِّقَاتِ كَالْتِقَاتِ الثُّغْلَبِ".
رواه أحمد وأبو يعلى والطبرانی فی "الأوسط"، وإسناد أحمد حسن (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۳). قلت: وقد تقدم حديث ابن عمر: "فَلَا تُبْسُطُ ذِرَاعَيْكَ بَسْطَ السَّعْيِ".
وأخرجت الثلاثة عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ مرفوعاً: "إِذَا سَجَدَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَبْرُكْ كَمَا يَبْرُكُ الْبَيْعِيُّ" الحديث، قواه الحافظ فی "بلوغ المرام" (۱: ۵۳)، وقد أشبعنا فيه الكلام.

۷۸۴- عن أبي حميد الساعدي رضی اللہ عنہ قال (لبعض الصحابة): "أَنَا كُنْتُ أَحْفَظُكُمْ لِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم رَأَيْتُهُ إِذَا كَبَّرَ جَعَلَ يَدَيْهِ حَذْوِ مَنْكِبَيْهِ، وَإِذَا رَكَعَ امْتَكَنَ يَدَيْهِ مِنْ رُكْبَتَيْهِ، ثُمَّ هَضَرَ ظَهْرَهُ، فَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ اسْتَوَى حَتَّى يَعُودَ كُلُّ قَفَارٍ مَكَانَهُ، وَإِذَا سَجَدَ وَضَعَ يَدَيْهِ غَيْرَ مُفْتَرِشٍ وَلَا قَابِضُهُمَا وَاسْتَقْبَلَ بِأَطْرَافِ رِجْلَيْهِ الْقِبْلَةَ" الحديث.
رواه البخاری (۱: ۱۱۴).

۷۸۵- وعنه قال: "كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا أَهْوَى إِلَى الْأَرْضِ سَاجِداً جَافَى عَضُدَيْهِ

۷۸۳- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ مجھے میرے حبیب (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) نے تین باتوں کی وصیت فرمائی اور تین باتوں سے منع فرمایا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے (نماز میں) مرنے کی طرح ٹھوگ مارنے سے اور کتے کی طرح بیٹنے سے اور لومڑی کی طرح ادھر ادھر دیکھنے سے منع فرمایا۔ اسکو ابو یعلیٰ، طبرانی اور احمد نے روایت کیا ہے اور احمد کی سند حسن ہے (مجمع الزوائد)۔
فائدہ: اس سے نماز کے اندر حیوانات کے افعال کی مشابہت کا مکروہ ہونا ثابت ہے۔

۷۸۴- حضرت ابو حمید ساعدی سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں تم سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کو یاد رکھتا ہوں، میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تکبیر کہی تو اپنے ہاتھوں کو شانوں کے برابر کیا اور جب رکوع کیا تو اپنے ہاتھوں کو گھٹنوں پر جمایا، پھر اپنی کمر کو جھکایا، پس جب (رکوع سے) سر اٹھایا تو بالکل سیدھے ہو گئے تاکہ ہر جوڑ اپنے مقام پر لوٹ جائے اور جب سجدہ کیا تو اپنے ہاتھوں کو یوں رکھا کہ نہ تو ان کو بچھایا اور نہ سمیٹا، اور اپنے پاؤں کی انگلیوں کو قبلہ کی طرف متوجہ کیا۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے سجدہ کے اندر انگلیوں کو قبلہ کی طرف رکھنا ثابت ہے اور یہ سنت ہے۔

نَاطِئِهِ وَفَتَحَ أَصَابِعَ رِجْلَيْهِ " مختصر ، رواہ النسائی (۱: ۱۶۶) ، وسکت عنه ، ورجاله لهم ثقات (أى نصبهما وغمز موضع المفاصل منهما ، وثناها إلى باطن الرجل ، صل الفتح الكسر ، كذا فى " مجمع البحار " .

۷۸۶- عن عائشة رضی اللہ عنہا فى حدیث أوله : " فَقَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ مَبْعَى عَلَى فِرَاشِي ، فَوَجَدْتُهُ سَاجِدًا رَاضًا عَقْبِيهِ مُسْتَقْبِلًا بِأَطْرَافِ أَصَابِعِهِ الْقِبْلَةَ " . رواہ ابن حبان فى " صحيحہ " بإسناد صحيح (التلخیص الحبير ۱: ۹۸ وللنسائی (۱: ۱۶۶) ، وقد سکت عنه : " وَهُوَ سَاجِدٌ وَقَدْ مَاءُ مَنُصُونَتَانِ " الحديث .

۷۸۷- عن البراء ؓ : " كَانَ ﷺ إِذَا رَكَعَ بَسَطَ ظَهْرَهُ ، وَإِذَا سَجَدَ وَجَّهَ أَصَابِعَهُ إِلَى الْقِبْلَةِ فَتَفَاحٌ " (يعنى وسع بين رجليه) . رواہ البيهقى (التلخیص الحبير ۱: ۹۷ و ۹۸) قلت : احتج به الحافظ ابن حجر بعد ما ضعف رواية الدارقطنى عن عائشة ، وسکت عنه فهو حسن أو صحيح عنده .

۷۸۸- عن أحمد بن جزء ؓ صاحب رسول الله ﷺ : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ

۷۸۵- حضرت ابو حنیفہؒ سے روایت ہے کہ جب آپ ﷺ سجدہ کیلئے زمین پر پہنچے تو دونوں بازوؤں کو بٹلوں سے جدا کیا بیروں کی انگلیوں کو موڑ کر رکھا (یعنی جوڑوں پر سے انگلیوں کو موڑ دیا سیدھی کھڑی نہیں کیں) تاکہ استقبال قبلہ ہو جائے ۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور سب راوی ثقہ ہیں ۔

۷۸۶- حضرت عائشہؓ سے ایک حدیث میں جس کا شروع یوں ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اپنے پاس نہ پایا اور اس سے ترہ میرے ساتھ میرے بستر پر تھے ، روایت ہے کہ میں نے آپ کو سجدہ میں پایا بحالیکہ آپ ﷺ اپنی ایزدوں کو ملائے ہوئے اور اپنے دلوں کی (انگلیوں کو قبلہ کی طرف متوجہ کئے ہوئے تھے ۔ اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں باسناد صحیح روایت کیا ہے (التلخیص الحبير) اور کئی میں یہ الفاظ ہیں کہ آپ ﷺ سجدہ میں تھے اور آپ ﷺ کے پاؤں کھڑے تھے اور انہوں نے اس پر کچھ کلام نہیں کیا ۔

۷۸۷- حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب رکوع کرتے تو اپنی کمر کو پھیلاتے اور جب سجدہ کرتے تو اپنی انگلیوں کو قبلہ کی طرف متوجہ کرتے اور دونوں پاؤں کو الگ الگ رکھتے ۔ اسکو بیہقی نے روایت کیا ہے (التلخیص الحبير) اور عافان ابن حجر کے نزدیک صحیح ہے یا حسن ۔

إِذَا سَجَدَ جَافَى عَضُدَيْهِ عَنْ جَنْبَيْهِ حَتَّى تَأْوِي لَهُ“ . أخرجه أبو داود (۳۹:۱) مع العون ، وسكت عنه ، وفي ” التلخيص “ (۹۸:۱) : وصححه ابن دقيق العيد على شرط البخاری اه ، وفي ” نصب الراية “ (۲۰۴:۱) : قال النووي في ” الخلاصة “ : وإسناده صحيح اه .

۷۸۹- عن ابن بھینہ رحمہ اللہ : ” أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا صَلَّى وَسَجَدَ فَرَجَ بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى يَبْدُوَ تَبَاضُ إِبْطَيْهِ“ . متفق عليه (بلوغ المرام ، ۵۰:۱) .

۷۹۰- عن أبي حمید رحمہ اللہ بهذا الحديث (المذكور في ” السنن “) قال : ” وَإِذَا سَجَدَ ﷺ فَرَجَ بَيْنَ فِجْدَيْهِ غَيْرَ حَامِلٍ بَطْنُهُ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فِجْدَيْهِ“ . رواه أبو داود (۲۵۷:۱) ، وسكت عنه .

باب وجوب الرفع من السجدة والجلوس بين السجدين واستحباب الذكر بينهما وافتراس السجدة الثانية

۷۹۱- عن رفاعۃ بن رافع رحمہ اللہ وكان بدريا قال : ” كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ دَخَلَ

۷۸۸- حضرت احمر بن جزء صحابی رسول اللہ رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ رحمہ اللہ جب سجدہ کرتے تھے تو اپنے بازوؤں کو اپنے پہلوؤں سے الگ کر لیتے تھے یہاں تک کہ ہم کو (آپ کی مشقت کا خیال کر کے) آپ رحمہ اللہ پر ترس آتا تھا۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا اور تلخیص میں ہے کہ ابن دقیق العید نے اسکو بخاری کی شرط پر صحیح کہا ہے اور نصب الراية میں ہے کہ نووی نے خلاصہ میں کہا ہے کہ اسکی اسناد صحیح ہے۔

۷۸۹- حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ رحمہ اللہ جب نماز پڑھتے اور سجدہ کرتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو یہاں تک کشادہ کرتے کہ آپ کی ہڈیوں کی سفیدی ظاہر ہو جاتی۔ اسکو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔ (بلوغ المرام)۔

۷۹۰- حضرت ابویحییٰ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب آپ رحمہ اللہ سجدہ کرتے تو اپنی راتوں کو جدا جدا رکھتے اور اپنے شکم کو راتوں پر بالکل نہ رکھتے۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا۔

فائدہ: ایک دوسری حدیث میں ہے کہ اپنی دونوں راتوں کو ملاؤ (ابوداؤد، ۱-۹۰) اس لئے دونوں حدیثوں میں یوں تعلق دیں گے کہ دونوں راتوں کو نہ تو بالکل دور دور کیا جائے اور نہ ہی بالکل ملا دیا جائے بلکہ مین جین صورت اختیار کی جائے۔

رَجُلٌ الْمَسْجِدَ ، فَذَكَرَ حَدِيثَ الْمَسِيِّ صَلَاتَهُ ، وَفِيهِ : " ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ اِرْفَعْ رَأْسَكَ حَتَّى تَطْمِئِنَّ قَائِمًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا " الْحَدِيثُ . رواه النسائي في " صحيحه " المسمى بـ " المجتبى " ، وسكت عنه ، وإسناده صحيح .

۷۹۲- عن أنس رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَالَ : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ قَامَ حَتَّى يَقُولَ قَدْ أَوْهَمَ ، ثُمَّ يَسْجُدُ وَيَقْعُدُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ حَتَّى يَقُولَ قَدْ أَوْهَمَ " . رواه مسلم ، كذا في " النيل " (۱۵۵ : ۲) .

۷۹۳- عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ : " اللَّهُمَّ

باب اس بیان میں کہ سجدہ سے اٹھنا اور دو سجدوں کے درمیان میں کچھ دیر بیٹھنا واجب ہے اور جلسہ مذکور میں ذکر مستحب ہے اور دوسرا سجدہ فرض ہے

۷۹۱- حضرت رفاعہ بن رافع سے (یہ صحابی اہل بدر میں سے ہیں) روایت ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے حضور میں حاضر تھے کہ ایک شخص مسجد میں آیا ، اس کے بعد اس کی بری طرح نماز پڑھنے کا واقعہ بیان کیا ہے اور اسی میں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد بھی ہے کہ ، پھر سجدہ کر یہاں تک کہ تجھے سجدہ میں سکون حاصل ہو جائے ، پھر اپنا سر اٹھا یہاں تک کہ تجھے قعود میں اطمینان حاصل ہو جائے ، پھر سجدہ کر یہاں تک کہ تجھے سجدہ میں اطمینان حاصل ہو جائے ۔ اس کو نسائی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا لہذا اس کی سند ان کے نزدیک صحیح ہے ۔

فائدہ : چونکہ حدیث میں امر کا صیغہ واقع ہے جو کہ بلا قرینہ خلاف وجوب کا فائدہ دیتا ہے اس لئے ان سے امور مذکورہ کا وجوب ثابت ہوتا ہے ، لیکن سجدہ کا نیکی کی فرضیت اجماع سے ثابت ہے ۔

۷۹۲- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب صبح اللہ لیں حمہ کہتے تو اس قدر کھڑے رہتے کہ ہم کہتے کہ آپ کو (شاید) دھوکا ہو گیا ہے ، پھر آپ ﷺ سجدہ کرتے اور دونوں سجدوں کے درمیان اس قدر بیٹھتے کہ ہم (اپنے جی میں) کہتے کہ (شاید) آپ ﷺ کو دھوکا ہو گیا ہے ۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے (نزل الاوطار) ۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دو سجدوں کے درمیان بیٹھنا جائے اور زیادہ دیر بیٹھنا جائے ، بشرطیکہ مقتدیوں کو تکلیف نہ ہو یا نمازی اکیلا ہو ۔

۷۹۳- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ دونوں سجدوں کے درمیان فرماتے

اغْفِرْ لِيْ وَارْحَمْنِيْ وَعَافِنِيْ وَاهْدِنِيْ وَارْزُقْنِيْ“۔ رواہ أبو داود (۳۱۶:۱) ، وسکت عنه ،
 وفي ” بلوغ المرام “ (۵۱:۱) : رواہ الأربعة إلا النسائي ، وصححه الحاكم اه ، وفي
 ”الأذکار“ للنووی (ص- ۲۸) : روينا في ” سنن البيهقي “ : عن ابن عباس في حديث
 سيّته عند خالته ميمونة ، وصلاة النبي ﷺ في الليل ، فذكره قال : وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ
 مِنَ السَّجْدَةِ قَالَ : ” رَبِّ اغْفِرْ لِيْ وَارْحَمْنِيْ وَاجْبِرْنِيْ وَارْفَعْنِيْ وَارْزُقْنِيْ وَاهْدِنِيْ “ . وفي
 رواية أبي داود : ” وعافيني “ ، وإسناده حسن اه .

۷۹۴- عن رجل من عبس عن حذيفة ؓ : أنه انتهى إلى النبي ﷺ إلى أن قال
 : ” وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ : رَبِّ اغْفِرْ لِيْ ، رَبِّ اغْفِرْ لِيْ “ . رواه النسائي
 (۱۷۲:۱) ، وفيه رجل لم يسم كما تراه ، ولكن قال في ” التقريب “ (ص- ۲۸۹) : كأنه
 صلة بن زفر اه .

”اللهم اغفر لي وارحمني وعافني واهدني وارزقني“ ترجمہ: اے اللہ مجھے بخش دے، مجھ پر رحم فرما،
 مجھے عافیت عطا فرما، مجھے ہدایت نصیب فرما اور مجھے رزق حلال نصیب فرما۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا
 اور بلوغ المرام میں ہے کہ اس کو ترمذی اور ابو داود اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے اور ترمذی نے اذکار
 میں اسے حسن کہا ہے۔

نودی کی (کتاب) اذکار میں یہ الفاظ ہیں کہ اپنی خالہ حضرت ميمونہؓ کے ہاں گذاری گئی رات اور حضور ﷺ کی رات کی نماز
 والی حدیث میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ جب سجدہ سے اُٹھا سر اٹھاتے تو فرماتے ” رب اغفر لی
 وارحمني واجبرني وارفعني وارزقني واهدني “ ترجمہ: اے اللہ مجھے بخش دے اور مجھ پر رحم فرما اور مجھے غنی بنا
 اور مجھے بلند فرما اور مجھے رزق حلال نصیب فرما اور مجھے ہدایت عطا فرما۔

فائدہ: دو سجدوں کے درمیان بیٹھنے کی حالت میں ذکر کرنا مستحب ہے جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا۔

۷۹۳- نبی عیسیٰ کے ایک شخص حضرت حذیفہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس پہنچے اور روایت کو یہاں
 تک پہنچایا کہ رسول اللہ ﷺ دونوں سجدوں کے درمیان رب اغفر لی رب اغفر لی کہتے تھے۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے۔ اور ابن ماجہ
 نے اس حدیث کو اسی دعا کے ساتھ روایت کیا ہے اور انہیں صلہ بن زفر کا نام بصراحت موجود ہے جو حضرت حذیفہؓ سے

قلت : وهو من رجال الجماعة ، وقد أخرج ابن ماجه في " سننه " (۶۴ : ۱) :
حدثنا علي بن محمد ثنا حفص بن غياث عن الأعمش عن سعد بن عبيدة عن المستورد
ابن الأحنف عن صلة بن زفر عن حذيفة رضي الله عنه : أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَقُولُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ :
رَبِّ اغْفِرْ لِي رَبِّ اغْفِرْ لِي " اه . رجالهم كلهم ثقات ، وهو يؤيد قول الحافظ أن المجهول
في رواية النسائي هو صلة بن زفر .

باب هيئة الجلوس بين السجدين

۷۹۵- عن ميمونة رضي الله عنها قالت : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا سَجَدَ خَوَى
بِيَدَيْهِ حَتَّى يُرَى وَضْعُ إِبْطَيْهِ ، وَإِذَا قَعَدَ إِطْمَأَنَّ عَلَى فَخْذِهِ الْيُسْرَى " . رواه النسائي
(۱۷۲ : ۱) ، وسكت عنه ، قلت : ورجاله كلهم ثقات .

۷۹۶- عن ابن عمر رضي الله عنه قال : " مِنْ سُنَّةِ الصَّلَاةِ أَنْ تَنْصِبَ الْقَدَمَ الْيُمْنَى
وَأَسْتَقْبَالَهُ بِأَصَابِعِهَا الْقَبْلَةَ وَالْجُلُوسُ عَلَى الْيُسْرَى " . رواه النسائي (۱۷۳ : ۱) ،
وسكت عنه .

قلت : ورجاله رجال " الصحيحين " إلا الربيع بن سليمان بن داود شيخ النسائي
وهو ثقة ، وإلا إسحاق بن بكر فهو من رجال مسلم ثقة ، قال في " آثار السنن " (۱۲۲ : ۱)
: وإسناده صحيح .

روایت کرتے ہیں ، بہر حال حدیث قابلِ احتجاج ہے۔

باب دونوں سجدوں کے درمیان میں بیٹھنے کی ہدایت

۷۹۵- حضرت ميمونة سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سجدہ فرماتے تو دونوں ہاتھوں (یعنی بازوؤں) کو دونوں
پہلوؤں سے اتنا طعہ فرماتے تھے کہ پیچھے کی جانب سے دونوں بغلوں کی سفیدی دکھائی دیتی اور جب بیٹھے تھے تو اپنی بائیں ران پر
آرام فرماتے تھے۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکت کیا ہے۔

۷۹۶- حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ اپنے قدم کو کھڑا کرنا اور اسکی انگلیوں کو قبلہ کی جانب متوجہ کرنا اور
بائیں قدم پر بیٹھنا نماز کی سنتوں میں سے ہے۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور آثار السنن میں ہے کہ اسکی سند صحیح ہے۔

۷۹۷- عن أبي حميد الساعدي رضی اللہ عنہ مرفوعاً: "ثُمَّ يَهْوِي إِلَى الْأَرْضِ فَيَجْعَلِي يَدَيْهِ عَنْ جَنْبَيْهِ، ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَيَشْنِي رِجْلَهُ الْيُسْرَى، وَيَقْعُدُ عَلَيْهَا وَيَفْتَحُ أَصَابِعَ رِجْلَيْهِ إِذَا سَجَدَ، ثُمَّ يَسْجُدُ ثُمَّ يَقُولُ: اللَّهُ أَكْبَرُ" الحديث. رواه أبو داود والترمذي وابن حبان، وإسناده صحيح (آثار السنن ۱: ۱۱۹).

۷۹۸- عن عائشة رضي الله عنها قالت: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَفْرِشُ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَيَنْتَصِبُ الْيُمْنَى، وَكَانَ يَنْهَى عَنْ عُقْبَةِ الشَّيْطَانِ". أخرجه مسلم، وهو مختصر (آثار السنن ۱: ۱۱۹).

۷۹۹- حدثنا علي بن محمد ثنا عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن الحارث عن علي رضی اللہ عنہ قال: قال لي رسول الله ﷺ: "لَا تَقْعُ أَقْعَاءَ الْكَلْبِ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ". رواه ابن ماجه (۱: ۶۴)، ورجاله رجال الشيخين إلا علي بن محمد

فائدہ: اول اور تیسری حدیث سے پائیں پاؤں پر بیٹھنا ثابت ہوا اور حضرت ابن عمر کے اثر سے داہنے پاؤں کو کھڑا رکھنا اور انکی انگلیوں کو قبلہ کی طرف متوجہ کرنا معلوم ہوا۔

۸۰۰- حضرت ابو حمید ساعدی سے مرفوعاً روایت ہے کہ پھر (رسول اللہ ﷺ) زمین کی طرف جھکتے تھے، پس (سجدہ میں) اپنے ہاتھوں کو دونوں پہلوؤں سے چدار کھتے، پھر اپنا سر اٹھاتے اور پائیں پیر کو مڑ کر اس پر بیٹھ جاتے اور جب سجدہ کرتے تو اپنے دونوں پیر وکی انگلیوں کو مڑ کر قبلہ کی طرف کرتے تھے، پھر (دوسرا) سجدہ کرتے اور اللہ اکبر کہتے..... الحدیث۔ اسکو ابو داود، ترمذی وابن حبان نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوا کہ رسول اللہ ﷺ دونوں سجدوں کے درمیان میں پائیں پیر پر بیٹھتے تھے اور دائیں پاؤں کی انگلیاں فلدرخ کرتے تھے۔

۸۰۱- حضرت عائشہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنے پائیں پیر کو بچھاتے اور داہنے پیر کو کھڑا کرتے تھے اور شیطان کی طرح ایڑیوں پر بیٹھنے سے منع فرماتے تھے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے سجدوں کے درمیان ایڑیوں پر بیٹھنے کی ممانعت ثابت ہوئی۔

۸۰۲- حضرت علی فرماتے ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ دونوں سجدوں کے درمیان کئے کی طرح پالتی مار کر نہ بیٹھو۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث حسن ہے۔

وہو ثقہ کما مر ، وإلا الحارث وهو من رجال الأربعة مختلف فيه ، وقد مر توثيقه في "الكتاب" فهو حسن .

۸۰۰- عن المغيرة بن حكيم : " أَنَّهُ رَأَى عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَرْجِعُ فِي سَجْدَتَيْنِ فِي الصَّلَاةِ عَلَى صُدُورِ قَدَمَيْهِ ، فَلَمَّا انْصَرَفَ ذَكَرَ لَهُ ذَلِكَ ، فَقَالَ : إِنَّهَا لَيْسَتْ بِسُنَّةِ الصَّلَاةِ وَ إِنَّمَا أَفْعَلُ هَذَا مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ أَشْتَكِي " . رواه مالك في "الموطأ" وإسناده صحيح (آثار السنن ۱: ۱۱۹) .

۸۰۱- وعن سمرة رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُنَا إِذَا كُنَّا فِي صَلَاةٍ وَرَفَعْنَا رُؤُوسَنَا مِنَ السُّجُودِ (أَي مِنَ السُّجُودِ الْأَوَّلِ) أَنْ نَطْمِئِنَّ عَلَى الْأَرْضِ جُلُوسًا ، وَلَا نَسْتَوْفِرَ عَلَى أَطْرَافِ الْأَقْدَامِ " . رواه بتمامه هكذا الطبرانی في "الكبير" ، وإسناده حسن (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۶) .

باب فی ترک جلوس الاستراحة

۸۰۲- عن عباس أو عياش بن سهل الساعدي رضی اللہ عنہ : أَنَّهُ كَانَ فِي مَجْلِسٍ فِيهِ أَبُوهُ

فائدہ: کتے کی طرح بیٹھنے کی یہ صورت ہے کہ سرین کو زمین پر رکھ کر پنڈلیوں کو کھڑا کرے اور ہاتھوں کو زمین پر رکھے یہ صورت مرد و تہجدی ہے۔

۸۰۰- حضرت مغیرہ بن حکیم سے روایت ہے کہ انہوں نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو نماز میں دونوں سجدوں کے درمیان اپنے بچوں پر بیٹھ کر دوسرا سجدہ کرتے دیکھا، جب فارغ ہوئے تو ان سے ذکر کیا گیا، فرمایا کہ یہ نماز کی سنت نہیں ہے اور میں ایسا اس لئے کرتا ہوں کہ میں بیمار ہوں۔ اسکو امام مالک نے عطا میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے بچوں پر بیٹھنے کی کراہت ثابت ہوئی ہے یعنی کہ یہ سنت کے خلاف ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ بحالت عذر ایسا کرنا جائز ہے۔

۸۰۱- حضرت سمرة رضی اللہ عنہ (بن جندب) سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ میں حکم فرمایا کرتے تھے کہ جب ہم نماز میں ہوں اور سجدہ سے سر اٹھائیں تو زمین پر اطمینان سے بیٹھا کریں اور پیروں کو کھڑا کر کے بچوں پر بیٹھا کریں۔ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔ (مجمع الزوائد)۔

وكان من أصحاب النبي ﷺ ، وفي المجلس ابو هريرة وأبو حميد الساعدي وأبو أسيد
فذكر الحديث ، وفيه : " ثُمَّ كَثُرَ فَسَجَدَ ، ثُمَّ كَثُرَ فَقَامَ ، وَلَمْ يَتَوَرَّكَ " . رواه أبو داود ،
وإسناده صحيح (آثار السنن ۱: ۱۲۰) .

۸۰۳- عن النعمان بن أبي عياش قال : " أَذْرَكْتُ غَيْرَ وَاحِدٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ
ﷺ فَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السَّجْدَةِ فِي أَوَّلِ رُكْعَةٍ وَالثَّالِثَةِ ، قَامَ كَمَا هُوَ ، وَلَمْ يَجْلِسْ " .
رواه أبو بكر بن أبي شيبة ، وإسناده حسن (آثار السنن ۱: ۱۲۱) .

۸۰۴- عن عبد الرحمن بن يزيد قال : " رَمَقْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ فِي الصَّلَاةِ
فَرَأَيْتُهُ يَنْهَضُ وَلَا يَجْلِسُ ، قَالَ : يَنْهَضُ عَلَى صُدُورِ قَدَمَيْهِ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى وَالثَّالِثَةِ " .
رواه الطبرانی فی " الكبير " ، ورجاله رجال الصحيح ، والبيهقي فی " السنن الكبرى " .
وصححه (آثار السنن ۱: ۱۲۱) .

۸۰۵- عن وهب بن كيسان قال : " رَأَيْتُ ابْنَ الزُّبَيْرِ إِذَا سَجَدَ السَّجْدَةَ

باب دونوں سجدوں کے درمیان جلسہ استراحت نہ کرنا مسنون ہے

۸۰۲- حضرت عباسؓ یا حضرت عیاشؓ بن اہل ساعدیؓ سے روایت ہے کہ حضرت عیاشؓ اس مجلس میں تھے کہ وہاں ان کے
باپ موجود تھے اور ان کے باپ رسول اللہ ﷺ کے اصحاب میں سے تھے اور اس مجلس میں ابو ہریرہؓ اور ابو حمید ساعدیؓ اور ابو اسیدؓ بھی
تشریف فرما تھے ، اس کے بعد راوی نے لمبی حدیث ذکر کی ، اور اس حدیث میں یہ بھی تھا کہ ، پھر رسول اللہ ﷺ نے تکبیر کہی اور سجدہ کیا اور
پھر تکبیر کہی اور اس کے بعد کھڑے ہو گئے اور بیٹھے نہیں ۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے۔

۸۰۳- حضرت نعمان بن ابی عیاشؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کے بہت سے صحابہ کو پایا ہے
(سب کو یہی دیکھا) کہ پہلی اور تیسری رکعت میں جب سجدہ سے سر اٹھاتے تھے تو اسی طرح کھڑے ہو جاتے اور بیٹھتے نہ تھے ۔ اسکو ابو بکر
بن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

۸۰۴- حضرت عبد الرحمن بن یزید سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کو نماز کی حالت
میں غور کیا تو انکو دیکھا کہ وہ اٹھ جاتے تھے اور بیٹھتے نہ تھے ، یعنی فرماتے ہیں کہ پہلی اور تیسری رکعت میں اپنے دونوں قدموں کے سر کے
بل اٹھ جاتے تھے ۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے تمام راوی وہی ہیں جو صحیح بخاری کے راوی ہیں اور بیہقی نے سنن کبریٰ
میں بھی روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے۔

الثَّانِيَةَ قَامَ كَمَا هُوَ عَلَى صُدُورِ قَدَمَيْهِ " . رواه ابن أبي شيبة ، وإسناده صحيح (آثار السنن ۱: ۱۲۱) .

۸۰۶- وعن عبد الرحمن بن غنم : " أن أبا مالك الأشعري رضي الله عنه جمع قومه فقال : يَا مَعْشَرَ الْأَشْعَرِيِّينَ ! اجْتَمِعُوا وَاجْمَعُوا نِسَائَكُمْ وَأَبْنَاءَكُمْ أَعْلَمُكُمْ صَلَاةَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم لَنَا بِالْمَدِينَةِ ، فَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِطَوْلِهِ ، وَفِيهِ : ثُمَّ قَالَ : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ ، وَاسْتَوَى قَائِمًا ، ثُمَّ كَثُرَ وَخَرَّ سَاجِدًا ، ثُمَّ كَثُرَ فَرَفَعَ رَأْسَهُ ، ثُمَّ كَثُرَ فَسَجَدَ ، ثُمَّ كَثُرَ فَانْتَهَضَ قَائِمًا " الحديث . رواه أحمد ، وإسناده حسن (آثار السنن ۱: ۱۲۰) ، قال الهيثمي : وفي طرقها كلها شهر ابن حوشب ، وفيه كلام ، وهو ثقة إن شاء الله (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۴) .

۸۰۷- عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : " كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم يَنْهَضُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى صُدُورِ قَدَمَيْهِ " . رواه الترمذی (۳۹: ۱) ، وقال : عليه العمل عند أهل العلم يختارون أن ينهض

۸۰۵- وہب بن کیسان سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن زبیرؓ کو دیکھا کہ جب وہ دوسرا سجدہ کر لیتے تو اسی طرح (بغیر بیٹھے) قدموں کے سروں کے بل کھڑے ہو جاتے تھے۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے۔

۸۰۶- حضرت عبد الرحمن بن غنمؓ سے روایت ہے کہ ابو مالک اشعریؓ نے اپنی قوم کو جمع کیا اور کہا کہ اے اشعریوں کی جماعت سب جمع ہو جاؤ اور اپنی عورتوں اور بچوں کو بھی جمع کر لو تا کہ میں تم کو رسول اللہ ﷺ کی نماز سکھاؤں جو آپ نے مدینہ میں ہم کو پڑھائی تھی (پھر حدیث کو طول کے ساتھ بیان کیا) جس میں یہ بھی ہے کہ پھر انہوں نے سبح اللہ لہم کہا اور سیدھے کھڑے ہو گئے، پھر تکبیر کہی اور سجدہ کیلئے گر پڑے، پھر تکبیر کہی اور سر کو اٹھایا، پھر تکبیر کہی اور (دوسرا) سجدہ کیا، پھر تکبیر کہی اور سیدھے کھڑے ہو گئے..... الحدیث۔ اسکو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوا کہ حضور ﷺ دونوں سجدوں کے بعد سیدھے کھڑے ہو جاتے تھے اور جس رکعت میں قعدہ نہ ہوتا اس میں جلسہ استراحت نہ فرماتے، پس مالک بن حویرث کی وہ روایت جس سے جلسہ استراحت کا ثبوت ہوتا ہے عذر پر محمول ہوگی کہ اخیر زندگی میں بوجہ ضعف بدن کے حضور ﷺ راہسار لے کر اٹھتے تھے، اسی کو راوی نے جلسہ سے تعبیر کر دیا۔

۸۰۷- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز میں قدموں کے سروں کے بل اٹھ جاتے تھے (یعنی سجدہ کے بعد قعدہ نہ فرماتے تھے)۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ اہل علم کے نزدیک اسی پر عمل ہے اور وہ یہی

الرجل فی الصلاة علی صدور قدسیہ ، و خالد بن ایاس (الراوی فی هذا السند) ضعیف عند أهل الحدیث ۱۵ .

قلت : ولكن قال ابن عدی : أحادیثہ کلہا غرائب و افراد ، ومع ضعفہ یکتب حدیثہ ۱۵ ، کذا فی " تہذیب التہذیب " (۳ : ۸۱) ، ولا یخفی أن حدیثہ هذا له شواہد صحیحۃ .

۸۰۸ - قال الحافظ فی " الفتح " (۲ : ۲۵۰) : فعند سعید بن منصور بإسناد ضعیف عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ أنه کان ینہض علی صدور قدسیہ ، وعن ابن مسعود رضی اللہ عنہ مثله بإسناد صحیح .

۸۰۹ - وعن ابراہیم : أنه کره أن یعتمد علی یدیه إذا نہض ۱۵ .

باب ترک الاعتماد علی الیدین إذا نہض فی الصلاة

۸۱۰ - حدثنا محمد بن عبد الملك الغزال نا عبد الرزاق عن معمر عن إسماعیل بن أمیة عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : " نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أن یعتمد الرجل علی یدیه إذا نہض فی الصلاة " رواہ أبو داود (۱ : ۳۷۷) ، وسکت عنه ورجالہ رجال الصحیح غیر محمد بن عبد الملك فلم یخرجالہ ، وهو ثقة ، کما فی الحاشیۃ .

پند کرتے ہیں کہ نماز میں آدمی اپنے پیوں کے بل اٹھ جائے۔

۸۰۸ - حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں ابو ہریرہ کی اس حدیث کو ضعیف ظاہر کر کے فرمایا کہ ابن مسعود سے صحیح سند کے ساتھ اسی کے مثل مروی ہے۔

۸۰۹ - حضرت ابراہیم نخعی سے مروی ہے کہ وہ دوسرے جگہ سے اٹھتے ہوئے ہاتھوں پر سہارا کر کے اٹھنے کو مکروہ جانتے تھے۔ اسکو حافظ نے فتح میں نقل کیا ہے جو ان کے قاعدہ کے موافق حسن ہے یا صحیح۔

باب نماز میں جگہ سے اٹھنے کے وقت ہاتھوں پر سہارا ترک کرنے کا استحباب

۸۱۰ - حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات سے منع فرمایا ہے کہ نماز میں جگہ سے اٹھنے کے وقت آدمی دونوں ہاتھوں پر سہارا کرے۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

۸۱۱- عن عبد الجبار بن وائل عن أبيه: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ - فَذَكَرَ حَدِيثَ الصَّلَاةِ وَأَكْثَرَ عَلِمَى أَنَّهُ فِي حَدِيثِ مُحَمَّدٍ بْنِ جُبَاذَةَ: وَإِذَا نَهَضَ نَهَضَ عَلَى رُكْبَتَيْهِ، وَاعْتَمَدَ عَلَى فِخْذِهِ. رواه أبو داود (۳۶:۱)، وسكت عنه، رجاله كلهم ثقات، وهو مختصر، وعبد الجبار لم يسمع من أبيه، ولكن الإقطاع لا يضر عندنا، كما مر غير مرة.

باب ترك رفع اليدين في غير الافتتاح والأمر بالسكون في الصلاة
۸۱۲- عن عبد الله بن القبطية عن جابر بن سمرة ؓ قال: "خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: مَا لِي أَرَاكُمْ زَافِعِي أَيْدِيكُمْ كَأَنَّهَا أَذْنَابُ خَيْلٍ شُمْسِي؟ أَسْكُنُوا فِي الصَّلَاةِ" الحديث. رواه مسلم (۱:۱۸۱).

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دوسرے بعد سے اٹھتے وقت اپنے ہاتھوں کا سہارا نہیں لینا چاہئے بلکہ اپنے قدموں کے سہارے اٹھا جائے جیسا کہ پچھلے باب کی احادیث اس پر دال ہیں۔ اور ایوب سختیانی کی وہ حدیث (جس میں ہاتھوں کے سہارے اٹھنے کا ذکر ہے) بڑھا پے پر محمول ہے۔

۸۱۱- حضرت عبد الجبار بن وائل سے مروی ہے وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے نماز پڑھی، پھر لمبا قصہ بیان کیا اور میرا غالب گمان یہ ہے کہ محمد بن مجاہدہ کی روایت میں یہ بھی ہے کہ جب حضور ﷺ اٹھتے تھے تو آپ ﷺ گھٹنوں کے بل اٹھتے اور اپنی ران پر زور دے کر اٹھتے۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے صاف ظاہر ہے کہ آپ ﷺ نماز میں اٹھتے ہوئے زمین پر اعتماد نہ کرتے تھے بلکہ زانو پر زور دے کر اٹھتے تھے اور یہی قول حنفیہ کا ہے۔

باب تکبیر افتتاح کے سوا رفع یدین کو ترک کرنا

۸۱۲- حضرت جابر بن سمرة ؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس (نماز پڑھنے کی حالت میں) تشریف لائے (اور ہم ہاتھوں کو نماز میں اٹھا رہے تھے) تو فرمایا کہ میں تم کو (نماز میں) شریر گھوڑوں کی دم کی طرح ہاتھ اٹھائے ہوئے کیوں دیکھتا ہوں؟ نماز میں سناکن و مطمئن رہو۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ نماز میں سکون مطلوب ہے اور ہاتھ اٹھانا سکون کے خلاف ہے اور جب سلام کے وقت یہ فعل سکون کے خلاف ہے حالانکہ وہ سن و جہ خارج از صلوٰۃ بھی ہے تو وسط صلوٰۃ میں کیونکر خلاف سکون نہ ہوگا؟ اور تکبیر تحریر نماز سے بالکل خارج ہے لہذا اس وقت ہاتھ اٹھانے کو نماز میں ہاتھ اٹھانا نہیں کہہ سکتے، پس وہ اس حدیث کا مصداق نہیں۔

۸۱۳- عن علقمة قال : قال عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ : " أَلَا أُصَلِّيْ بِكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ، فَصَلَّيْ فَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَّا فِي أَوَّلِ مَرَّةٍ " . رواه الترمذی (۳۵:۱) ، وقال : وفي الباب عن البراء بن عازب ، وقال : حديث حسن ، وبه يقول غير واحد من أهل العلم من أصحاب النبي صلی اللہ علیہ وسلم والتابعين ، وهو قول سفيان وأهل الكوفة اه ، ورجاله رجال مسلم ، كذا في " الجوهر النقي " (۱۳۷:۱) ، وصححه ابن حزم ، كذا في " التلخيص الحبير " (۸۳:۱) ، ورواه النسائي أيضا ، كما سيأتي .

۸۱۴- أخبرنا سويد بن نصر حدثنا عبد الله بن المبارك عن سفيان عن عاصم ابن كليب عن عبد الرحمن بن الأسود عن علقمة عن عبد الله رضی اللہ عنہ قال : أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم ؟ قال : فَقَامَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ ثُمَّ لَمْ يُعِدْ ، (وفي نسخة ثُمَّ لَمْ يَرْفَعْ) رواه النسائي (۱۵۸:۱) ، وسكت عنه ، وفي " التعليق الحسن " (۱۰۴:۱) : هذا إسناد صحيح اه . قلت : رجاله رجال الصحيحين غير سويد ، وهو ثقة ، وإلا عاصم فهو من رجال مسلم ثقة .

۸۱۵- عن الأسود قال : " رَأَيْتُ عُمرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي أَوَّلِ تَكْبِيرَةٍ ثُمَّ لَا يَعُوذُ " . رواه الطحاوي ، وقال : وهو حديث صحيح اه ، وفي " الدراية " (ص- ۸۵)

۸۱۳- حضرت علقمةؒ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نے (ایک مرتبہ) فرمایا کیا میں تم کو حضور ﷺ کی کسی نماز نہ پڑھاؤں؟ اس کے بعد انہوں نے نماز پڑھائی اور سوائے اول مرتبہ کے ہاتھ نہیں اٹھائے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ اس باب میں حضرت براء بن عازبؓ سے بھی روایت ہے اور یہ حدیث حسن ہے اور اصحاب نبی ﷺ اور تابعین میں بہت سے اہل علم کا مذہب یہی ہے اور یہی قول سفيان ثوري اور اہل کوفہ کا ہے۔

۸۱۴- حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ کیا میں تمہیں حضور ﷺ کی نماز نہ بتاؤں؟ راوی کہتے ہیں کہ پھر آپ کھڑے ہوئے اور پہلی تکبیر (تحریر والی) میں اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے اور باقی نماز میں نہیں اٹھائے۔ اس حدیث کو نسائی نے بھی روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور قلیق حسن میں کہا ہے کہ نسائی کی سند صحیح ہے۔

۸۱۵- اسود سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ بن خطاب کو دیکھا کہ وہ اپنے ہاتھوں کو پہلی تکبیر میں اٹھاتے

رجالہ ثقات ۱۵۔

۸۱۶- ثنا یحییٰ بن آدم عن حسن بن عیاش عن عبد الملك بن أبجر عن الزبیر ابن عدی عن ابراهیم عن الأسود قال: " صَلَّيْتُ مَعَ عُمَرَ فَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنْ صَلَاتِهِ إِلَّا جِئْتُ إِنْ تَنَحَّ الصَّلَاةَ وَرَأَيْتُ الشَّعْبِيَّ وَابْرَاهِيمَ وَأَبَا إِسْحَاقَ لَا يَرْفَعُونَ أَيْدِيَهُمْ إِلَّا جِئْتُ يَفْتَتِحُونَ الصَّلَاةَ "۔ أخرجه ابن أبي شيبة في " المصنف "، وسنده صحيح على شرط مسلم۔ وقال الطحاوی: ثبت ذلك عن عمر، كذا في " الجوهر النقي " (۱: ۱۳۴)، وقال: الحسن بن عیاش ثقة حجة، قد ذكر ذلك یحییٰ بن معین وغيره ۱۵ (معانی الآثار ۱: ۱۳۴)۔

۸۱۷- عن: عاصم بن کلیب عن أبيه: " أَنَّ عَلِيًّا كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي أَوَّلِ تَكْبِيرَةِ بَيْنَ الصَّلَاةِ ثُمَّ لَا يَرْفَعُ بَعْدَ "۔ رواه الطحاوی (۱: ۱۳۲)۔ وقال الزیلعی (۱: ۲۱۱): وهو أثر صحيح ۱۵۔ وفي الدراية (ص- ۸۵): رجالہ ثقات، وفي التعليق الحسن (۱: ۱۰۷): وقال العینی فی عمدة القاری: إسناده حديث عاصم بن کلیب صحيح على شرط مسلم۔

۸۱۸- عن: مجاهد: قال: " صَلَّيْتُ خَلْفَ ابْنِ عُمَرَ، فَلَمْ يَكُنْ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِلَّا فِي

تھے پھر نہیں اٹھاتے تھے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے اور درایہ میں ہے کہ اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔

۸۱۶- اور حضرت عمرؓ کی حدیث کو ابن ابی شیبہ نے بھی اپنے مصنف میں ایسی سند کے ساتھ روایت کیا ہے جس کے راوی مسلم کے راوی ہیں، چنانچہ اسود کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کے ساتھ نماز پڑھی تو انہوں نے بجز ابتدا نماز کے اور کسی وقت ہاتھ نہیں اٹھائے، راوی حدیث (زبیر بن عدی) کہتے ہیں کہ میں نے شعبی اور ابراہیم نخعی اور ابوالخلیفہ کو دیکھا کہ وہ بھی بجز ابتدا نماز کے ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے (جوہر النقی)۔

۸۱۷- عاصم بن کلیب اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ اپنے ہاتھ نماز کی اول تکبیر میں اٹھاتے تھے پھر اس کے بعد نہیں اٹھاتے تھے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور زیلعی نے کہا ہے کہ یہ اثر صحیح ہے اور درایہ میں ہے کہ اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔

۸۱۸- حضرت مجاہدؒ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے (عبداللہ) بن عمرؓ کے پیچھے نماز پڑھی تو وہ بجز پہلی تکبیر کے باقی

التَّكْبِيرَةُ الْأُولَى مِنَ الصَّلَاةِ". رواه الطحاوی وأبو بکر بن أبی شیبہ والبیہقی فی المعرفة وسنده صحیح ، کذا فی آثار السنن (۱۰۸:۱) .

۸۱۹- ثنا : وکیع عن مسعر عن أبی معشر أظنه زیاد بن کثیر التمیمی عن إبراہیم عن عبد اللہ رضی اللہ عنہ : " أَنَّهُ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي أَوَّلِ مَا يَفْتَتِحُ ثُمَّ لَا يَرْفَعُهُمَا " . رواه ابن أبی شیبہ ، وهذا سند صحیح ، کذا فی الجوهر النقی (۱۳۹:۱) . وإبراہیم لم یسمع من ابن مسعود ، ولكن مرسله عنه فی حکم الموصول كما مر غیر مرة . قال الطحاوی (۱۳۳:۱) : كان إبراہیم إذا أرسل عن عبد اللہ لم یرسله إلا بعد صحته عنده وتواتر الروایة عن عبد اللہ رضی اللہ عنہ .

۸۲۰- ثنا : وکیع وأبو أسامة عن شعبه عن أبی إسحاق قال : " كَانَ أَصْحَابُ عَبْدِ اللَّهِ (هو ابن مسعود) وَأَصْحَابُ عَلِيٍّ لَا يَرْفَعُونَ أَيْدِيَهُمْ إِلَّا فِي إِفْتِتَاحِ الصَّلَاةِ ، قَالَ وَكَيْع : ثُمَّ لَا يَغْوُدُونَ " . رواه أبو بکر بن أبی شیبہ فی مصنفه ، وإسناده صحیح جلیل (الجوهر النقی ۱۳۹:۱) .

۸۲۱- عن : محمد بن جابر عن حماد بن أبی سلیمان عن إبراہیم عن علقمة عن

نماز میں ہاتھ نہ اٹھاتے تھے۔ اسکو طحاوی و ابو بکر بن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور بیہقی نے بھی (کتاب المعرفة میں اسکی تخریج کی ہے اور اسکی سند صحیح ہے۔ (۲ مارسلن)۔

۸۱۹- حضرت ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ عبد اللہ (بن مسعود) اپنے ہاتھ شروع نماز میں اٹھایا کرتے تھے پھر نہیں اٹھاتے تھے۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور یہ سند صحیح ہے (جوہر النقی)۔

۸۲۰- شعبہ ابوالخلیف سے روایت کرتے ہیں کہ اصحاب عبد اللہ بن مسعود و اصحاب علی اپنے ہاتھوں کو بجز افتتاح صلوٰۃ کے نہیں اٹھاتے تھے، وکیع نے کہا کہ پھر دو بارہ ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے۔ اسکو بھی ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح جلیل ہے۔ (جوہر النقی)۔

فائدہ : اور ظاہر ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود اور حضرت علی کے اصحاب ان دونوں حضرات کے موافق عمل کرتے تھے تو ثابت ہوا کہ ان دونوں کا یہی مذہب تھا، نیز ان دونوں حضرات کے شاگرد اور اصحاب بہت کثرت سے تھے اس سے معلوم ہوا کہ تابعین کا زیادہ طبقہ اس مسئلہ میں حنفیہ کے موافق تھا۔

ابن مسعود رضی اللہ عنہ: ”صَلَّيْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم وَأَبَى بَكَرٍ وَعُمَرُ وَلَمْ يَرْفَعُوا أَيْدِيَهُمْ إِلَّا عِنْدَ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ“. أخرجه البيهقي، وإسناده جيد كذا في الجوهر النقي (۱: ۱۳۸).

۸۲۲- حدثنا: ابن أبي داود قال: ثنا نعيم بن حماد قال: ثنا وكيع عن سفيان عن عاصم بن كليب عن عبد الرحمن بن الأسود عن علقمة عن عبد الله رضی اللہ عنہ عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم: ”أَنَّهُ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي أَوَّلِ تَكْبِيرَةٍ، ثُمَّ لَا يَعُودُ“. حدثنا: محمد بن النعمان قال: ثنا يحيى بن يحيى قال: ثنا وكيع عن سفيان، فذكر مثله بإسناده، رواهما الطحاوي.

قلت: ابن أبي داود ثقة، وقد صحح الطحاوي (۱: ۱۳۳) حديثه، وهو أثر عمر الذي مر في المتن. ونعيم بن حماد من رجال الصحيحين، وتابعه يحيى وهو ثقة ثبت إمام من رجال الشيخين، كما في التقریب (ص- ۲۳۸) ومحمد بن نعمان هذا ثقة، كما فيه أيضا (ص- ۱۹۷). وبقية رجال السندين ثقات من رجال الصحيح، إلا عاصما، فهو من رجال مسلم.

۸۲۳- حدثنا: وكيع عن سفيان عن عاصم بن كليب عن عبد الرحمن بن الأسود عن علقمة عن عبد الله رضی اللہ عنہ قال: ”أَلَا أُرِيكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم؟ فَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَّا مَرَّةً“. رواه ابن أبي شيبة في المصنف (آثار السنن ۱: ۱۰۴).

۸۲۱- علقہ حضرت ابن مسعود سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی ہے اور یہ حضرات بجز ابتداء نماز کے (اور) کسی وقت ہاتھ نہ اٹھاتے تھے۔ اسکو تہنکی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد جید ہے۔ (جو ہر اٹکی)۔

فائدہ: اور حضرت علیؓ کا ذکر اوپر گذر چکا کہ وہ بھی بجز تکبیر تحریم کے رفع یدین نہ کرتے تھے اور حضرت عثمانؓ کے متعلق رفع یدین کرنا کسی روایت سے ثابت نہیں، پس علوم ہوا کہ اس مسئلہ میں خلفاء راشدین کا طریق عمل حنفی کی تائید کرتا ہے۔

۸۲۲- نیز علقہ حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہاتھوں کو اول تکبیر میں اٹھاتے تھے پھر دوبارہ نہ اٹھاتے تھے۔ اس کو طحاوی نے دو سند سے روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔

۸۲۳- نیز علقہ حضرت عبد اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ میں تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی نماز نہ پڑھاؤں؟

قلت : ورجاله رجال الصّحیحین إلا عاصم ، فهو من رجال مسلم ، ورواه أحمد بهذا السند بعینه عن علقمة ، قال : قال ابن مسعود رضی اللہ عنہ : " أَلَا أَصَلُّیْ لَكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ قَالَ : فَصَلِّیْ ، فَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَّا مَرَّةً " کذا فی آثار السنن (۱: ۱۰۴) . وأخرجه أبو داود (۱: ۱۱۶) وسکت عنه ، حدثنا عثمان بن أبی شیبہ نا وکیع بنحو حدیث أحمد سندا ومتنا ، ثم قال : حدثنا الحسن بن علی نا معاویة وخالد بن عمرو وأبو حذیفه قالوا : نا سفیان بإسنادہ بهذا ، قال : " قَرَفَعَ يَدَيْهِ فِي أَوَّلِ مَرَّةٍ " وقال بعضهم : " مَرَّةً وَاحِدَةً " ۱۱ . وسکت عنه .

۸۲۴- أخبرنا : محمد بن أبان بن صالح عن عبد العزيز بن حكيم قال : " رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ جَدَاءً أَذْنِيهِ فِي أَوَّلِ تَكْبِيرَةِ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ ، وَلَمْ يَرْفَعْهُمَا فِيمَا سِوَى ذَلِكَ " . أخرجه الإمام محمد بن الحسن في الموطأ (ص- ۹۰) . ورجاله ثقات إلا محمد ابن أبان ، قال في اللسان : قال النسائي : كوفي ليس بثقة ، وقال ابن حبان : ضعيف ، وقال أحمد : لم يكن يكذب ، وقال ابن أبي حاتم : سألت أبي عنه فقال : ليس بالقوي ، يكتب حديثه ولا يحتج به ، وقال البخاري في التاريخ : يتكلمون في حفظه لا يعتمد عليه ۱۱ ، كذا في تعليق الموطأ (ص- ۷۴) . قلت : فهو صالح في المتابعات لا سيما ومحمد ابن الحسن مجتهد ، واحتجاجة بحديث تصحيح له كما سيأتي في الحاشية .

پھر انہوں نے بجز ایک مرتبہ کے ہاتھ نہیں اٹھائے ۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں اور امام احمد نے اپنی سند میں روایت کیا ہے اور مسند احمد میں یہ الفاظ ہیں کہ ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ کیا میں تمہارے سامنے حضور ﷺ کی نماز نہ پڑھوں ؟ راوی کہتے ہیں کہ پھر آپؐ نے نماز پڑھی اور صرف ایک مرتبہ ہی آپؐ نے ہاتھ اٹھائے (یعنی تکبیر تحریر میں) اور اسکے راوی شیعین کے راوی ہیں ، بجز عاصم کے کہ وہ مسلم کے راوی ہیں اور اسکو ابوداؤد نے بھی مختلف سندوں سے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے ۔

۸۲۳- عبد العزيز بن حكيم سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن عمرؓ کو دیکھا کہ وہ اپنے ہاتھوں کو کانوں کے مقابل اول تکبیر افتتاح صلوٰۃ میں اٹھاتے تھے اور اس کے سوا کسی موقعہ میں نہیں اٹھاتے تھے ۔ اس کو امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور امام محمد مجتہد ہیں انہوں نے اس حدیث سے احتجاج کیا ہے اور مجتہد کا کسی حدیث سے احتجاج کرنا اس کی تصحیح ہے ، پس اس قاعدہ سے یہ حدیث صحیح ہے ۔

۸۲۵- أخبرنا: يعقوب (هو الإمام أبو يوسف القاضي) بن إبراهيم أخبرنا حصين ابن عبد الرحمن قال: دخلت أنا وعمرو بن مرة على إبراهيم النخعي، قال عمرو: حدثني علقمة بن وائل الحضرمي عن أبيه: "أَنَّ صَلَّيَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَرَأَهُ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِذَا كَبَّرَ وَإِذَا رَفَعَ، قَالَ إِبْرَاهِيمُ: مَا أَدْرِي لَعَلَّهُ لَمْ يَرَ النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي إِلَّا ذَلِكَ الْيَوْمَ، فَحَفِظَ هَذَا مِنْهُ وَلَمْ يَحْفَظْ إِنِّي مَسْعُودٌ وَأَصْحَابُهُ، مَا سَمِعْتُهُ مِنْ أَحَدٍ مِنْهُمْ، إِنَّمَا كَانُوا يَرْفَعُونَ أَيْدِيَهُمْ فِي بَدْءِ الصَّلَاةِ حِينَ يُكَبِّرُونَ". أخرجه الإمام محمد في الموطأ (ص- ۹۰) ورجاله ثقات.

۸۲۶- أبو حنيفة: عن حماد عن إبراهيم عن الأسود: "أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي أَوَّلِ التَّكْبِيرِ ثُمَّ لَا يَعُودُ إِلَى شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ، وَيَأْتِي ذَلِكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ". أخرجه أبو محمد البخاري الحارثي عن رجاء بن عبد الله النهشلي عن شقيق ابن إبراهيم (هو البلخي الزاهد) عن أبي حنيفة، كذا في جامع مسانيد الإمام (۱: ۳۵۵). قلت: سند أبي حنيفة رجاله كلهم ثقات، والرواية النازلة عنه بعضهم قد تكلم فيه، وسيأتي تفصيله في الحاشية، وبالجملة فهو صالح في المتابعات.

۸۲۵- حصين بن عبد الرحمن فرماتے ہیں کہ میں اور عمرو بن مرہ ابراہیم نخعیؒ کے پاس گئے تو عمرو بن مرہ نے کہا کہ مجھ سے علقمہ بن وائل حضرمی نے اپنے باپ کے واسطے سے روایت کی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی تو آپ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ تکبیر (تحریر) کے وقت بھی ہاتھ اٹھاتے تھے اور رکوع کرتے ہوئے بھی اور رکوع سے سر اٹھاتے ہوئے بھی، ابراہیم نخعیؒ نے فرمایا کہ میں نہیں جانتا کہ شاید وائل بن حجرؒ نے رسول اللہ ﷺ کو نماز پڑھتے ہوئے (صرف اسی دن دیکھا ہوگا) اس دن کے سوا کبھی نہیں دیکھا اسی لئے انہوں نے حضور ﷺ کا یہ فعل یاد رکھا اور ابن مسعودؓ اور ان کے اصحاب نے اس کو یاد نہ رکھا، میں نے ان میں سے کسی سے یہ بات نہیں سنی، پس یہ حضرات تو اپنے ہاتھ شروع نماز کے وقت تکبیر کہتے ہوئے اٹھاتے تھے۔ اس کو امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔

۸۲۶- حضرت امام ابو حنیفہؒ حماد سے وہ ابراہیم نخعیؒ سے وہ اسود سے روایت کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعودؓ اپنے ہاتھ اول تکبیر میں اٹھاتے تھے، پھر کبھی نہیں اٹھاتے تھے اور اس کو رسول اللہ ﷺ سے بیان کرتے تھے۔ اس کو جامع المسانید میں روایت کیا ہے۔

۸۲۷- حدثنی : ابن أبی داود قال : لنا أحمد بن یونس قال : ثنا أبو بکر بن عیاش قال : " مَا رَأَيْتُ قَعْبِيهَا قَطُّ يَفْعَلُهُ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي غَيْرِ التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى " . رواه الطحاوی (۱۳۴:۱) ورجاله رجال الصحيح إلا ابن أبی داود هو ثقة كما مر .

۸۲۸- عن : شريك عن یزید بن أبی زیاد عن عبد الرحمن بن أبی لیلی عن البراء رضی اللہ عنہ : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ إِلَى قَرِيبٍ مِّنْ أذُنَيْهِ ثُمَّ لَا يَعُودُ " . أخرجه أبو داود (۲۲:۲) مع بذل المجهود) وقال : حدثنا عبد الله بن محمد الزهري

۸۲۷- حضرت ابوبکر بن عیاش (جو کہ راجع تابعین میں سے ہیں) فرماتے ہیں کہ میں نے کسی عالم کو کبھی نہیں دیکھا کہ وہ اپنے ہاتھوں کو تکبیر ادا کی کے سوا کبھی اٹھاتا ہو۔ اس کو کھادی نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زمانہ تابعین میں رکوع وغیرہ کے وقت رفع یدین متروک العمل تھا، کیونکہ ابوبکر بن عیاش راجع تابعین میں بڑے طبقہ کے شخص ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں نے کسی عالم فقیہ کو رفع یدین کرتے ہوئے نہیں دیکھا سوائے تکبیر تحریرہ کے اور یہ علامت ہے رکوع وغیرہ میں رفع یدین کے منسوخ ہونے کی، علاوہ ازیں بعض احادیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ بعض اوقات تکبیر کے ساتھ رفع یدین کرتے تھے اور بعض صحیح احادیث سے مجدد کے موقع میں بھی رفع یدین ثابت ہوتا ہے اور ان مواقع میں اتفاقاً کو منسوخ کہا جاتا ہے، پس حنفیہ کہتے ہیں کہ رکوع میں بھی رفع یدین پہلے تھا، پھر منسوخ ہو گیا جیسا کہ عبد اللہ بن مسعود و حضرت عمر و حضرت علی وغیرہم کے اقوال وافعال سے ثابت ہوتا ہے کیونکہ ان حضرات نے حضور ﷺ سے صرف تکبیر تحریرہ میں رفع یدین کو روایت کیا ہے اور اس کے ماسوا سے اس کی نفی کی ہے اور خود بھی ان کا عمل اسی طرح تھا، پھر قیاس بھی اسی کی تائید کرتا ہے کہ نماز کے اندر رفع یدین نہ کیا جائے کیونکہ نماز مجمل سکون ہے نہ مکمل حرکت اور ظاہر ہے کہ جب احادیث میں تعارض ہو تو اقوال صحابہ سے کسی ایک کو ترجیح دی جاتی ہے اور اگر اقوال صحابہ بھی مختلف ہوں تو پھر قیاس سے ایک حدیث کو دوسری پر ترجیح دی جاتی ہے اور یہاں قیاس ان احادیث کو ترجیح دیتا ہے جن میں صرف تکبیر تحریرہ کے وقت رفع یدین کا ذکر ہے، کیونکہ تکبیر تحریرہ نماز سے خارج ہے اس وقت رفع یدین کا حرج نہیں بخلاف رکوع و سجود کے کہ وہ داخل نماز ہیں، اس وقت رفع یدین سکون مطلوب کے منافی ہے، اس کا مطلب یہ نہیں کہ رفع یدین کے مسئلہ میں حنفیہ قیاس سے کام لیتے ہیں اور ان کے پاس احادیث نہیں ہیں، کیونکہ ہم متقن میں بہت سی احادیث سمجھ و حسہ بیان کر چکے ہیں جو مذہب حنفیہ کی تائید کرتی ہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ جب اس مسئلہ میں دونوں طرف احادیث ہیں تو ہم نے قیاس سے اپنے مؤیدہ احادیث کو ان کے معارض پر ترجیح دی ہے اور ایسا سب ائمہ کرتے ہیں ورنہ تعارض احادیث کے وقت پھر کسی جانب عمل نہیں ہو سکے گا، خوب سمجھو! واللہ اعلم۔

۸۲۸- حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع کرتے تو اپنے ہاتھوں کو کانوں کے قریب

نا سفیان عن یزید نحو حدیث شریک لم یقل : ” ثُمَّ لَا یَعُوذُ “ ، قال سفیان : قال لنا بالكوفة بعد : ” ثُمَّ لَا یَعُوذُ “ ، قال أبو داود : روى هذا الحدیث هشیم و خالد وابن إدريس ، لم یذكروا ” ثُمَّ لَا یَعُوذُ “ ، ثم أخرج عن وکیع عن ابن أبی لیلی عن أخیه عیسی عن الحکم عن عبد الرحمن بن أبی لیلی عن البراء بن عازب رضی اللہ عنہ قال : ” رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَفَعَ يَدَيْهِ حِينَ افْتَتَحَ الصَّلَاةَ ، ثُمَّ لَمْ يَرْفَعْهُمَا حَتَّى انْصَرَفَ “ قال أبو داود : هذا الحدیث لیس بصحیح اه . قلت : نعم ! ولكنه حسن كما سنذكره في الحاشية .

۸۲۹- حدثنا : أبو بكرة قال : ثنا مؤمل قال : ثنا سفیان عن المغيرة قال : قلت لأبراهيم حدیث وائل رضی اللہ عنہ : ” أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ وَإِذَا رَكَعَ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ ، فَقَالَ : إِنْ كَانَ وَائِلٌ رَأَاهُ مَرَّةً يَفْعَلُ ذَلِكَ فَقَدَرَاهُ عَبْدُ اللَّهِ خَمْسِينَ مَرَّةً لَا يَفْعَلُ ذَلِكَ “ . رواه الطحاوی (۱: ۱۳۲) . قلت : سند حسن رجاله کلهم ثقات إلا مؤمل بن إسماعیل فمختلف فيه ، وثقه بعضهم وتکلم فيه آخرون ، وفي التقريب (ص- ۲۱۹) : صدوق سىء الحفظ اه ، ولما رواه شاهد من رواية أبی یوسف القاضي عن حصین بن عبد الرحمن وعمرو بن مرة عن النخعی وقد ذکرناه قبل ^ج .

تک اٹھاتے ، پھر دوبارہ ایسا نہ کرتے ۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی سب ثقہ ہیں ۔ پس یہ حدیث حسن صالح ہے ۔

۸۲۹- مغیرہ سے روایت ہے کہ میں نے ابراہیم نخعی سے وائل کی حدیث بیان کی کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو افتتاح صلوٰۃ میں ہاتھ اٹھاتے ہوئے دیکھا اور رکوع کرتے ہوئے بھی اور رکوع سے سر اٹھاتے ہوئے بھی بلکہ ابراہیمؒ نے کہا کہ اگر وائلؒ نے حضور ﷺ ایک بار ایسا کرتے ہوئے دیکھا ہے تو عبد اللہ (بن مسعود) نے آپ کو چار مرتبہ ایسا نہ کرتے ہوئے دیکھا ہے ۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے اور اسکے راوی سب ثقہ ہیں مگر مؤمل بن اسلمیل میں بعض کو کلام ہے بعض نے ان کی توثیق کی ہے اور بخاری نے صحیح میں حلقہ ان سے روایت کی ہے اور اس روایت کیلئے ایک شاہد صحیح بھی پہلے گذر چکا ہے ، پس اثر کے حسن ہونے میں شبہ نہیں ۔

فائدہ : (۱) : ابراہیم نخعی کا مطلب یہ ہے کہ وائل بن حجر ثقیل العصبیت ہیں اور ابن مسعود طویل العصبیت ہیں ، وائلؒ نے حضور ﷺ کے ساتھ معبود سے چند نمازیں پڑھی ہوگی اور ابن مسعودؒ نے بکثرت نمازیں پڑھی ہیں ، اس لئے ابن مسعودؒ کی روایت کو وائلؒ کی روایت پر ترجیح ہے ، اور اگر غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ رفع یدین کی روایت انہی صحابہ سے ہے جو ثقیل العصبیت یا صغیر اسن ہیں اور ترک رفع کی روایت زیادہ تر ان صحابہ سے مروی ہے جو قلیل العصبیت و طویل العصبیت اور کبیر اسن ہیں اور ظاہر ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے نزدیک

نماز کی صف اول میں مہاجرین اولین اور اجلہ صحابہ ہی کھڑے ہوتے تھے، پس ان کی روایت دوسروں کے مقابلہ میں رائج ہوگی اور اس پر جو بعض علماء نے اعتراض کیا ہے کہ ابن مسعودؓ رسول اللہ ﷺ کی بہت سی باتوں کو بھول گئے تھے ممکن ہے رفع یدین کو بھی بھول گئے ہوں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ابن مسعودؓ کی طرف نسیان کی نسبت کرنا بلا دلیل بلکہ خلاف دلیل ہے اور بعض باتوں میں جو وہ دیگر صحابہؓ سے متفرد ہیں اس کو نسیان پر محمول نہیں کر سکتے بلکہ اس پر محمول کیا جاتا ہے کہ ابن مسعودؓ کو اس کے خلاف کی خبر نہیں پہنچی اور مسئلہ ترک رفع یدین میں ابن مسعود متفرد نہیں ہیں بلکہ حضرت علیؓ و حضرت عمرؓ و حضرت براءؓ، عازبؓ وغیرہم ان کی موافقت کر رہے ہیں اس میں نسیان و تقرُّد کا احتمال نہیں چل سکتا۔ خوب سمجھو!۔

فائدہ: (۲): بعض صحیح احادیث میں رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت رفع یدین کا ذکر ہے، بعض محققین نے مذکورہ بالا صحیح احادیث و آثار کی روشنی میں اسکی یہ توجیہ کی ہے کہ رفع یدین کا عمل ابتدائی دور کا واقعہ ہے جو بعد میں متروک ہو گیا، اگر عہد نبوت کے آخری دور میں رفع یدین کا عمل متروک نہ ہوتا تو خلفائے راشدینؓ (بالخصوص حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ) جو اپنے دور میں سب کے امام و پیشوا تھے وہ اسے ہرگز ترک نہ کرتے، اور نہ ان کے ترک پر صحابہ کرامؓ خاموش رہتے۔ حقیقت حال یہ ہے کہ عہد نبوت میں وحی الہی سے دوسرے احکام کی طرح نماز کے احکام کی تکمیل مدد رکھی جاتی رہی ہے۔ نماز میں پہلے کلام و سلام جائز تھا، جو بالا جماع بعد میں منسوخ ہوا جیسا کہ درج ذیل صحیح مرفوع احادیث سے واضح ہے:

عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنَّا نَتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ حَتَّى نَزَلَتْ ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ فَأَمَرَنَا بِالسُّكُوتِ وَنَهَيْنَا عَنِ الْكَلَامِ.

ترجمہ: حضرت زید بن ارقمؓ فرماتے ہیں کہ ہم نماز میں کلام کرتے تھے حتیٰ کہ آیت کریمہ ”وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ“ نازل ہوئی تو ہمیں نماز میں خاموش رہنے کا حکم دیا گیا۔ (بخاری، ۱: ۱۶۰، باب ما یمنی من الکلام فی الصلوٰۃ، مسلم، ۱: ۲۰۳، باب تحریم الکلام فی الصلوٰۃ)۔ حضرت معاذ بن جبلؓ کی طویل حدیث میں ہے:

أَجْنِلْتُ الصَّلَاةَ ثَلَاثَةَ أَحْوَالٍ وَأَجْنِلْتُ الصَّيَامَ ثَلَاثَةَ أَحْوَالٍ.

ترجمہ: نماز و روزہ میں تین مرتبہ تبدیلی ہوئی (آگے حدیث میں ان تبدیلیوں کو تفصیل سے ذکر کیا ہے)۔ (ابوداؤد، ۱: ۸۲، باب کیف الاذان، مسند امام احمد، ۵: ۲۳۶)۔

اسلام کے ابتدائی دور میں تکبیر تحریمہ اور رکوع کے علاوہ بھی نماز کے ہر انتقال اور ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کا عمل کیا جاتا تھا جس کی تفصیل یہ ہے:

سجدہ میں رفع یدین: امام نسائیؒ نے اس پر ایک مستقل باب قائم کیا ہے ”باب رفع الیدین للجدہ“ یعنی سجدہ میں رفع یدین کا باب۔ (۱: ۱۶۵)۔ اور حضرت مالک بن الحویرثؓ کی یہ مرفوع حدیث لائے ہیں:

إِنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ رَفَعَ يَدَيْهِ فِي صَلَوتِهِ إِذَا سَجَدَ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ . ترجمہ: حضرت مالکؓ نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے جب سجدہ کیا اور جب سجدہ سے سر اٹھا یا تو رفع یدین کیا۔ (نسائی، ۱: ۱۶۵)۔

امام نسائیؒ پھر جلد اول ص ۲۰۷ پر دوبارہ ”باب رفع الیدین عند الرفع من السجدة الاولى قائم کر کے حضرت مالکؓ کی مذکورہ بالا حدیث لائے ہیں۔

”نسائی کی یہ حدیث صحیح ہے۔“ (فتح الباری، ۲: ۱۸۵)۔

سجدہ میں رفع یدین درج ذیل احادیث سے بھی ثابت ہے:

حضرت انسؓ کی مرفوع حدیث۔ (مسند ابویعلیٰ، سند صحیح)۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی مرفوع حدیث۔ (طبرانی، سند صحیح)۔

حضرت وائل بن حجرؓ کی مرفوع حدیث۔ (دارقطنی، سند صحیح)۔

حضرت ابن عباسؓ کی مرفوع حدیث۔ (نسائی)۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی مرفوع حدیث۔ (ابن ماجہ)۔

دوسری رکعت کی طرف اٹھتے وقت رفع یدین: حضرت علیؓ کی مرفوع حدیث ہے:

وَإِذَا قَامَ مِنَ السُّجُودَيْنِ رَفَعَ يَدَيْهِ.

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ جب دو سجدوں سے کھڑے ہوتے تو رفع یدین کرتے۔ (ابوداؤد، ۱: ۱۶۶، وترمذی، نسائی، ابن ماجہ

و مسند امام احمد)۔ امام احمد اور امام ترمذی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ (اوز المسالك شرح مؤطا امام مالک، ۱: ۲۰۳)۔

یہ رفع یدین حضرت ابن عباسؓ اور حضرت مالکؓ بن حویرثؓ کی صحیح احادیث سے بھی ثابت ہے جو نسائی اور طحاوی میں مروی

ہیں۔ (اوز المسالك، ۱: ۲۰۳)۔

تیسری رکعت کی طرف اٹھتے وقت رفع یدین: امام بخاریؒ نے اس مسئلہ پر مستقل باب قائم کیا ہے ”باب رفع الیدین

إذا قام من الركعتين“ یعنی دو رکعت کے بعد اٹھتے وقت رفع یدین کا باب۔

پھر اس کے تحت حضرت ابن عمرؓ کی یہ حدیث لائے ہیں جو مرفوع بھی ہے اور موقوف بھی۔

إِنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا قَامَ مِنَ الرُّكْعَتَيْنِ رَفَعَ يَدَيْهِ وَرَفَعَ ذَلِكَ ابْنُ عُمَرَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ.

(بخاری، ۱: ۲۰۱ و ابوداؤد)

باب ہیئۃ جلسۃ التشہدین والإشارة

۸۳۰- عن: وائل بن حجر رضی اللہ عنہ قال: "قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ، قُلْتُ: لَا نَنْظُرَنَّ إِلَى صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَلَمَّا جَلَسَ يَعْْنِي لِلتَّشَهُدِ افْتَرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى يَعْْنِي عَلَى فِخْذِهِ الْيُسْرَى، وَنَصَبَ رِجْلَهُ الْيُمْنَى". رواه الترمذی (۳۸:۱) وقال: حسن صحيح، والعمل عليه عند أكثر أهل العلم ۱۱.

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب دو رکعت سے کھڑے ہوتے تو رفعِ یمن کرتے تھے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اگر کرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کیا ہے اور مرفوع بیان کیا ہے۔
تیز یہ رفعِ یمن حضرت ابو حمید کی مرفوع صحیح حدیث اور حضرت علی کی مرفوع صحیح حدیث سے بھی ثابت ہے۔ (ابوداؤد باب افتتاح الصلوٰۃ)۔

نماز کی ہر تکبیر میں رفعِ یمن: حضرت جابر کی مرفوع حدیث ہے:
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي كُلِّ تَكْبِيرَةٍ مِنَ الصَّلَاةِ.
ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کی ہر تکبیر میں رفعِ یمن فرماتے تھے۔ (مسند امام احمد)۔
حضرت ابن عباس کی مرفوع حدیث جو حضرت عبداللہ بن زبیر کی نماز کے متعلق ہے، اس میں بھی ہر تکبیر کے ساتھ رفعِ یمن کا ذکر ہے۔ (ابوداؤد، ۱: ۱۱۵)۔

حاصل کلام: جس طرح ان مختلف مقامات کی رفعِ یمن صحیح احادیث سے ثابت ہونے کے باوجود ائمہ اربعہ کے ہاں دوسری صحیح احادیث کے قرینہ سے ابتدائی دور پر محمول ہے اور متروک و منسوخ ہے، اسی طرح رکوع والی رفعِ یمن بھی صحیح احادیث سے ثابت ہونے کے باوجود حنفیہ اور مالکیہ محققین علماء اور محدثین فقہاء کے ہاں مذکورہ بالا صحیح احادیث و آثار کی وجہ سے متروک ہے، بالخصوص صحیح مسلم کی قوی مرفوع صحیح حدیث "أَسْكُنُوا فِي الصَّلَاةِ" میں تو صراحتاً رفعِ یمن نہ کرنے کا حکم اور امر ہے۔

باب دونوں جلسوں میں بیٹھنے کی ہیئت اور اشارہ کرنا

۸۳۰- حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں مدینہ میں آیا اور میں نے (اپنے جی میں) کہا کہ میں ضرور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کو غور سے دیکھوں گا (چنانچہ تمام نماز کو دیکھا) جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم تشہد کیلئے بیٹھے تو اپنا بائیں پاؤں بچھا اور اپنا ہاتھ بائیں ران پر رکھا اور دائیں پاؤں کو کھڑا کیا۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے اور کہا کہ اکثر اہل علم کے نزدیک اسی پر عمل ہے۔

۸۳۱- وعنه : قال : صَلَّيْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَلَمَّا قَعَدَ وَتَشَهَّدَ فَرَشَ قَدَمَهُ الْيُسْرَى عَلَى الْأَرْضِ وَجَلَسَ عَلَيْهَا “ . رواه سعيد بن منصور والطحاوی ، وإسناده صحيح (آثار السنن ۱: ۱۲۳) .

۸۳۲- عن عباس بن سهل الساعدي قال : اجتمع أبو حميد وأبو أسيد وسهل ابن سعد ومحمد بن مسلمة ، فذكروا صلاة رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ أبو حميد : ” أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَلَسَ يَغْنِي لِلتَّشَهُدِ فَأَفْتَرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَأَقْبَلَ بِصَدْرِ الْيُمْنَى وَكَفَّهُ الْيُسْرَى عَلَى رُكْبَتِهِ الْيُسْرَى ، وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ يَغْنِي السَّابِقَةَ “ . رواه الترمذی (۳۸: ۱) . وقال : حسن صحيح ، وبه يقول بعض أهل العلم .

۸۳۳- عن : رفاعة بن رافع ؓ أن النبی ﷺ قال للأعرابي : ” إِذَا سَجَدْتَ فَمَكِّنْ بِسُجُودِكَ ، فَإِذَا جَلَسْتَ فَأَجْلِسْ عَلَى رِجْلِكَ الْيُسْرَى “ . رواه أحمد وابن أبي شیبہ وابن حبان فی ” صحيحه “ (نیل الأوطار ۲: ۱۶۷) .

۸۳۴- عن : عبد الله بن عمر ؓ فی حديث طويل فيه وقال : ” إِنَّمَا سُنَّةُ الصَّلَاةِ

۸۳۱- حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی ، تو جب آپ ﷺ بیٹھے اور تشہد پڑھنے لگے تو بائیں پیر کو زمین پر بچھا کر اس پر بیٹھ گئے ۔ اس کو سعید بن منصور اور طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن) ۔

۸۳۲- حضرت عباس بن اہل ساعدی سے ایک طویل حدیث میں مروی ہے کہ ابو حمید نے فرمایا کہ میں حضور ﷺ کی نماز کے بارے میں تم سب سے زیادہ واقف ہوں ، بیشک رسول اللہ ﷺ تشہد کیلئے بیٹھے تو اپنے بائیں پاؤں کو بچھایا اور دائیں پاؤں کے اگلے حصہ کو قبہ کی طرف متوجہ فرمایا اور دائیں ہاتھ کو اپنے دائیں گھٹنے پر رکھا اور بائیں ہاتھ کو بائیں گھٹنے پر رکھا اور شہادت کی انگلی سے اشارہ فرمایا ۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے اور کہا کہ بعض اہل علم اسی کے قائل ہیں ۔

۸۳۳- حضرت رفاعہ بن رافعؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اعرابی سے فرمایا کہ جب سجدہ کرو تو سجدہ میں (زمین پر سر کو) خوب جماؤ اور جب بیٹھو تو بائیں پیر پر بیٹھو ۔ اسکو احمد وابن ابی شیبہ اور ابن حبان نے صحیح میں روایت کیا ہے ۔ (نیل الاوطار) ۔

۸۳۴- حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے ایک طویل حدیث میں مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ نماز کی سنت یہ ہے کہ

أَنْ تَنْصِبَ رِجْلَكَ الْيُمْنَى وَتَتَنَبَّئَ الْيُسْرَى ، فَقُلْتُ : إِنَّكَ تَفْعَلُ ذَلِكَ (أَى التَّرْبُوعُ) فَقَالَ : إِنَّ رِجْلَايَ لَا تَحْمِلَانِي ” . رواه البخارى (۱۱۴ : ۱) ورواه النسائى ولفظه : قال : ” وَمِنْ سُنَّةِ الصَّلَاةِ أَنْ تَنْصِبَ الْقَدَمَ الْيُمْنَى وَاسْتَقْبَالَه بِأَصَابِعِهَا الْقِبْلَةَ ، وَالْجُلُوسَ عَلَى الْيُسْرَى ” . وإسناده صحيح ، كذا فى آثار السنن (۱ : ۱۳۳) .

۸۳۵- عن : عائشة رضى الله عنها قالت : ” كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْتَفْتِحُ الصَّلَاةَ بِالتَّكْبِيرِ وَالْقِرَاءَةِ بِ الْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، وَكَانَ إِذَا رَكَعَ لَمْ يُشْخِصْ رَأْسَهُ وَلَمْ يُصَوِّبْهُ وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ ، وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجْدَةِ لَمْ يَسْجُدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ جَالِسًا ، كَانَ يَقُولُ : فِى كُلِّ رَكَعَتَيْنِ التَّحِيَّةُ ، وَكَانَ يَفْرِشُ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَيَنْصِبُ رِجْلَهُ الْيُمْنَى ، وَكَانَ يَنْهَى عَنْ عُقْبَةِ الشَّيْطَانِ وَيَنْهَى أَنْ يَفْتَرِشَ الرَّجُلُ ذِرَاعِيهِ إِفْتِرَاشَ السَّبْعِ ، وَكَانَ يَخْتِمُ الصَّلَاةَ بِالتَّسْلِيمِ ” . رواه مسلم (۱ : ۱۹۴) .

۸۳۶- عن سمرہ ؓ : ” نَهَى (رَسُولُ اللَّهِ ﷺ) عَنِ الْإِفْعَاءِ وَالتَّوَرُّكِ فِى

اپنے دائیں پاؤں کو کھڑا کرے اور بائیں پاؤں کو موڑے (راوی کہتے ہیں) کہ میں نے عرض کیا کہ آپ تو ایسا کرتے ہیں (یعنی چارہزا نو بیٹھے ہیں) تو فرمایا کہ میرے پاؤں میرے بوجھ کو سہا نہیں سکتے۔ اس حدیث کو بخاری نے روایت کیا ہے اور نسائی نے بھی اور ان کے الفاظ یہ ہیں کہ نماز کی سنت دائیں قدم کو کھڑا کرنا اور اسکی انگلیوں کو قبلہ کی جانب کرنا اور بائیں پر بیٹھنا ہے اور اسکی سند صحیح ہے۔ (آثار السنن)۔

فائدہ: صحابی کاسنت کہنا مرفوع کے حکم میں ہے، پس یہ حدیث قولی اور مرفوع ہے اور قاعدہ کلیہ کی حیثیت رکھتی ہے۔

۸۳۵- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز کو تکبیر اور قراءۃ کو الحمد للہ رب العالمین سے شروع فرماتے تھے اور جب رکوع کرتے تو سر کو نہ بالکل اوپر اٹھا لیتے اور نہ بالکل نیچے کی جانب جھکاتے تھے بلکہ ان کے درمیان کی حالت ہوتی تھی اور جب پہلے سجدے سے سر اٹھاتے تو اس وقت تک دوسرا سجدہ نہ کرتے تھے جب تک اطمینان سے نہ بیٹھ جاتے اور آپ ﷺ فرماتے تھے کہ ہر دو رکعت میں التحیات پڑھنا (لازم) ہے اور اپنے بائیں پاؤں کو بچھا لیتے اور دائیں پاؤں کو کھڑا رکھتے اور شیطان کی طرح ایڑی پر بیٹھنے سے منع فرماتے اور دوندے کی طرح کھائی کو (سجدہ میں) بچھانے سے بھی منع فرماتے اور نماز کو سلام سے ختم فرماتے تھے۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۸۳۶- حضرت سمرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز میں ایڑی پر بیٹھنے اور سرین پر بیٹھنے سے منع فرمایا ہے۔

الصَّلَاةَ“۔ رواہ الحاکم فی المستدرک والبیہقی (کنز العمال ۱۰۴:۴)۔ وإسناد المستدرک صحیح علی قاعدة کنز العمال، وأورده فی العزیزی (۳۸۹:۲) عن أنس مرفوعاً به وعزاه إلى الإمام أحمد والبیہقی ثم قال: وقال العلقمی: بیجانبه علامة الصحة۔

اسکو حاکم نے مستدرک میں اور بیہقی نے سنن میں روایت کیا ہے (کنز العمال) اور علامہ سیوطی کے قاعدہ پر حاکم کی روایت صحیح ہے۔
فائدہ: یہ حدیث ”تورک“ کے ممنوع فی الصلوٰۃ ہونے پر صراحتاً دال ہے جس کو شافعیہ وغیرہ تشہد اخیر میں مسنون کہتے ہیں اور ان کی دلیل ابو حیدر ساعدی کی حدیث ہے جس کو بخاری وغیرہ نے روایت کیا ہے جس میں وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ تشہد اخیر میں ”تورک“ کرتے تھے، یعنی دونوں پیروں کو دائیں طرف نکال کر سرین پر بیٹھتے تھے، مگر اس حدیث میں اولاً تو سند کے اندر کلام ہے کیونکہ محمد بن عمرو بن عطاء جو ابو حیدر ساعدی سے روایت کرتے ہیں ان کا سامع ابو حیدر سے مشکوک ہے، چنانچہ ابوداؤد وغیرہ کی بعض روایات میں محمد بن عمرو اور ابو حیدر کے درمیان عباس بن ہبل کا واسطہ مذکور ہے (مگر اس میں ”تورک“ کا ذکر نہیں اور جس میں واسطہ کے ساتھ ”تورک“ کا ذکر ہے اس میں واسطہ بھول ہے جیسا کہ طحاوی نے بیان کیا ہے) نیز بعض روایات میں محمد بن عمرو یوں کہتے ہیں کہ ابو حیدر ساعدی نے دس صحابہ کے سامنے جن میں ابوقحادہ بھی تھے یہ حدیث بیان کی ہے، اور ابوقحادہ کو محمد بن عمرو دیوبند مغربی کے نہیں پاسکتے کیونکہ ابوقحادہ نے صحیح اور مستدرک میں خلافت علیؑ کے زمانہ میں کوفہ میں وفات پائی ہے اور حضرت علیؑ نے ان کی نماز جنازہ پڑھی ہے اور حضرت علیؑ کا وصال ۴۰ھ میں ہوا ہے، تو ابوقحادہ کا وصال اس سے بھی پہلے ہوا اور محمد بن عمرو نے ایک سو بیس ۱۳۰ھ میں وفات پائی ہے اور ان کی عمر اسی (۸۰) سے کچھ زیادہ تھی اسی حساب سے وہ ابوقحادہ کے وصال کے وقت یا تو پیدا ہونے کے قریب تھے یا پیدا ہو چکے تھے مگر روایت و سماع کے قابل نہ تھے، طحاوی نے اس کو بیان کیا ہے اور ابن عبد البر وغیرہ نے اس کو صحیح کہا ہے، اور ثانیاً بعد تسلیم صحت حدیث ”تورک“ کے حنفیہ یوں کہتے ہیں کہ وہ حدیث فعلی ہے اور سرکہ کی یہ روایت جس میں نماز میں ”تورک“ سے ممانعت ہے قوی ہے، اور قول فضل پر مقدم ہوتا ہے کیونکہ فضل میں عذر وغیرہ کے احتمالات پیدا ہو سکتے ہیں جو قول میں نہیں ہو سکتے کیونکہ وہ حجت واضحہ ملزمہ ہے، دوسرے وہ صحیح ہے اور یہ محرم ہے اور محرم کو صحیح پر ترجیح ہوتی ہے، پس حدیث سرکہ پر عمل لازم ہے اور حدیث ابو حیدر کو حالت عذر پر محمول کیا جائے گا، دوسرے عبد اللہ بن عمرؓ نے بخاری وغیرہ کی روایت میں تصریح کی ہے کہ نماز کی سنت یہ ہے کہ دائیں پیر کو کھڑا کیا جائے اور بائیں پیر پر بیٹھا جائے اور انہوں نے ”تورک“ کو سنت صلوٰۃ نہیں کہا، اگر ”تورک“ قاعدہ اخیرہ میں مسنون ہوتا تو وہ اس سنت کو بھی ضرور بیان فرماتے کیونکہ سکوت، موضع بیان میں بیان ہے۔ اسی طرح حضرت عائشہؓ نے بھی حضور ﷺ کی عادت یہ بیان کی ہے کہ آپ دائیں پیر کو کھڑا کرتے اور بائیں کو بچھاتے تھے، انہوں نے بھی ”تورک“ کو نہیں بیان کیا حالانکہ وہ دونوں قصود کا حکم بیان فرما رہی ہیں کیونکہ اس سے پہلے انہوں نے یہ فرمایا ہے کہ حضور ﷺ ہر دو رکعت میں التحیات پڑھنے کا امر فرماتے تھے، یہ سب حدیثیں اوپر گزر چکی ہیں

۸۳۷- أخبرنا : مالك أخبرنا مسلم بن أبي مريم عن علي بن عبد الرحمن المعافى أنه قال : " رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ وَأَنَا أَعْبْتُ بِالْحَصَى فِي الصَّلَاةِ ، فَلَمَّا انْصَرَفْتُ نَهَانِي ، وَقَالَ : اِضْنَعْ كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَضْنَعُ ، فَقُلْتُ : كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَضْنَعُ ؟ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا جَلَسَ وَضَعَ كَفَّهُ الْيُمْنَى عَلَى فِجْذِهِ الْيُمْنَى ، وَقَبَضَ أَصَابِعَهُ كُلَّهَا وَأَشَارَ بِأَلْيَتَيْ تَلَى الْإِنشَاءَ ، وَوَضَعَ كَفَّهُ الْيُسْرَى عَلَى فِجْذِهِ الْيُسْرَى " . رواه الإمام محمد بن الحسن في " الموطأ " (ص - ۱۰۶) ورجاله ثقات من رجال مسلم ، وقال : وبصنيع رسول الله ﷺ نأخذ ، وهو قول أبي حنيفة اه .

۸۳۸- عن وائل بن حجر ؓ قال : قلت : " لَأَنْظُرَنَّ إِلَى صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَسَأَقُ الْحَدِيثَ ، وَفِيهِ : ثُمَّ جَلَسَ فَأَفْتَرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى ، وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى فِجْذِهِ الْيُسْرَى ، وَحَدَّ بَرَفَقَهُ الْآيْمَنَ عَلَى فِجْذِهِ الْيُمْنَى ، وَقَبَضَ ثُنْتَيْنِ وَحَلَقَ حَلَقَةً وَرَأَيْتُهُ يَقُولُ

اس سے صاف معلوم ہوا کہ "تورک" آپ ﷺ کی عادت نہ تھی ورنہ حضرت عائشہؓ اس کو بھی بیان فرماتیں ، بس عذر کی وجہ سے آخر عمر میں آپ ﷺ نے ایسا کیا ہوگا جس کو ابو جید ساعدی نے بیان فرمادیا ، واللہ اعلم۔

۸۳۷- حضرت عبدالرحمن معافیؓ سے روایت ہے کہ مجھے حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے نماز میں نکلنے سے کھیلتا ہوا دیکھا ، جب میں نماز سے فارغ ہوا تو مجھے اس سے منع کیا اور فرمایا کہ اس طرح (قعدہ) کرو جس طرح رسول اللہ ﷺ (قعدہ) کرتے تھے ، میں نے کہا کہ حضور ﷺ کس طرح کرتے تھے ؟ فرمایا کہ آپ ﷺ جب بیٹھے تو دائیں ہاتھ کو دائیں ران پر رکھتے اور سب انگلیوں کو بند کر لیتے اور شہادت کی انگلی سے اشارہ کرتے اور بائیں ہاتھ کو بائیں ران پر رکھتے ۔ اسکو امام محمد نے موطا میں روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں ، امام محمد فرماتے ہیں کہ ہم بھی رسول اللہ ﷺ کے اس فعل کو اختیار کرتے ہیں اور امام ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے۔

فائدہ : اس سے ثابت ہوا کہ امام محمدؒ اور امام ابو حنیفہؒ تشہد میں اشارہ کو سنت سمجھتے ہیں اور یہی روایت ہمارے ائمہ سے صحیح ہے اسکے خلاف بعض فتاویٰ میں جو روایات ہیں وہ صحیح نہیں۔

۸۳۸- حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے (اپنے نبی میں) کہا کہ میں رسول اللہ ﷺ کی نماز دیکھوں گا ، اس کے بعد راوی نے حدیث طویل بیان کی جس میں یہ بھی تھا کہ پھر حضور ﷺ بیٹھے تو اپنا بایاں پیر بچھایا اور بایاں ہاتھ بائیں ران پر رکھا اور دائیں کبھی کو دائیں ران پر الگ کئے ہوئے رکھا اور دونوں انگلیوں کو بند کر لیا اور حلقہ بنایا ، اور بشر راوی سے

هَكَذَا وَحَلَّقَ بِشَرِّ (الراوی) اَلْاِبْنَهَامَ وَ اَلْوُسْطَى ، وَ اَشَارَ بِالسَّبَابَةِ . رواه ابو داود (۱: ۳۶۱) ، وسكت عنه ، وفي حديثه عند الضياء المقدسي : " وَقَبَضَ اثْنَتَيْنِ وَحَلَّقَ حَلَقَةً فِي الثَّالِثَةِ " . كذا في " كنز العمال " (۱: ۲۲۱) .

۸۳۹- حدثنا عقیبة (ثقة - تق) بن مكرم نا سعید (صدوق یخطی - تق) ابن سفیان الحجدری نا عبد الله (مقبول) بن معدان قال : أخبرني عاصم بن كليب الحرسي عن أبيه عن جده قال : " دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ يُصَلِّي وَفَدَّ وَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى فَخْذِهِ الْيُسْرَى وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى فَخْذِهِ الْيُمْنَى ، وَقَبَضَ أَصَابِعَهُ وَبَسَطَ السَّبَابَةَ وَهُوَ يَقُولُ : يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ اثْبِتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ " . رواه الترمذی فی کتاب الدعوات من جامعہ (۲: ۱۹۸) وقال : هذا حديث غريب من هذا الوجه اه قلت : وإسناده لا بأس به .

۸۴۰- عن أبي هريرة ؓ : أَنَّ رَجُلًا كَانَ يَدْعُو بِأَصْبَعَيْهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ " أَجِدْ أَجِدْ " . رواه الترمذی (۲: ۱۹۵) وقال : حسن غريب ، ومعنى هذا الحديث

انگوٹھے اور بیچ کی انگلی سے حلقہ بنا کر دکھایا ، اور شہادت کی انگلی سے اشارہ کیا ۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور ضیاء مقدسی کے نزدیک واکل کی حدیث میں یہ بھی ہے کہ آپ ﷺ نے دو انگلیوں کو بند کر لیا اور تیسری انگلی میں حلقہ بنایا ۔ (کنز العمال) ۔
فائدہ : اس حدیث کی دلالت اشارہ تشہد پر اور کیفیت اشارہ پر ظاہر ہے ۔

۸۳۹- عاصم بن کلبی کے دادا نے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے اور بائیں ہاتھ کو بائیں ران پر رکھا تھا اور دائیں ہاتھ کو دائیں ران پر اور تمام انگلیوں کو بند کیا ہوا تھا اور کھوکھلی کو کھول رکھا تھا اور یہ کلمات فرما رہے تھے " یا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ اثْبِتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ " (اے دلوں کے الٹ پلٹ کرنے والے! میرے دل کو اپنے دین پر پختہ رکھ!) اس حدیث کو ترمذی نے اپنی جامع کے کتاب الدعوات میں روایت کیا ہے ۔

فائدہ : اس حدیث سے بھی اشارہ کی کیفیت معلوم ہوئی ۔

۸۴۰- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص تشہد میں دو انگلیوں سے اشارہ کرتا تھا تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ ایک انگلی سے اشارہ کر ، ایک انگلی سے اشارہ کر ۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن غریب کہا ہے اور کہا کہ اس حدیث کے معنی یہ ہیں

۸۴۱- عن وائل بن حجر رضی اللہ عنہ: "أَنَّه رَأَى النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم جَلَسَ فِي الصَّلَاةِ فَأَفْتَرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَوَضَعَ ذِرَاعَيْهِ عَلَى فَخْذَيْهِ ، وَأَشَارَ بِالسَّبَّابَةِ يَدْعُو بِهَا " . رواه النسائي (۱۸۷:۱) وسكت عنه . قلت : إسناده حسن .

۸۴۲- عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ إِذَا قَعَدَ فِي التَّشَهُّدِ وَضَعَ كَفَّهُ الْيُسْرَى عَلَى فَخْذِهِ الْيُسْرَى ، وَأَشَارَ بِالسَّبَّابَةِ لَا يُجَاوِزُ بَصَرَهُ إِشَارَتَهُ " . رواه النسائي (۱۸۷:۱) وسكت عنه .

۸۴۳- عن عبد الله بن الزبير رضی اللہ عنہ: " أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يُبَشِّرُ بِإِصْبَعِهِ إِذَا دَعَا ، وَلَا يُحَرِّكُهَا " . رواه النسائي (۱۸۷:۱) وسكت عنه ، وأخرجه أيضا أبو داود (۳۷۵:۱) .

کہ تشہد میں شہادت توحید کے وقت اشارہ کرے تو صرف ایک انگلی سے اشارہ کرے ، دونوں انگلیاں نہ اٹھائے اور تشہد کو دعا اس لئے کہا کہ تشہد شاہ ہے اور کریم کی ثنا کریم سے دعا کرتا ہے ۔

فائدہ: اس حدیث سے اشارہ میں دو انگلیوں کے اٹھانے کی کراہت معلوم ہوئی ۔

۸۴۱- حضرت وائل بن حجر سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں بیٹھے تو بائیں پاؤں کو بچھالیا اور دونوں ہاتھ رانوں پر رکھے اور شہادت کی انگلی سے اشارہ کر کے دعا کی (یعنی تشہد پڑھی) ۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے ۔

۸۴۲- عامر بن عبد اللہ بن الزبیر اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تشہد میں بیٹھے تو بائیں ہاتھ کو بائیں ران پر رکھتے اور کلہ کی انگلی سے اشارہ فرماتے اور اپنی نگاہ اشارہ کے ساتھ ساتھ رہتی ، آگے نہ بڑھتی تھی ۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے ۔

فائدہ: اس حدیث میں انگلیوں کے بند کرنے اور حلقہ بنانے کا ذکر نہیں بلکہ صرف ہاتھ کو ران پر رکھنے اور اشارہ کرنے کا ذکر ہے ، بعض فقہاء حنفیہ اس کے بھی قائل ہیں ۔

۸۴۳- حضرت عبد اللہ بن زبیر سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی انگلی سے دعا کے وقت اشارہ فرماتے تھے اور اس کو حرکت نہ دیتے تھے ۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے ۔

فائدہ: اس سے اشارہ کے وقت انگلی کو حرکت دینے کی کراہت معلوم ہوئی کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایسا نہ کرتے تھے اور نسائی کی

۸۴۴- عن خفاف رضی اللہ عنہ بن ایماء بن رحضة الغفاری قال: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا جَلَسَ فِي آخِرِ صَلَاتِهِ يُمَيِّزُ بِإِصْبَعِهِ السَّبَابَةَ، وَكَانَ الْمُشْرِكُونَ يَقُولُونَ: "يَسْحَرُ بِهَا" وَكَذَّبُوا، وَلَكِنَّهُ التَّوْحِيدُ". رواه أحمد مطولاً وقد تقدم في صفة الصلاة، والطبرانی في الكبير، كما تراه، ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۷).

۸۴۵- عن مالك بن نمير الخزاعي من أهل البصرة أن أباه حدثه: "أَنَّ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَاعِدًا فِي الصَّلَاةِ، وَاضِعًا ذِرَاعَهُ الْيُمْنَى عَلَى فَخِذِهِ الْيُمْنَى، رَافِعًا إِصْبَعَهُ السَّبَابَةَ، قَدْ أَخْنَاهَا شَيْئًا وَهُوَ يَدْعُو". أخرجه النسائي (۱: ۱۸۷) وسكت عنه.

۸۴۶- عن عبد الله بن الزبير رضی اللہ عنہ قال: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا جَلَسَ فِي الثَّنَيْنِ أَوْ فِي الْأَرْبَعِ يَضَعُ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ، ثُمَّ أَشَارَ بِإِصْبَعِهِ". أخرجه النسائي وسكت عنه.

ایک روایت میں جو حضرت وائل سے تحریک مروی ہے اس سے یا تو انگلی کو حرکت دے کر اشارہ نامراد ہے یا وہ تحریک اتفاقاً قحطی عمارت تھی۔
۸۴۳- حضرت خفاف بن ایماء بن رحضة غفاری سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز کے آخر میں بیٹھے تھے تو اپنی ہلکے کی انگلی سے اشارہ فرماتے تھے اور مشرکین کہا کرتے تھے کہ آپ ﷺ اس انگلی سے جادو کرتے ہیں اور وہ جھوٹے تھے (اس لئے کہ) (یہ اشارہ) توحید کی طرف تھا۔ اس حدیث کو امام احمد نے طویل روایت کیا ہے اور صفحہ صلوٰۃ میں یہ حدیث گزر چکی ہے اور طبرانی نے کبیر میں اس کو روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اشارہ توحید کیلئے ہے اور توحید میں نفی و اثبات ہے، پس چاہئے کہ نفی پر یعنی لا الہ الا پر انگلی کو اشارے اور اثبات پر رکھ دے۔

۸۴۵- مالک بن نمیر خزاعی جو اہل بصرہ میں سے ہیں، روایت کرتے ہیں کہ ان کے باپ نے ان سے بیان کیا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو نماز میں بیٹھے ہوئے دیکھا کہ آپ ﷺ نے اپنے دائیں ہاتھ کو دائیں ران پر رکھا تھا اور ہلکے کی انگلی کو اشارہ رکھا تھا اور کسی قدر اس کو جھکا رکھا تھا، اور آپ ﷺ دعاء کر رہے تھے (یعنی تشہد پڑھتے تھے)۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

۸۴۶- حضرت عبد اللہ بن زبیر سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ دو رکعت یا چار رکعت پر جب بیٹھے تو دونوں ہاتھ اپنی دونوں رانوں پر رکھتے، پھر انگلی سے اشارہ فرماتے تھے۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

۸۴۷- حدثنا : علی (ثقة ، كما مر) بن محمد ثنا عبد الله (ثقة ، كما مر) بن إدريس عن عاصم (صدوق) ابن كليب (صدوق) عن أبيه عن وائل بن حجر رضی اللہ عنہ قال : "رَأَيْتُ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَدْ حَلَّقَ الْإِنْتِهَامَ وَالْوُسْطَى ، وَرَفَعَ الَّتِي تَلِيهَا ، يَدْعُو بِهَا فِي الشَّهَادَةِ" . رواه ابن ماجه (ص- ۳۶) . قلت : رجاله رجال مسلم غير علي وكليب ، والأول ثقة عابد ، والثاني صدوق ، وفي الزوائد : إسناده صحيح ، ورجالہ ثقات ، كذا في تعليق السندی (۱: ۱۵۳) .

باب التشهد ووجوبه

۸۴۸- عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قال : كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم فِي الصَّلَاةِ ، قُلْنَا : السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ مِنْ عِبَادِهِ ، السَّلَامُ عَلَى فُلَانٍ وَفُلَانٍ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم : " لَا تَقُولُوا : السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ ، فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ ، وَلَكِنْ قُولُوا : " اَلْحَيَاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى

فائدہ: اس سے دونوں تعدوں میں اشارہ کی مسنونیت ثابت ہوتی ہے۔

۸۴۷- حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو (تعدہ میں) دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نراگشت اور درمیانی انگلی سے حلقہ بنا رکھا تھا اور جو انگلی ان کے پاس ہے اسکو اٹھا رکھا تھا اور اس انگلی سے تشہد میں اشارہ فرماتے تھے۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے ثابت ہوا کہ اشارہ کیلئے چھوٹی انگلی اور اس کے پاس والی کو بند کر لے اور درمیانی انگلی اور انگوٹھے کا حلقہ بنائے اور جب کلمہ لا الہ الا اللہ پر پہنچے تو شہادت کی انگلی کو اٹھائے اور حرکت نہ دے ، اور دو انگلیوں سے اشارہ نہ کرے اور پھر سلام پھیرنے تک اسی حالت پر رکھے۔

باب تشہد کا اور اس کے واجب ہونے کا بیان

۸۴۸- حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ جب ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ نماز میں ہوتے تھے (تعدہ میں) یوں کہا کرتے تھے "السلام علی اللہ من عبادہ ، السلام علی فلان وفلان" (یعنی اللہ پر سلام اس کے بندوں کی طرف سے اور سلام فلان اور فلان پر) تو اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم السلام علی اللہ مت کہو اس لئے کہ اللہ تو خود سلام ہے (یعنی سلام ، اللہ کا نام ہے

عِبَادَ اللَّهِ الصَّالِحِينَ“ فَإِنَّكُمْ إِذَا قُلْتُمْ ذَلِكَ أَصَابَ كُلَّ عَبْدٍ فِي السَّمَاءِ أَوْ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ. ” أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ “ الحديث . رواه الإمام البخاری (۱: ۱۱۵) .

۸۴۹- وعنه قال : عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ التَّشَهُّدَ وَكَفَى بَيْنَ كَفَيْهِ كَمَا يُعَلَّمُنِي السُّورَةُ مِنَ الْقُرْآنِ ، فَقَالَ : ” إِذَا قَعَدَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَقُلْ : ” التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ “ ، فَإِذَا قَالَهَا أَصَابَتْ كُلَّ عَبْدٍ صَالِحٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، ” أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ “ اه . أخرجه الأئمة الستة عنه واللفظ لمسلم ، زادوا في رواية إلا الترمذی وابن ماجه : ” ثُمَّ لِيَتَخَيَّرَ أَحَدُكُمْ مِنَ الدُّعَاءِ أَعْجَبَهُ إِلَيْهِ فَيَدْعُو بِهِ “ قال الترمذی : أصح حديث عن النبي ﷺ في التشهد حديث ابن مسعود ،

پھر اس پر سلام ہونے کے کیا معنی؟ لیکن یہ کہو ” التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَبَرَكَاتُهُ ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ “ (تمام قول، بدنی اور مالی عبادتیں اللہ کیلئے ہیں، اے نبی ﷺ! آپ پر سلام ہو اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں، سلام ہو ہم پر اور اللہ کے نیک بندوں پر) اس لیے کہ جب یہ کلمات کہو گے تو یہ تمہارا سلام آسمان یا یہ فرمایا کہ آسمان اور زمین کے درمیان ہر بندہ (مؤمن) کو پہنچ جائیگا (اس کے بعد یہ کہو) ” أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ “ (میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں) اس حدیث کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۸۴۹- حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے اس حالت میں کہ میرا ہاتھ آپ ﷺ کے ہاتھوں میں تھا مجھے اس طرح تشہد سکھایا جیسا کہ آپ ﷺ قرآن کی سورت مجھے سکھایا کرتے تھے، فرمایا کہ جب کوئی نماز میں قعدہ کرے تو یوں کہے ” التحیات للہ والصلوات والطیبات الخ “۔ اس کو ائمہ ستہ نے روایت کیا ہے اور لفظ مسلم کے ہیں اور ترمذی وابن ماجہ کے سوا اور اصحاب صحاح نے یہ بھی زیادہ کیا ہے کہ پھر ہر شخص کوئی دعا جو اس کو زیادہ پسند ہو انتخاب کر لے اور اس کے ساتھ دعا کرے، ترمذی نے کہا ہے کہ صحیح تر حدیث جو تشہد کے بارہ میں رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے ابن مسعودؓ کی حدیث ہے اور اکثر اہل علم صحابہ

والعمل علیہ عند اکثر اهل العلم من الصحابة والتابعین انتہی . ثم اخرج عن معمر عن خصیف قال : رأیت النبی ﷺ (أبی فی المنام) فقلت له : ان الناس قد اختلفوا فی التشہد ، فقال : ” عَلَیْكَ بِتَشْهَدِ ابْنِ مَسْعُودٍ “ (من الزیلعی ۱/۲۱۸) .

وتابعین کے نزدیک عمل اسی پر ہے، پھر ترمذی نے بطریق معمر کے خصیف سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو (خواب میں) دیکھا میں نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ تشہد کے بارہ میں لوگوں میں اختلاف ہے، حضور ﷺ نے فرمایا کہ تم ابن مسعود کی تشہد کو لازم پکڑو۔ (زیلعی)۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے تشہد کے الفاظ اور تشہد کا وجوب ثابت ہوا کیونکہ دونوں میں صیغہ امر کا وارد ہے کہ قعدہ میں اس طرح کہو اور امر وجوب کیلئے ہے۔ نیز اس میں تشہد ابن مسعود کی ترجیح بھی مذکور ہے:

وجہ ترجیح تشہد ابن مسعود

امام ابوحنیفہؒ اور امام احمد بن حنبلؒ اور ان کے متبعین نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے تشہد کو درج ذیل وجوہات کی بنا پر رائج قرار دیا ہے، نو وجوہات توفیق الباریؒ میں مذکور ہیں، باقی چھ وجوہات السعایہ، ج ۲، ص ۲۲۵ و ۲۲۶ سے نقل کی گئی ہیں:

- (۱) - تشہد ابن مسعودؓ میں امر کا لفظ موجود ہے جو کم از کم استحباب پر دلالت کرتا ہے اور تشہد ابن عباسؓ اس سے خالی ہے۔
- (۲) - تشہد ابن مسعودؓ میں لفظ سلام پر الف لام استعراق کا داخل ہے جو جمیع افراد اسلام کو شامل ہے، جبکہ تشہد ابن عباسؓ اس سے خالی ہے۔
- (۳) - تشہد ابن مسعودؓ میں حرف واو زائد ہے (جیسے التحیات للہ والصلوات والطہیات) جو کہ تجدد کلام پر دلالت ہے جبکہ تشہد ابن عباسؓ اس سے خالی ہے۔
- (۴) - تشہد ابن مسعودؓ میں تعلیم کی تاکید ہے، (یعنی ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ حضور ﷺ نے مجھے اس طرح تعلیم دی جیسا کہ قرآن کی تعلیم دیتے تھے) جبکہ تشہد ابن عباسؓ میں تعلیم کی تاکید نہیں۔
- (۵) - تشہد ابن مسعودؓ پر ائمہ ستہ (صحابہ ستہ والوں) نے لفظاً و معنی اتفاق کیا ہے جو کہ انتہائی نادر ہوتا ہے اور یہ چیز تشہد ابن عباسؓ میں نہیں ہے۔
- (۶) - علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ مسئلہ تشہد میں تشہد ابن مسعودؓ کی حدیث سب سے زیادہ صحیح حدیث ہے، اور اس کا شائع نے بھی اعتراف کیا ہے۔
- (۷) - ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مجھے اس حالت میں تشہد کی تعلیم دی جبکہ میرا ہاتھ آپ ﷺ کے ہاتھ میں تھا، یعنی اس میں زیادت و اہتمام ہے اور یہ اہتمام تشہد ابن عباسؓ میں نہیں۔
- (۸) - حضور ﷺ نے ابن مسعودؓ کو تشہد کی تعلیم دے کر فرمایا کہ اسے لوگوں کو بھی سکھاؤ (مسند احمد، شرح الکبیر للزیلعی)۔
- (۹) - صحابہؓ کی ایک جماعت نے ابن مسعودؓ کی موافقت کی ہے، جبکہ ابن عباسؓ کی موافقت نہیں کی۔
- (۱۰) - حضرت ابوبکرؓ نے منبر پر چڑھ کر تشہد ابن مسعودؓ کی لوگوں کو تعلیم دی (طحاوی)، اور یہ کسی دوسری تشہد میں نہیں۔

۸۵۰- عن إبراهيم أن الربيع بن خثيم لقي علقمة فقال: " إِنَّهُ قَدْ بَدَأَ لِي أَنْ أُرِيدَ فِي الشَّهَادَةِ " وَمَغْفِرَتُهُ " فَقَالَ لَهُ عَلْقَمَةُ: نَنْتَهِيَ إِلَى مَا عَلَّمْنَاهُ " اهـ . رواه الطحاوى (۱: ۱۵۷) بإسناد رجاله ثقات إلا مؤملاً فقد تكلم فيه ، ووثقه ابن معين وغيره ، كذا فى التهذيب (۱۰: ۳۸۰) فالسند حسن .

۸۵۱- حدثنا : فهد ثنا أبو غسان (هو ابن معاوية ثقة حافظ) ثنا زهير قال : حدثنا أبو إسحاق (هو السبيعي ثقة حافظ مشهور) قال : " أَتَيْتُ الْأَسْوَدَ بْنَ يَزِيدَ (ابن سليمان) فَقُلْتُ : إِنَّ أَبَا الْأَخْوَصِ (هو مالك بن إسماعيل بن درهم حافظ ثقة إمام) قَدْ زَادَ فِي خُطْبَةِ الصَّلَاةِ " وَالْمُبَارَكَاثُ " قَالَ : فَأَتَيْتُهُ ، فَقُلْتُ لَهُ إِنَّ الْأَسْوَدَ يَنْهَكَ وَيَقُولُ لَكَ : إِنَّ عَلْقَمَةَ بْنَ قَيْسٍ تَعَلَّمَهُنَّ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ كَمَا يَتَعَلَّمُ السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ ، غَدَهُنَّ عَبْدُ اللَّهِ فِي يَدَيْهِ ، ثُمَّ ذَكَرَ تَشَهُّدَ عَبْدِ اللَّهِ " . رواه الطحاوى (۱: ۱۵۷) ورجالہ رجال الشيخين إلا فهد بن سليمان ، وهو ثقة صحح له الطحاوى ، ووثقه صاحب الجواهر النقي (۲: ۲۲۱) .

(۱۱)- جمہور اہل علم نے تشہد ابن مسعود پر عمل رکھا ہے ، جبکہ تشہد ابن عباس پر صرف شوافع کا عمل ہے ۔ (۱۲)- ابن مسعود کی حدیث میں اضطراب نہیں ، جبکہ تشہد ابن عباس کی حدیث میں اضطراب ہے ۔ (۱۳)- عبد اللہ بن مسعود اپنے شاگردوں کو بڑی سختی سے اس تشہد کی تعلیم دیتے تھے ۔ (۱۴)- معترضین سے روایت کرتے ہیں کہ نصیف فرماتے ہیں کہ میں نے خواب میں حضور ﷺ کو دیکھا تو میں نے عرض کیا کہ لوگ تشہد کے مسئلے میں اختلاف کر رہے ہیں بلو حضور ﷺ نے فرمایا کہ ابن مسعود کے تشہد کو لازم پکڑو (ترمذی) ۔ (۱۵)- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ یہ حضور ﷺ کا تشہد ہے ۔

۸۵۰- ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ ربیع بن خثیم علقمہ سے ملے اور کہا کہ میرے جی میں آتا ہے کہ تشہد میں "مغفرۃ" زیادہ کر دوں ، علقمہ نے کہا کہ ہم تو اسی پر ہیں گے جو ہمیں سکھایا گیا ہے ۔ اسکو طحاوی نے سند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے ۔

۸۵۱- ابو اطلق سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں اسود بن یزید کے پاس گیا اور کہا کہ ابوالاحوص نے خطبہ محلولہ (یعنی تشہد) میں "والنبا رکات" بڑھادیا ہے ، کہا تم ان کے پاس جاؤ اور کہو اسود تم کو منع کرتے ہیں اور تم سے کہتے ہیں کہ علقمہ بن قیس عبد اللہ بن مسعود سے اس کو اس طرح سیکھتے تھے جس طرح قرآن کی سورت سیکھا کرتے ہیں ، عبد اللہ نے تشہد (کے الفاظ) کو علقمہ کے سامنے ہاتھ سے گن کر بتایا ہے ، پھر اسود نے ابن مسعود کا تشہد بیان کیا ۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور سند کے سب راوی

۸۵۲- عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال : " كُنَّا نَقُولُ قَبْلَ أَنْ يُفَرَضَ التَّشَهُّدُ : اَلسَّلَامُ عَلَى اللهِ اَلسَّلَامُ عَلَى جِبْرِائِيلَ وَبِسْكَائِيلَ ، فَقَالَ رَسُوْلُ اللهِ صلی اللہ علیہ وسلم : لَا تَقُولُوا هَكَذَا فَاِنَّ اللهَ هُوَ السَّلَامُ ، وَلَكِنْ قُولُوا : اَلتَّحِيَّاتُ لِلّٰهِ ، فَذَكَرَهُ " . رواه الدارقطني (۱: ۱۳۳) وقال : هذا إسناد صحيح ، وصححه السيوطي أيضا كما في التلخيص الحبير (۱: ۱۰۰) .

۸۵۳- عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ : " كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم يُعَلِّمُنَا التَّشَهُّدَ كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ ، وَيَقُولُ : تَعَلَّمُوا ، فَإِنَّهُ لَا صَلَاةَ إِلَّا بِتَشَهُّدٍ " . رواه البزار يرجال موثقين ، وفي بعضهم خلاف لا يضر إن شاء الله تعالى (مجمع الزوائد ۱: ۳۸) .

۸۵۴- عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال : " مِنْ السُّنَّةِ أَنْ يُخَفِّيَ التَّشَهُّدَ " . رواه الترمذي وقال : حسن غريب ، والعمل عليه عند أهل العلم . وقال الزيلعي (۱: ۳۱۹) :

شیخین کے رجال میں سے ہیں سوائے فہد بن سلیمان کے اور وہ بھی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ان دونوں آثار سے معلوم ہوا کہ اصحاب عبد اللہ تشہد ابن مسعود میں کسی حرف کا بڑھانا پسند نہ کرتے تھے بلکہ اس سے منع کرتے تھے ، اس سے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے اس قول کی تائید ہوتی ہے کہ تشہد میں کسی حرف کا بڑھانا گھناٹا مکروہ ہے (جس سے مراد کراہت تخریجہ ہے)۔

۸۵۲- حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ تشہد فرض ہونے سے پہلے ہم (نعرہ میں) یہ کہا کرتے تھے "السلام علی اللہ، السلام علی جبرئیل و میکائیل" اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس طرح مت کہو اسلئے کہ اللہ تعالیٰ تو خود سلام ہیں (پس اس پر سلام کے کوئی معنی نہیں) لیکن یوں کہا کرو التحیات للہ الخ اس کے بعد راوی نے پوری تشہد ذکر کی۔ اس حدیث کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور کہا کہ اس کی سند صحیح ہے اور بیہقی نے بھی اس کو صحیح کہا ہے جیسا کہ تلخیص حیدر میں ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں "نفرض" کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ تشہد پڑھنا واجب ہے۔

۸۵۳- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو تشہد اس طرح تعلیم فرماتے تھے جیسے قرآن کی سورۃ سکھاتے تھے اور یہ فرماتے کہ (تشہد کو) سیکھ لو اس لئے کہ نماز بغیر تشہد کے نہیں ہوتی۔ اس حدیث کو بزار نے ثقہ راویوں کے ساتھ روایت کیا ہے اور مطلب یہ ہے کہ نماز بغیر تشہد کے ناقص رہتی ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی تشہد کا وجوب معلوم ہوتا ہے۔

۸۵۴- حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ سنت یہ ہے کہ تشہد کو آہستہ پڑھے۔ اس حدیث کو ترمذی

رواہ الحاکم فی کتاب المستدرک ، وقال : صحیح علی شرط البخاری ومسلم ام .

۸۵۵- عن عبد الله (ابن مسعود رضی اللہ عنہ) مرفوعا : إِذَا قَعَدْتُمْ فِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ فَقُولُوا : " التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ " الحديث أخرجه النسائي (۱۷۴:۱) وسكت عنه ورواه الإمام أحمد في طرق بالفاظ فيها بعض اختلاف ، وفي بعضها طول ، وجميعها رجالها ثقات ، كذا في النيل للشوكاني (۱۶۵:۲) .

۸۵۶- عن الأسود قال : " كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُعَلِّمُنَا التَّشَهُدَ فِي الصَّلَاةِ ، فَيَأْخُذُ عَلَيْنَا الْأَلْفَ وَالْوَاوَ " . رواه البزار ، رجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۸) .

۸۵۷- عن أبي راشد قال : " سَأَلْتُ سَلْمَانَ الْفَارِسِيَّ عَنِ التَّشَهُدِ فَقَالَ : أَعَلِّمُكُمْ كَمَا عَلَّمَنِيهِنَّ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم التَّشَهُدَ حَرْفًا حَرْفًا ، فَذَكَرَ

نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے اور اہل علم کے نزدیک عمل اسی پر ہے کہ تشہد ہر سے نہیں پڑھتے ، اور زیلعی میں ہے کہ حاکم نے بھی کتاب مستدرک میں اس کو روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث بخاری اور مسلم کی شرط پر صحیح ہے ۔

۸۵۵- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے مرفوعاً روایت ہے (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا) کہ جب تم ہر دو رکعتوں میں بیٹھو تو یوں کہو " التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ " ۔ اس حدیث کو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور امام احمد نے بھی اس حدیث کو کئی طریقوں سے ایسے الفاظ سے روایت کیا ہے کہ اس میں کچھ اختلاف ہے اور بعض میں کسی قدر طول ، لیکن رواۃ سب کے ثقہ ہیں ، ثیل الاوطار میں اسی طرح ہے ۔

۸۵۶- اسود (تابعی) سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو تشہد سکھایا کرتے تھے تو الف (لفظ التحیات میں) اور واو (کی والصلوات والطیبات میں) ہم پر گزرت فرماتے تھے ۔ اسکو بزار نے روایت کیا ہے اسکے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں ، (مجمع الزوائد) ۔

۸۵۷- ابوراشد سے مروی ہے کہ میں نے حضرت سلمان فارسی سے تشہد کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ میں تم

بِشْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ ، وَزَادَ : ” وَحَدَّثَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ “ بَعْدَ أَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . رواه الطبرانی فی الکبیر ، والبزار وفیه بشر بن عبید اللہ الدارسی کذبہ الأزدی ، وقال ابن عدی : منکر الحدیث ، وذكره ابن حبان فی الثقات ۱۱ (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۹) . ولكن تشهد ابن مسعود ليس فيه ” وحده لا شريك له “ ، وهو أصح سنداً وأثبت ، فيقدم على هذا مع جوازه أيضاً .

۸۵۸- عن الفضل بن دكين عن سفيان عن زيد العمي عن أبي صديق الناجي عن ابن عمر رضي الله عنهما : ” أَنَّ أَبَا بَكْرٍ كَانَ يُعَلِّمُهُمُ التَّشَهُدَ عَلَى الْمِنْبَرِ كَمَا يُعَلِّمُ الصَّبِيَّانَ فِي الْمَكْتَبِ ” أَلْتَّحِيَّاتُ لِلَّهِ ، وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ “ فَذَكَرَ بِشْلَ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ سَوَاءً . رواه ابن أبي شيبة في مصنفه . ورواه أبو بكر بن مردويه في كتاب التشهد له من رواية أبي بكر مرفوعاً أيضاً ، وإسناده حسن ۱۱ ، (التلخيص الحبير ۱: ۱۰۳) . قلت : رجال هذا السند رجال الجماعة : غير زيد ، وقد وثق .

۸۵۹- عن معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه : ” أَنَّهُ كَانَ يُعَلِّمُ النَّاسَ التَّشَهُدَ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ عَنِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم ، أَلْتَّحِيَّاتُ لِلَّهِ ، وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ إِلَى آخِرِهِ سَوَاءً “ .

کوکھاؤں کا جیسا کہ وہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سکھائی ہے ، مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تشہد حرفاً حرفاً سکھائی ہے ، اسکے بعد راوی نے (تشہد کے) وہ الفاظ ذکر کئے جو اس باب کی اول حدیثوں میں مذکور ہیں (لیکن) اس حدیث میں ” اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ “ کے بعد ” وحده لا شریک له “ بھی ہے۔ اس حدیث کو طبرانی نے کبیر میں اور بزار نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: میں کہتا ہوں کہ تشہد ابن مسعود میں یہ زیادت نہیں ہے اور وہ سنداً صحیح و قوی ہے ، پس اس پر مقدم ہے ، گو اس طرح پڑھنا بھی جائز ہے۔

۸۵۸- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو منبر پر تشہد اس طرح تعلیم فرماتے تھے جیسے کہ بچوں کو مکتب میں تعلیم دی جاتی ہے (اور تشہد یہ ہے) ” اَلْتَّحِيَّاتُ لِلّٰهِ وَالصَّلَوَاتُ الْخَيْرُ “ اسکے بعد راوی نے ابن مسعود کی حدیث کے مثل (التحیات کے الفاظ) ذکر کئے۔ ابن ابی شیبہ نے اس حدیث کو اپنی مصنف میں ذکر کیا ہے اور ابوبکر بن مردویہ نے اپنی کتاب ”التشہد“ میں ابوبکر کی روایت سے مرفوعاً بھی ذکر کیا ہے اور سند اسکی حسن ہے ، تخصیص حیر میں اسی طرح ہے۔

۸۵۹- حضرت معاویہ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ لوگوں کو تشہد منبر پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کر کے

رواہ الطبرانی فی معجمہ (أی الکبیر کما سیأتی) (کذا فی الزیلعی ۲۱۸:۱) . یعنی أن لفظ تشہدہ کلفظ ابن مسعود سواء . وفی التلخیص الحبیر (۱۰۳:۱) : وحديث معاوية رواه الطبرانی فی الکبیر ، وهو مثل حديث ابن مسعود وإسناده حسن اه .

عدد رواة التشهد

وفیه أيضا : فجملة من رواه أربعة وعشرون صحابيا اه .

باب ترك الزيادة على التشهد في القعدة الأولى

۸۶۰- عن أبی عبیدة بن عبد اللہ عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم فِي الرَّكْعَتَيْنِ كَأَنَّهُ عَلَى الرَّضْفِ ، قُلْتُ : حَتَّى يَقُومَ ؟ قَالَ : ذَلِكَ يُرِيدُ " . رواه النسائي فی صحيحه وفی التلخیص : (أی رواه) النشافعی وأحمد والأربعة . والحاكم ، وهو منقطع ، لأن أبا عبیدة لم یسمع من أبيه اه . قلت : قد مر أن الدارقطنی صحح حديثه عن أبيه ولا یضر الاختلاف فی التصحيح .

۸۶۱- عن تميم بن سلمة : " كَانَ أَبُو بَكْرٍ إِذَا جَلَسَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ كَأَنَّهُ

(ان الفاظ سے) التیمات للخالع کھاتے تھے۔ (زیلعی)۔ میں کہتا ہوں کہ لفظ تشہد (معاویہ کی حدیث میں) ابن مسعود کی حدیث کے مثل ہے ، کنز العمال میں اسکو کبیر طبرانی کی طرف منسوب کیا ہے اور تلخیص حبر میں ہے کہ اور حضرت معاویہ کی حدیث کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور یہ حدیث ابن مسعود کی حدیث کی مثل ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس باب کی احادیث سے تین امر ثابت ہوئے ، (۱): تشہد کے الفاظ ، (۲): تشہد کا آہستہ پڑھنا ، (۳): تشہد کا واجب ہونا ، چنانچہ تینوں امر واضح ہیں۔

باب قعدہ اولیٰ میں تشہد پر درود دعا کچھ زیادہ نہ کرنا

۸۶۰- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو رکعتوں میں (یعنی چار رکعت والی نماز میں دو رکعت کے بعد) ایسے ہوتے تھے جیسے کہ گرم پتھر پر ہوں (یعنی جلدی سے قیام فرماتے تھے) میں نے کہا (راوی کا مقولہ ہے) کہ جلدی کھڑے ہونے کیلئے (اس قدر کم بیٹھے تھے) شیخ نے جواب دیا کہ ہاں یہی مراد ہے۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے۔

عَلَى الرُّضْفِ“۔ رواہ ابن ابی شیبہ، وإسناده صحيح (التلخیص الحبیبر ۱: ۱۹۸)۔
 ۸۶۲- عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قال: عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ التَّشَهُّدَ فِي وَسْطِ الصَّلَاةِ وَفِي آخِرِهَا عَلَى وَرِكِهِ الْيُسْرَى: ”التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ“۔ قال: ثُمَّ إِنْ كَانَ فِي وَسْطِ الصَّلَاةِ نَهَضَ جِئَنَ يُفْرُغُ مِنْ تَشَهُّدِهِ، وَإِنْ كَانَ فِي آخِرِهَا دَعَا بَعْدَ تَشَهُّدِهِ بِمَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَدْعُوْكُمْ يُسَلِّمُ“۔ رواہ الامام أحمد ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۰۱) و رواہ الإمام ابن خزيمة (في صحيحه) كذا في التلخیص (۱: ۱۹۸)۔

۸۶۳- وعن عائشة رضي الله عنها: ”أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ لَا يَزِيدُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ عَلَى التَّشَهُّدِ“۔ رواہ أبو يعلى من رواية أبي الحويرث عن عائشة و الظاهر أنه خالد بن الحويرث، وهو ثقة، وبقيّة رجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد)۔

۸۶۱- حضرت تمیم بن سلمہ سے روایت ہے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ جب دو رکعت کے بعد بیٹھتے تھے تو یہ حالت ہوتی تھی جیسے گرم پتھر پر ہوں۔ اس حدیث کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے (تلخیص حیر)۔

فائدہ: گرم پتھر ہونا کنایہ ہے اس بات سے کہ آپ ﷺ جلدی اٹھتے تھے۔ (سنن علی النسائی)۔

۸۶۲- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے تشہد نماز کے درمیان میں اور نماز کے آخر میں (پڑھنا) سکھائی، راوی کہتے ہیں پس حضرت ابن مسعود جب نماز کے درمیان میں اور آخر میں اپنی بائیں سرین پر بیٹھتے تو التحیات للہ الخ کہتے تھے پھر اگر نماز کے درمیان میں ہوتے تھے تو تشہد سے فارغ ہوتے ہی اٹھ جاتے اور اگر نماز کے آخر میں ہوتے تو بعد تشہد جو اللہ سے چاہتے وہ دعا کرتے، پھر سلام پھیرتے۔ اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں، اور امام ابن خزيمة نے بھی اپنی صحیح میں اسکو روایت کیا ہے۔

۸۶۳- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ تشہد پر دو رکعتوں کے بعد کچھ نہ بڑھاتے تھے۔ اسکو ابو یعلیٰ نے ابو الحویرث کی روایت سے روایت کیا ہے اور ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ ابو الحویرث خالد بن الحویرث ہیں اور یہ ثقہ ہیں اور باقی راوی سب صحیح بخاری کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

باب ما جاء فی الاقتصار علی الفاتحة فی الآخرين وجواز التسبیح موضعها وجواز السکوت

۸۶۴- عن ابن ابی قتادة عن أبيه: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ فِي الْأُولَيْنِ بِأَمِّ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ، وَفِي الرَّكْعَتَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ بِأَمِّ الْكِتَابِ" الحديث. رواه الإمام البخاري (۱: ۱۰۷)، وله عنه في رواية "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ بِأَمِّ الْكِتَابِ وَسُورَةً مَعَهَا فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيْنِ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ وَصَلَاةِ الْعَصْرِ" الحديث.

۸۶۵- أخبرنا: مالك أخبرنا نافع عن ابن عمر: "أَنَّهُ كَانَ إِذَا صَلَّى وَحْدَهُ يَقْرَأُ فِي الْأَرْبَعِ جَمِيعاً مِنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ، وَكَانَ أحياناً يَقْرَأُ بِالسُّورَتَيْنِ أَوْ الثَّلَاثِ فِي صَلَاةِ الْفَرِيضَةِ فِي الرَّكْعَةِ الْوَاحِدَةِ (جَوَازاً)، وَيَقْرَأُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيْنِ مِنَ الْمَغْرِبِ كَذَلِكَ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَسُورَةِ سُورَةٍ". رواه الإمام محمد بن الحسن في الموطأ (ص- ۱۰۱) وإسناده صحيح، ورجاله رجال الجماعة. قال محمد: السنة أن تقرأ في الفريضة في الركعتين بفاتحة الكتاب وسورة، وفي الآخرين

فائدة: ان احادیث سے چند امور ثابت ہوئے، (۱): چار رکعت والی نماز میں دو رکعت کے بعد بیٹھنا، (۲): اور یہ بیٹھنا بہت ہلکا ہو، (۳): اور تشہد سے زائد اس میں کچھ نہ پڑھے۔

باب اخیر کی دو رکعتوں میں صرف فاتحہ پڑھنا اور فاتحہ کی جگہ سبحان اللہ پڑھنے اور چپ کھڑے رہنے کا جواز

۸۶۳- ابن ابی قتادہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی دو پہلی رکعت میں سورۃ فاتحہ اور دوسری پڑھتے تھے اور پہلی دو رکعتوں میں صرف فاتحہ پڑھتے تھے اس حدیث کو امام بخاری نے روایت کیا ہے اور امام بخاری ہی کی دوسری روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نماز ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں فاتحہ اور اسکے ساتھ ایک سورۃ پڑھتے تھے۔

۸۶۵- حضرت ابن عمرؓ سے روایت کہ وہ جب شہا نماز پڑھتے تھے تو ظہر اور عصر کی چاروں رکعت میں سورۃ فاتحہ اور قرآن کی کوئی سورۃ پڑھتے تھے اور کبھی کبھی (فرغن کی) ایک رکعت میں (بطریق جواز) دو سورتیں یا تین سورتیں پڑھتے تھے، اور اسی طرح عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور ایک ایک سورۃ پڑھتے تھے۔ اس حدیث کو امام محمد نے موطا میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے اور اس کے تمام راوی صحاح ستہ کے راوی ہیں۔

بفاتحة الكتاب ، وإن لم تقرأ فيهما أجزاء ، وإن سبحت فيهما أجزاء ، وهو قول أبي حنيفة رحمه الله .

۸۶۶- عن إبراهيم : " أَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ كَانَ لَا يَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ وَكَانَ إِبْرَاهِيمُ يَأْخُذُ بِهِ ، وَكَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ إِذَا كَانَ إِمَامًا قَرَأَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ وَلَا يَقْرَأُ فِي الْآخِرَتَيْنِ " . رواه الطبرانی فی الكبير ، وإبراهيم لم يدرك ابن مسعود (مجمع الزوائد ۱: ۱۸۵) قلت : قد مر غیر مرة أن مراسیلہ فی حکم المسانید فلا یضر هذا الانقطاع .

۸۶۷- عن معمر عن الزهري عن عبيد الله بن أبي رافع قال : " كَانَ يَغْنِي عَنِّي يَقْرَأُ فِي الْأُولَيَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَسُورَةَ ، وَلَا يَقْرَأُ فِي الْآخِرَتَيْنِ " . رواه عبد الرزاق ، وسنده صحيح (الجواهر النقي ۱: ۱۳۳) .

۸۶۸- ناشريك عن أبي إسحاق عن علي وعبد الله رضي الله عنهما أنهما قالوا : " إِفْرَأْفِي الْأُولَيَيْنِ وَتَسْبِّحْ فِي الْآخِرَتَيْنِ " . رواه ابن أبي شعبة ، وفيه انقطاع ، كذا قال الزيلعي (۱: ۲۹۱) .

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک رکعت میں دو یا دو سے زائد سورتیں پڑھنا بھی جائز ہے ، نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ رباعی نماز کی آخری دو رکعتوں میں بھی سورۃ ملانا جائز ہے۔

۸۶۶- ابراہیم تابعی سے مروی ہے کہ حضرت ابن مسعود امام کے پیچھے قراءت نہ پڑھتے تھے اور ابراہیم بھی اسی مسلک کو لیتے تھے ، اور حضرت ابن مسعود جب امام بنتے تھے تو پہلی دو رکعتوں میں قراءت کرتے تھے اور دوسری دو رکعتوں میں قراءت نہ کرتے تھے۔ اس حدیث کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آخری دو رکعتوں میں خاموش کھڑے رہنا اور کچھ نہ پڑھنا بھی جائز ہے ، نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ امام کے پیچھے قراءت نہیں کرنی چاہئے اور فاتحہ بھی قراءت میں داخل ہے۔

۸۶۷- عبيد الله بن رافع سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ حضرت علیؓ اور عمرؓ کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور ایک سورۃ پڑھتے تھے اور دو پہلی رکعتوں میں نہ پڑھتے تھے۔ اس حدیث کو عبد الرزاق نے بسند صحیح روایت کیا ہے۔ (جوہر النقی)۔

۸۶۸- حضرت علیؓ و عبد الله بن مسعود سے مروی ہے کہ ان دونوں حضرات نے فرمایا کہ دو پہلی رکعتوں میں قراءت پڑھاؤ اور دو پہلی رکعتوں میں سبحان الله کہہ لو۔ اس حدیث کو ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے۔

قلت رجاله رجال الجماعة إلا شريكاً لم يخرج له البخاری فی صحیحہ إلا تعلیقاً
وأبو إسحاق لم يسمع من علي وابن مسعود ، كما يستفاد من التقريب والتبذيب ،
وذلك لا يضر عندنا .

۸۶۹- عن جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ قال : ” شَكِنِي أَهْلُ الْكُوفَةِ سَعْدًا إِلَى عُمَرَ ، فَعَزَّ لَهُ
وَاسْتَعْمَلَ عَلَيْهِمْ عُمَرَا ، فَشَكُّوا حَتَّى ذَكَرُوا أَنَّهُ لَا يُحْبِسُنِي صَلَّيْ ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ فَقَالَ : يَا
أَبَا إِسْحَاقَ ! إِنَّ هَؤُلَاءِ يَزْعُمُونَ أَنَّكَ لَا تُحْبِسُنِي صَلَّيْ . قَالَ : أَمَّا أَنَا وَاللَّهِ فَإِنِّي كُنْتُ أَصَلُّ
بِهِمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَا أَخْرَمَ عَنْهَا أَصَلُّ صَلَاةَ الْعِشَاءِ فَأَزْكُدُ فِي الْأُولَيْنِ وَأَخْفُ
فِي الْآخِرَيْنِ ، قَالَ : ذَاكَ الظَّنُّ بِكَ يَا أَبَا إِسْحَاقَ “ . الحديث رواه البخاری (۱۰۴:۱) .

۸۷۰- عن أبي عون قال : سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ سَمُرَةَ قَالَ : قَالَ عُمَرُ لِسَعْدٍ :
لَقَدْ شَكَّوْكَ فِي كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى الصَّلَاةِ ، قَالَ : أَمَّا أَنَا فَأَمُدُّ فِي الْأُولَيْنِ وَأَخْذِفُ فِي
الْآخِرَيْنِ وَلَا أَلُوْ مَا اقْتَدَيْتُ بِهِ مِنْ صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، قَالَ : صَدَقْتَ ، ذَاكَ الظَّنُّ

فائدہ: ان احادیث سے چند امور ثابت ہوئے ، (۱): رباعی نماز میں پہلی دو رکعتوں میں فاتحہ اور سورۃ پڑھنا ، (۲):
اور پچھلی دو رکعتوں میں اختیار ہے کہ خواہ فاتحہ اور سورۃ پڑھے اور چاہے تو صرف فاتحہ پڑھے ، اور چاہے تو سکوت کرے اور خواہ
سبحان اللہ پڑھے۔

۸۶۹- حضرت جابر بن سمرة سے روایت ہے کہ اہل کوفہ نے حضرت سعدؓ کی شکایت حضرت عمرؓ کے پاس بھیجی تو حضرت عمرؓ
نے ان کو معزول کر دیا اور حضرت عمارؓ ان پر حاکم بنا دیا ، کوفہ والوں نے انکی (یعنی حضرت سعدؓ کی) یہ بات تک شکایت کی کہ وہ نماز بھی
اچھی طرح نہیں پڑھتے ، حضرت عمرؓ نے ان کے پاس قاصد بھیجا اور کہا اے ابوالفتح! (حضرت سعدؓ کی نیت ہے) یہ لوگ یوں کہتے ہیں
کہ تم نماز (بھی) اچھی طرح نہیں پڑھتے؟ حضرت سعدؓ نے کہا بخدا میں تو ان کو رسول اللہ ﷺ (کے طریقہ) کی نماز پڑھاتا تھا ، اس
سے کمی نہ کرتا تھا ، عشاء کی نماز میں پڑھتا ہوں تو پہلی دو رکعتوں میں تو دیر کرتا ہوں اور دوسری دو رکعتوں میں تخفیف کرتا ہوں ، حضرت عمرؓ
نے کہا اے ابوالفتح! تمہاری بابت (ہمارا) یہی گمان ہے..... الحدیث۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

۸۷۰- ابوعون فرماتے ہیں کہ میں نے جابر بن سمرةؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ حضرت عمرؓ نے سعدؓ سے فرمایا کہ لوگوں نے تجھ
پر ہر چیز کے بارے میں شکایت کی ہے حتیٰ کہ نماز بھی انہوں نے شکایت کی ہے ، تو اس پر سعدؓ نے فرمایا کہ میں پہلی دو رکعتوں میں
تطویل کرتا ہوں اور دوسری دو رکعتوں میں (قرأت کو) حذف کرتا ہوں ، اور جس طرح میں نے حضور ﷺ کے پیچھے نماز

بِكَ أَوْ ظَنَّنِي بِكَ . رواه البخاری (۱۰۶:۱) .

۸۷۱- أخبرنا : مالك حدثنا وهب بن كيسان أنه سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنه يقول : " مَنْ صَلَّى رَكْعَةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمِ الْقُرْآنِ فَلَمْ يُصَلِّ إِلَّا وَرَاءَ الْإِمَامِ " . أخرجه محمد في الموطأ (ص- ۹۳) وإسناده صحيح ، وأخرجه الترمذی (۴۲:۱) وقال : هذا حديث حسن صحيح ، وأخرجه أحمد ولفظه : قال : لَا صَلَاةَ إِلَّا بِقِرَاءَةِ قَاتِحَةِ الْكِتَابِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ إِلَّا وَرَاءَ الْإِمَامِ " كذا في التعليق الممجّد (ص- ۱۹۳) ، وأخرجه الطحاوی (۱۲۸:۱) مرفوعاً قال : حدثنا بحر بن نصر قال : حدثنا يحيى بن سلام قال : ثنا مالك عن وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " مَنْ صَلَّى رَكْعَةً فَلَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمِ الْقُرْآنِ فَلَمْ يُصَلِّ إِلَّا وَرَاءَ الْإِمَامِ " اه . بحر بن نصر ثقة كذا في التقريب (ص- ۲۲) ويحيى بن سلام تكلم فيه ضعفه الدارقطني وغيره ، وذكره ابن حبان في الثقات ، وقال : ربما أخطأ ، وقال أبو زرعة : لا بأس به ، ربما وهم ، وقال أبو حاتم : صدوق وقال أبو العرب : كان من الحفاظ ومن بخيار خلق الله اه . ملخصاً من اللسان (۳۶۰:۶ و ۳۶۱) وبقيّة رجاله رجال الصحيح .

پڑھی میں اس میں کسی قسم کی کمی نہیں کرتا ، حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تم سچ کہتے ہو ، آپ سے امید بھی اسی کی تھی ۔ اسکو بھی بخاری نے روایت کیا ہے ۔

فائدہ : اس روایت سے تمام رباعیات کا عموماً اور عشاء کا صراحۃً حکم معلوم ہو گیا کہ اگر کوئی پچھلی رکعتوں میں قراءت سورۃ نہیں یا بالکل قراءت نہیں کیونکہ حذف کی تفسیر میں علماء کا اختلاف ہے بعض نے حذف تطویل سے تفسیر کی ہے اور بعض نے حذف قراءت سے ۔

۸۷۱- حضرت جابرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے تھے کہ جو شخص کوئی رکعت پڑھے جس میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھے تو اس نے نماز نہیں پڑھی ، مگر یہ کہ امام کے پیچھے ہو ۔ اسکو امام محمد نے موطا میں سند صحیح سے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اسکو حسن صحیح کہا ہے ۔ اور امام احمد نے بھی اسکی تخریج کی ہے ، اگلے لفظ یہ ہیں کہ نماز نہیں ہوتی مگر قراءۃ فاتحہ سے ہر رکعت میں ، لیکن امام کے پیچھے (ہو جاتی ہے) (اتصلیق لہم) اور امام کی حدیث مجھ کو مسند میں نہیں ملی ۔ اور طحاوی نے اس حدیث کو ان الفاظ کے ساتھ مرفوعاً روایت کیا ہے کہ جو شخص کوئی رکعت پڑھے جس میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھے تو اس نے نماز نہیں پڑھی مگر یہ کہ وہ امام کے پیچھے ہو ، اور اسکی سند حسن ہے ۔

۸۷۲- ابن : أبی داود (ثقة) قد حدثنا قال : ثنا خطاب (ثقة عابد ، كذا في التقریب) بن عثمان قال : حدثنا إسماعیل (ثقة في حديث أهل بلدہ) بن عیاش عن مسلم (هو الزنجی ظ- وثقه ابن معین وابن حبان والدارقطنی كذا في تهذیب التهذیب) بن خالد عن جعفر (من رجال مسلم صدوق ثقة مأمون) بن محمد عن الزهري (لا یسئل عن مثله) عن عبید الله بن أبی رافع (ثقة كذا في التقریب) عن علی رضی اللہ عنہ " أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَقُرْآنٍ وَفِي الْعَصْرِ بِثَلَاثٍ ذَلِكَ ، وَفِي الْآخِرَتَيْنِ سِتْمَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَفِي الْمَغْرِبِ فِي الْأُولَيَيْنِ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَقُرْآنٍ ، وَفِي الثَّالِثَةِ بِأَمِّ الْقُرْآنِ . قَالَ عَبِيدُ اللَّهِ : وَآرَأَهُ قَدْ رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم " . رواه الطحاوی (۱: ۱۲۱) ورجاله ثقات إلا أن في حديث إسماعيل بن عیاش عن غير أهل الشام كلام ، وللحديث شواهد صحيحة فهو محتج به .

فائدہ: اس حدیث کے ظاہر الفاظ سے بعض ائمہ نے فرض کی ہر رکعت میں منفرد امام کے حق میں قراءت فاتحہ کے وجوب پر استدلال کیا ہے اور امام ابو حنیفہ سے بھی حسن نے اس کا وجوب بیان کیا ہے اور محقق ابن الہمام نے اسی کو ترجیح دی ہے اور عینی نے بھی اسی کو صحیح کہا ہے ، لیکن ظاہر روایت یہ ہے کہ امام صاحب کے نزدیک فرض کی پہلی دو رکعتوں میں قراءت فاتحہ واجب نہیں ، اس روایت کی بنا پر حدیث جاہلہ کا یہ جواب ہے کہ اس میں رکعت سے مراد نماز ہے اور رکعت کا اطلاق نماز پر شائع ہے اور بعض طرق میں وارد بھی ہے ، پس اس سے صرف یہ ثابت ہوا کہ نماز میں قراءت فاتحہ واجب ہے ، ہر رکعت میں وجوب ثابت نہ ہوا اور اس تاویل کا منشاء یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ وابن مسعود سے آخری دو رکعتوں میں اختیار مروی ہے کہ چاہے قراءت کرے یا تسبیح کرے یا خاموش رہے ، اور چونکہ یہ بات وہ قیاس سے نہیں کہہ سکتے اس لئے ان سے مروی بات ایسے ہی ہے جیسے کہ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہو۔

۸۷۳- عبید اللہ بن ابی رافع حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور کچھ قرآن پڑھتے تھے اور عصر میں بھی ایسا ہی کرتے اور ان دونوں نمازوں کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ پڑھتے اور مغرب کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور کچھ قرآن پڑھتے اور تیسری میں صرف سورۃ فاتحہ پڑھتے ، عبید اللہ (راوی) کہتے ہیں کہ میرا گمان یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مرفوع کیا ہے۔ اسکو کٹھاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے مغرب کی تیسری رکعت میں سورۃ فاتحہ پر اکتفا کرنا مرفوعاً ثابت ہوا جو کہ دوسری روایتوں میں مصرح نہ تھا۔

باب افتراض القعدة الأخيرة قدر التشهد وعدم افتراض الصلاة والسلام

بعد التشهد

۸۷۳- عن : عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ فی حدیث التشهد وقال بعد قوله : وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ : قَالَ : "فَإِذَا قَضَيْتَ هَذَا أَوْ قَالَ : فَإِذَا فَعَلْتَ هَذَا فَقَدْ قَضَيْتَ صَلَاتَكَ " ، فَإِنْ شِئْتَ أَنْ تَقُومَ فَقُمْ ، وَإِنْ شِئْتَ أَنْ تَقْعُدَ فَاقْعُدْ " . رواه أحمد ، ورواه الطبرانی فی الأوسط وبين أن ذلك من قول ابن مسعود من قوله : "فَإِذَا فَرَعْتَ مِنْ هَذَا فَقَدْ قَضَيْتَ صَلَاتَكَ " كذلك لفظه عند الطبرانی ، ورجال أحمد موثقون (مجمع الزوائد ۱ : ۱۹۸) . قلت : يمكن الجمع بأنه قال مرة من عند نفسه ومرة رفعه ، وهو غير منكر ، وربما يفتي الصحابي بما سمعه من النبي صلی اللہ علیہ وسلم ، فيظن أنه فتياء وليس بمرفوع ثم يرفعه في وقت ، ونظائره كثيرة . وهذا إذا صح سند الطبرانی ، ولكنه لم يصح . كما يدل عليه سياق كلام الهيثمي ، علا أنه إن كان موقوفا فهو في حكم المرفوع ، لأنه ليس مما يدرك بالראى فلا يضر وقفه في الاحتجاج به .

۸۷۴- عن القاسم بن مخيمرة قال : " أَخَذَ عَلْقَمَةُ بِيَدِي ، فَحَدَّثَنِي أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ

باب قعدة الأخيرة کی بقدر تشہد فرضیت اور درود شریف اور لفظ سلام کی عدم فرضیت میں

۸۷۳- حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے تشہد کی حدیث میں مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو تشہد سکھائی اور اشہد ان محمداً عبده ورسوله کے بعد فرمایا کہ جب تو یہ ادا کر چکے یا یہ فرمایا کہ جب تو یہ کام کر لے تو تیری نماز ادا ہو چکی ، اسکے بعد اگر کھڑا ہونا چاہے تو کھڑا ہو جا اور اگر بیٹھنا چاہے تو بیٹھا رہ ۔ اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں ۔ (مجمع الزوائد) ۔ اور بعض رواۃ نے " فَإِذَا قَضَيْتَ هَذَا الْخ " کو ابن مسعود کا قول ظاہر کر کے روایت کیا ہے ، دونوں روایتوں میں تطبیق یہ ہے کہ ابن مسعود نے کبھی اس کو مرفوعاً روایت کیا ہوگا اور کبھی بطور فتویٰ کے بیان کیا ہوگا اور اس کی نظائر احادیث میں بکثرت ہیں ، پس اس جملہ کے رفع کو رد نہیں کیا جاسکتا ، خصوصاً جبکہ قاعدہ یہ ہے کہ وقف و رفع میں رواۃ کا اختلاف ہو تو رافع کو ترجیح ہوگی جبکہ وہ ثقہ ہے اور یہاں ایسا ہی ہے کہ رفع کرنے والے ثقات ہیں ، اور اگر اسے بالفرض موقوف (یعنی ابن مسعود کا قول) ہی مان لیا جائے تب بھی یہ مرفوع کے حکم میں ہوگا ، کیونکہ یہ مدرك بالقیاس نہیں ہے ، لہذا اس حدیث کا موقوف ہونا بھی حجت پکڑنے میں معتبر نہیں ۔

اِنَّ مَسْعُوْدًا اَخَذَ بِيَدِهِ ، وَاَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ اَخَذَ بِيَدِ عَبْدِ اللّٰهِ فَعَلَّمَهُ التَّسْبِيْحَ فِي الصَّلَاةِ ، فَذَكَرَ بِمَثَلِ دُعَاءِ حَدِيْثِ الْاَعْمَشِ ، اِذَا قُلْتَ هَذَا اَوْ قَضَيْتَ هَذَا فَقَدْ قَضَيْتَ صَلَاتَكَ ، اِنْ شِئْتَ اَنْ تَقُوْمَ فَقُمْ ، وَاِنْ شِئْتَ اَنْ تَقْعُدَ فَاقْعُدْ . اُخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ (۱ : ۳۶۶ و ۳۶۷ ، عون المعبود) وسكت عنه .

۸۷۵- عن علی ؓ قال : " اِذَا جَلَسَ بِقَدَارِ التَّسْبِيْحِ ثُمَّ اَحَدَتْ فَقَدْ تَمَّ صَلَاتُهُ " . رواه البيهقي في السنن وإسناده حسن ، كذا في آثار السنن (۱ : ۱۵۱) . وفي تعليق التعليق (۱ : ۱۵۱) : قلت : اُخْرَجَهُ مِنْ طَرِيقِ عَاصِمِ بْنِ ضَمْرَةَ عَنْ عَلِيٍّ ، وَقَدْ تَابَعَهُ عَلِيُّ ذَلِكَ الْحَارِثُ عِنْدَ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ ، قَالَ فِي مَصْنَفِهِ : حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنِ الْحَارِثِ عَنْ عَلِيٍّ ؓ قَالَ : " اِذَا جَلَسَ الْإِمَامُ فِي الرَّابِعَةِ ثُمَّ اَحَدَتْ فَقَدْ تَمَّتْ صَلَاتُهُ فَلْيَقُمْ حَيْثُ شَاءَ " . قلت وهذا مما ليس يدرك بالرأى ، فهو أيضا في حكم المرفوع .

۸۷۶- عن عبد الله بن عمرو ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : اِذَا اَحَدَتْ

۸۷۴- قاسم بن نمیر سے روایت ہے کہ علقمہ نے میرا ہاتھ پکڑا اور حدیث بیان کی کہ عبد اللہ بن مسعودؓ نے میرا ہاتھ پکڑا اور رسول اللہ ﷺ نے عبد اللہ بن مسعودؓ کا ہاتھ پکڑ کر ان کو ان کی تشہد سکھائی ، اس کے بعد راوی نے اعمش کی حدیث کی دعا (الاحتیات الخ) ذکر کی (اور اس میں یہ بھی ہے کہ) جب تو یہ الفاظ کہہ لے گا یا یہ فرمایا جب تو اس کو ادا کر لے گا تو تیری نماز پوری ادا ہو جائے گی (اب) اگر تو (مصلی سے) کھڑا ہونا چاہے تو کھڑا ہو جا ، اور اگر بیٹھا رہنا چاہے تو بیٹھا رہ ۔ اس حدیث کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

۸۷۵- حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ جب نمازی تشہد کے قدر بیٹھے اور اس کے بعد اس کو حدیث ہو جائے تو اس کی نماز پوری ہوگی ۔ اس حدیث کو ترمذی نے سنن میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے ، آثار السنن میں ایسا ہی ہے اور تعلق التعليق میں ہے کہ میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کو عاصم بن ضمرہ کے طریق سے حضرت علیؓ سے روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ کے نزدیک حارث بھی اس کا متابع ہوا ہے ، چنانچہ مصنف ابن ابی شیبہ میں علیؓ سے اس طرح مروی ہے کہ جب امام چوتھی رکعت میں بیٹھے اور پھر حدیث کرے تو اس کی نماز پوری ہوگی اب جہاں چاہے کھڑا ہو کر چلا جائے۔

قائدہ : ان تینوں حدیثوں سے باب کے تینوں مسئلے ثابت ہوئے کہ قعدہ اخیرہ مقدار تشہد کے فرض ہے ، خود تشہد فرض نہیں ہے ، اور درود شریف بعد تشہد کے فرض نہیں ہے ، اور نماز سے بلا نظر سلام نکلنا بھی فرض نہیں ہے۔

- یَعْنِي الرَّجُلُ - وَقَدْ جَلَسَ فِي آخِرِ صَلَاتِهِ قَبْلَ أَنْ يُسَلَّمَ فَقَدْ جَاَزَتْ صَلَاتُهُ " . أخرجه الترمذی (۴۰:۱ مع شروع اربعہ) . وفي النیل (۲۰۰:۲) : أخرجه أبو داود والترمذی ، وقال : ليس إسناده بذلك القوى ، وقد اضطربوا في إسناده ، وإنما أشار إلى عدم قوة إسناده ، لأن فيه عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الإفريقي وقد ضعفه بعض أهل العلم ، وقال النووي في شرح المذهب : إنه ضعيف باتفاق الحفاظ ، وفيه نظر ، فإنه قد وثقه غير واحد منهم زكريا الساجي وأحمد بن صالح المصري ، وقال يعقوب بن سفيان : لا بأس به ، وقال يحيى بن معين : ليس به بأس . قلت : وقد عرف أن قول ابن معين : " ليس به بأس " توثيق منه كما مر ، وبقي رجاله ثقات فالحديث حسن ، وسيأتي الجواب عن دعوى الاضطراب .

۸۷۷- حدثنا : بكر بن إدريس قال : ثنا آدم قال : ثنا شعبة عن يونس عن الحسن في الرجل يحدث بعد ما رفع رأسه من آخر سجدة ، فقال : " لَا يُجْزِيهِ حَتَّى يَتَشَهَّدَ أَوْ يَقْعُدَ قَدْرَ التَّشَهُّدِ " . رواه الإمام الطحاوی (۱۶۳:۱) رجاله ثقات إلا بكر بن إدريس فلم أجده من ترجمه ، ولكن قد أكثر الطحاوی الاحتجاج بحديثه .

۸۷۶- حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہؐ نے فرمایا کہ جب کسی کو حدث ہو جائے اور وہ سلام سے پہلے قعدہ کر چکا ہو تو اسکی نماز درست ہوگی ۔ اسکو ابو داود اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے کہا کہ اسکی سند قوی نہیں ہے ، اور اس میں عبد الرحمن بن زیاد بن انعم افریقی ہے جس کو بعض اہل علم نے ضعیف کہا ہے لیکن اس کو بہت سوں نے ثقہ بھی کہا ہے جن میں ذکر یاساجی اور احمد بن صباح مصری بھی ہیں ، اور یعقوب بن سفیان نے کہا " لا بأس " اور یحییٰ بن معین نے کہا " ليس به بأس " ۔ میں کہتا ہوں کہ یہ بات مشہور ہے کہ ابن معین کا " لا بأس " یہ کہنا توثیق ہے ، پس سند حسن ہے اور سند میں اضطراب کا دعویٰ کرنا درست نہیں ۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سلام فرض نہیں ہے اور قعدہ کا غیر فرض ہے ، نیز اس بات پر بھی یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ ارکانِ صلوٰۃ کے مکمل ہو جانے کے بعد حدث مفید صلوٰۃ نہیں ہے اور یہی احناف کا مذہب ہے ۔

۸۷۷- حسن بصریؒ سے اس شخص کے متعلق سوال کیا گیا جو آخری سجدہ نماز سے سر اٹھا کر حدث کر دے فرمایا کہ نماز صحیح نہیں ہوئی یہاں تک کہ تشہد پڑھے یا بعد رشہد قعدہ کرے ۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں بجز ایک راوی کے جس کا حال مجھے معلوم نہیں ہوا مگر طحاوی اس سے بکثرت احتجاج کرتے ہیں ۔

۸۷۸- حدثنا: محمد بن خزيمة قال: ثنا سعيد بن سابق الرشیدی قال: ثنا حيوة بن شريح عن ابن جريج قال: كان عطاء يقول: "إِذَا قَضَى الرَّجُلُ التَّشَهُّدَ الْآخِرَ فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ، فَأَخَذَتْ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ سَلَّمَ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ، فَذَكَرَ كَلَاماً مَعْنَاهُ فَقَدْ مَضَتْ صَلَاتُهُ- أَوْ قَالَ: فَلَا يَعُوذُ إِلَيْهَا". أخرجه الطحاوی (۱: ۱۶۳). وسعيد بن سابق شيخ يروي عنه المصريون، قاله الدارقطني كذا في الأنساب (ورق - ۲۸۳). ولفظ "شيخ" للتعديل عندهم وبقية رجاله ثقات، فالسند حسن.

۸۷۹- أبو حنيفة: عن حماد عن إبراهيم في الرجل يجلس خلف الإمام قدر التشهد ثم ينصرف قبل أن يسلم الإمام، قال: لَا يُجْزِيهِ وَقَالَ عطاء بن أبي رباح: إِذَا جَلَسَ قَدَرَ التَّشَهُّدَ أَجْزَأَهُ، قال أبو حنيفة: قَوْلِي هُوَ قَوْلُ عطاء (أخرجه) محمد بن الحسن في الآثار (ص - ۶۷ مطبوعه كلزار محمدی لاهور) ثم قال محمد: وبقول عطاء نأخذ نحن أيضاً. قلت: رجاله كلهم ثقات، و أبو حنيفة سمع عطاء (وأكثر منه) وعطاء تابعي جليل سمع كثيراً من الصحابة، كذا في تهذيب التهذيب (۱۹۹: ۷ إلى ۲۰۱).

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ درود و سلام کے عدم وجوب میں امام ابوحنیفہ متقدمین جیسے اہل تابعین بھی ان کے ساتھ ہیں۔
۸۷۸- ابن جريج سے روایت ہے کہ عطاء ابن ابی رباح یہ کہتے تھے کہ جب آدمی تشہد اخیر پڑھ چکے پھر حدیث کر دے تو اگر چہ اس نے دائیں بائیں سلام نہ پھیرا ہو (اس کے بعد کچھ بات کہی جس کے معنی یہ ہیں کہ) اس کی نماز پوری ہوگئی یا یوں کہا کہ نماز کو نہ لوٹائے۔ اس کو بھی طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

۸۷۹- امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے اور وہ ابراہیم نخعی سے اس شخص کے بارہ میں جو امام کے پیچھے بقدر تشہد بیٹھ کر سلام پھیرنے سے پہلے چلا جائے، روایت کرتے ہیں کہ ابراہیمؒ نے فرمایا کہ اسکی نماز صحیح نہیں ہوئی۔ اور عطاء نے کہا کہ جب بقدر تشہد بیٹھ چکا تو نماز ہوگئی، امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا کہ میرا قول وہی ہے جو عطاء کا قول ہے۔ اس کو امام محمد نے آثار میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ قعدہ اخیرہ فرض ہے اور درود شریف پڑھنا اور سلام پھیرنا فرض نہیں ہے اور یہی

۸۸۰- حدثنا سليمان (وثقه العقيلي كذا في اللسان - ۱۹۶:۳) بن شعيب قال :
 حدثنا يحيى بن حسان قال : ثنا أبو وكيع (من رجال مسلم صدوق) عن أبي إسحاق عن
 أبي الأحوص (هو الكسائي المصري) عن عبد الله ﷺ قال : " التَّشَهُُّدُ إِنْقِضَاءُ الصَّلَاةِ ،
 وَالتَّسْلِيمُ إِذَنْ بِإِنْقِضَائِهَا " رواه الطحاوي (۱ : ۱۶۲) ورجاله كلهم ثقات .

۸۸۱- محمد : قال : أخبرنا شعبة بن الحجاج عن أبي النضر قال : سمعت حميد
 ابن عبد الرحمن يقول : سمعت عمر بن الخطاب ﷺ يقول : " لَا تَجُزُّ الصَّلَاةُ إِلَّا
 بِتَشَهُُّدٍ " قال محمد : وَبِهَذَا نَأْخُذُ ، فَإِذَا تَشَهَُّدَ فَقَدْ قَضَى الصَّلَاةَ ، فَإِنْ انْصَرَفَ قَبْلَ أَنْ
 يُسَلِّمَ أَجْزَأُهُ ، وَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَتَعَمَّدَ ذَلِكَ . قلت : رجاله كلهم ثقات ، رواه محمد في
 الآثار (ص - ۶۷) .

باب سننية الصلاة على النبي ﷺ في الصلاة والفاظها

۸۸۲- عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال : لقيني كعب بن عجرة فقال : أَلَا
 أَهْدِي لَكَ هَدِيَّةً سَمِعْتُهَا مِنَ النَّبِيِّ ﷺ ؟ فَقُلْتُ : بَلَى ! فَأَهْدِيهَا لِي . فَقَالَ : سَأَلْنَا
 ۸۸۰- حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ تشہد نماز کا خاتمہ ہے اور سلام پھیرنا ختم کی اطلاع دینا
 ہے۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس سے بھی معلوم ہوا کہ قعدہ اخیرہ بقدر تشہد سے فرائض تمام ہو جاتے ہیں ، سلام پھیرنا فرض نہیں بلکہ وہ تو ختم کی
 اطلاع ہے ، واللہ اعلم۔

۸۸۱- حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نماز درست نہیں ہوتی بغیر تشہد کے۔ اس کو امام محمد نے آثار میں
 روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔ محمدؓ نے فرمایا کہ ہم بھی اسی کے قائل ہیں کہ جب تشہد پڑھ چکا تو نماز تمام ہوگئی ، اب اگر
 وہ سلام سے پہلے بھی لوٹ جائے تو نماز درست ہوگئی مگر عمدہ ایسا کرنا اچھا نہیں۔

فائدہ: حضرت عمرؓ کے قول سے تشہد کا ضروری ہونا معلوم ہوا اور یہی ہمارا مذہب ہے کہ قعدہ اخیرہ تو فرض ہے اور اس میں
 تشہد واجب ہے۔

باب نماز میں درود شریف کے پڑھنے کی سنیت اور درود شریف کے الفاظ

۸۸۲- عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ مجھ سے حضرت کعب بن عجرہؓ (صحابی) ملے اور فرمایا کہ کیا

رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَيْفَ الصَّلَاةُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ النَّبِيِّ؟ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ عَلَّمَنَا كَيْفَ نَسْلِمُ عَلَيْكَ، قَالَ: قُولُوا: "اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ، اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ". رواه امام المحدثين أبو عبد الله البخاری فی کتاب الانبیاء من صحیحہ (۱: ۴۷۷).

۸۸۳- عن أبي مسعود رضی اللہ عنہ قال: قال بشر بن سعيد: "يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَمَرَنَا اللَّهُ أَنْ نُصَلِّيَ عَلَيْكَ، فَكَيْفَ نُصَلِّيُ عَلَيْكَ؟ فَسَكَتَ، ثُمَّ قَالَ: قُولُوا: "اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ، وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ فِي الْعَالَمِينَ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ". وَالسَّلَامُ كَمَا قَدْ عَلَّمْتُمْ". رواه مسلم. وزاد ابن خزيمة فيه: "فَكَيْفَ نُصَلِّيُ عَلَيْكَ إِذَا نَحْنُ صَلَّيْنَا عَلَيْكَ

میں تجھے ایسا بدیہندوں جس کو میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے؟ میں نے عرض کیا کہ کیوں نہیں؟ (ضرور) دیجئے! تو انہوں نے فرمایا کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ (یا رسول اللہ ﷺ) آپ (اور آپ کے) اہل بیت پر درود بھیجنے کا کیا طریقہ ہے؟ (اور صرف درود کا طریقہ ہم) اس لئے (دریافت کرتے ہیں) کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو آپ پر (احتیاط میں) سلام کا طریقہ تو (آپ ﷺ کی معرفت) بتا دیا ہے (درود کا طریقہ معلوم نہیں ہوا)، حضور ﷺ نے فرمایا کہ یوں کہا کرو "اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ، اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ"۔ اس حدیث کو امام بخاری نے اپنی صحیح کی کتاب الانبیاء میں روایت کیا ہے۔

۸۸۳- حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ بشر بن سعید نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ ہم کو اللہ نے حکم فرمایا ہے کہ آپ ﷺ پر درود بھیجیں تو ہم کس طرح درود پڑھا کریں؟ آپ ﷺ سن کر خاموش رہے، اس کے بعد فرمایا کہ یوں کہا کرو "اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ، وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ فِي الْعَالَمِينَ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ" اور سلام وہ ہے جس کو تم جانتے ہو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور ابن خزيمة نے اس میں اتنا زیادہ کیا ہے کہ (ہم نے کہا)

فِي صَلَاتِنَا"؟ (بلوغ - ۱: ۵۵) . وذكر الحافظ هذه الزيادة في الفتح (۱۳۹: ۱) وقال : أخرجه أصحاب السنن وصححه الترمذی وابن خزيمة والحاكم وقال الدار قطنی : إسناده حسن متصل ، وقال البيهقي : إسناده حسن صحيح اهـ .

۸۸۴- عن فضالة بن عبيد قال : سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ رَجُلًا يَدْعُو فِي صَلَاتِهِ قَلَمٌ يُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : عَجَلْ هَذَا ، ثُمَّ دَعَاهُ فَقَالَ لَهُ أَوْ لغيرِهِ : " إِذَا صَلَّي أَحَدُكُمْ فَلْيَبْذُا بِتَحْمِيدِ اللَّهِ وَالثَّنَاءِ عَلَيْهِ (المراد به التشهد) ثُمَّ لِيُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ لِيَدْعُ بَعْدَ مَا شَاءَ " . رواه الترمذی وصححه (نيل الأوطار - ۲: ۸۴۴) .

۸۸۵- عن : يحيى بن سباق عن رجل من آل الحارث عن ابن مسعود ؓ

پس ہم کس طریقہ سے آپ ﷺ پر درود پڑھیں جب ہم اپنی نماز میں درود پڑھنے کا ارادہ کریں ، (بلوغ المرام) ، اس زیادتی کو فتح الباری میں بھی ذکر کیا ہے ، اس حدیث کو اصحاب سنن نے روایت کیا ہے اور ترمذی ، ابن خزيمة اور حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے اور دار قطنی نے کہا ہے کہ اس کی سند حسن متصل ہے ، اور بیہقی نے کہا ہے کہ اسکی سند حسن صحیح ہے۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے درود کے الفاظ معلوم ہو گئے اور اس کا مسنون ہونا بھی معلوم ہو گیا اور وجوب پر دلالت اسلئے نہیں کہ سوال صحابہ کا کیفیت سے تھا ، جواب میں حضور ﷺ نے بھی کیفیت صلوة بیان فرمادی اس سے نفس درود کی فرضیت یا وجوب ثابت نہیں ہو سکتی اور کیفیت کے واجب نہ ہونے پر اجماع ہے ، پس صیغہ امر حدیث میں نصب و استحباب کیلئے ہے اور حضور ﷺ کی مواظبت نے اس کو سنت مؤکدہ کر دیا ہے۔

۸۸۳- فضالہ بن عبیدؓ سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو نماز میں دعا کرتے ہوئے سنا اور اس نے حضور ﷺ پر درود نہیں پڑھا تھا ، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس نے جلدی کی ، پھر اس کو بلایا اور اس سے ہی یا کسی اور شخص سے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے نماز پڑھ چکے (اور قعدہ اخیرہ میں بیٹھے) تو اول اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرے (مراد تشہد ہے) پھر نبی ﷺ پر درود بھیجے ، پھر اس کے بعد جو چاہے دعا کرے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے (نیل)۔

فائدہ: اس سے بھی درود کا مستحب و مسنون ہونا معلوم ہوا اور امر کو وجوب پر اس لئے محمول نہیں کر سکتے کہ اس میں دعا کرنے کا امر بھی وارد ہے اور اس کو کوئی واجب نہیں کہتا بلکہ سب کا اجماع ہے کہ دعا مستحب ہے ، لہذا یہ امر سنت کی رعایت میں امر شفقت و نصیحت ہے۔

۸۸۵- حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی

عن النبی ﷺ قال : " إِذَا تَشَهَّدَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَقُلْ : اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی آلِ مُحَمَّدٍ ، كَمَا صَلَّيْتَ وَبَارَكْتَ وَتَرَحَّمْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَآلِ اِبْرَاهِيْمَ ، اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ " . رواه الحاكم والبيهقي ورجاله ثقات الا هذا الرجل الحارثي ، فينظر فيه ، كذا في التلخيص الحبير (۱: ۱۰۱) . قلت : ففيه رجل مجهول ، فلا يحتاج به .

۸۸۶- عن : حنظلة بن علی عن أبي هريرة ؓ رفعه : من قال : " اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَعَلٰی آلِ اِبْرَاهِيْمَ ، وَبَارَكْتَ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَعَلٰی آلِ اِبْرَاهِيْمَ ، وَتَرَحَّمْتَ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا تَرَحَّمْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَعَلٰی آلِ اِبْرَاهِيْمَ ، شَهِدْتُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَشَفَعْتُ لَهُ " . أخرجه الطبري في تهذيبه ، ورجال سنده رجال الصحيح إلا سعيد بن سليمان مولى سعيد بن العاص الراوي له عن حنظلة بن علی فانه مجهول كذا في فتح الباري (۱۱: ۱۳۵) وقد وقع فيه التصحيف في اسم أبي سعيد ، وقال الحافظ في تهذيبه (۴: ۵۹) : سعيد بن عبد الرحمن القرشي الأموي مولى آل سعيد بن العاص روى عن

تسہد پڑھ چکے تو یوں کہے " اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد الخ "۔ اس کو حاکم اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں بجز ایک شخص کے جو ابن مسعود سے راوی ہے کہ وہ مجہول ہے۔ (تلخیص حیر)۔ میں کہتا ہوں اس حالت میں اس سے احتیاج نہیں ہو سکتا۔

فائدہ: شافعی نے اس سے محل فریضہ درود کی تعیین پر استدلال کیا ہے ، مگر ان کے قواعد پر اس سے احتیاج صحیح نہیں اور ہمارے نزدیک امر سے احتیاج مراد ہے ، اور فضائل اعمال میں ضعیف حدیث بھی کافی ہے ، پس اس سے درود کا مکمل احتیاج متعین ہو گیا۔

۸۸۶- حنظلة بن علی ، ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ جو شخص یوں درود پڑھے " اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَعَلٰی آلِ اِبْرَاهِيْمَ ، وَبَارَكْتَ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَعَلٰی آلِ اِبْرَاهِيْمَ ، وَتَرَحَّمْتَ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا تَرَحَّمْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَعَلٰی آلِ اِبْرَاهِيْمَ ، تَوَمَّيْتُ لَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ " تو میں اس کے لئے قیامت کے دن گواہی

حنظلة بن علی الأسلمی عن أبی ہریرۃ فی فضل الصلاۃ علی النبی ﷺ ، وعنه إسحاق بن سلیمان الرازی ذکرہ ابن حبان فی الثقات ۱۵۰ . وفی القول البدیع (ص- ۳۱) بطبوعۃ أنوار أحمدی إلہ آباد) وبعد ما نقل الحدیث بلفظ : ” شَهِدْتُ لَهُ یَوْمَ الْقِیَامَةِ بِالشَّهَادَةِ وَشَفَعْتُ لَهُ شَفَاعَةً “ ، وبعد ما عزاه إلی الأدب المفرد للبخاری ، وتهذیب الآثار للطبری رحمہ اللہ تعالیٰ ما نصہ : وهو حدیث حسن ورجاله رجال الصصح ، لكن فیہم سعید بن عبد الرحمن مولیٰ آل سعید بن العاص الراوی لہ عن حنظلة ، وهو مجهول لا نعرف فیہ جرحاً ولا تعدیلاً ، نعم! ذکرہ ابن حبان فی الثقات علی قاعدتہ ۱۵۰ . قلت : وفی میزان الاعتدال (۳۸۶:۱) : سعید بن عبد الرحمن الأموی مولاہم عن حنظلة بن علی ، وعنه إسحاق بن سلیمان الرازی فقط وثق ۱۵۰ .

۸۸۷- عن : عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ قال : ” إِذَا صَلَّيْتُمْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَحْسِنُوا الصَّلَاةَ عَلَيْهِ ، فَإِنَّكُمْ لَا تَدْرُونَ لَعْلَ ذَلِكَ يُعْرَضُ عَلَيْهِ ، قَالَ : فَقُولُوا : اجْعَلْ صَلَوَاتِكَ وَرَحْمَتِكَ وَبَرَكَاتِكَ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ ، وَإِمَامِ الْمُتَّقِينَ ، وَخَاتَمِ النَّبِيِّينَ ، مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ ، إِمَامِ الْخَيْرِ وَقَائِدِ الْخَيْرِ ، وَرَسُولِ الرَّحْمَةِ . اَللّٰهُمَّ اَبْعَثْ مَقَاماً مَحْمُوداً يَغْبِطُ بِهِ الْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ . اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا

دول گا اور اس کیلئے شفاعت کروں گا۔ اس حدیث کو طبری نے اپنی تہذیب میں روایت کیا ہے اور اس کے رجال صحیح کے راوی ہیں۔ بجز ایک راوی کے جو مجهول ہے، لیکن ابن حبان نے اس کی توثیق کی ہے اور میزان میں بھی توثیق کی طرف اشارہ کیا گیا ہے پس سند حسن ہے۔

۸۸۷- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ جب تم رسول اللہ ﷺ پر درود بھیجو تو درود اچھے طریقہ سے پڑھا کرو، اس لئے کہ تم کو کیا خبر ہے کہ شاید یہ درود مقبول ہو اور حضور ﷺ پر پیش کیا جائے، اور کہتے ہیں کہ لوگوں نے حضرت عبد اللہ کی خدمت میں عرض کیا کہ (جب یہ بات ہے) تو آپ ہمیں سکھائیے، حضرت عبد اللہ نے فرمایا کہ یوں کہو ” اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ صَلَوَاتِكَ وَرَحْمَتِكَ وَبَرَكَاتِكَ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَإِمَامِ الْمُتَّقِينَ وَخَاتَمِ النَّبِيِّينَ مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ إِمَامِ الْخَيْرِ وَقَائِدِ الْخَيْرِ وَرَسُولِ الرَّحْمَةِ اَللّٰهُمَّ اَبْعَثْ مَقَاماً مَحْمُوداً يَغْبِطُ

صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ ، اَللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مَّجِيدٌ “ . رواہ ابن ماجہ (ص-۶۵) وفی القول البدیع (ص-۳۷) : وإسناده حسن ، بل قال الشیخ علاء الدین مغلطائی : إنه صحیح اہ . وقال الحافظ فی الفتح (۱۱: ۱۳۴) عن ابن القیم : أخرجه ابن ماجہ من وجه قوی اہ .

۸۸۸- عن : ابن عباس ؓ أنه كان إذا صلى على النبي ﷺ قال : ” اَللّٰهُمَّ تَقَبَّلْ شَفَاعَةَ مُحَمَّدٍ الْكُبْرَى ، وَاَرْفَعْ دَرَجَتَهُ الْعُلْيَا ، وَاَعْطِهِ سُؤْلَهُ فِي الْآخِرَةِ وَالْأُولَى ، كَمَا آتَيْتَ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى “ . رواہ عبد بن حمید فی مسنده ، وعبد الرزاق وإسماعیل القاضی ، وإسناده جید قوی صحیح (القول البدیع) .

۸۸۹- عن : أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ قال : ” مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَكْتَالَ بِالْمِثْكَالِ الْآوْفَى إِذَا صَلَّى عَلَيْنَا أَهْلَ النَّبِيتِ ، فَلْيَقُلْ : ” اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ وَأَزْوَاجِهِ

به الاولون والآخرين اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد “ - اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور قول بدیع میں ہے کہ اس کی سند حسن ہے بلکہ شیخ علاء الدین مغلطائی نے فرمایا ہے کہ صحیح ہے اور فتح الباری میں ابن قیم سے ہے کہ ابن ماجہ نے اس حدیث کو طریقتی قوی سے روایت کیا ہے۔

۸۸۸- حضرت ابن عباس ؓ سے روایت ہے کہ جب وہ نبی ﷺ پر درود شریف پڑھتے تو اس طرح کہتے ” اَللّٰهُمَّ تَقَبَّلْ شَفَاعَةَ مُحَمَّدٍ الْكُبْرَى ، وَاَرْفَعْ دَرَجَتَهُ الْعُلْيَا ، وَاَعْطِهِ سُؤْلَهُ فِي الْآخِرَةِ وَالْأُولَى ، كَمَا آتَيْتَ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى “ - اس حدیث کو عبد بن حمید نے اپنی سند میں اور عبد الرزاق اور اسماعیل قاضی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند جید قوی صحیح ہے ، (قول البدیع)۔

۸۸۹- حضرت ابو ہریرہ ؓ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس کو یہ بات پسند ہو کہ جب ہم اہل بیت پر درود پڑھے تو اعلیٰ پیمانہ کا درود پڑھے تو وہ یوں کہے ” اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ وَأَزْوَاجِهِ

أَمْهَاتُ الْمُؤْمِنِينَ ، وَذُرِّيَّتِهِ وَأَهْلَ بَيْتِهِ ، كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ“ . رواه ابو داود وسكت عنه هو والمنذرى (نیل الأوطار - ۱۸۶:۲) .

باب سنۃ الدعاء فی الصلاة بما يشبه الفاظ القرآن والأدعية المأثورة

والترتيب بينه وبين التشهد والصلاة والدعاء

۸۹۰- عن : أبی بکر الصديق رضی اللہ عنہ : " أَنَّهُ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ : عَلَّمْنِي دُعَاءَ أَذْعُو بِهِ فِي صَلَاتِي ، قَالَ : قُلْ : اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ ظَلَمْتُ نَفْسِیْ ظُلْمًا کَثِیْرًا ، وَلَا یَغْفِرُ الذُّنُوْبَ اِلَّا اَنْتَ فَاعْفِرْ لِيْ مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ ، وَارْحَمْنِیْ ، إِنَّكَ اَنْتَ الْعَفُوْرُ الرَّحِیْمُ " . رواه إمام المحدثین البخاری رحمه الله تعالى (۱۱۵:۱) .

۸۹۱- عن : عائشة رضی اللہ عنہا زوج النبی ﷺ أخبرته : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

أَمْهَاتُ الْمُؤْمِنِينَ ، وَذُرِّيَّتِهِ وَأَهْلَ بَيْتِهِ ، كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مُّجِيدٌ“ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکت کیا ہے۔ (نیل)۔

فائدہ: ان احادیث سے درود کے مختلف نسخے معلوم ہوئے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اہل بیت پر بھی درود پڑھنا چاہئے، لیکن یہ بھی واجب نہیں بلکہ مستحب ہے اور درود کے ان الفاظ میں سے جس کو چاہے اختیار کرے جائز ہے، اسی طرح اور جو الفاظ احادیث میں آئے ہوں سب جائز ہیں، نماز میں ماثور کے علاوہ اپنے اختراع کئے ہوئے درود پڑھنا مناسب نہیں، واللہ اعلم۔

باب نماز کے آخر میں درود شریف کے بعد دعا کا ایسے الفاظ سے جو قرآن کے مشابہ ہوں یا وہ دعائیں جو ماثور ہوں

سنّت ہو یا اور تشہد اور درود شریف و دعا میں ترتیب کا ہونا

۸۹۰- حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضور ﷺ کی خدمت میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ مجھے کوئی ایسی دعا سکھا دیجئے کہ میں اسکو اپنی نماز میں پڑھا کروں، ارشاد فرمایا کہ اس طرح کہ یا کرو "اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ ظَلَمْتُ نَفْسِیْ ظُلْمًا کَثِیْرًا ، وَلَا یَغْفِرُ الذُّنُوْبَ اِلَّا اَنْتَ ، فَاعْفِرْ لِيْ مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ ، وَارْحَمْنِیْ ، إِنَّكَ اَنْتَ الْعَفُوْرُ الرَّحِیْمُ" (یعنی اے اللہ میں نے اپنے نفس پر برا ظلم کیا اور گناہوں کو تیرے سوا کوئی نہیں بخشتا ہے، پس تو اپنی خاص بخشش سے میری مغفرت فرما اور مجھ پر رحم فرما، بیشک تو ہی بخشتے والا ہے)۔ اس حدیث کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۸۹۱- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نماز میں یہ دعا پڑھتے تھے: "اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ

كَانَ يَدْعُو فِي الصَّلَاةِ: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيْحِ الدَّجَالِ، وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَفِتْنَةِ الْمَمَاتِ، اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْمَأْثِمِ وَالْمَغْرَمِ الْحَدِیْث. رواه البخاری (۱۱۵:۱).

۸۹۲- عن : عبد الله (ابن مسعود) ؓ فی حدیث التّشہد قال ﷺ : " ثُمَّ لِيَتَخَيَّرَ مِنَ الدُّعَاءِ اَعْجَبَهُ اِلَيْهِ فَيَدْعُوْهُ ". رواه البخاری (۱۱۵:۱).

۸۹۳- عن : معاوية بن الحكم السلمي فی حدیث طویل : ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : " اِنَّ هَذِهِ الصَّلَاةَ لَا يَصْلُحُ فِيْهَا شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ ، اِنَّمَا هُوَ التَّسْبِيْحُ وَالتَّكْبِيْرُ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ اَوْ كَمَا قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ ". رواه مسلم فی صحيحه (۲۰۳:۱).

۸۹۴- عن : عبد الله بن مسعود ؓ قال : " كُنْتُ اُصَلِّي وَالنَّبِيُّ ﷺ وَاَبُو بَكْرٍ

اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ ، وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيْحِ الدَّجَالِ ، وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَفِتْنَةِ الْمَمَاتِ ، اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْمَأْثِمِ وَالْمَغْرَمِ " (اے اللہ! میں آپ کی پناہ مانگتا ہوں قبر کے عذاب سے، دجال کے فتنے سے، زندگی اور مرنے کے فتنے سے اور گناہ اور قرض کے فتنے سے) الحدیث۔ اس کو بھی بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان حدیثوں سے درود کے بعد نماز میں دعا کا سنون ہونا ثابت ہوا۔

۸۹۲- حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے تشہد کی حدیث میں مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے (اس مرد مصلیٰ کو) فرمایا کہ اس کے بعد جو دعا زیادہ اچھی معلوم ہو وہ اختیار کرے اور دعا کرے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۸۹۳- معاویہ بن حکم سلمیٰ سے ایک طویل حدیث میں مروی ہے کہ اس کے بعد (جو مضمون اس سے پہلے ہے اس کے بعد مراد ہے) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ نماز ایسی شے ہے کہ اس میں انسان کا کلام کچھ بھی زیادہ نہیں، نماز تو نام تسبیح اور تکبیر اور قرآن پڑھنے کا ہے، یہ فرمایا اس کے ہم معنی الفاظ حضور ﷺ نے فرمائے (یا تو راوی کو بعینہ الفاظ حدیث کے یاد نہیں رہے یا احتیاطاً ایسا کہا)۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ نماز میں ایسی دعا بھی نہ کرے جو کلام الناس کے مشابہ ہو، اس لئے اس حدیث سے اس سے پہلی والی حدیث کا عموم کہ جو دعا ہے دعا مانگئے قسم ہو گیا بلکہ پہلی حدیث سے بھی کسی مراد ہے کہ اوعیدہ مانگئے۔

۸۹۴- حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ میں نماز پڑھ رہا تھا اور میرے ساتھ نبی ﷺ اور ابو بکرؓ وغیرہ بھی تھے، جب

وَعَمَرُ مَعَهُ ، فَلَمَّا جَلَسْتُ بَدَأْتُ بِالنَّائِءِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى (المراد به التمشد) ، ثُمَّ بِالصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، ثُمَّ دَعَوْتُ لِنَفْسِي فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : سَلْ تُعْطَى . رواه الترمذی و صححه .

۸۹۵- وعنه : قال : ” يَتَشَهَّدُ الرَّجُلُ ثُمَّ يُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ يَدْعُو لِنَفْسِهِ ” . رواه الحاكم بسند قوى ، كذا فى فتح الباری (۱۱: ۱۴۰) وفيه (۲: ۲۶۶) أيضا : فعند سعيد بن منصور وأبى بكر بن أبى شيبه بإسناد صحيح إلى أبى الأحوص ، قال : قال : عبد الله (هو ابن مسعود) ﷺ : ” يَتَشَهَّدُ الرَّجُلُ فِي الصَّلَاةِ ، ثُمَّ يُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، ثُمَّ يَدْعُو لِنَفْسِهِ بَعْدَ اه ” . ويزاد فى الباب حديث فضالة بن عبيد أيضا ، وقد ذكرناه فى الباب السابق ، صححه الترمذی .

باب وجوب الخروج من الصلاة بالسلام وبيان كيفيته

۸۹۶- عن : على ﷺ مرفوعا ” مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ ، وَتَخْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ

میں بیٹا تو میں نے اللہ تعالیٰ کی شان سے ابتداء کی (یعنی التہیات پڑھی) پھر نبی ﷺ پر درود شریف پڑھا، پھر میں نے اپنے واسطے دعا کی تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ مانگ لے تجھے ملے گا۔ اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے۔

۸۹۵- حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نماز کی اول تشهد پڑھے، پھر نبی ﷺ پر درود شریف پڑھے، پھر اپنے واسطے دعا کرے۔ حاکم نے اس کو سند قوی سے روایت کیا ہے، فتح الباری میں اسی طرح ہے اور یہ بھی ہے کہ سعید بن منصور اور ابو بکر ابن ابی شیبہ کے نزدیک ابوالاحوص تک صحیح سند سے مروی ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ آدمی کو چاہئے کہ نماز میں تشهد پڑھے، پھر نبی ﷺ پر درود شریف پڑھے، پھر اپنے واسطے دعا کرے۔ حضرت فضالہ بن عبید سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو نماز میں دعا کرتے ہوئے سنا اس نے نہ اللہ کی حمد کی اور نہ حضور ﷺ پر درود پڑھا تھا، تو آپ نے فرمایا کہ اس نے جلدی کی، پھر اس شخص کو بلا کر یہ فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے نماز پڑھا کرے تو چاہئے کہ اول اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرے پھر نبی ﷺ پر درود بھیجے، پھر اس کے بعد جو چاہے دعا کرے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے یہ امور ثابت ہوئے کہ دعا نماز میں آدمیوں کے کلام کے مشابہ نہ ہو بلکہ قرآن کی دعاؤں کے مشابہ ہو اور یا تو دعا میں ہوں اور ترتیب یہ ہے کہ اول تشهد پڑھے اس کے بعد درود شریف اور اسکے بعد دعا۔

وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ“۔ رواہ الإمام أحمد وأبو داود والترمذی وابن ماجہ بإسناد صحیح ، کذا فی العزیزی (۲۸۳:۳)۔ وقال الحافظ فی الفتح (۲۶۷:۲): حدیث ”تَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ“ أخرجه أصحاب السنن بسند صحیح اهـ۔

۸۹۷- عن : وائل بن حجر رحمہ اللہ : قال ” صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم ، فَكَانَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ : اَلْسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ ، وَعَنْ شِمَالِهِ : اَلْسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ “۔ رواہ أبو داود (وسکت عنه) بإسناد صحیح (بلوغ المرام - ۵۶:۱)۔ وفي التلخیص (۹۰۴:۱) وقع فی صحیح ابن حبان من حدیث ابن مسعود زیادة ”وَبَرَكَاتُهُ“ وهي عند ابن ماجہ أيضا اهـ۔ قلت : لم أجدها فی باب التسلیم من ابن ماجہ (ص- ۶۶) فلعلها فی بعض النسخ دون بعض۔

باب نماز سے بلفظ سلام نکلنے کا وجوب اور سلام کے وقت دائیں بائیں باتوں کی سنت اور لفظ سلام کا

بے مد ہونا اور سلام میں حاضرین نمازیوں کی نیت کرنا

۸۹۶- حضرت علیؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ نماز کی کبھی پاکی (وضو) ہے اور نماز کی تحریم تکبیر ہے (کہ تکبیر کے بعد نماز کی حرمت میں داخل ہو جاتا ہے اور جو چیزیں نماز کے خلاف ہیں وہ حرام ہو جاتی ہیں) اور نماز کی تحلیل سلام پھیرنا ہے (یعنی سلام پھیرنے کے بعد نماز کی حرمت سے نماز نکل جاتا ہے اور جو چیزیں نماز کی وجہ سے حرام ہوئی تھیں وہ حلال ہو جاتی ہیں)۔ اس حدیث کو امام احمد ، ابوداؤد ، ترمذی اور ابن ماجہ نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے ، عزیزی میں ایسا ہی ہے اور فتح الباری میں ہے کہ حدیث ”تحلیلہا التسلیم“ کو اصحاب سنن نے سند صحیح روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے سلام کا وجوب ظاہر ثابت ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو تحلیل صلوٰۃ فرمایا ہے۔

۸۹۷- حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی دائیں جانب سلام پھیرتے (اور فرماتے) السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ، اور اپنی بائیں جانب اسی طرح السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ فرماتے تھے۔ اس حدیث کو ابوداؤد نے سند صحیح سے روایت کیا ہے (بلوغ المرام) اور تلخیص میں ہے کہ ابن مسعودؓ کی حدیث میں لفظ وبرکاتہ کی زیادتی ہے اور یہ زیادتی ابن ماجہ کے نزدیک بھی ہے ، لیکن میں کہتا ہوں کہ میں نے اس زیادتی کو ابن ماجہ میں نہیں پایا ، شاید کسی نسخہ میں ہو۔

فائدہ: اس سے دونوں طرف سلام پھیرنا ثابت ہوا اور جمہور اور علماء احناف کا مسلک یہی ہے ، اور ایک سلام والی روایات

۸۹۸- عن: عبد الله (هو ابن مسعود) رضی اللہ عنہ عن النبي ﷺ: "أَنَّكَ كَانَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ، السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ". رواه الترمذی (۳۹:۱) وقال حسن صحيح.

۸۹۹- عن: عامر بن سعد عن أبيه رضی اللہ عنہ قال: "كُنْتُ أَرَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ حَتَّى أَرَى يَبَاحِثَ خَلْفِهِ". رواه مسلم (۲۱۶:۱).

۹۰۰- عن: أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال: "حَذَفَ السَّلَامُ سُنَّةً" وقال علي بن حجر (شيخ الترمذی): وقال ابن مبارك: "يَعْنِي أَنْ لَا تَمُدَّهُ مَدًّا". رواه الترمذی (۳۹:۱) وقال: حسن صحيح.

صحیح نہیں ہیں، نیز ابن مسعود کا قول کہ حضور ﷺ دونوں طرف سلام پھیرتے تھے، حضرت انس کے اس قول سے کہ حضور ﷺ صرف دائیں طرف سلام پھیرتے تھے سے مقدم ہے کیونکہ ابن مسعود انس کی نسبت بڑے عالم، جلیل القدر صحابی اور کثیر المذاہم صحابی ہیں اور حضرت انس کی نسبت حضرت ابن مسعود نماز میں حضور ﷺ کے زیادہ قریب ہوتے تھے (فتح الباری) لیکن سب سے بہترین توجیہ یہ ہے کہ ایک سلام والی احادیث کا یہ مطلب ہے کہ آپ ﷺ پہلا سلام زیادہ اونچی آواز سے کہتے اور دوسرا سلام پست آواز سے کہتے تھے۔ اور دوسرا کا یہ زیادتی بھی سلام میں جائز ہے مگر احادیث مشہورہ اس سے خالی ہیں، اس لئے اس پر عمل نہیں ہے۔

۸۹۸- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ نبی ﷺ اپنے دائیں اور بائیں، السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہہ کر سلام پھیرتے تھے۔ اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سلام پھیرتے وقت دائیں اور بائیں منہ موڑا جائے۔

۸۹۹- حضرت عامر بن سعد اپنے باپ (سعد) سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کرتا تھا کہ آپ ﷺ اپنی دائیں جانب اور اپنی بائیں جانب سلام پھیرتے تھے اور چہرہ مبارک اس قدر موڑتے تھے کہ میں آپ ﷺ کے رخسار مبارک کی سفیدی دیکھتا۔ اس حدیث کو مسلم نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے دائیں اور بائیں منہ موڑنے کی حد معلوم ہوگئی۔

۹۰۰- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ سلام کا حذف سنت ہے۔ علی بن حجر جو ترمذی کے استاذ ہیں ان کے استاذ ابن مبارک اس کی تفسیر میں کہتے ہیں کہ مطلب حذف کا یہ ہے کہ السلام کے ہمزہ کو کھینچنا نہ جائے۔ اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔

۹۰۱- عن : جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ فی حدیث طویل مرفوع : ” إِنَّمَا يَكْفِي أَخَذَكُمْ أَنْ يَضَعَ يَدَهُ عَلَى فِخْذِهِ ، ثُمَّ يُسَلِّمَ عَلَى أَخِيهِ مَنْ عَلَى يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ “ . رواه الإمام مسلم فی صحیحہ (۱: ۱۸۱) .

۹۰۲- عن : سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ قال : ” أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ نُسَلِّمَ عَلَى أَيْمَنِنَا ، وَأَنْ يُسَلِّمَ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ “ . رواه ابن ماجه (ص- ۶۶) . وفي التلخيص (۱: ۱۰۵) بعد نقله : زاد البزار ” فِي الصَّلَاةِ “ وإسناده حسن .

باب الانحراف بعد السلام وكيفية وسنية الدعاء والذكر بعد الصلاة
۹۰۳- عن : قبيصة بن هلب عن أبيه قال : ” كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُؤْمِنَا فَيَنْصَرِفُ عَلَى جَانِبَيْهِ جَمِيعاً ، عَلَى يَمِينِهِ وَعَلَى شِمَالِهِ “ . رواه الترمذی (۱: ۴۰) وقال : حسن . وفي النیل (۲: ۲۰۹) : صححه ابن عبد البر فی الاستيعاب .

فائدہ: حنفی بھی اس سنت پر عامل ہیں۔

۹۰۱- حضرت جابر بن سمرة سے ایک طویل حدیث مرفوع میں مروی ہے کہ یس تم میں سے ہر کسی کو یہ کافی ہے کہ ہاتھ اپنی ران پر رکھے رہے (یعنی سلام کے وقت بلند کرے) پھر اپنے بھائی مسلمان پر دائیں اور بائیں سلام کرے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے سلام میں اپنے بھائی نمازیوں کی نیت کا مستحب ہونا معلوم ہوا۔

۹۰۲- حضرت سمرة بن جندب سے روایت ہے کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے حکم فرمایا کہ ہم (نماز میں) اپنے اماموں پر سلام کریں اور آپس میں ایک دوسرے کو سلام کریں۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور تھخص میں اس کو نقل کر کے کہا ہے کہ بزار نے ”نماز میں“ کا لفظ زیادہ کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے باب کے ہر چہار اجزاء کا ثابت ہونا بالکل ظاہر ہے۔

باب سلام پھیرنے کے بعد قبلہ سے پھر کر بیٹھنے اور اسکے طریقہ کا بیان اور یہ کہ نماز کے بعد دعاؤ ذکر مسنون ہے
۹۰۳- قبیصة بن ہلب اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہماری امامت فرماتے تھے تو (نماز کے بعد) دونوں جانب دائیں اور بائیں پھرتے تھے۔ اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن کہا ہے اور ثیل الاوطار میں ہے کہ ابن عبد البر نے استیعاب میں اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔

۹۰۴- عن : عبد الله ﷺ (هو ابن مسعود) قال : " لَا يَجْعَلَنَّ أَحَدُكُمْ لِلشَّيْطَانِ مِنْ نَفْسِهِ جُزْئًا لَا يَرَى إِلَّا أَنْ حَقَّ عَلَيْهِ أَنْ لَا يَنْصَرِفَ إِلَّا عَنْ يَمِينِهِ . أَكْثَرُ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَنْصَرِفُ عَنْ شِمَالِهِ " . رواه الشيخان ، واللفظ لمسلم (۱: ۲۴۷) . ولفظ البخاري (۱: ۱۱۸) : لَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ كَثِيرًا يَنْصَرِفُ عَنْ يَسَارِهِ .

۹۰۵- عن : السدي قال : " سَأَلْتُ أَنَسًا كَيْفَ أَنْصَرِفُ إِذَا صَلَّيْتُ ؟ عَنْ يَمِينِي أَوْ عَنْ يَسَارِي ؟ قَالَ : أَمَّا أَنَا فَأَكْثَرُ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَنْصَرِفُ عَنْ يَمِينِهِ " . رواه مسلم (۱: ۲۴۷) .

۹۰۶- وأخرجه : أيضا عن البراء ﷺ قال : " كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَحَبَبَنَا أَنْ نَكُونَ عَنْ يَمِينِهِ يُقْبَلُ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ ، فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ : رَبِّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَبْعَثُ أَوْ تَجْمَعُ عِبَادَكَ " . ۱۱ .

۹۰۷- عن : سمرة بن جندب ﷺ قال : " كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا صَلَّى صَلَاةً أَقْبَلَ

۹۰۴- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ تم میں سے کوئی شیطان کو اپنے نفس سے حصہ نہ دے (کہ جو امر دین میں نہیں ہے شیطان کے انواء سے نفس اس کا منقاد ہو جائے) کہ اپنے اوپر (نماز سے فراغت کے بعد) دائیں جانب ہی پھرنا ضروری اور واجب جانے، میں نے اکثر رسول اللہ ﷺ کو دیکھا ہے کہ آپ ﷺ بائیں جانب بھی پھرا کرتے تھے۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے اور بخاری میں یہ الفاظ ہیں کہ میں نے اکثر حضور ﷺ کو بائیں جانب پھرتے دیکھا ہے۔

۹۰۵- اور مسلم نے سدی سے روایت کیا ہے کہ میں نے انسؓ سے پوچھا کہ میں جب نماز پڑھ لوں تو کیسے پھروں؟ دائیں جانب یا بائیں جانب؟ حضرت انسؓ نے فرمایا کہ (بھائی) میں نے تو اکثر رسول اللہ ﷺ کو دائیں جانب مڑتے دیکھا ہے۔

۹۰۶- اور نیز مسلم نے حضرت براءؓ سے روایت کیا ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ ہم جب رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھا کرتے تو یوں چاہا کرتے تھے کہ آپ کے دائیں جانب رہیں (اسلئے) تاکہ حضور ﷺ کا چہرہ مبارک ہماری طرف ہو، اور حضرت براءؓ روایت حدیث فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ سے سنا کہ آپ ﷺ یہ دعا پڑھتے تھے "رَبِّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَبْعَثُ عِبَادَكَ" یا "يَوْمَ تَجْمَعُ عِبَادَكَ" (یعنی اے میرے رب مجھے اس دن کے عذاب سے بچا جس دن تو اپنے بندوں کو اٹھائے گا یا فرمائے گا جس دن تو اپنے بندوں کو جمع کرے گا)۔

۹۰۷- حضرت سمرة بن جندبؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جب نماز پڑھ لیتے تو چہرہ انور سے ہماری طرف متوجہ

عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ“ . رواه البخاری (۱۱۸:۱) .

۹۰۸ - عن : البراء بن عازب رضی اللہ عنہ قال : ” رَمَقْتُ الصَّلَاةَ مَعَ مُحَمَّدٍ صلی اللہ علیہ وسلم فَوَجَدْتُ قِيَامَهُ ، فَرَكْعَتَهُ ، فَأَعْتَدَالَهُ يُعَدُّ رُكُوعٌ ، فَسَجَدَتُهُ ، فَجَلَسَتُهُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ ، فَسَجَدَتُهُ ، فَجَلَسَتُهُ مَا بَيْنَ التَّسْلِيمِ ، وَالْإِنْصِرَافِ قَرِيبًا عَنِ السَّوَاءِ“ . رواه مسلم (۱۸۹:۱) .

۹۰۹ - عن : أم سلمة رضی اللہ عنہا : ” أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ إِذَا سَلَّمَ يَمُكُّثُ فِي مَكَانِهِ يَسِيرًا ، قَالَ إِنَّهُ شِهَابٌ - فَتَرَى - وَاللَّهِ أَغْلَمُ - لِكَيْ يَنْفَعُ مَنْ يَنْصَرِفُ مِنَ النِّسَاءِ“ . رواه البخاری (۱۱۷:۱) . وفي رواية أخرى له : قالت (أى أم سلمة) : ” كَانَ يُسَلِّمُ فَيَنْصَرِفُ النِّسَاءُ ، فَيَدْخُلْنَ بُيُوتَهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَنْصَرِفَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم“ .

ہو جاتے تھے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے چند امور ثابت ہوئے (۱): نماز کے بعد امام کو اختیار ہے غواہ دلائل جانب پھرے یا بائیں جانب (۲) اور مستحب یہ ہے کہ جس جانب امام کو جانے کی حاجت ہو اس جانب کو پھرے، (۳): اور اگر دونوں جانب میں برابر ہوں تو پھر دائیں جانب افضل ہے، (۴): اور ایک ہی جانب پھرنے کو واجب جاننا بدعت اور مکروہ ہے اور بلا اعتقاد وجوب کے ایک ہی جانب پھرنے میں کوئی حرج نہیں۔

۹۰۸ - حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھتے ہوئے غور کیا تو میں نے آپ کے قیام کو، پھر رکوع کو، پھر رکوع کے بعد سیدھا کھڑے ہونے کو، پھر سجدہ کو، پھر سجدوں کے درمیانی جلسہ کو، پھر دوسرے سجدہ کو، پھر سلام پھیرنے اور مڑنے کے درمیانی جلسہ کو قریب قریب برابر پایا (یعنی ہر ایک فعل سابق و لاحق میں باہم مناسبت قریب تھی، رکوع کو قیام سے اور قومہ کو رکوع سے ان کے یہ مطلب نہیں کہ سب کی مقدار مساوات کے قریب تھی)۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انحراف سے پہلے کچھ دیر اپنے مصطفیٰ پر بیٹھے تھے، نووی نے اس پر تنبیہ کی ہے۔

۹۰۹ - حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سلام پھیر لیتے تو اپنی جگہ میں کچھ دیر ٹھہرے رہتے، ابن شہاب کہتے ہیں کہ ہمارا خیال یہ ہے (واللہ اعلم) کہ (حضور صلی اللہ علیہ وسلم) اس لئے مصطفیٰ میں ٹھہرے رہتے تھے (تا کہ) (پہلے) وہ عورتیں نکل جائیں جو نماز پڑھ کر جانا چاہتی تھیں۔ دوسری روایت میں یہ ہے کہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پھیر لیتے تو عورتیں لوٹ جاتیں اور اپنے گھروں میں پہنچ جاتیں قبل ازیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انحراف فرماتے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۹۱۰- عن : عائشة رضی اللہ عنہا : " كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا سَلَّمَ إِذَا سَلَّمَ لَمْ يَقْعُدْ إِلَّا وَمَقْدَارُ مَا يَقُولُ : اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ ، تَبَارَكْتَ ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ " .
وفی روئے ابن نمیر : " يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ " أخرجه مسلم (۱: ۲۱۸) .

۹۱۱- عن : ثوبان رضی اللہ عنہ قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا انْصَرَفَ مِنْ صَلَاتِهِ اسْتَغْفَرَ ثَلَاثًا وَقَالَ : " اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ " . قال الوليد : فقلت للأوزاعي : كَيْفَ الاسْتِغْفَارُ ؟ قال : يقول : " اسْتَغْفِرُ اللَّهَ ، اسْتَغْفِرُ اللَّهَ " . رواه مسلم .

۹۱۲- عن : علی رضی اللہ عنہ قال : " مِنْ السُّنَّةِ أَنْ لَا يَتَطَوَّعَ الْإِمَامُ حَتَّى يَتَخَوَّلَ مِنْ مَكَانِهِ " . رواه ابن أبي شيبة بإسناد حسن ، كذا قال الحافظ في الفتح .

۹۱۳- عن : ابن جريج قال : أخبرني عمر بن عطاء بن أبي الخوار أن نافع بن جبیر أرسله إلى السائب بن أخيت نمير ليشأله عَنْ شَيْءٍ رَأَاهُ مِنْهُ مُعَاوِيَةُ فِي الصَّلَاةِ

فائدہ: اس سے بھی معلوم ہوا کہ حضور ﷺ اور میان سلام و انصراف کے کسی قدر جگہ فرماتے تھے۔

۹۱۰- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ نبی ﷺ جب نماز سے سلام پھیر لیتے تو پس اس سے زیادہ نہ بیٹھے کہ جتنی دیر میں یہ کلمات فرماتے "اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت ذا الجلال والاكرام" اور ابن نمیر کی روایت میں "يا ذا الجلال والاكرام" ہے۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۹۱۱- حضرت ثوبانؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز سے فارغ ہوتے تو تین مرتبہ استغفار پڑھتے اور فرماتے "اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت ذا الجلال والاكرام" ولید راوی کہتے ہیں کہ میں نے اوزاعی اپنے استاد سے پوچھا کہ استغفار کس طرح پڑھایا کہ "استغفر اللہ، استغفر اللہ" کہو۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے ثابت ہوا کہ رسول اللہ ﷺ نماز کا سلام پھیر کر کچھ دیر مصلیٰ میں ٹھہرتے تھے اور دعا استغفار کرتے تھے۔

۹۱۲- حضرت علیؓ سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا کہ سنت یہ ہے کہ امام جب تک اپنی جگہ سے (جہاں فرض پڑھے) ہٹ نہ جائے اس وقت تک سنتیں اور نوافل نہ پڑھے۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے اسناد حسن سے روایت کیا ہے۔ (فتح الباری)۔

۹۱۳- سائب بن اخیت نمیر فرماتے ہیں کہ میں نے ایک دفعہ حضرت معاویہؓ کے ساتھ مقصورہ میں جمعہ کی نماز پڑھی تھی جب

فَقَالَ : " نَعَمْ ! صَلَّيْتُ مَعَهُ الْجُمُعَةَ فِي الْمَقْصُورَةِ ، فَلَمَّا سَلَّمَ الْإِمَامُ قُمْتُ فِي مَقَامِي ، فَصَلَّيْتُ ، فَلَمَّا دَخَلَ أَرْسَلَ إِلَيَّ فَقَالَ : لَا تُعَدِّ لِمَا فَعَلْتُ ، إِذَا صَلَّيْتُ الْجُمُعَةَ فَلَا تُصَلِّهَا بِصَلَاةٍ حَتَّى تَكَلِّمَ أَوْ تَخْرُجَ ، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَنَا بِذَلِكَ أَنْ لَا نُؤْصِلَ صَلَاةَ بِصَلَاةٍ حَتَّى نَتَكَلَّمَ أَوْ نَخْرُجَ " رواه مسلم .

۹۱۴- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما مرفوعاً قال : " كَانَ عَلِيٌّ ﷺ لَا يُصَلِّي الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْجُمُعَةِ وَلَا الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ إِلَّا فِي أَهْلِهِ " . رواه الطيالسي ، كذا في العريزي (۱۴۸:۳) وقال : بإسناد حسن .

۹۱۵- عن : حذيفة رضی اللہ عنہ مرفوعاً : " عَجِلُوا الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ ، فَإِنَّهُمَا تَرْفَعَانِ مَعَ الْمَكْتُوبَةِ " . رواه ابن نصر ، وروى في الجامع الصغير لتحسينه (۵۰:۲) .

امام نے سلام پھیر دیا تو میں اپنی اسی جگہ میں کھڑا ہو کر نماز (نفل) پڑھنے لگا ، حضرت معاذیہ (اپنے گھر میں) پہنچ گئے تو میرے پاس قاصد بھیجا اور فرمایا آئیخہ ایسا نہ کرنا ، جب تم جمعہ کی نماز پڑھو تو اسکو دوسری نماز سے نہ ملاؤ جب تک کلام نہ کر لو یا دہاں سے الگ ہو جاؤ ، کیونکہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے اسی کا امر فرمایا ہے کہ ایک نماز کو دوسری نماز سے نہ ملائیں جب تک کلام نہ کر لیں یا (یا فرض نماز والی جگہ سے) نکل نہ جائیں ۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے ۔

فائدہ : حدیث سابق سے امام کیلئے موقع فرض سے تحول کا سنت ہونا معلوم ہوا تھا اور اس حدیث سے مقتدیوں کیلئے بھی اس کا استحباب ثابت ہوا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ مقتدی اگر اپنی جگہ سے تحول نہ بھی ہو تو کم از کم بات چیت ہی سے فرض و نفل میں فصل کر دے ۔

۹۱۴- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ بعد جمعہ کے دو رکعتیں اور بعد مغرب کے دو رکعتیں اپنے گھر ہی میں پڑھا کرتے تھے ۔ اسکو ابو داؤد طیالسی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد حسن ہے (عریزی) ۔

۹۱۵- حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ مغرب کے بعد دو رکعتیں جلدی پڑھا کر دو کیونکہ وہ فرض ہی کے ساتھ اٹھائی جاتی ہیں ۔ اسکو ابن نصر نے روایت کیا ہے اور جامع صغیر میں اس کو مرآ حسن کہا ہے ۔

فائدہ : اس سے معلوم ہوا کہ فرض اور سنن راتہ کے درمیان اذکار و اوراد طویل نہ پڑھے جائیں بلکہ سنن راتہ کو جلدی پڑھا جائے اور حدیث سابق سے معلوم ہوا کہ ان کا گھر پڑھنا افضل ہے ، اس سے یہ معلوم ہوا کہ گھر تک پہنچنے میں جتنی دیر لگے اس کا مضائقہ نہیں ، یہی مذہب حنفیہ کا ہے لیکن آجکل اس عارض کی وجہ سے سنن راتہ کا مسجد میں پڑھنا افضل ہے کہ لوگ اس کو تارک سنن نہ سمجھیں

۹۱۶- عن : عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قال : " سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم أَيُّمَا أَفْضَلُ ؟ الصَّلَاةُ فِي بَيْتِي أَوْ الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ ؟ قَالَ : أَلَا تَرَى إِلَى بَيْتِي مَا أَقْرَبُهُ مِنَ الْمَسْجِدِ فَلَا أَنْصَلِّي فِي بَيْتِي أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَصَلِّيَ فِي الْمَسْجِدِ ، إِلَّا تَكُونُ صَلَاةٌ مَكْنُونَةٌ . رواه أحمد وأبو خزيمة في صحيحه ، كذا في الترغيب (۱: ۷۲) وهو صحيح أو حسن على قاعدة المنذرى .

۹۱۷- عن : أبي الأحوص أن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال : " إِذَا فَرَغَ الْإِمَامُ وَلَمْ يَقُمْ وَلَمْ يَنْحَرْفْ وَكَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ فَأَذْهَبَ وَدَعَاهُ ، فَقَدْ تَمَّتْ صَلَاتُكَ " . اه مختصر . رواه الطبرانی في الكبير أطول منه ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۲) .

۹۱۸- حدثنا : علي ثنا سفيان عن ابن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ

اور تمہم نہ کریں اور اگر کہیں یہ بات یہ نہ ہو تو گھر میں ہی پڑھنا افضل ہے۔

۹۱۶- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ (نفل) نماز گھر میں افضل ہے یا مسجد میں؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میرے گھر کو دیکھتے ہو وہ مسجد سے کتنا قریب ہے (گویا حکم مسجد ہی ہے) پھر بھی مجھے اپنے گھر میں نماز پڑھنا زیادہ پسند ہے مسجد میں نماز پڑھنے سے مگر یہ کہ فرض نماز ہو (تو وہ مسجد ہی میں افضل ہے)۔ اسکو امام احمد نے (مسند میں) اور ابن ماجہ نے (سنن میں) اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (ترغیب) اور اسکی سند قاعدہ ترغیب پر حسن ہے یا صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے بھی نوافل کا گھر میں افضل ہونا ثابت ہوا۔

۹۱۷- ابوالاحوص سے مروی ہے کہ ابن مسعود نے فرمایا ہے کہ جب امام فارغ ہو جائے اور (مصلی) سے کھڑا نہ ہو اور نہ منحرف ہو اور اس کو کوئی حاجت (و رد وظیفہ کی) ہو تو تم چلے جاؤ اور اس کو چھوڑ دو کیونکہ تمہاری نماز پوری ہو چکی ہے۔ اس کو طبرانی نے معجم کبیر میں طوالت کے ساتھ روایت کیا ہے اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں۔ (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ جب امام نماز سے فارغ ہو جائے اور انحراف یا قیام نہ کرے تو مقتدیوں کو چلا جانا اور امام کو بیٹھا ہوا چھوڑ دینا جائز ہے، پس آج کل جو یہ رواج ہے کہ نماز ختم ہونے پر ایک بار فاتحہ کہہ کر امام مقتدی مختصر دعا کرتے ہیں، پھر نوافل و طائفہ پڑھ کر سب بیٹھے رہتے ہیں اور دوبارہ "الفاتحہ" پڑھ کر دعا کرتے ہیں اور جو ایسا نہ کرے اس پر ملامت و ظمن کرتے ہیں یہ بدعت ہے اور مرآت الفلاح کی جس عبارت سے ان لوگوں نے استدلال کیا ہے اس کا جواب حدیث نمبر ۹۳۸ کے حاشیہ میں دے دیا گیا ہے۔

قال: "اِسْتَقْبَلْ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ الْقِبْلَةَ وَتَهَيَّأْ وَرَفَعَ يَدَيْهِ، وَقَالَ: اَللّٰهُمَّ اِهْدِ دَوْسًا وَاَبِ بِهِمَّ". رواه البخارى فى جزء رفع اليدين (ص- ۲۶ و ۲۸) وصححه.

۹۱۹- عن: أبى أسامة قال: "قيل: يا رسول الله! أى الدعاء أسمع؟ قال: خوْفُ اللَّيْلِ الْأَجِيرُ وَذُبُرُ الصَّلَوَاتِ الْمَكْتُوبَاتِ". أخرجه الترمذى، وقال: حسن (فتح البارى ۱۱: ۱۱۳). وقال فى الدراية (ص- ۱۳۸) بعد ما عزاه إلى الترمذى والنسائى: رجاله ثقات. ۹۲۰- عن: على ؓ قال: "كَانَ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ إِذَا سَلَّمَ مِنَ الصَّلَاةِ قَالَ: اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ، وَمَا أَسْرَرْتُ، وَمَا أَعْلَنْتُ، وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي، أَنْتَ الْمَقْدِمُ وَأَنْتَ الْمُوَخِّرُ". أخرجه أبو داود والترمذى، وقال: حديث حسن صحيح، كذا فى النيل (۲: ۲۰۵).

۹۲۱- عن: البراء ؓ "أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ بَعْدَ الصَّلَاةِ: رَبِّ قِنِيْ عَذَابَكَ يَوْمَ

۹۱۸- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قبلہ کی طرف رخ کر کے دعا کی تیاری کی اور اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے اور فرمایا "اے اللہ! قبیلہ دوس کو ہدایت فرما اور ان کو لے آ" اس کو بخاری نے جزاء رفع الیدین میں روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس سے دعا میں استقبال قبلہ و رفع یدین کا مستحب ہونا ثابت ہوا۔

۹۱۹- حضرت ابوامامہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا گیا کہ کوئی دعا زیادہ قبول ہوتی ہے؟ فرمایا کہ رات کے اخیر حصہ میں اور فرض نماز کے بعد کی دعا۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن کہا ہے، (فتح الباری)، اور درایہ میں اس کو ترمذی و نسائی کی طرف منسوب کر کے کہا گیا ہے کہ اس کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس میں فرض نمازوں کے بعد دعا کی ترغیب ہے، پس صلحاء کا جو معمول ہے کہ فرض نمازوں کے بعد دعا کرتے ہیں وہ بے اصل نہیں۔

۹۲۰- حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز سے سلام پھیرتے تو فرماتے "اے اللہ میرے گناہ بخش دے، اگلے بھی اور پچھلے بھی، پوشیدہ بھی اور ظاہر بھی، اور وہ بھی جن کو آپ مجھ سے زیادہ جانتے ہیں، آپ ہی آگے بڑھانے والے ہیں اور آپ ہی پیچھے ہٹانے والے ہیں"۔ اسکو ابو داود و ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ (نیل الاوطار)۔

۹۲۱- حضرت براء بن عازبؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز کے بعد فرمایا کرتے تھے "اے رب مجھے اپنے عذاب

تَبَعْتُ عِبَادَكَ“۔ رواہ مسلم، کذا فی النیل (۲: ۲۰۵)۔

۹۲۲- عن: مسلم بن الحارث التمیمی عن رسول اللہ ﷺ أنه أسر إليه فقال: "إِذَا انْصَرَفْتَ مِنْ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ فَقُلْ (وزاد فی روایہ قبل: أَنْ تُكَلِّمَ أَحَدًا): اَللّٰهُمَّ أَجِرْنِيْ مِنَ النَّارِ سَنَعِ مَرَّاتٍ، وَإِذَا صَلَّيْتَ الصُّبْحَ فَقُلْ كَذَلِكَ“ ۱۰۔ مختصراً رواہ أبو داود (۳۴۵: ۲) وفيه أبو سعيد الفلسطيني قال في التقریب (ص- ۱۱۹): لا بأس به، وبقيہ رجالہ ثقات. وأخرجه ابن حبان في صحيحه أيضا، كذا في النیل (۲: ۲۰۶) وفي العزیزی (۱: ۱۴۴): رواہ أحمد وأبو داود والنسائي وابن حبان، قال الشيخ: حديث صحيح ۱۱۔

۹۲۳- عن: أسماء بن الحكم قال: سمعت علياً ؑ، فذكر الحديث بطوله، وفيه قال: (أى على): وحدثني أبو بكر وصدق أبو بكر أنه قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "مَا مِنْ عَبْدٍ يُذْنِبُ ذَنْبًا فَيُحْسِنُ الطُّهُورَ ثُمَّ يَقُومُ فَيُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ إِلَّا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ. ثُمَّ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ

سے بچا جس دن کہ آپ اپنے بندوں کو اٹھائیں گے۔“ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے (نیل الاوطار)۔

فائدہ: ان حدیثوں سے رسول اللہ ﷺ کا نماز کے بعد خود دعا کرنا ثابت ہوا۔

۹۲۲- مسلم بن الحارث تمیمی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے چپکے سے ان سے فرمایا کہ جب تم نماز مغرب سے فارغ ہو اور ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ کسی سے بات چیت کرنے سے پہلے یوں کہو "اللهم أجرنی من النار" سات مرتبہ (یعنی اسے اللہ مجھے آگ کے عذاب سے بچا)، اور جب صبح کی نماز پڑھ لو جب بھی ایسا ہی کرو۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں جو ابوسعید فلسطینی کے مگر تقریب میں اسکو لایا کہ یہ کہا ہے، پس سند حسن ہے اور عزیزی نے اس کو صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس میں نماز کے بعد دعا کے حکم کی صراحت ہے۔

۹۲۳- اسماء بن الحکم فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؑ سے سنا، وہ فرماتے تھے کہ مجھ سے ابوبکر (صدیقؓ) نے بیان کیا

اور ابوبکرؓ سچے تھے، وہ کہتے تھے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے آپ ﷺ فرماتے تھے کہ جس بندہ سے کوئی گناہ ہو جائے، پھر وہ اچھی طرح وضو کر کے کھڑا ہو اور دو رکعت نماز پڑھے، پھر اللہ تعالیٰ سے مغفرت چاہے تو اللہ تعالیٰ اس کی ضرورت مغفرت فرمائیں گے، پھر حضور ﷺ نے یہ آیت پڑھی ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ

فَاسْتَغْفِرُوا لَذُنُوبِهِمْ ﴿۱﴾ الآیہ۔ رواہ أبو داود (۲۲:۱) وفيه أسماء بن الحكيم الفزارى قال في التقريب (ص-۱۱۵): صدوق ، بقیة رجالہ ثقات ، وجید موسی بن ہارون هذا الإسناد۔

۹۲۴- حدثنا: عبد الله حدثني أبي ثنا يزيد قال: أنا ابن أبي ذئب عن الزهري عن عباد بن تميم (يقال: أن له رؤية) عن عمه (عبد الله بن زيد بن عاصم رضی اللہ عنہ) قال: "شَهِدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ يَسْتَسْقِي ، فَوَلَّى ظَهْرَهُ النَّاسَ وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ وَحَوْلَ رِذَائِهِ وَجَعَلَ يَدْعُو " الحديث كذا في مسند الإمام أحمد (۳۹:۴) ورجالہ ثقات . وأخرجه البخاري (۱:۱۳۸) ونلفظه: "خرج النبي ﷺ يستسقي ، فتوجه إلى القبلة يدعو" ، وفي رواية له: "قال: فَحَوَّلَ إِلَى النَّاسِ ظَهْرَهُ وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ يَدْعُو " الحديث .

۹۲۵- حدثنا: محمد بن يحيى الأسلمي قال: رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزَّيْبِرِ ، وَرَأَى

فَاسْتَغْفِرُوا لَذُنُوبِهِمْ (ترجمہ یہ ہے کہ جو لوگ کوئی گناہ کرتے ہیں یا اپنے آپ پر ظلم کرتے ہیں تو وہ اللہ کو یاد کریں اور اللہ سے اپنے گناہوں کی بخشش طلب کریں)۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں اور موسیٰ بن ہارون نے اس کی سند کو جید کہا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ نماز کو مغفرت و ذنوب میں بڑا دخل ہے اور یہ کہ نماز کے بعد دعا و استغفار کرنا چاہئے ، اور اس کے عموم میں فرائض و نوافل سب داخل ہیں ، پس اس سے فرض نمازوں کے بعد دعا کا ثبوت ہوا۔

۹۲۳- عباد بن تمیم اپنے چچا (عبد اللہ بن زید بن عاصم) سے روایت کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھا جبکہ آپ استسقاء کیلئے نکلے تو آپ ﷺ نے لوگوں کی طرف پشت کی اور قبلہ کی طرف رخ کیا اور اپنی چادر کو لوٹ کیا اور دعا کرنی شروع کی ارنج۔ اسکو احمد و بخاری نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ نمازیوں کی طرف پشت کر کے قبلہ رخ ہو کر دعا کرنا بھی سنت سے ثابت ہے ، پس بعض لوگوں نے جو صلوات کے اس فعل کو کہ امام قبلہ رخ ہو کر نمازیوں کی طرف پشت کر کے دعا کرتا ہے ، خلاف سنت کہا ہے ، صحیح نہیں ہے اور اس فعل کو استسقاء کے ساتھ اس لئے خاص نہیں کر سکتے کہ اوپر حضرت ابو ہریرہ کی حدیث گزر چکی ہے کہ حضور ﷺ نے قیلہ دوں کیلئے قبلہ رخ ہو کر دعا کی جس سے معلوم ہوا کہ دعائیں قبلہ رخ ہونا ہی افضل و مطلوب ہے۔

۹۲۵- محمد بن یحییٰ اسلمی کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن زبیر نے ایک شخص کو دیکھا کہ نماز سے فارغ ہونے سے پہلے ہاتھ اٹھا کر دعا

رَجُلًا رَافِعًا يَدِيهِ يَدْعُو قَبْلَ أَنْ يَفْرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ ، فَلَمَّا فَرَغَ مِنْهَا قَالَ لَهُ : " إِنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَكُنْ يَرْفَعُ يَدِيهِ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ " أخرجه ابن أبي شيبة ، ورجاله ثقات ، قاله الحافظ السيوطي في رسالته " فض الوعاء في أحاديث رفع اليدين بالدعاء " كذا في رسالة رفع اليدين في الدعاء لمحمد بن عبد الرحمن الزبيدي اليماني (ص- ۲۸۰ مع الصغير للطبراني).

۹۲۶- عن : معاذ بن جبل رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال له : " أَوْصِيكَ يَا مُعَاذُ ! لَا تَدْعُنْ ذُبُرَ كُلِّ صَلَاةٍ أَنْ تَقُولَ : اَللّٰهُمَّ اَعِنِّيْ عَلَى ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ " . رواه أحمد وأبو داود والنسائي بسند قوى ، كذا في بلوغ المرام (۱: ۵۷) وقال الزيلعي في تخريجه (ص- ۳۳۱) : قال النووي في الخلاصة : إسناده صحيح اهـ .

۹۲۷- عن : أم سلمة رضي الله عنها أن النبي ﷺ كان يقول إذا صلى الصبح حين يسلم : " اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَسْأَلُكَ عِلْمًا نَافِعًا وَرِزْقًا طَيِّبًا وَعَمَلًا مُتَقَبَّلًا " . رواه أحمد

کر رہا ہے ، جب وہ نماز سے فارغ ہو گیا تو عبد اللہ بن زبیر نے اس سے کہا کہ رسول اللہ ﷺ ہاتھ نہ اٹھاتے تھے جب تک کہ نماز سے فارغ نہ ہو جاتے ۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں (رفع یدین فی الدعاء للزبیدی الیمانی)۔
فائدہ: اس سے بطور مفہوم کے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ سلام کے بعد دعا کیلئے ہاتھ نہ اٹھاتے تھے ، پس بعض علماء رحمہم اللہ جو اس پر انکار کیا ہے وہ صحیح نہیں ، اور دعا کے وقت قبلہ رخ ہونا دوسری احادیث سے صراحتاً ثابت ہے ۔ اور فرض نماز کے بعد دعا کیلئے قبلہ رخ ہونا اگر ثابت نہیں ہے تو قبلہ رخ نہ ہونا بھی ثابت نہیں ہے ۔

۹۲۶- حضرت معاذ بن جبل رضي الله عنه سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ سے فرمایا کہ اے معاذ! ہر نماز کے بعد ان کلمات کے کہنے کو نہ چھوڑنا " اَللّٰهُمَّ اَعِنِّيْ عَلَى ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ " (یعنی اے اللہ! مجھے اپنے ذکر اور اپنے شکر اور اپنی اچھی عبادت کرنے کی توفیق دے) ۔ اس حدیث کو امام احمد ، ابو داود اور نسائی نے سند قوی سے روایت کیا ہے (بلوغ المرام)۔ اور زیلعی نے تخریج میں ذکر کیا ہے کہ نووی نے غلامہ میں کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے ۔
فائدہ: اس میں ہر نماز کے بعد دعا کا صراحتاً امر ہے ۔

۹۲۷- حضرت ام سلمہ رضي الله عنها سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب صبح کی نماز پڑھ لیتے تو سلام پھیر کر یہ دعا کرتے " اَللّٰهُمَّ اَسْأَلُكَ عِلْمًا نَافِعًا وَرِزْقًا طَيِّبًا وَعَمَلًا مُتَقَبَّلًا " (یعنی اے اللہ میں آپ سے نفع دینے والے علم ، حلال دیا کیزہ رزق اور

وابن ماجہ : قَالَ فِي النَّيْلِ (۲۰۴:۲) وَرَجَالَهُ ثَقَاتٌ لَوْلَا جَهَالَةُ مَوْلَى أُمِّ سَلَمَةَ ، قُلْتُ : وَلَكِنَّهُ صَالِحٌ فِي الْمَتَابَعَاتِ ، وَالْجَهَالَةُ فِي الْقُرُونِ الثَّلَاثَةِ لَا يَضُرُّ عِنْدَنَا .

۹۲۸- عن ابن عمر رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى الْفَجْرَ لَمْ يَقُمْ مِنْ مَجْلِسِهِ حَتَّى تَمُكِّنَهُ الصَّلَاةُ ، قَالَ : مَنْ صَلَّى الصُّبْحَ ثُمَّ جَلَسَ فِي مَجْلِسِهِ حَتَّى تَمُكِّنَهُ الصَّلَاةُ كَانَ بِمَنْزِلَةِ غُمْرَةٍ وَحَجَّةٍ مُتَقَبِّلَتَيْنِ " . رواه الطبرانی في الأوسط ورواه ثقات إلا الفضل بن الموفق ، ففيه كلام (كذا في الترغيب ۷۵:۱) . قلت : وللحديث شواهد كثيرة ، وفضل وثقه ابن حبان (ص - ۵۳۰) كما فيه أيضا .

۹۲۹- عن أبي أمامة رضی اللہ عنہ أن رسول الله ﷺ قال : " لَأَنْ أَقْعُدَ أَذْكَرُ اللَّهَ تَعَالَى وَأكْبَرُهُ وَأَحْمَدُهُ وَأَسْبَحُهُ وَأَهْلِلُهُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ اغْتِيثَ رَقِيبَتَيْنِ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ ، وَأَنْ أَقْعُدَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ اغْتِيثَ أَرْبَعَةَ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ " . رواه أحمد بإسناد حسن (كذا في الترغيب ۷۵:۱)

۹۳۰- عن جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا صَلَّى الْفَجْرَ تَرَبَّعَ فِي

مقبول عمل کی درخواست کرتا ہوں)۔ اسکو احمد وابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی نماز کے بعد دعا کا ثبوت ہوا

۹۲۸- حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب فجر کی نماز پڑھ لیتے تو اپنی جگہ سے اس وقت تک نہ اٹھتے تھے جب تک نماز جائز نہ ہو جاتی (یعنی طلوع شمس تک نہ اٹھتے) اور آپ نے فرمایا کہ جو شخص صبح کی نماز پڑھے، پھر اپنی جگہ میں بیٹھا رہے یہاں تک کہ نماز جائز ہو جائے تو اس کو حج مقبول و عمرہ مقبول کا ثواب ملے گا۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں، بحر فضل بن موفی کے کہ اس میں کلام ہے (ترغیب)۔ میں کہتا ہوں کہ حدیث کیلئے شواہد کثیرہ موجود ہیں، اور فضل کو ابن حبان نے ثقہ کہا ہے (ترغیب)۔

۹۲۹- حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں طلوع شمس تک بیٹھ کر اللہ کو یاد کروں اور تکبیر و تحمید و تہلیل کرتا رہوں یہ مجھے اولاد اسمعیل کے دو غلام آزاد کرنے سے زیادہ محبوب ہے اور میں بعد عصر کے غروب شمس تک بیٹھا رہوں (اور خدا کو یاد کروں) یہ مجھے اولاد اسمعیل کے چار غلام آزاد کرنے سے زیادہ محبوب ہے۔ اسکو امام احمد نے سند حسن سے روایت کیا ہے (ترغیب)۔

تَجْلِسُهُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ حَسَنًا“۔ رواہ مسلم وغیرہ (کذا فی الترغیب ۱: ۷۶)۔

۹۳۱- عن: أبی ذر رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ ﷺ قال: "مَنْ قَالَ فِي ذُبُرِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَهُوَ ثَانٍ رَجُلِيَّةٍ قَبْلَ أَنْ يُتَكَلَّمَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ الْخَ عَشْرَ مَرَّاتٍ، كَتَبَ اللَّهُ لَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ، وَمَحَى عَنْهُ عَشْرَ سَيِّئَاتٍ" الحديث. رواہ الترمذی وقال: حديث حسن غریب صحیح۔

۹۳۲- ورواہ النسائی أيضا من حديث معاذ وزاد فيه: وَمَنْ قَالَ هُنَّ جِنٌّ يَنْصَرِفُ مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ أُعْطِيَ مِثْلَ ذَلِكَ فِي لَيْلَتِهِ " اه مختصراً (من الترغیب للمندری ۱: ۷۶)۔

۹۳۳- عن: الحسن بن علی رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ ﷺ: "مَنْ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ فِي ذُبُرِ الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ كَانَ فِي ذِمَّةِ اللَّهِ إِلَى الصَّلَاةِ الْآخِرَى"۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر وإسناده حسن (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۱)۔

۹۳۰- حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب فجر کی نماز پڑھ لیتے تو اسی جگہ میں چوزانو بیٹھ رہتے یہاں تک کہ آفتاب اچھی طرح طلوع ہو جاتا۔ اس کو مسلم وغیرہ نے روایت کیا ہے (ترغیب)۔

۹۳۱- حضرت ابو ذر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص نماز صبح کے بعد اس حالت میں کہ وہ (بیعت نماز پر ہی) اپنے پیروں کو موڑے ہوئے ہو، بات چیت کرنے سے پہلے "لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ" دس مرتبہ کہے تو اللہ تعالیٰ اس کیلئے دس نیکیاں لکھیں گے اور دس گناہ معاف فرمائیں گے الحدیث۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب صحیح ہے۔

۹۳۲- اور نسائی نے اسی مضمون کو حضرت معاذ بن جبل کی حدیث سے روایت کیا ہے اور اس میں اتنا زیادہ ہے کہ جو شخص ان کلمات کو عصر کی نماز سے فارغ ہو کر کہے گا، اس کو بھی اس رات میں یہی ثواب ملے گا (ترغیب مندزی)۔

فائدہ: ان سب احادیث سے فجر وعصر کے بعد ذکر طویل اور جلد طویل کا ثبوت ہوا اور یہ اس معمول کا اصل ہے جو علماء میں رائج ہے کہ وہ ان دونوں نمازوں کے بعد چابست دوسری نمازوں کے بعد طویل کرتے اور ذکر وسیع میں مشغول رہتے ہیں، پس ابن القیم نے جو زاد المعاد میں اس معمول کو بے اصل کہا ہے وہ صحیح نہیں۔

۹۳۳- حضرت حسن بن علی سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ جو شخص فرض نماز کے بعد

۹۳۴- عن : أني أمانة لله قال : قال رسول الله ﷺ : مَنْ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ دُبِّرَ كُلِّ صَلَاحٍ مُكْتَوَبَةٍ لَمْ يَمْنَعْهُ مِنْ دُخُولِ الْجَنَّةِ إِلَّا الْمَوْتُ . رواه النسائي ، وصححه ابن حبان ، وزاد فيه الطبراني : " وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ " (بلوغ المرام ۵۷:۱) . وفي الترغيب (۱ : ۱۸۷) : وإسناده بهذه الزيادة جيد أيضا اه .

۹۳۵- عن : عقبه بن عامر رضي الله عنه قال : أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ أَقْرَأَ بِالْمُعَوَّذَتَيْنِ فِي دُبْرِ كُلِّ صَلَاةٍ . رواه الترمذی وقال : حسن غريب . ورواه أبو داود (۵۶۱:۱) مع عون المعبود من غير طريق الترمذی ، وسكت عنه بلفظ : " أَنْ أَقْرَأَ بِالْمُعَوَّذَاتِ دُبْرَ كُلِّ صَلَاةٍ " . وعزاه في كنز العمال (۱ : ۱۸۳) إلى كبير الطبراني وسنن أبي داود وصحیح ابن حبان بلفظ : " اقرأوا المعوذات في دبر كل صلاة " اه . وفي عون المعبود : قال ميرك : رواه أبو داود والنسائي وابن حبان والحاكم ، وصححه بلفظ المعوذات اه . وفيه أيضا : قال المتذري : وأخرجه الترمذی والنسائي ، وقال الترمذی : حسن غريب اه .

۹۳۶- حدثني : أحمد بن الحسن حدثنا أبو إسحاق يعقوب بن خالد بن يزيد البالسي حدثنا عبد العزيز بن عبد الرحمن القرشي عن أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال :

آية الكرسي پڑھے تو وہ دوسری نماز تک اللہ تعالیٰ کے ذمہ میں ہو جا تا ہے ۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے (مجمع الزوائد) ۔

۹۳۴- حضرت ابوامامہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص ہر فرض نماز کے بعد آیہ الکرسی پڑھے تو اس کو جنت میں داخل ہونے سے موت کے سوا کوئی شئی مانع نہ ہوگی ۔ (یعنی مرتے ہی جنت میں جائے گا بشرط درستی دیگر اعمال) ۔ اس حدیث کو نسائی نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے اس کو صحیح کہا ہے اور طبرانی نے نقل ہوا اللہ احد زیادہ کیا ہے اور بلوغ المرام میں اسی طرح ہے اور ترغیب میں ہے کہ اس زیادتی کے ساتھ اسکی سند جدید ہے (جو صحیح سے کم اور حسن سے زیادہ درجہ کی ہے) ۔

۹۳۵- حضرت عقبہ بن عامر سے مروی ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے حکم فرمایا کہ ہر نماز کے بعد " قل اعوذ برب المفلح " اور قل اعوذ برب العاس " پڑھا کروں ۔ اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا کہ یہ حدیث حسن غریبہ ہے ۔ اور یہی مضمون ابوداؤد ، کبیر طبرانی اور صحیح ابن حبان میں بھی دوسرے طرق سے مروی ہے ۔

فائدہ : ان سب احادیث سے ہر فرض نماز کے بعد ذکر کا طریقہ معلوم ہوا کہ آیہ الکرسی اور معوذتین پڑھنا چاہئے ۔

”مَا مِنْ عَبْدٍ بَسَطَ كَفَّيْهِ فِي ذُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثُمَّ يَقُولُ: اَللّٰهُمَّ اِهْبِ اِبْرَاهِيْمَ وَاسْحَاقَ وَيَعْقُوْبَ ، وَآلَهُ جَبْرِئِلَ وَمِيكَائِيْلَ وَاسْرَافِيْلَ ! اَسْأَلُكَ اَنْ تَسْتَجِيْبَ دَعْوَتِيْ فَاِنِّيْ مُضْطَرٌّ وَتَعْصِمْنِيْ فِيْ دِيْنِيْ فَاِنِّيْ مُبْتَلٰى ، وَتَنَالِنِيْ بِرَحْمَتِكَ فَاِنِّيْ مُذْئِبٌ وَتَنْفِيْ عَنِّيْ الْفَقْرَ فَاِنِّيْ مُتَمَسِّكٌ اِلَّا كَاَنْ حَقًّا عَلٰى اَللّٰهِ اَنْ لَا يَرُدَّ يَدَيَّ حَآئِيْنِيْ“ أخرجه ابن السنن في عمل اليوم والليلة (رفع اليدين ص- ۲) لمحمد بن عبد الرحمن الزبيدي). قال العلامة الزبيدي : فيه عبد العزيز بن عبد الرحمن وهو متكلم فيه كما في الميزان وغيره ، ولكن يعمل به في الفضائل .

۹۳۷- ويقويه ما أخرجه الحافظ أبو بكر بن أبي شيبه في المصنف عن الأسود العامري عن أبيه قال : ” صَلَّيْتُ مَعَ رَسُوْلِ اَللّٰهِ ﷺ الْفَجْرَ ، فَلَمَّا سَلَّمَ اِنْصَرَفَ وَرَفَعَ يَدَيَّ وَدَعَا ” الْحَدِيثَ . وَلَا يَخْفَى اَنْ اَثْمَةَ الْحَدِيثِ ذَكَرُوا اَنْ رَوَاةِ الضَّعِيفِ مَعَ الضَّعِيفِ تَوْجِبُ الارتفاعَ مِنْ دَرَجَةِ السَّقُوْطِ اِلَى دَرَجَةِ الْاِعْتِبَارِ اهـ .

۹۳۸- عن : الفضل بن عباس ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : ” اَلصَّلَاةُ مَثْنٰى مَثْنٰى تَشْهَدُ فِيْ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ وَتَحْشَعُ وَتَضْرَعُ وَتَمْسُكُنْ وَتَقْنِعُ يَدَيْكَ - يَقُوْلُ : تَرَفَعُھُمَا -

۹۳۶- حضرت انسؓ سے مروی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی بندہ ہر نماز کے بعد ہاتھ پھیلا کر یوں کہے ” اَللّٰهُمَّ اِهْبِ اِبْرَاهِيْمَ وَاسْحَاقَ وَيَعْقُوْبَ وَآلَهُ جَبْرِئِلَ وَمِيكَائِيْلَ وَاسْرَافِيْلَ اَسْأَلُكَ اَنْ تَسْتَجِيْبَ دَعْوَتِي الْخ “ تو اللہ تعالیٰ پر حق ہے کہ اس کے ہاتھوں کو ناکام نہ لونا میں گے۔ اسکا ابن السنن نے عمل الیوم واللیلة میں روایت کیا ہے (رفع الیدین فی الدعاء للعلو بیدی الیمانی)۔ علامہ زبیدی کہتے ہیں کہ اس میں عبد العزیز بن عبد الرحمن قرشی متکلم فیہ ہیں لیکن فضاں میں اس پر عمل کیا جاسکتا ہے۔

۹۳۷- اور اس کی تقویت اس اثر سے بھی ہوتی ہے جو ابن ابی شیبہ نے اسود عامری سے روایت کیا ہے کہ ان کے باپ نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ فجر کی نماز پڑھی جب آپ ﷺ نے سلام پھیرا تو انحراف کیا اور ہاتھ اٹھا کر دعا کی الحمد یرث۔ اور ائمہ حدیث نے بیان کیا ہے کہ ضعیف کی روایت ضعیف سے ملکر درجہ سقوط سے درجہ اعتبار کو پہنچ جاتی ہے اھ۔

۹۳۸- فضل بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز (کم از کم) دو رکعت ہے، ہر دو رکعت میں تشہد پڑھو اور (نماز میں) خشوع اور تضرع وسکنت ظاہر کرو اور (بعد میں) خدا کی طرف ہاتھ اٹھاؤ اور تھیلیوں کو اپنے

إِلَىٰ رَبِّكَ مُسْتَقْبِلًا لِّبُطُونِهِمَا وَجْهَكَ ، وَتَقُولُ : يَا رَبِّ ! يَا رَبِّ ! مَنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَهِيَ كَذًا وَكَذَا“۔ رواہ الترمذی والنسائی وابن خزيمة فی صحیحہ ، وتردد فی ثبوته . قال الترمذی : وقال غیر ابن المبارک فی هذا الحدیث : ”من لم يفعل ذلك فهي خداج“۔ قلت : وهو كذلك عند أبي داود وابن ماجه ، والحدیث رجالہ کلہم ثقات ، ولعل ابن خزيمة إنما تردد فيه لأن عبد الله بن نافع ابن العمياء لم يرو عنه غیر عمران بن أبي أنس ، ولكن عمران ثقة ، كما قاله المنذرى ، وشيخه ربيعة بن الحارث فله صحبة ، كما فی التقریب (ص- ۵۸) فالحدیث صحیح علی قاعدة ابن حبان ، فإنه ذکر عبد الله بن نافع هذا فی الثقات علی قاعدته ، كما فی التهذیب . ويدل تصدير المنذرى إياه ”بعن“ فی ترغیبه علی حسنه أيضا ، كما نبه علی مقدمته ، علی أن رواية المستور من القرون الثلاثة مقبولة عندنا معشر الحنفية ، لأن غایته الإرسال وهو لا یضمر عندهم . وأعله العراقی فی شرح الإحياء باضطراب الإسناد ، وسنجیب عنه فی الحاشية .

منہ کے سامنے کر کے کہو ”اے اللہ! اے پروردگار!“ جس نے ایسا نہیں کیا وہ ایسا ویسا ہے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور ابوداؤد وابن ماجہ کی روایت میں ہے کہ جو ایسا نہ کرے اس کی نماز ناقص ہے، اس کے راوی سب ثقہ ہیں، صرف عبد اللہ بن نافع بن العمیاء کو بعض نے مجہول کہا ہے لیکن ابن حبان نے اس کو ثقہ کہا ہے اور منذری نے اسکو ترغیب میں لفظ عن سے شروع کیا جو ان کے نزدیک صحت یا حسن کی علامت ہے۔

فائدہ: ان سب احادیث سے صراحت نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا کرنے کی فضیلت ثابت ہوئی اور اخیر کی حدیث میں جو عراقی نے یہ احتمال نکالا ہے کہ اسکو رفع یدین للقتل پر محمول کر سکتے ہیں، یہ احتمال ضعیف ہے کیونکہ سیاق حدیث صاف بتا رہا ہے کہ حضور ﷺ اس مسئلہ پر نماز کے احکام بتلا رہے ہیں کسی خاص نماز کے احکام نہیں بتلا رہے، پس اس کو ایسی نماز سے متقید کرنا جس میں قنوت ہو بلا دلیل ہے۔ اور گوان میں سے بعض احادیث ضعیف ہیں مگر اخیر کی حدیث حسن سے کم نہیں، اور مجموعہ طرق سے تو یقیناً درجہ حسن حاصل ہو گیا ہے، پس اب علامہ ابن القیم کا وہ اعتراض جو انہوں نے ہر نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا کرنے پر کیا ہے بالکل مرتفع ہو گیا اور مستبعد ہو یہ ہے اس کی اصل معلوم ہو گئی، اور ان احادیث سے اس رواج کی تردید ہو گئی جو بعض اطراف میں رائج ہے کہ امام نماز کے بعد لھم انت السلام و سکت السلام الخ کہہ کر کھڑا ہو جاتا ہے اور سنن ووافل کے بعد ”الفاتحہ جبراً کہہ کر دعا مکر کرتا ہے اور اس میں سب مقتدی شریک ہوتے ہیں اور بدول اس دعاء گناہیہ کے مقتدی متفرق نہیں ہوتے بلکہ امام کے انتظار میں بیٹھے رہتے ہیں اور اگر

۹۴۹- عن: أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: قلنا لأبی سعید: "هَلْ حَفِظْتَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم شَيْئًا كَانَ يَقُولُهُ بَعْدَ مَا سَلَّمَ؟" قَالَ: نَعَمْ، كَانَ يَقُولُ: ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾. رواه أبو يعلى، ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۱).

۹۵۰- عن: أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال: "مَنْ سَبَّحَ اللَّهَ فِي ذُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ (أَي مَكْتُوبَةٍ) ثَلَاثًا وَ ثَلَاثِينَ وَ حَمِدَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَ ثَلَاثِينَ وَ كَبَّرَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَ ثَلَاثِينَ فَيَلْكَ بِسَبْعٍ وَتِسْعُونَ وَقَالَ: تَمَامَ الْمَاءَةِ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، غُفِرَتْ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ بِمِثْلِ زَيْدِ الْبَحْرِ". رواه مسلم (۱: ۴۱۹).

۹۵۱- وفي رواية أخرى له عن كعب بن عجرة رضی اللہ عنہ عن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال:

وہ تاخیر کرے تو اس پر اعتراض کرتے ہیں، یہ رواج بالکل بے اصل ہے اور قابل ترک ہے، کسی حدیث سے اس کا ثبوت نہیں ملتا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم یا صحابہ نے سنن و نوافل کے بعد اس طرح جمع ہو کر کبھی دعا کی ہو اور مراقی الفلاح میں جو صیغہ جمع سے استغفار و دعا کا انتخاب بعد نوافل و سنن کے لکھا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ مقتدی اور امام الگ الگ متفرق دعا کریں، اجتماع پر ان کے کلام میں کوئی دلیل نہیں، فقط۔

۹۳۹- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ ہم نے ابوسید سے پوچھا کہ تم نے وہ کلمات بھی یاد کئے ہیں جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسلام پھیرنے کے بعد فرماتے تھے؟ انہوں نے فرمایا ہاں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرمایا کرتے تھے "سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين" (پاک ہے تیرا رب یعنی عزت والا ہے اس چیز سے جو کفار بیان کرتے ہیں، اور سلام ہو تمام رسولوں پر اور تمام تعریفیں اللہ کیلئے ہیں جو سارے جہانوں کا رب ہے)۔ اس حدیث کو ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

۹۴۰- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص ہر فرض نماز کے بعد ۳۳ بار سبحان اللہ، اور ۳۳ بار الحمد للہ، اور ۳۳ بار اللہ اکبر کہے اور یہ کل ۹۹ ہوئے، اور اس کے بعد پورے سو (۱۰۰) کرنے کیلئے لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ، لا الہ الا اللہ و الحمد و ہو علی کل شیء قدیر کہے تو اس کے گناہ بخش دئے جائیں گے، اگرچہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

”مُعَقَّاتٌ لَا يَجِبُ قَائِلُهُنَّ أَوْ فَاعِلُهُنَّ دُبُرُ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ تَسْبِيحَةً، وَثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ تَحْمِيدَةً، وَأَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ تَكْبِيرَةً“۔

۹۴۲- عن: زاذان قال: حدثني رجل من الأنصار قال: ”سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي دُبُرِ الصَّلَاةِ: اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ وَتُبْ عَلَيَّ اِنَّكَ اَنْتَ التَّوَّابُ الْغَفُوْرُ بِأَتَةِ مَرَّةٍ“۔ رواه ابن أبي شيبة، وهو صحيح (كنز العمال ۱: ۲۹۶)۔

باب فی بعض آداب الدعاء

۹۴۳- عن: عمر ؓ قال: ”كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا مَدَّ يَدَيْهِ فِي الدُّعَاءِ لَمْ يَرُدَّهُمَا حَتَّى يَمْسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ“۔ أخرجه الترمذی . وله شواهد، منها حديث ابن عباس عند أبي داود، وغيره، ومجموعها يقتضي أنه حديث حسن (بلوغ المرام)۔

۹۴۴- عن: سلمان ؓ قال: رسول الله ﷺ: ”إِنَّ رَبَّكُمْ حَيٌّ كَرِيمٌ يَسْتَحْيِي مِنْ عَبْدِهِ إِذَا رَفَعَ إِلَيْهِ يَدَيْهِ أَنْ يَرُدَّهُمَا صِفْرًا“ أخرجه الأربعة إلا النسائي، و صححه

۹۴۱- اور مسلم کی دوسری روایت میں حضرت کعب بن عجرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ چند کلمات معقبات (نمبر واریک دوسرے کے بعد آنے والے) ہیں کہ انکا کہنے والا یا انکا کرنے والا نامراد نہ ہوگا (وہ یہ ہیں) کہ ہر فرض نماز کے بعد ۳۳ بار بحمان اللہ، اور ۳۳ بار الحمد للہ، اور ۳۳ بار اللہ اکبر کہے۔

۹۴۲- حضرت زاذان سے روایت ہے کہ مجھ سے انصار میں سے ایک شخص نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ آپ ﷺ نماز کے بعد سو بار فرماتے تھے ”اللهم اغفر وتب علي انك انت التواب الغفور“۔ اس حدیث کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور یہ صحیح ہے (کنز العمال)۔

فائدہ: ان سب احادیث سے بھی نماز کے بعد ذکر و دعا کا طریقہ معلوم ہوا۔

باب دعا کے بعض آداب کے بیان میں

۹۴۳- حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب اپنے دونوں ہاتھ دعائیں پھیلاتے تھے تو ان کو بغیر چہرہ مبارک پر طے لگ کر کرتے تھے۔ اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن لغیرہ ہے۔

۹۴۴- حضرت سلمانؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ (اے لوگو!) تمہارا پروردگار بڑا حیا دار اور کریم ہے

الحاکم (بلوغ المرام ۱۷۳:۲)۔ وفي الترغیب (۲: ۲۹۴) ذکرہ بلفظ : " إِنَّ اللَّهَ كَرِيمٌ يَسْتَحْيِي إِذَا رَفَعَ الرَّجُلُ إِلَيْهِ يَدَيْهِ أَنْ يَرُدَّھُمَا صِفْرًا خَائِبَتَيْنِ " ثم قال : رواہ أبو داود والترمذی وحسنہ ، واللفظ لہ ، وابن ماجہ وابن حبان فی صحیحہ ، والحاکم ، وقال : صحیح علی شرط الشيخین ۱۵ . وفي کتاب العلو (ص-۱۰۹) للذہبی : عدا حدیث مشہور ، رواہ عن النبی ﷺ أيضا علی بن أبی طالب وابن عمر وأنس وغيرہم ۱۵ .

۹۴۵- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما ، أن رسول اللہ ﷺ قال : " هَذَا الْإِخْلَاصُ - يُبَشِّرُ بِاصْبِعِهِ النَّبِيُّ تَلِي الْإِبْتِهَامِ ، وَهَذَا الدُّعَاءُ - فَرَفَعَ يَدَيْهِ حَذْوَ مَنْكَبَيْهِ ، وَهَذَا الْإِنْتِهَالُ - فَرَفَعَ يَدَيْهِ نَدًا " أخرجه الحاکم وصححه ، والبيهقي في سننه ، كذا في الدر المنثور (۲: ۴۰) .

۹۴۶- عن : أبی بکرہ رضی اللہ عنہ مرفوعاً : " سَلُّوا اللَّهَ بِبَطُونِ أَكْفُكُم ، وَلَا تَسْأَلُوهُ بِظُهُورِهَا " . رواہ الطبرانی فی الکبیر ، وقال الشيخ : حدیث صحیح .

۹۴۷- وعن ابن عباس رضی اللہ عنہما مرفوعاً بزيادة : " فَإِذَا فَرَعْتُمْ فَاْمَسَحُوا بِهَا وَجُوهَكُمْ " رواہ أبو داود والبيهقي في سننه ، قال الشيخ : حدیث صحیح ، كذا في

جب بندہ اس کی طرف ہاتھ اٹھاتا ہے تو وہ شرماتا ہے کہ اس کے ہاتھ خالی پھیر دے۔ نسائی کے سوا اور چاروں ائمہ نے اسکو روایت کیا ہے اور حاکم نے صحیح کہا ہے (بلوغ المرام)۔

۹۴۵- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ یہ اخلاص ہے اور انگوٹھے کے پاس والی انگلی سے اشارہ فرمایا (یعنی توحید کی طرف تشہید میں اور دوسرے موقع پر اس سے اشارہ ہوتا ہے) اور یہ دعا ہے اور دونوں ہاتھوں کو دونوں شانوں کے مقابل اٹھایا (یعنی دعا کے وقت اس طور سے ہاتھ اٹھائے جائیں) اور یہ بجز وزاری ہے ، اور دونوں ہاتھوں کو خوب دراز کر کے اٹھایا (یعنی بجز وزاری اور شدت اور مبالغہ کے ساتھ دعا مانگنے کے وقت ہاتھ اس طور سے اٹھائیں)۔ اس حدیث کو حاکم نے روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے اور بیہقی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے (درمنثور)۔

۹۴۶- حضرت ابوبکرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اپنی ہتھیلیوں کے اندرونی جانب سے اللہ سے مانگو (یعنی ہتھیلی کا پیٹ اپنی طرف رکھو) اور ہتھیلیوں کی پیٹھ سے مت مانگو۔ اس حدیث کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور (ہمارے) شیخ نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

۹۴۷- اور ابن عباسؓ سے مرفوعاً اس قدر اس حدیث میں اور زیادہ ہے کہ جب دعا سے فارغ ہو چکو تو ہاتھوں کو اپنے

العزیزی (۳: ۳۱۷)۔

۹۴۸- حدثنا : مسدد ثنا أبو عوانة عن سماك بن حرب عن عكرمة عن عائشة رضي الله عنها زعم أنه سمع منها " أَنَّهَا رَأَتْ النَّبِيَّ ﷺ يَدْعُو رَافِعًا يَدِيهِ يَقُولُ : إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ فَلَا تُعَاقِبُنِي ، أَيُّمَا رَجُلٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ آذَيْتَهُ وَشَتَمْتَهُ فَلَا تُعَاقِبْنِي فِيهِ " . رواه البخاري في جزء رفع اليدين (ص- ۲۶ و ۲۸) وصححه .

۹۴۹- حدثنا : مسلم ثنا شعبة عن عبد ربه بن سعيد عن محمد بن إبراهيم التيمي قال : " أَخْبَرَنِي مَنْ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يَدْعُو عِنْدَ أَحْجَارِ الزَّيْتِ بَاسِطًا كَفَّيْهِ " . رواه البخاري في جزء رفع اليدين (ص- ۲۷ و ۲۸) وصححه .

۹۵۰- عن : السائب بن خلاد ؓ : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَأَلَ اللَّهُ جَعَلَ بَاطِنَ كَفِّهِ إِلَيْهِ ، وَإِذَا اسْتَعَاذَ جَعَلَ ظَاهِرُهُمَا إِلَيْهِ " . رواه الإمام أحمد بإسناد حسن (الجامع الصغير ۲: ۹۱) . وفي التلخيص (۱: ۱۵۱) : وفيه ابن لهيعة اه . قلت :

چروں پر پھیر لو۔ اس حدیث کو ابو داؤد اور ترمذی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے، شیخ نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے، عزیزی میں ایسا ہی ہے۔

۹۴۸- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ دونوں دست مبارک اٹھائے ہوئے دعا فرما رہے ہیں اور دعا کا مضمون یہ تھا کہ آپ ﷺ فرما رہے تھے (کہ اے اللہ!) میں بشر ہوں مجھے عذاب مت کر (اے اللہ!) جس مومن کو میں نے کچھ بتایا ہو یا برا کہا ہو مجھ سے اس کے بارہ میں مواخذہ نہ فرمائیے۔ اس حدیث کو امام بخاری نے جزء رفع الیدین میں روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے۔

۹۴۹- محمد بن ابراہیم حمی فرماتے ہیں کہ مجھے ایسے شخص نے کہا کہ جس نے رسول اللہ ﷺ کی زیارت کی تھی خبر دی ہے کہ رسول اللہ ﷺ حجار الزیت (مدینہ طیبہ میں ایک جگہ ہے اس) کے قریب دونوں ہتھیلیاں پھیلائے ہوئے دعا فرماتے تھے۔ اس حدیث کو امام بخاری نے جزء رفع الیدین میں روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے۔

۹۵۰- حضرت سائب بن خلادؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب اللہ تعالیٰ سے سوال فرماتے تو دونوں ہتھیلیوں کے اندرونی جانب کو اپنی طرف کر لیتے اور جب کسی شے سے پناہ مانگتے تو ہتھیلیوں کے بیرونی جانب کو اپنے (چہرہ کی) طرف فرماتے۔ امام احمد نے اسکو سند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے (جامع صغیر)۔

هو حسن الحديث كما قد مر غير مرة .

۹۵۱- عن : عمر رضی اللہ عنہ قال : ذَكَرَ لِي (أَيُّ) عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ الدُّعَاءَ يَكُونُ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، لَا يَصْعَدُ مِنْهُ شَيْءٌ حَتَّى يُصَلِّيَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ . رواه ابن راهويه بسند صحيح (كنز العمال ۱: ۲۱۳).

۹۵۲- عن : أنس بن مالك رضی اللہ عنہ مرفوعاً : " كُلُّ دُعَاءٍ مَحْجُوبٌ ، حَتَّى يُصَلِّيَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ " رواه الديلمي في "مسند الفردوس" ورواه البيهقي في شعب الإيمان عن علي . قال الشيخ : حديث حسن (العزیزی ۲: ۸۲). ورواه الطبرانی في الأوسط موقوفاً على سيدنا علي ، ورواه ثقات ، قاله في الترغيب (۱: ۳۰۱).

۹۵۳- عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ : " إِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَسْأَلَ اللَّهَ شَيْئًا فَلْيَبْدَأْ بِمَدْحِهِ وَالتَّنَاءِ عَلَيْهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ، ثُمَّ يُصَلِّيْ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، ثُمَّ لْيَسْأَلْ بَعْدَ ، فَإِنَّهُ أَجْدَرُ أَنْ يَنْجَحَ أَوْ يُصِيبَ " . رواه عبد الرزاق والطبرانی في الكبير من طريقه ، ورجاله رجال الصحيح (القول البدیع ص-۱۶۶).

۹۵۱- حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے مجھ سے کسی (صحابی) نے ذکر کیا کہ جب تک نبی ﷺ پر درود شریف نہ بھیجا جائے تو دعا آسمان اور زمین کے درمیان معلق رہتی ہے، کچھ اکھس سے اوپر نہیں جاتی (یعنی قبول نہیں ہوتی)۔ اس حدیث کو ابن راہویہ نے سند صحیح سے روایت کیا ہے (کنز العمال)۔

۹۵۲- حضرت انسؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ ہر دعا محبوب (یعنی غیر مقبول) ہے یہاں تک کہ حضور ﷺ پر درود شریف بھیجا جائے۔ اس حدیث کو دیلمی نے مسند الفردوس میں روایت کیا ہے اور بیہقی نے شعب الإيمان میں حضرت علیؓ سے موقوفاً روایت کیا ہے۔

۹۵۳- حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ جب کوئی تمہارے میں سے اللہ سے کوئی شے مانگے تو اول اللہ تعالیٰ کی مدح و ثناء ان صفات سے کرے کہ جتنا وہ سزاوار ہے، پھر نبی ﷺ پر درود شریف بھیجے، اس کے بعد اپنی حاجت مانگے تو ایسی درخواست دعا پوری ہونے کے زیادہ سزاوار ہے۔ اس حدیث کو عبد الرزاق اور طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں (قول بدیع)۔

فائدہ: ان جملہ احادیث سے نمازوں کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا اور دعا کے الفاظ اور ہاتھ اٹھانے کا طریقہ اور دعا کے آداب تمام امور واضح طور سے ثابت ہوتے ہیں، چنانچہ عاقل پر مخفی نہیں ہے۔ اور تدریب الراوی ص-۱۹۱ میں ہے کہ دعا کے وقت

باب ما جاء في تأكد الخشوع في الصلاة

۹۵۴- عن : عائشة رضي الله عنها قالت : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَيُنَادِيهِ بِلَالٍ بِالْأَذَانِ فَيَقُومُ فَيَغْتَسِلُ ، فَإِنِّي لَأَرَى الْمَاءَ يَنْحَدِرُ عَلَى خَدِّهِ وَيَشِيعُهُ ، ثُمَّ يَخْرُجُ فَيُصَلِّي ، فَاسْمَعُ بُكَاءَهُ " . فذكر الحديث . رواه أبو يعلى ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۷).

۹۵۵- عن : أبي الدرداء ؓ أن النبي ﷺ قال : " أَوَّلُ شَيْءٍ يُرْفَعُ مِنْ هَذِهِ الْأُمَةِ الْخُشُوعُ ، حَتَّى لَا تَرَى فِيهَا خَائِفًا " . رواه الطبرانی في الكبير ، وإسناده حسن (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۶).

۹۵۶- عن : ابن مسعود ؓ : " قَارَؤُا الصَّلَاةَ يَقُولُ : أَسْكُنُوا أطمأنوا " . رواه

ہاتھ اٹھانے کی روایات معنوی طور پر حد تو اتار کر پہنچی ہوئی ہیں۔

باب نماز میں خشوع اور حضور قلب کا مکمل ہونا

۹۵۴- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ (میرے یہاں) شب کو ہا کرتے (صبح کے وقت) بلالؓ (خصوصیت کے ساتھ بعض الفاظ) اذان کے ذریعہ سے آ پکوندادیتے تو آپ ﷺ کھڑے ہو جاتے اور غسل فرماتے تو میں دیکھتی کہ پانی آپ کے رخسار مبارک اور مونے مبارک پر ڈھلکا تھا، اسکے بعد آپ ﷺ نکلتے اور نماز پڑھتے تو (نماز میں) میں آپ ﷺ کے رونے کی آواز سنی، اسکے بعد راوی نے پوری حدیث ذکر کی ہے۔ حدیث کو ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے، اور اسکے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: یعنی اذان کے بعض الفاظ کے ذریعہ ندا کرتے تھے، مکمل اذان کے ذریعہ نہیں کرتے تھے اور غائبانہ "اصلاً و غیر من النوم" کے الفاظ ہیں، جیسا کہ طبرانی میں حضرت عائشہ سے مروی ہے۔ اسی طرح اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ اور جنت و دوزخ کے ذکر سے نماز میں رونا جائز ہے۔

۹۵۵- حضرت ابو الدرداءؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ امت میں سب سے پہلے خشوع اٹھایا جائیگا حتیٰ کہ امت بھر میں ایک بھی ناشع نہ دیکھو گے۔ اس حدیث کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔ مجمع الزوائد۔

۹۵۶- حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نماز میں سکون اور اطمینان سے رہو۔ اس حدیث کو

الطبرانی فی الکبیر، ورجاله رجال الصحیح (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۶)۔

۹۵۷- عن : عطاء قال : " كَانَ ابْنُ الزَّبِيرِ إِذَا صَلَّى كَأَنَّهُ غُغِبَ " . رواه الطبرانی

فی الکبیر ، ورجاله رجال الصحیح (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۶) . وقال الحافظ فی الفتح (۱: ۱۸۷) : " عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ : " كَانَ ابْنُ الزَّبِيرِ إِذَا قَامَ فِي الصَّلَاةِ كَأَنَّهُ غُودٌ ، وَحَدَّثَ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ كَانَ كَذَلِكَ ، قَالَ : وَكَانَ يُقَالُ : ذَاكَ الْخُشُوعُ فِي الصَّلَاةِ " . رواه البيهقي بسند صحيح ۵۱ .

۹۵۸- عن : أنس رضی اللہ عنہ مرفوعاً : " أَذْكَرُ الْمَوْتِ فِي صَلَاتِكَ ، فَإِنَّ الرَّجُلَ إِذَا ذَكَرَ الْمَوْتَ فِي صَلَاتِهِ لَحَرَى أَنْ يُخَمِّنَ صَلَاتَهُ ، وَصَلَّ صَلَاةَ رَجُلٍ لَا يَقْظُنْ أَنْ يُصَلِّيَ صَلَاةَ غَيْرِهَا ، وَإِيَّاكَ وَكُلَّ أَمْرٍ يُعْتَذَرُ بِهِ " . رواه الديلمی فی مسند الفردوس ، وحسنه الحافظ ابن حجر ، کذا فی کنز العمال (۴: ۱۳) .

۹۵۹- عن : أم سلمة رضي الله عنها مرفوعاً : " إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيُصَلِّ صَلَاةَ

طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح ہیں (مجمع الزوائد)۔

۹۵۷- حضرت عطاءؓ سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ ابن زبیرؓ جب نماز پڑھتے تو یوں معلوم ہوتا تھا کہ گویا وہ ایک نے ہیں (یعنی بہت سکون سے نماز پڑھتے تھے)۔ اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح ہیں (مجمع الزوائد)۔ حافظؒ نے فرمایا کہ حضرت مجاہدؒ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ ابن زبیرؓ جب نماز میں کھڑے ہوتے تو یوں معلوم ہوتا تھا جیسے وہ کوئی لکڑی ہوں اور یہ بیان کیا کہ ابو بکر صدیقؓ کی بھی یہی حالت تھی اور (اس وقت) یہ کہا جاتا تھا کہ یہ کیفیت نماز میں خشوع (کی وجہ سے) ہے۔ اس حدیث کو بیہقی نے سند صحیح سے روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

۹۵۸- حضرت انسؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ اپنی نماز میں موت کو یاد کر، کیونکہ آدمی جب نماز میں موت کو یاد کرتا ہے تو ضرور وہ اس نماز کو سنوار کر پڑھتا ہے اور ایسے شخص کی نماز پڑھ جو یہ جانتا ہو کہ اس نماز کے موافق نماز نہ پڑھے گا اور ہر غلط کام سے بچے۔ اس حدیث کو دیلمی نے مسند الفردوس میں روایت کیا ہے اور حافظ ابن حجر نے اس کو حسن کہا ہے، کنز العمال میں ایسا ہی ہے۔

فائدہ: خشوع حاصل کرنے کا بہترین طریقہ یہ ہے کہ انسان نماز میں موت کو یاد کرے اور خشوع کا اعلیٰ مرتبہ یہ ہے کہ اس طرح نماز پڑھے گویا کہ خدا کو دیکھ رہا ہے اور ادنیٰ مرتبہ یہ ہے کہ نمازی نماز میں جو کچھ پڑھے اسے جانتا ہو اور اس کے درمیان کئی درجے ہیں۔

مُؤَدِّع - صَلَاةٌ مَنْ لَا يَظُنُّ أَنَّهُ يَرْجِعُ إِلَيْهَا أَبَدًا“۔ رواہ الدیلمی فی مسند الفردوس ، قال الشیخ : حدیث حسن لغیرہ (العزیزی ۱: ۱۴۲)

۹۶۰- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما مرفوعاً : ” صَلَّ صَلَاةٌ مُؤَدِّعٌ كَأَنَّكَ تَرَاهُ ، فَإِنْ كُنْتَ لَا تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ“۔ الحدیث رواہ ابو محمد الإبراہیمی فی کتاب الصلاة ، وابن النجار ، قال الشیخ : حدیث حسن لغیرہ (العزیزی ۲: ۳۵۲)۔

۹۶۱- عن : أبی الیسر رضی اللہ عنہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : ” بَيْنَكُمْ مَنْ صَلَّى الصَّلَاةَ كَأَمَلَةٍ ، وَبَيْنَكُمْ مَنْ يُصَلِّي النِّصْفَ وَالثُّلُثَ وَالرُّبْعَ وَالْخُمْسَ ، حَتَّى بَلَغَ الْعُشْرَ“۔ رواہ النسائی بإسناد حسن ، کذا فی الترغیب (۱: ۸۵)۔ ولعل النسائی رواہ فی الکبریٰ۔

۹۶۲- عن : أبی ذر رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : ” إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلَا يَمْسَحُ الْخُضَى ، فَإِنَّ الرُّحْمَةَ تَوَاجِهُهُ“۔ رواہ الخمسة بإسناد صحيح ، وزاد أحمد :

۹۵۹- حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے نماز پڑھے تو اس شخص کی ہی نماز پڑھے جو سب کو رخصت کرنے والا (اور چھوڑنے والا) ہو یعنی ایسے شخص کی ہی نماز کہ جو یہ جانتا ہو کہ اب یہ نماز کبھی نہ آئے گی (کہ ایسی نماز میں توجہ کامل ہوگی)۔ اس حدیث کو دیلمی نے مسند الفردوس میں روایت کیا ہے، شیخ نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن لغیرہ ہے (العزیزی)۔

۹۶۰- حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو رخصت کرنے والے شخص کی ہی نماز پڑھ گیا کہ تو اللہ کو دیکھتا ہے، کیونکہ اگر تو اسکو نہیں دیکھتا تو وہ تو تجھ کو دیکھتا ہے۔ اس حدیث کو ابو محمد ابراہیمی نے کتاب الصلاة میں اور ابن نجار نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: سو اس کا تجھ کو دیکھنا اس بات کا متقاضی ہے کہ نماز میں تیری یہ حالت ہو کہ غیر اللہ کی طرف مطلق التفات نہ ہو۔

۹۶۱- حضرت ابوالیسر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بعض تم میں سے پوری نماز پڑھتے ہیں (جن کو اول سے آخر تک حضور قلب حاصل ہو اور آداب صلوة اچھی طرح ادا کریں) اور بعض آدھی نماز پڑھتے ہیں (جو آدھی نماز میں نماز کا حق ادا کرتے ہیں) اور بعض تہائی اور چوتھائی اور پانچواں حصہ پڑھتے ہیں، یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بعض دسواں حصہ پڑھتے ہیں۔ اس حدیث کو نسائی نے کبریٰ میں مسند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے، ترغیب میں ایسا ہی ہے۔

۹۶۲- حضرت ابوذر سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی نماز کیلئے کھڑا

”وَاجِدَةٌ أَوْذَعُ“ کذا فی بلوغ المرام (۱: ۳۹)۔

۹۶۳- عن : عثمان بن أبی دهرشن عن النبی ﷺ قال : ” لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْ عَبْدٍ عَمَلًا حَتَّى يَشْهَدَ قَلْبُهُ مَعَ بَدَنِهِ “ . رواه محمد بن نصر المروزی فی کتاب الصلاة هكذا مرسلًا ، ووصله أبو منصور الديلمی فی مسند الفردوس بأبی بن کعب ، والمرسل أضح (الترغیب ۱: ۸۶)۔

۹۶۴- عن : أبی هريرة ؓ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ” الصَّلَاةُ ثَلَاثَةٌ أَثْلَابُ ، الطُّهُورُ ثَلَاثُ ، وَالرُّكُوعُ ثَلَاثُ ، وَالسُّجُودُ ثَلَاثُ ، فَمَنْ آدَاهَا بِحَقِّهَا قُبِلَتْ مِنْهُ وَقُبِلَ مِنْهُ سَائِرُ عَمَلِهِ ، وَمَنْ رُدَّتْ عَلَيْهِ صَلَاتُهُ رُدَّ عَلَيْهِ سَائِرُ عَمَلِهِ “ . رواه البزار ، وقال : لا نعلمه مرفوعًا إلا من حديث المغيرة بن مسلم . قال الحافظ : وإسناده حسن اه (الترغیب ۱: ۸۵)۔

۹۶۵- عن : عقبة بن عامر ؓ عن النبی ﷺ قال : ” مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَتَوَضَّأُ فَيُسَبِّحُ

ہو تو نکتری کو (اپنے چہرے یا جگہ گاہ سے) نہ ہٹائے ، اسلئے کہ رحۃ نمازی پر معجزہ ہوتی ہے (تو اگر یہ دوسری جانب لگ گیا تو رحۃ سے اعراض ہوگا اور اس سے محروم رہے گا)۔ اس حدیث کو پانچوں ائمہ حدیث نے سند صحیح سے روایت کیا ہے اور امام احمد کی روایت میں ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے ہر شی (دین کے متعلق) پوچھی یہاں تک کہ (نماز میں) نکتری الگ کرنے کو بھی پوچھا تو فرمایا کہ ایک مرتبہ کی (اجازت ہے) یا (یہ ہے) کہ اسکو بھی چھوڑ دے۔ (نیل الاوطار)۔

۹۶۳- حضرت عثمان بن ابی دہرشن سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ بندہ کا کوئی عمل بغیر اسکے کہ اس کا قلب اسکے بدن کے ساتھ اس میں حاضر ہو قبول نہیں فرماتے۔ اس حدیث کو محمد بن نصر مروزی نے کتاب الصلوٰۃ میں مرسل روایت کیا ہے اور ابو منصور دیلمی نے مسند الفردوس میں ابی بن کعب کے ساتھ اسکو متصل کیا ہے لیکن مرسل زیادہ صحیح ہے (ترغیب)۔

۹۶۴- حضرت ابو ہریرہ ؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز کے تین حصے ہیں ایک حصہ طہارت ہے اور ایک حصہ رکوع ہے اور ایک حصہ سجدہ ہے تو جس نے پورے حقوق کے ساتھ نماز کو ادا کیا اسکی نماز قبول ہو جائیگی اور بقیہ اعمال بھی قبول ہونگے اور جسکی نماز مردود ہوگی اسکے بقیہ اعمال بھی مردود ہو جائیں گے۔ اسکو بزار نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ مغیرہ بن مسلم کے سوا اور کسی سے ہم اسکو مرفوعاً نہیں جانتے ، حافظ منذری کہتے ہیں کہ اسکی سند حسن ہے (ترغیب) اور مجمع الزوائد میں ہے کہ مغیرہ ثقہ ہے اور اسکی سند حسن ہے اه۔

الْوُضُوءُ ثُمَّ يَقُومُ فِي صَلَاتِهِ فَيَعْلَمُ مَا يَقُولُ إِلَّا انْقَلَبَ وَهُوَ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ“۔ رواہ الحاکم
وقال: صحيح الإسناد، وهو في مسلم وغيره بنحوه اهـ (الترغيب ۱: ۸۷)۔

۹۶۶- عن: علقمة بن أبي علقمة عن أمه أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ قالت: ”أهدى أبو جهنم بن حذيفة لرسول الله ﷺ خميصاً شامية لها علم فشهد فيها معها الصلاة، فلما انصرف قال: رؤي هذه الخميصة إلى أبي جهنم، فإني نظرت إلى غلبها في الصلاة، فكأن يفتنني“۔ رواہ مالک فی الموطأ (ص- ۳۴) ورجاله ثقات، والحديث في البخاري أيضا، ولكن لفظ الموطأ أوضح.

۹۶۷- عن: ابن عباس رضی اللہ عنہما قال قال رسول الله ﷺ: قال الله تبارك وتعالى: ”إِنَّمَا اتَّخَذَ الصَّلَاةُ مِمَّنْ تَوَاضَعُ بِهَا يَعْظُمَتِي، وَلَمْ يَسْتَطِلْ عَلَى خَلْقِي، وَلَمْ يَبْتَ مُصْرًا عَلَى مَعْصِيَتِي، وَقَطَعَ نَهَارَهُ فِي ذِكْوِي، وَرَجِمَ الْمُسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالْأَرَامِلَةَ“۔

۹۶۵- حضرت عتبہ بن عامر ثورعاریت ہے کہ جو مسلمان کامل طور پر وضو کر کے اپنے مصلیٰ میں کھڑا ہو، پھر جو کچھ زبان سے کہے (سکو (دل سے) جانتا رہے تو ایسا لوگے گا جیسا کہ ماں کے پیٹ سے جنا کیا (یعنی گناہوں سے پاک ہو کر)۔ اسکو حاکم نے روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے اور مسلم وغیرہ میں بھی اس کے قریب ہے (ترغیب)۔

۹۶۶- علقمة بن ابی علقمة رضی اللہ عنہما ۱۱ ماں سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہ زوجہ مطہرہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ابو جہم بن حذیفہ نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک شامی چادر نقش والی یہ پیش کی، حضور ﷺ اس چادر سے نماز میں حاضر ہوئے، جب آپ ﷺ فارغ ہوئے تو فرمایا کہ (اے عائشہ!) اس چادر کو ابو جہم کو واپس کر دو، اسلئے کہ میں نے اس کے بتل ہوئے کی طرف نماز میں نظر کی ہے اور وہ مجھ کو نقش میں ڈالنے کے قریب ہو گئی تھی۔ اس حدیث کو امام مالک نے موطا میں روایت کیا ہے اور اس کے بعد بھی لکھتے ہیں اور یہ حدیث بخاری میں دوسرے طریق سے اور دوسرے الفاظ سے ہے (مجموع) یہ زیادہ واضح ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے خشوع و حضور قلب کا نوا ہونا اور مدار قبولیت ہونا باحسن وجہ ظاہر ہو رہا ہے اور نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ جو دعویٰ چیز محل خشوع و حضور قلب ہو اسکو اپنے پاس سے علیحدہ کر دے۔

۹۶۷- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ سیدنا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں نماز اس شخص کی قبول کرتا ہوں جو نماز میں میری عظمت کے سامنے پست ہو جائے اور (نماز کے بعد) میری مخلوق پر دست درازئی نہ کرے اور میری نافرمانی پر اصرار کرتے ہوئے رات نہ گزارے اور دن کو میری یاد میں گزارے اور مسکین و مسافر اور بیوہ و غورتوں اور ہر معصیت زدہ

وَرَجِمَ الْمَصَابَ ، ذَلِكَ نُورُهُ كُنُورِ الشَّمْسِ ، أَكْلَاهُ بَعْزَتِي وَاسْتَحَفَظَهُ مَلَائِكَتِي ، أَجْعَلْ
لَهُ فِي الظُّلْمَةِ نُورًا ، وَفِي الْجَهَنَّمِ جِلْمًا ، وَمَثَلُهُ فِي خَلْقِي كَمَثَلِ الْفِرْدَوْسِ فِي الْجَنَّةِ . رواه
اليزار من رواية عبد الله بن واقد الحراني ، وبقيہ رواہ ثقات اه (الترغیب ۱: ۸۶) . وفي
مجمع الزوائد (۱: ۲۰۰) : رواه اليزار ، وفيه عبد الله بن واقد الحراني ضعفه النسائي
والبخاري وإبراهيم الجوزجاني وابن معين في رواية ، وثقه في رواية ، وثقه أحمد وقال
كان يتحرى الصدق ، وأنكر على من تكلم به ، وأثنى عليه خيرا ، وبقيہ رجالہ ثقات اه .
قلت : فالحديث حسن ، فإن الاختلاف في التوثيق لا يضر كما عرف مرارا .

پر جم کرے اس شخص (کی نماز) کا نور مثل آفتاب کی روشنی کے ہے۔ میں اپنی عزت (وقدرت) سے اس کی نگہبانی کرتا ہوں اور اپنے
فرشتوں کو بھی اس کا محافظ بنادیتا ہوں (محض تشریف و تکريم کیلئے نہ کہ حاجت کی وجہ سے) اور اسکے لئے تاریکی میں نور پیدا کر دیتا ہوں
اور چالوں کی جہالت کے وقت حلم اور عقل پیدا کر دیتا ہوں اور اس کی مثال میری مخلوق میں ایسی ہے جیسے جنت میں فردوس کی شان ہے
(کہ جیسے فردوس جنت کے درجات میں عالی ہے اسی طرح یہ شخص مخلوق میں بلند رتبہ ہوتا ہے)۔ اسکو ہزار نے عبد اللہ بن واقد حرانی کے
واسطہ سے روایت کیا ہے اور باقی رجال سب ثقہ ہیں (ترغیب) اور مجمع الزوائد میں ہے کہ عبد اللہ بن واقد حرانی کو نسائی، بخاری اور
ابراہیم جوزجانی اور ایک روایت میں ابن معین نے بھی ضعیف کہا ہے اور ابن معین نے دوسری روایت میں ثقہ کہا ہے۔ اور امام احمد بن
حسب نے اسکی توثیق کی ہے اور فرمایا ہے کہ وہ صحیح بولنے کا پورا اہتمام کرتا تھا، اور احمد نے ان لوگوں پر انکار کیا ہے جنہوں نے عبد اللہ بن
واقد میں کلام کیا ہے اور اسکی تعریف اور بھلائی بیان کی ہے اور بقیہ رجال سب ثقہ ہیں اه۔ میں کہتا ہوں کہ جس حدیث حسن ہے۔

قائدہ: اس سے قبول نماز کی علامات معلوم ہو گئیں، پس ان باتوں کا بہت اہتمام کرنا چاہئے کہ یہی آثار قبول نماز کی علامات
ہیں، اللہ تعالیٰ ہم سب کو اسکی توفیق عطا فرمائیں، آمین!، اور اسی حدیث پر ہم صفت صلوٰۃ کی بحث کو ختم کرتے ہیں، واللہ الحمد۔

ابواب القراءة

باب وجوب الجهر فی الجهریة والسرفی السریة

۹۶۷- عن ابن عباس رضی اللہ عنہ فی قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُتْ بِهَا ﴾ قَالَ : نَزَلَتْ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُخْتَبِ بِمَكَّةَ كَانَ إِذَا صَلَّى بِأَصْحَابِهِ رَفَعَ صَوْتَهُ بِالْقُرْآنِ ، فَإِذَا سَمِعَ الْمُشْرِكُونَ سُبُّوا الْقُرْآنَ ، وَمَنْ أَنْزَلَهُ ، وَمَنْ جَاءَ بِهِ ، فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِنَبِيِّهِ ﷺ : ﴿ وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ ﴾ أَيْ بِقِرَائَتِكَ فَيَسْمَعُ الْمُشْرِكُونَ ، فَيَسُبُّوا الْقُرْآنَ ، ﴿ وَلَا تُخَافُتْ بِهَا ﴾ عَنْ أَصْحَابِكَ ، فَلَا تُسْمِعُهُمْ ، ﴿ وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴾ . أَخْرَجَهُ إِمَامُ الْمُحَدِّثِينَ الْبُخَارِيُّ (۶۸۶:۲) . قَالَ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ (۳۰۷:۸) : وَفِي رَوَايَةِ الطَّبْرِيِّ ﴿ لَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ ﴾ أَيْ لَا تَعْلَنُ بِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ اِعْلَانًا شَدِيدًا ، فَيَسْمَعُكَ الْمُشْرِكُونَ ، فَيُؤْذِنُوكَ . ﴿ وَلَا تُخَافُتْ بِهَا ﴾ أَيْ لَا تَخْفِضُ صَوْتَكَ حَتَّى لَا تَسْمَعَ اذْنِيكَ . ﴿ وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴾ أَيْ طَرِيقًا وَسَطًا . اَهُ وَهُوَ صَحِيحٌ أَوْ حَسَنٌ عَلَى قَاعِدَتِهِ قُلْتُ : وَقَدْ رَجَعَ الطَّبْرِيُّ (۱۲۵:۵) حَدِيثَ ابْنِ عَبَّاسٍ عَلَى جَمِيعِ مَا رَوَى فِي تَأْوِيلِ هَذِهِ الْآيَةِ قَالَ : لِأَنَّ ذَلِكَ

قراءة کے ابواب

باب اس بیان میں کہ جہری نمازوں میں جہر پہلی دو رکعتوں میں اور سری نمازوں میں اختہا قراءت سب رکعتوں میں واجب ہے

۹۶۷- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے آیت ”ولا تجہر بصلاتک ولا تخافت بہا“ کی تفسیر میں مروی ہے کہ یہ آیت اس وقت نازل ہوئی جب کہ رسول اللہ ﷺ مکہ میں چھپے ہوئے تھے (یعنی خفیہ طور پر تبلیغ اسلام فرماتے تھے) تو آپ ﷺ جب اپنے اصحاب کو نماز پڑھاتے تو قرآن بلند آواز سے پڑھتے تھے ، مشرکین اسکو سنا کر قرآن کو اور اس کے نازل کرنے والے اور پہنچانے والے سب کو برا کہتے تو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو فرمایا ”ولا تجہر بصلاتک“ کہ اپنی قراءت میں (اختہا) جہر نہ کیجئے کہ مشرکین سن لیں اور قرآن کو برا کہیں ”ولا تخافت بہا“ اور نہ اسکو (اختہا) ہتہ پڑھئے کہ (اپنے ساتھیوں سے غلی کریں کہ انکو بھی نہ سنائیں اور اس کے درمیان راستہ اختیار کیجئے۔ اس کو امام الحدیث بخاری نے روایت کیا ہے۔

أصح الأسانید مخرجا۔ ا۔

۹۶۸- حدثني يونس قال: أخبرنا ابن وهب قال: قال ابن زيد في قوله: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ قال: السَّبِيلُ بَيْنَ ذَلِكَ الَّذِي سَنَّ لَهُ جِبْرِئِيلُ مِنَ الصَّلَاةِ الَّتِي عَلَيْهَا الْمُسْلِمُونَ. أخرجه الإمام الطبري في تفسيره (۱۲۵: ۱۵) ورجاله ثقات. وابن زيد هو عبد الرحمن بن زيد بن أسلم مولى عمر عده وأباه السيوطي من قدماء المفسرين. قال: وغالب أقوالهم تلقوها عن الصحابة (إتقان ۱۹۷: ۲۰) قلت: وهذا القول من جنس الإخبار بما لا يدرك بالرأى فهو محمول على السماع حتما.

۹۷۰- عن: ابن عباس ؓ في قوله: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ﴾ لَا تَجْعَلْهَا كُفْهًا جَهْرًا ﴿وَلَا تُخَافِتُ بِهَا﴾ قَالَ: لَا تَجْعَلْهَا كُفْهًا سِرًّا. أخرجه ابن أبي حاتم (كذا في الدر المنثور ۲۰۸: ۴) ويظهر من الإتقان (۱۹۶: ۲) للسيوطي أن ابني جرير وأبي حاتم

فائدہ: اس سے جہر کا وجوب ثابت ہوا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جہر میں افراط و تفریط سے منع فرما کر درمیانے درجہ کا امر فرمایا ہے جس سے مطلق جہر کا وجوب مستفاد ہوا کیونکہ امر وجوب کے لئے ہے، رہا یہ کہ جہر سب نمازوں میں واجب ہے یا بعض میں؟ تو آیت اس بارہ میں عمل ہے احادیث آئندہ سے اس کی تفسیر ہو جائیگی کہ کہاں واجب ہے اور کہاں نہیں۔

۹۶۸- حضرت عبدالرحمن بن زید بن اسلمؓ نے آیت ”ولا تخبر بصلاتک ولا تخافت بها“ کی تفسیر میں فرمایا کہ وہ درمیان راستہ (جس کا آیت میں امر ہے) وہی ہے جو جرئ بن رسول اللہ ﷺ کے لئے نماز کا طریقہ مقرر کیا ہے، جس پر سب مسلمان عمل رہے ہیں (یعنی مغرب، عشاء اور فجر میں جہر کرنا اور باقی نمازوں میں اخفا کرنا)۔ اسکا نام طبری نے اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں اور عبدالرحمن بن زید اور ان کے باپ کو حافظہ سیوطیؒ نے قدماہ مفسرین میں شمار کیا ہے اور کہا ہے کہ ان کے اکثر اقوال حضرات صحابہ سے ماخوذ ہیں (إتقان)۔ میں کہتا ہوں کہ یہ قول یقیناً صحابہ سے ماخوذ ہے اس لئے کہ اس میں ایسی خبر ہے جس میں رائے کا دخل نہیں ہو سکتا۔

فائدہ: اس تفسیر پر آیت کے معنی یہ ہوئے کہ نہ تو سب نمازوں میں جہر ہو نہ سب میں اخفا ہو بلکہ اسکے درمیان راستہ اختیار کیا جائے کہ بعض میں جہر اور بعض میں اخفا، پس اس تفسیر پر نماز جہری میں جہر کا اور سری میں اخفا کا وجوب ظاہر ہے۔

۹۷۰- حضرت ابن عباسؓ سے اسی آیت کی تفسیر میں مروی ہے کہ نہ تو کل ہزاروں میں جہر کرو اور نہ کل نمازوں میں

لا یخرجان فی تفسیریهما عن ابن عباس شیئا بطریق ضعیفہ جدا بل إنما هو ما بین صحیح أو حسن أو ضعیف منجبر، وإنما نقلناه اعتضادا.

۹۷۱- عن : الزهری قال : سَنَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُجَهَرَ بِالْقِرَاءَةِ فِي الْفَجْرِ فِي الرَّكْعَتَيْنِ ، وَفِي الْأُولَيَيْنِ مِنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ ، وَيُسْرَفِيمَا عَذَا ذَلِكَ . أخرجه أبو داود في مراسيله (درایہ ، ص : ۹۱) . قلت : هو مرفوع مرسل ، ومراسيل الزهری وان كانت عندهم ضعیفہ ، فقد تأید بما سیأتی بعده ، وأما عندنا فمراسيل الأئمة من التابعين مقبولة مطلقا كما ذكرناه فی المقدمة .

۹۷۲- عن الحسن قال : لما جَاءَ بِهِنَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى قُورَيْبٍ يَعْنِي الصَّلَوَاتِ خَلَى عَنْهُنَّ حَتَّى إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ عَنْ بَطْنِ السَّمَاءِ تَوَدَّى فِيهِمْ (الضَّلَاةُ جَابِغَةً) فَفَزَعُوا لِذَلِكَ ، فَاجْتَمَعُوا . فَصَلَّى بِهِمْ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ لَا يَقْرَأُ فِيهِنَّ غَلَايِيَةً

اختا کرو۔ اس کو ابن ابی حاتم نے روایت کیا ہے (درمنثور) اور سیوطی کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ ابن جریر اور ابن ابی حاتم اپنی تفسیروں میں ابن عباس کے اقوال واپسی جاتی طریق سے روایت نہیں کرتے بلکہ صحیح یا حسن یا ضعیف مقبول طریق سے روایت کرتے ہیں، پس تا ئید کیلئے یہ روایت قابل اعتبار ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی آیت کی وہی تفسیر معلوم ہوئی جو اوپر کے اثر سے معلوم ہوئی تھی اور وجوب جہر و اختا پر اسی طرح دلالت ہوئی جس طرح اس سے دلالت ہوئی تھی۔

۹۷۱- زہری تابعی سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے طریقہ مقرر فرمایا ہے کہ فجر کی دونوں رکعتوں میں اور مغرب اور عشاء کی دو پہلی رکعتوں میں قراءت جہر سے کی جائے اور اس کے مساوی اختا کیا جائے۔ اس کو ابو داود نے اپنے مراسیل میں روایت کیا ہے (درایہ)۔ میں کہتا ہوں کہ مجھے اس کی تفصیلی سند پر توقف نہیں ہوا اور نہ جہری کی مراسیل محدثین کے نزدیک ضعیف ہیں لیکن یہ اثر محض تقویت کیلئے نقل کیا گیا ہے نہ کہ حجت لانے کو اور تقویت ضعیف حدیثوں سے بھی ہو جاتی ہے جیسا کہ اپنے مواقع پر ثابت ہے، اور ہمارے نزدیک تابعین کے مراسیل مطلقا حجت ہیں جیسا کہ مقدمہ میں بیان کیا گیا ہے۔

فائدہ: اس میں سنت سے مراد معنی اصطلاحی نہیں، پس وجوب کے منافی نہیں ہے۔

۹۷۲- حضرت حسن (بصری) سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نمازوں کو (یعنی ان کے حکم کو) اپنی قوم کے پاس (صبح معراج میں) لائے تو آپ ﷺ نے ان کو چھوڑے رکھا یہاں تک کہ جب آفتاب درمیان آسمان سے وصل گیا تو مسلمانوں

جبریل علیہ السلام نبی یدی رسول اللہ ﷺ ورسول اللہ ﷺ بین یدی الناس یقتدی الناس بنبیہم ﷺ، ویقتدی نبی اللہ ﷺ بجبریل علیہ السلام، ثم خلی عنہم حتی اذا تَصَوَّبَتِ الشَّمْسُ وَهِيَ بَيَضاءُ ثَقِيَّةٌ نُودِيَ فِيهِمْ (بالصَّلَاةِ جَامِعَةً) فَاجْتَمَعُوا لِذَلِكَ، فَصَلَّى بِهِمْ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ دُونَ صَلَاةِ الظُّهْرِ، ثُمَّ ذَكَرَ ابْنُ الْمَشْيِ كَمَا ذَكَرَ فِي الظُّهْرِ قَالَ: ثُمَّ أَضْرَبَ عَنْهُمْ حَتَّى إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ نُودِيَ فِيهِمْ الصَّلَاةُ، فَاجْتَمَعُوا لِذَلِكَ، وَصَلَّى بِهِمْ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثَ رَكَعَاتٍ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَتَيْنِ عِلَانِيَةً، وَالرَّكَعَةُ الثَّالِثَةُ لَا يَقْرَأُ فِيهَا عِلَانِيَةً، رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ يَدَيِ النَّاسِ، وَجِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَيْنَ يَدَيِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، ثُمَّ ذَكَرَ كَمَا ذَكَرَ فِي الْعَصْرِ حَتَّى إِذَا غَابَ الشَّفَقُ وَابْتَطَأَ نُودِيَ فِيهِمْ (الصَّلَاةُ جَامِعَةً) فَاجْتَمَعُوا لِذَلِكَ، فَصَلَّى بِهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ يَقْرَأُ فِي رَكَعَتَيْنِ عِلَانِيَةً وَرَكَعَتَيْنِ فِيهِمَا عِلَانِيَةً، فَذَكَرَ كَمَا ذَكَرَ فِي الْمَغْرِبِ قَالَ: فَبَاتُوا وَهُمْ لَا يَدْرُونَ يَزَادُونَ عَلَى ذَلِكَ أَمْ لَا؟ حَتَّى إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ نُودِيَ فِيهِمْ (الصَّلَاةُ جَامِعَةً)

میں اعلان کیا گیا کہ نماز کے لئے جمع ہو جاؤ! تو سب اس کیلئے تیار ہو کر جمع ہو گئے تو حضور ﷺ نے ان کو چار رکعتیں پڑھائیں جن میں علانیہ قراءت نہ کرتے تھے (بلکہ آہستہ پڑھتے تھے) جبریل رسول اللہ ﷺ کے آگے تھے اور رسول اللہ ﷺ دسویں کے آگے تھے، لوگ حضور ﷺ کی اقتداء کر رہے تھے اور رسول اللہ ﷺ جبریل کی اقتداء کر رہے تھے، پھر آپ ﷺ نے مسلمانوں کو مہلت دی یہاں تک کہ جب آفتاب نیچا ہو گیا مگر وہ صاف طور پر روشن تھا (درونی نہ آئی تھی) پھر اعلان کیا گیا کہ نماز کیلئے جمع ہو جاؤ! لوگ جمع ہو گئے تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو چار رکعتیں پڑھائیں جو (طول میں) ظہر کی نماز سے کم تھیں پھر ابن شہی نے (حیرانہ انداز میں) کہا کہ نماز ظہر میں کہا تھا (کہ آپ ﷺ نے جبر سے قراءت نہیں کی اور حضور ﷺ جبریل کی اقتداء کر رہے تھے) کہا پھر آپ ﷺ نے لوگوں کو فرصت دی یہاں تک کہ جب آفتاب غروب ہو گیا تو اعلان کیا گیا کہ نماز کے لئے جمع ہو جاؤ! لوگ جمع ہوئے تو حضور ﷺ نے ان کو تین رکعات پڑھائیں دو رکعتوں میں تو جبر سے قراءت کرتے تھے اور تیسری رکعت میں جبر نہ کرتے تھے، رسول اللہ ﷺ لوگوں کے آگے تھے اور جبریل حضور ﷺ کے آگے تھے (لوگ حضور ﷺ کی اقتداء کر رہے تھے اور آپ ﷺ جبریل کی) پھر دروہی بیان کیا جیسا کہ عصر میں بیان کیا گیا، یہاں تک کہ جب شفق غائب ہو گئی اور رات اچھی طرح تاریک ہو گئی تو پھر اعلان کیا گیا کہ نماز کیلئے جمع ہو جاؤ! یہی لوگ جمع ہو گئے اور رسول اللہ ﷺ نے ان کو چار رکعتیں پڑھائیں، دو رکعتوں میں قراءت جبر سے کرتے تھے اور دو میں جبر سے

فاجتمعوا لذلك ، فصلی بهم نبی اللہ ﷺ رکعتین یقرأ فیہما علانۃ ، و یطیل فیہما القرائۃ ، جبریل بین یدی رسول اللہ ﷺ و رسول اللہ ﷺ بین یدی الناس یقتدی الناس بنبیہم ﷺ و یقتدی نبی اللہ ﷺ بجبریل . أخرجه ابو داود فی مراسیلہ (ص: ۴۳) .

وقال الزیلعلی (۱: ۲۲۷) : فیہ حدیثان مرسلان أخرجهما أبو داود فی مراسیلہ أحدهما عن الحسن والآخر عن الزهري إلى قوله : وذکرهما عبد الحق فی أحکامہ من جهة أبي داود ، وقال : إن مرسل الحسن أصح اھ .

قلت : و مرسل الزهري قد تأید به فهو أيضا حسن .

۹۷۳ - عطاء أنه سمع أبا هريرة ؓ قال : فی کُلِّ صَلَاةٍ يُقْرَأُ فَمَا أَسْمَعْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَسْمَعْنَا كُمْ وَمَا أَخْفَى عَنَّا أَخْفَيْنَا عَنْكُمْ . الحديث رواه الإمام البخاری (۱: ۱۰۶) .

قراءت نہ کرتے تھے ، پھر وہی بات کہی جو مغرب میں کہی تھی (یعنی اقتداء جبریل کے متعلق) کہا ، پھر لوگ رات بھر اس حالت میں رہے کہ ان کو کچھ خبر نہ تھی کہ ان کے سوا کوئی اور نماز بھی ہے یا نہیں ؟ یہاں تک کہ جب فجر طلوع ہو گئی تو اعلان کیا گیا کہ نماز کے لئے جمع ہو جاؤ ! تو لوگ جمع ہو گئے تو حضور ﷺ نے ان کو دو رکعتیں پڑھائیں جن میں جہر کے ساتھ آپ ﷺ نے قراءت کی اور لمبی قراءت کی جبریل حضور ﷺ کے آگے تھے اور آپ ﷺ آدمیوں کے آگے تھے ، لوگ نبی ﷺ کی اقتداء کر رہے تھے اور آپ ﷺ جبریل کی اقتداء کر رہے تھے ۔ اس کو ابو داود نے اپنی مراسیل میں روایت کیا ہے اور زیلعلی نے کہا ہے کہ اس بارہ میں دو روایتیں مرسل ہیں ایک حسن سے اور ایک زہری سے ، حافظ عبدالحق نے دونوں کو بواسطہ ابو داود کے اپنی کتاب احکام میں بیان کیا ہے اور کہا ہے کہ مرسل حسن زیادہ صحیح ہے اھ ۔ میں کہتا ہوں کہ مرسل زہری اس مرسل حسن سے مؤید ہے اس لئے وہ بھی حسن ہے ۔

فائدہ : اس حدیث میں اس بات پر صاف دلالت ہے کہ ظہر و عصر میں اور مغرب کی تیسری اور عشاء کی دو پہلی رکعتوں میں قراءت آہستہ کی جائے اور بقیہ نماز میں جہر کیا جائے اور چونکہ یہ طریقہ آپ ﷺ کو حضرت جبریل نے حکم الہی تعلیم کیا ہے اور حضور ﷺ نے اس پر موافقت کی اور تمام امت نے اس پر بالاجماع عمل کیا ہے اس لئے ثابت ہوا کہ یہ جہر و اخاء و اجابہ ہے ، نیز اس اثر سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وقت عشاء تا ریکی شب کے کامل ہونے سے شروع ہوتا ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ گاہ ہے ۔

۹۷۳ - حضرت عطاء ؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ ؓ سے سنا کہ انہوں نے فرمایا کہ ہر نماز میں قراءت کی جاتی ہے ، پس جس میں حضور ﷺ نے ہم کو قراءت سنائی (یعنی جہر کیا) اس میں ہم بھی تم کو قراءت سنا دیتے ہیں اور جس میں آپ ﷺ نے ہم سے قراءت کو مخفی کیا اس میں ہم بھی تم سے اخفا کرتے ہیں ۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے ۔

۹۷۴- عن : أبی معمر قال : قلنا لخباب رضی اللہ عنہ : أَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، قُلْنَا : مِنْ أَيْنَ عَلِمْتَ ؟ قَالَ : بِاضْطِرَابٍ لِحَيَّتِهِ . رواه البخاری (۱۰۷:۱) .

۹۷۵- عن أبی قتادة رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ بِأَمِ الْكِتَابِ ، وَسُورَةَ مَعْقَا فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ ، وَصَلَاةِ الْعَصْرِ ، وَيُسَمِعُنَا الْآيَةَ أَحْيَانًا ، وَكَانَ يُبْطِلُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى . رواه البخاری (۱۰۷:۱) .

۹۷۶- وكعب عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير قال : قالوا يا رسول الله ﷺ : إِنَّ هَهُنَا قَوْمًا يَجْهَرُونَ بِالْقِرَاءَةِ بِالنَّهَارِ ، فَقَالَ : " ازْمُؤْهُمْ بِالْبَغْرِ " . رواه الإمام أبو بكر ابن أبي شيبة في مصنفه (۲۴۴:۱) . قلت : هذا مرسل ، رجاله رجال الجماعة والإرسال حجة عندنا كالإسناد . وقد رواه ابن شاهين مسنداً عن أبي هريرة قاله السخاوي

فائدہ: اس سے بھی معلوم ہوا کہ جہری نمازوں میں جہر اور سری نمازوں میں اخفا رسول اللہ ﷺ سے علماء متواتر ہے اور یہ دلیل مواظبت کی ہے ، پس جہر اور اخفاء کا وجوب ثابت ہو گیا ۔

۹۷۴- ابو معمر سے روایت ہے کہ ہم نے حضرت خباب رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ کیا رسول اللہ ﷺ ظہر اور عصر میں قراءت فرماتے تھے ؟ انہوں نے کہا ہاں ! ہم نے پوچھا آپ کو کہاں سے معلوم ہوا ؟ انہوں نے جواب دیا کہ آپ ﷺ کی ریش مبارک کی حرکت سے ۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے ۔

فائدہ: اس سے صراحت ظہر و عصر میں اسرار قراءت پر حضور ﷺ کی مواظبت مذکور ہے جو دلیل وجوب ہے ۔

۹۷۵- حضرت ابو قتادہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں الحمد اور اس کے ساتھ سورت پڑھا کرتے اور ہم کو بھی کوئی آیت کہی سنادیتے اور پہلی رکعت میں (قراءت) دراز کرتے تھے ۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے ۔

فائدہ: اس میں بھی اسرار قراءت پر مواظبت مذکور ہے اور کبھی کبھی آپ ﷺ کا کوئی آیت جہر سے پڑھنا صحابہ کو یہ بتانے کیلئے تھا کہ آپ ﷺ قراءت کر رہے ہیں ، بالکل خاموش نہیں ہیں اور ضرورت قدر قلیل جہر ، اسرار کے منافی نہیں ۔

۹۷۶- یحییٰ بن ابی کثیر تابعی سے روایت ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ یہاں ایک قوم ہے جو دن میں جہر سے قراءت کرتے ہیں ، آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان کو بیٹگیوں سے مارو ۔ اس کو امام ابو بکر بن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں روایت کیا

فی المقاصد (ص: ۱۶۲) وابن قدامة فی المغنی (۱: ۶۱۱).

۹۷۷- أخبرنا معمر عن عبد الکریم الجزری قال : سمعت ابا عبیده یقول :
صَلَاةُ النَّهَارِ عَجْمَاءُ . أخرجه عبد الرزاق فی مصنفه ، وزیلعی (۱: ۲۲۷). قلت : رجاله
کلمهم ثقات ، وعبد الکریم هو ابن مالک الجزری ثقة من رجال الجماعة ، کذا فی
التہذیب (۶: ۳۷۳).

۹۷۸- أخبرنا : ابن جریج قال : قال مجاهد : صَلَاةُ النَّهَارِ عَجْمَاءُ . أخرجه عبد
الرزاق فی مصنفه (زیلعی ۱: ۲۲۷) . قلت : رجاله کلمهم ثقات . وهذا مما لا یدرک
بالرأی ، فقول التابعی فیہ مرفوع مرسل حکما کما ذکرنا فی الحاشیة .

۹۷۹- عن أبی عبد الله الصنابحی انه قال : قَدِمْتُ الْمَدِیْنَةَ فِیْ خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ
فَصَلَّيْتُ وَرَأَيْتُهُ الْمَغْرِبَ ، فَقَرَأَ فِی الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَسُورَةَ سُورَةِ بِنِ قِصَارِ
الْمُقْصَلِ ، ثُمَّ قَامَ فِی الثَّالِثَةِ ، فَذَنُوتُ مِنْهُ حَتَّى أَنْ يَتَأَنَّى لَتَكْذَابُ أَنْ تَمْسُ ثِيَابُهُ ، فَسَمِعْتُهُ قَرَأَ

ہے اور یہ حدیث مرسل ہے جس کے سب راوی صحاح ستہ کے راوی ہیں اور ابن شاہین نے اس کو مرفوعاً مصحلاً بھی ابو ہریرہ سے روایت
کیا ہے ، پس اب یہ بالاتفاق حجت ہے۔

فائدہ: اس فعل پر نبی کریم ﷺ کا زجر فرمانا دن کی نماز میں آہستہ قراءت کے وجوب پر صاف دلالت کرتا ہے۔

۹۷۷- عبد الکریم جزری کہتے ہیں کہ میں نے ابو عبیدہ (تابعی) سے سنا وہ فرماتے تھے کہ دن کی نماز گوگلی ہے (یعنی اس میں
جر سے قراءت نہیں ہوتی)۔ اس کو عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکے سب راوی ثقہ ہیں۔

۹۷۸- ابن جریر کہتے ہیں کہ مجاہد (تابعی) نے فرمایا کہ دن کی نماز گوگلی ہے۔ اس کو بھی عبد الرزاق نے مصنف میں
روایت کیا ہے اور اس کے راوی بھی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ہر چند کہ یہ تابعین کا قول ہے مگر چونکہ یہ ایسی بات ہے جو قیاس سے معلوم نہیں ہو سکتی اس لئے یہ حکم مرفوع مرسل
ہے اور مرسل ہمارے یہاں حجت ہے ، پس اس سے معلوم ہوا کہ شرعاً صلوة نہار کے لئے مفت عجماء ثابت ہے اور اس سے دن کی نماز
میں افتاء قراءت کا وجوب مستفاد ہوتا ہے۔

۹۷۹- ابو عبد اللہ صنابحی سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں حضرت ابو بکرؓ کی خلافت کے زمانہ میں مدینہ منورہ آیا اور میں
نے حضرت صدیق اکبرؓ کے پیچھے مغرب (کی نماز) پڑھی تو آپ نے پہلی دو رکعتوں میں الحمد اور الیک ایک سورۃ قصار مفصل میں

بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَبِهَذِهِ الْآيَةِ ﴿رَبَّنَا لَا تَزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً ۚ إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾۔ رواہ الإمام مالک فی الموطأ (ص: ۲۷)۔ قلت: سند صحیح۔

۹۸۰- عن سماک بن حرب عن رجل من أهل المدينة أنه صَلَّى خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ فَسَمِعَهُ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ ﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾۔ رواہ أحمد ورجاله رجال الصَّحیح (مجمع الزوائد ۱: ۸۹)۔

۹۸۱- عن جبیر بن مطعم ؓ قال: سمعت رسول الله ﷺ قَرَأَ فِي الْمَغْرِبِ بِالطُّورِ۔ رواہ البخاری (۱: ۱۰۵)۔

۹۸۲- أخبرنا: أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال: غَرَسَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةً، فَقَالَ: "مَنْ يَحْرُسُنَا اللَّيْلَةَ؟" فَقَالَ: رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ شَابٌّ: أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحْرُسُكُمْ

سے پڑھی، پھر تیسری میں کھڑے ہوئے تو میں ان سے قریب ہو گیا، یہاں تک کہ میرے کپڑے قریب تھے کہ ان کے کپڑوں سے چھو جائیں سو میں نے ان کو الحمد اور یہ آیت پڑھتے سنا "ربنا لا تزغ قلوبنا" آخر آیت تک۔ اسکو امام مالک نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے مغرب کی دو رکعتوں میں جہر معلوم ہوا اور اس اثر میں مغرب کی تیسری رکعت میں علاوہ فاتحہ کے اور قرآن پڑھنا بھی مذکور ہے اور یہ ہمارے مذہب میں بھی جائز ہے لیکن اولیٰ صرف الحمد پر کفایت کرتا ہے جیسا کہ اخیر کی دو رکعتوں میں قراءت کے باب میں مذکور ہو چکا ہے اور محتمل ہے کہ حضرت ابوبکر صدیقؓ نے یہ آیت بطور دعا کے پڑھی ہو بقصد قراءت نہ پڑھی ہو (معنی ابن قدامہ) اور قصار مفصل سورۃ لم یکن سے آخر قرآن تک ہیں اور لم یکن قصار میں بعض کے نزدیک داخل ہے۔

۹۸۰- سماک بن حرب سے روایت ہے، وہ ایک شخص سے اہل مدینہ میں سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے نبی ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی تو آپ ﷺ کو فجر کی نماز میں (سورۃ) "ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ" پڑھتے سنا۔ اسکو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

۹۸۱- حضرت جبیر بن مطعمؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو مغرب میں (سورۃ) طور پڑھتے سنا۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے فجر اور مغرب میں جہر معلوم ہوا۔

۹۸۲- حضرت ابراہیم نخعیؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے پڑاؤ کیا اور فرمایا کہ آج کی رات ہمارا پہرہ کون دے گا؟ (تا کہ صبح کی نماز قضا نہ ہو) تو ایک نوجوان انصاری نے کہا یا رسول اللہ! میں پہرہ دوں گا، جب صبح ہوئی تو اس پر بھی نیند کا غلبہ ہو گیا

فَحَرَسَهُمْ حَتَّى إِذَا كَانَ مَعَ الصُّبْحِ غَلَبَتْهُ عَيْنُهُ ، فَمَا اسْتَيْقَظُوا إِلَّا بِخَرِّ الشَّمْسِ ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَتَوَضَّأَ ، وَتَوَضَّأَ أَصْحَابُهُ ، وَأَمَرَ الْمُؤَذِّنَ ، فَأَذَّنَ ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ ، فَصَلَّى الْفَجْرَ بِأَصْحَابِهِ ، وَجَهَرَ فِيهَا بِالْقِرَاءَةِ كَمَا كَانَ يُصَلِّي بِهَا فِي وَقْتِهَا . رواه الإمام محمد بن الحسن في كتاب الآثار (ص: ۳۰) . قلت : مرسل رجاله ثقات ، وقد مر توثيق حماد في الجزء الثاني من الكتاب ، وفي التهذيب (۱۷: ۳) . قال حماد بن سلمة : قلت له : قد سمعت إبراهيم ؟ فكان يقول : إن العهد قد طال يا إبراهيم اه .

باب استحباب الاختصار في السفر

۹۸۳- عن : عدی قال : سمعت البراء ؓ أن النبی ﷺ كان في سفرٍ فقرأ في العشاء في إحدی الرکعتین ﴿وَالَّذِينَ وَالزُّنُونَ﴾ . رواه البخاری (۱۰۵: ۱) .
 ۹۸۴- عن عقبہ بن عامر ؓ قال : کُنْتُ أَقُوذُ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ نَاقَتَهُ فِي السَّفَرِ ، فَقَالَ لِي : يَا عَقْبَةُ! أَلَا أَعْلَمُكَ خَيْرَ سُورَتَيْنِ قِرَاءَةً؟ فَعَلِمْنِي ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ . وَقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴿ قَالَ : فَلَمْ يَزِنِي سُرُورَتُ بِهِمَا جِدًّا ، فَلَمَّا نَزَلَ لِصَلَاةِ الصُّبْحِ صَلَّى بِهِمَا

پھر دھوپ کی گرمی ہی سے سب بیدار ہوئے ، پس رسول اللہ ﷺ اٹھے اور آپ ﷺ نے اور صحابہ نے وضو کیا اور مؤذن کو حکم دیا کہ اس نے اذان دی تو آپ ﷺ نے دو رکعتیں (سنت فجر کی) پڑھیں پھر اقامت کہی گئی اور آپ ﷺ نے صحابہ کو فجر کی نماز (فرض) پڑھائی جس میں آپ ﷺ نے جہراً قراءت فرمائی جیسا کہ وقت (اداء) میں پڑھا کرتے تھے۔ اس کو امام محمد نے کتاب الاثار میں مرسل روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس سے بحالت قضاء فجر کی دونوں رکعتوں میں جہر ثابت ہوا اور یہ بھی کہ آپ ﷺ ادائیں بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

باب اس بیان میں کہ بحالت سفر قراءت مختصر کرنی چاہئے

۹۸۳- عدی سے مروی ہے انہوں نے کہا کہ میں نے حضرت براءؓ سے سنا کہ نبی ﷺ سفر میں تھے تو آپ ﷺ نے عشاء کی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں (سورۃ) الواحین والرحمن پڑھی۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۹۸۴- عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ناکہ کو سفر میں لے کر چل رہا تھا، آپ ﷺ نے مجھ سے فرمایا اے عقبہ! میں تم کو ایسی دوسو تم نہ بتاؤں جو پڑھی جاتی ہیں؟ پھر آپ ﷺ نے مجھ کو قل اعوذ برب الفلق اور

صَلَاةَ الصُّبْحِ لِلنَّاسِ ، فَلَمَّا فَرَغَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الصَّلَاةِ تَنَفَّتْ إِلَى فَقَالَ : يَا عُقْبَةُ ! كَيْفَ رَأَيْتَ ؟ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (۱-۵۴۶) مَعَ الْعَوْنِ وَسَكَتَ عَنْهُ وَفِي طَرِيقٍ أُخْرَى لَهُ عَنْهُ أَيْضاً وَسَمِعْتَهُ يُؤْمِنَانِيهِمَا فِي الصَّلَاةِ ۱۵ .

۹۸۵- عن : رجل من جهينة ؓ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الصُّبْحِ ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ﴾ فِي الرَّكْعَتَيْنِ كِلْتُمَاهُمَا ، قَالَ : فَلَا أَدْرِي أُنَسِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَمْ قَرَأَ ذَلِكَ غَمْداً ؟ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَسَكَتَ عَنْهُ هُوَ وَالْمَنْذَرِيُّ ، وَلَيْسَ فِي إِسْنَادِهِ مَطْعَنٌ بَلْ رَجَالُهُ رَجَالُ الصَّحِيحِ (نیل ، ۲۰: ۱۲۳) .

۹۸۶- مالک عن نافع أن عبد الله بن عمر ؓ كان يَقْرَأُ فِي الصُّبْحِ فِي السَّفَرِ بِالْعَشْرِ السُّورِ الْأَوَّلِ مِنَ الْمُفْصَلِ ، فِي كُلِّ رَكْعَةٍ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَسُورَةٍ . رَوَاهُ مَالِكٌ فِي الْمُوطَا (ص: ۲۸) .

قل اعوذ برب الناس سکھائیں ، عقبہ کہتے ہیں سو بھوکو ان پر آپ ﷺ نے زیادہ خوش ہوتے ہوئے نہ دیکھا ، پس جب صبح کی نماز کیلئے اترے تو آپ ﷺ نے ان ہی دوسورتوں سے لوگوں کو صبح کی نماز پڑھائی ، پھر جب رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہو گئے تو میری طرف التفات کیا اور فرمایا اے عقبہ ! تم نے (ان دونوں سورتوں کو) کیسا دیکھا ؟ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور اس حدیث کے ایک دوسرے طریق میں ہے اور اس پر بھی ابو داؤد نے سکوت کیا ہے کہ حضرت عقبہ فرماتے ہیں کہ میں نے آپ ﷺ کو سنا کہ ان دوسورتوں کے ساتھ نماز میں ہماری امامت کرتے تھے (یعنی آپ ﷺ نے ہم کو جماعت سے نماز پڑھائی اور ان دوسورتوں کو پڑھا)۔

۹۸۵- قبیلہ جہینہ کے ایک شخص سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی ﷺ کو صبح (کی نماز) میں "اِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ" دونوں رکعتوں میں پڑھتے سنا ، راوی کہتے ہیں کہ مجھے یہ معلوم نہیں کہ حضور ﷺ نے ایسا بھول کر کیا یا جان بوجھ کر؟ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں (نیل الاوطار)۔

فائدہ : مطلب یہ ہے کہ ہر رکعت میں ایک ہی سورۃ پڑھی اور ایسا کرنا جائز ہے مگر بہتر یہ ہے کہ ہر رکعت میں جدا سورت پڑھے جیسا کہ اس مضمون کی حدیث مقررہ آئیگی۔

۹۸۶- حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ وہ سفر میں صبح کی نماز میں مفصل کی دس سورتیں شروع کی پڑھا کرتے تھے ، ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ اور ایک سورت۔ اسکو امام مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے۔

باب الجهر بالقراءة فی صلاة الجمعة والعیدین

۹۸۷- عن : ابن ابي رافع قال : اسْتَخَلَّتْ مَرْوَانُ ابا هريرة على المَدِينَةِ ، وَخَرَجَ إِلَى مَكَّةَ ، فَصَلَّى لَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، فَقَرَأَ بَعْدَ سُورَةِ الْجُمُعَةِ فِي الرَّكْعَةِ الْآخِرَةِ ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ﴾ قَالَ : فَأَذْرَكْتُ ابا هُرَيْرَةَ حِينَ انْصَرَفَ ، فَقُلْتُ لَهُ : إِنَّكَ قَرَأْتَ بِسُورَتَيْنِ كَانَ عَلَى بْنِ أَبِي طَالِبٍ يَقْرَأُ بِهِمَا بِالْكُوفَةِ ، فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ بِهِمَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ . رواه مسلم (۲۸۷:۱) ولأبي داود (۴۳۷:۱) في هذا الحديث ، وقد سكّته عنه : صلى بنا أبو هريرة يوم الجمعة ، وفي الركعة الآخرة ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ﴾ ، الحديث .

۹۸۸- عن : الحارث عن علي قال : الْجَهْرُ فِي صَلَاةِ الْعِيدَيْنِ مِنَ السُّنَّةِ . رواه الطبرانی فی الأوسط ، والحارث ضعیف (مجمع الزوائد ، ۱ : ۲۲۳) . قلت : قد مر أنه

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر سفر میں غلبت اور پریشانی ہو تو مختصراً قراءت کرنا جائز ہے اور اگر غلبت اور پریشانی نہ ہو تو صبح کی قراءت میں تطویل کی رعایت کرنا بہتر ہے یہی حنفی کا مذہب ہے۔

باب جمعہ اور عیدین کی نماز میں قراءت جہر سے کرنے کا بیان

۹۸۷- ابن ابی رافع سے روایت ہے کہ مروان نے حضرت ابو ہریرہؓ کو مدینہ پر غلبہ کیا اور خود مکہ پہنچے گئے تو ہم کو ابو ہریرہؓ نے جمعہ کے دن (جمعہ کی نماز) پڑھائی اور بعد سورۃ جمعہ کے (جو پہلی رکعت میں پڑھی تھی) دوسری رکعت میں اِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ پڑھی ، ابن ابی رافع کہتے ہیں کہ میں ابو ہریرہؓ سے ملا جبکہ وہ فارغ ہو گئے نماز سے اور میں نے ان سے عرض کیا کہ آپ نے وہ دو سورتیں پڑھیں جن کو حضرت علیؓ کو فوج میں پڑھا کرتے تھے ، پس حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ان دونوں سورتوں کو جمعہ کے دن پڑھتے سنا ہے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ جمعہ کی نماز میں اونچی آواز سے تلاوت فرماتے تھے ، نیز حضور ﷺ کے زمانے سے لے کر آج تک تو اُورث سے اس پر عمل ہوتا چلا آ رہا ہے نیز اس پر امت کا اجماع بھی ہے لہذا جمعہ اور عیدین میں جہر سے تلاوت کرنا واجب ہے۔

۹۸۸- حارث حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ عیدین کی نماز میں قراءت جہر (سے کرنا) سنت ہے۔ اس کو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے (مجمع الزوائد)۔

مختلف فيه وأنه حسن الحديث فلا يضر الكلام فيه.

باب ما جاء في القراءة في الحضرة

۹۸۹- عن سماک قال : سألت جابر بن سمرة عن صلاة النبي ﷺ فقال : كَانَ يُخَفِّفُ الصَّلَاةَ وَلَا يُصَلِّيُ صَلَاةَ هَؤُلَاءِ . قَالَ : وَأَتَّبَعْنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ بِ «ق» . وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ وَنَحْوَهَا رواه مسلم (۱-۱۸۷) وفي رواية كَانَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ بِ «ق» . وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ وَنَحْوَهَا ، وَكَانَتْ صَلَاتُهُ بَعْدَ إِلَى تَخْفِيفٍ . وفي رواية : كَانَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ "بِ اللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى" ، وَفِي الْعَصْرِ نَحْوَ ذَلِكَ . وَفِي الصُّبْحِ أَطْوَلَ مِنْ ذَلِكَ رواهما أحمد ومسلم كذا في النيل (۲: ۱۲۳).

۹۹۰- عن : أبي برة الأسلمي قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ مَا بَيْنَ الْبَيْتَيْنِ إِلَى الْجَانَةِ (آيَةُ) رواه مسلم (۱: ۱۸۷).

باب حضرت میں قراءت کرنے کا بیان

۹۸۹- سماک سے روایت ہے کہ میں نے حضرت جابر بن سمرةؓ سے نبی ﷺ کی نماز کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ آپ ﷺ (جماعت کے ساتھ) بلکی نماز پڑھتے تھے اور ان لوگوں کی طرح (بہت لمبی) نماز نہ پڑھتے تھے، سماک کہتے ہیں کہ مجھ کو حضرت جابرؓ نے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ فجر میں سورہ بقرہ والقرآن المجید اور اسکی مثل اور (سورت) پڑھتے تھے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے اور ایک روایت میں اتنا زیادہ ہے کہ آپ ﷺ کی نماز اس کے بعد تخفیف کی طرف مائل تھی اور ایک روایت میں ہے کہ ظہر میں ولیل اذ یغشی اور عصر میں اس کے مثل اور صبح میں اس سے زیادہ طویل قراءت کرتے تھے۔ ان دونوں کو احمد و مسلم نے روایت کیا ہے (نیل)۔

فائدہ: فجر میں "ق" پڑھنا اکثر حالات پر محمول ہو سکتا ہے یا حضرت جابرؓ کے اپنے علم کے مطابق ہو سکتا ہے ورنہ حضور ﷺ کا فجر کی نماز میں سورہ تکویر، یا سورہ المؤمنون، یا سورہ الطور یا سورہ الروم وغیرہ پڑھنا بھی ثابت ہے۔

۹۹۰- ابو برة اسلمیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ فجر (کی نماز) میں ساٹھ سے سو (آیتوں) تک پڑھتے تھے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان روایات سے فجر کی نماز میں طویل قراءت کا مسنون ہونا ثابت ہوا اور یہی مذہب احناف کا ہے۔

۹۹۱- عن سلیمان بن یسار قال : کان فلاحٌ یُطیلُ الأُولَیَّینِ مِنَ الظُّهْرِ ، وَ یُخَفِّفُ الْعَصْرَ ، وَ یَقْرَأُ فِی الْمَغْرِبِ بِقِصَارِ الْمُفْضِلِ ، وَ فِی الْعِشَاءِ بِوَسْطِهِ ، وَ فِی الصُّبْحِ بِطَوَالِهِ ، فَقَالَ أَبُو هُرَیْرَةَ : مَا صَلَّیْتُ وَرَاءَ أَحَدٍ أَشْبَهَ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ هَذَا . أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ كَمَا فِی بُلُوغِ الْمَرَامِ (۱: ۴۸) . وَ فِی فَتْحِ الْبَارِی (۲: ۲۰۶) : صححه ابن خزیمہ وغیرہ .

۹۹۲- عن : جابر بن سمرة ؓ قال : کان رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَتْ الشَّمْسُ صَلَّی الظُّهْرَ وَقَرَأَ بِنَحْوِ مِنْ ﴿وَاللَّیْلِ إِذَا يَغْشَى﴾ وَالْعَصْرَ كَذَلِكَ وَالصَّلَوَاتُ كَذَلِكَ إِلَّا الصُّبْحَ فَإِنَّهُ كَانَ یُطِيلُهَا . رواه ابو داود (۱: ۱۶۴) وسكت عنه .

۹۹۳- وعنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِی الصُّبْحِ بِ ﴿يَس﴾ . رواه الطبرانی فی الأوسط ورجاله رجال الصحيح . (مجمع الزوائد ، ۱: ۱۸۹) .

۹۹۱- سلیمان بن یسار سے روایت ہے کہ فلاح (امام) ظہر کی پہلی دو رکعتوں کو طویل کرتے تھے اور عصر کو خفیف (ہلکا) پڑھتے تھے اور مغرب میں قصار مفصل اور عشاء میں اوساط مفصل اور صبح میں طویل مفصل پڑھتے تھے ، پس فرمایا حضرت ابو ہریرہؓ نے کہ میں نے کسی کے پیچھے نماز نہیں پڑھی جو رسول اللہ ﷺ کی نماز سے زیادہ مشابہت رکھتا ہو ان امام سے (یعنی ان کی نماز حضور ﷺ کی نماز سے زیادہ مشابہ ہے) ۔ اس کو نسائی نے مستحجج روایت کیا ہے جیسا کہ بلوغ المرام میں ہے اور فتح الباری میں ہے کہ ابن خزیمہ وغیرہ نے اس کی تصحیح کی ہے

فائدہ: یہی خفیہ کاغذ ہے نیز سورہ بقرہ سے بروج تک طویل مفصل ہیں اور بروج سے لے کر تک اوساط مفصل اور باقی لم یکن سے آخر قرآن تک قصار مفصل ہیں جیسا کہ کفایہ میں ہے۔

۹۹۲- حضرت جابر بن سمرةؓ سے روایت ہے ، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب آفتاب ڈھل جاتا تو ظہر (کی نماز) پڑھتے اور شمس (سورۃ) واللیل اذ الغشی کے قراءت فرماتے اور عصر بھی اسی طرح پڑھتے (یعنی عصر کی نماز میں قراءت ایسی ہی ہوتی) اور (باقی) نمازیں بھی اسی طرح بجز صبح کے کہ اس کو آپ ﷺ دراز کرتے تھے (یعنی اس میں طویل قراءت فرماتے تھے) ۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

۹۹۳- حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ صبح (کی نماز) میں سورۃ یسین پڑھتے تھے ۔ اس کو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

۹۹۴- وعنه: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ "بِ السَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ، وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ" وَشَبَّهَهُمَا. رواه الترمذی (۴۱:۱) وقال: حسن صحيح.

۹۹۵- عن: أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ قَدْرَ ثَلَاثِينَ آيَةً، وَفِي الْأُخْرَيَيْنِ قَدْرَ قِرَاءَةِ خَمْسِ عَشْرَةِ آيَةٍ، أَوْ قَالَ: يُصَفِّ ذَلِكَ، وَفِي الْعَصْرِ فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ قَدْرَ قِرَاءَةِ خَمْسِ عَشْرَةِ آيَةٍ، وَفِي الْأُخْرَيَيْنِ قَدْرَ يُصَفِّ ذَلِكَ. رواه أحمد ومسلم.

النیل (۱۲:۲). قلت: ورواه أبو داود (۱۲۴:۱) أيضا، وسكت عنه، ومسلم (۱۸۵:۱) فی روایہ لہ، ولفظہما: قال: حَزَرْنَا قِيَامَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ، فَحَزَرْنَا قِيَامَهُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ قَدْرَ ثَلَاثِينَ آيَةً قَدْرَ ﴿الْم تَنْزِيلُ﴾ السَّجْدَةِ الْحَدِيث.

۹۹۶- ورواه أحمد عن أبي العالية قال: اجتمع ثلثون من أصحاب النبي ﷺ

۹۹۴- حضرت جابر بن سمرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ظہر اور عصر میں والسماء ذات البروج اور والسماء والطارق اور ان دونوں کے مشابہ (سورتیں) پڑھتے تھے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔

۹۹۵- حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں سے ہر رکعت میں تیس آیتوں کی مقدار پڑھتے اور دو اخیر رکعتوں میں پندرہ آیتوں کی مقدار یا یہ کہا کہ اس کا نصف (یعنی تیس کا نصف) اور عصر کی دو پہلی رکعتوں میں سے ہر رکعت میں پندرہ آیتوں کی مقدار اور دو اخیر کی رکعتوں میں اس کا نصف۔ اسکو احمد و مسلم نے روایت کیا ہے (نیل)۔ میں کہتا ہوں کہ اسکو ابوداؤد و مسلم نے ان لفظوں سے بھی روایت کیا ہے کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے قیام کا ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں بقدر تیس آیتوں کے بقدر آتم تنزیل السجدہ کے اندازہ کیا ہے، راوی نے کہا چھروہ انداز کرنے پر متفق ہوئے تو ان میں سے دو شخصوں نے بھی اس امر میں اختلاف نہیں کیا کہ رسول اللہ ﷺ ظہر کی دو رکعتوں میں تیس آیتوں کے بقدر ہر رکعت میں پڑھتے تھے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ظہر کی نماز میں بھی قرات طویل کرنی چاہئے اور یہی مننون ہے متون حنفیہ میں اسی کو اختیار کیا گیا ہے، اور ایک روایت یہ ہے کہ ظہر میں اور عصر وعشاء میں اوساط مفصل پڑھی جائے، قدوری نے اسی روایت کو اختیار کیا ہے اسکی دلیل جابر بن سمرہؓ کی حدیث ہے جو پہلے گزر چکی ہے، پس دونوں کی جمع کراہی ہے مگر امام کو لوگوں کی حالت کی رعایت کرنا چاہئے۔

۹۹۶- اس کو احمد نے ابو العالیہ سے اس طرح بھی روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے تیس صحابی جمع ہوئے اور کہنے لگے کہ

فَقَالُوا: أَمَا مَا يَجْهَرُ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَدْ عَلِمْنَا وَمَا لَا يَجْهَرُ فِيهِ فَلَا تَقِيسُ بِمَا يَجْهَرُ فِيهِ
 قَالَ: فَاجْتَمِعُوا، فَمَا اخْتَلَفَ مِنْهُمْ إِثْنَانِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ قَدْرَ
 ثَلَاثِينَ آيَةً فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ. الحديث. وفيه عبد الرحمن بن عبد
 الله المسعودي وهو ثقة ولكنه اختلط، ويقال: إن يزيد بن هارون سمع منه في حال
 اختلاطه، والله أعلم. كذا قال الهيثمي في مجمع الزوائد (۱: ۱۸۷).

قلت: ولكن الاختلاط لا يضر إذا كان لما رواه شواهد، وهناك كذلك، فإن
 سند مسلم، وأبي داود سالم من العلة.

۹۹۷- عن: ابن عمر رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ سَجَدَ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ، ثُمَّ قَامَ، فَرَكِعَ،
 فَزَيْنَا أَنَّهُ قَرَأَ ﴿تَنْزِيلَ السُّجْدَةِ﴾ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَمْ يَذْكُرْ أُمِّيَةً أَحَدٌ إِلَّا مَعْتَمِرًا. رواه أبو
 داود (۱: ۲۱۴) وسكت عنه.

۹۹۸- عن: أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قَالَ: لَقَدْ كَانَتْ صَلَاةُ الظُّهْرِ تَقَامُ، فَيَذْهَبُ
 الدَّاهِبُ إِلَى النَّبِيِّ، فَيَقْبِضُ حَاجَتَهُ، ثُمَّ يَتَوَضَّأُ، ثُمَّ يَأْتِي وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الرَّكْعَةِ

جس نماز میں حضور ﷺ جہر کرتے تھے اکی تو (قرأت) کی حالت ہم کو معلوم ہے اور جس میں جہر نہ کرتے تھے انکو جہری نماز پر قیاس
 نہیں کر سکتے، راوی نے کہا پھر وہ انداز کرنے پر متفق ہوئے تو ان میں سے دو شخصوں نے بھی اس امر میں اختلاف نہیں کیا کہ رسول اللہ
ﷺ ظہر کی دو رکعتوں میں تیس آیتوں کے بقدر ہر رکعت میں پڑھتے تھے۔

۹۹۹- حضرت ابن عمر رضي الله عنه سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے نماز ظہر میں سجدہ کیا پھر کھڑے ہوئے پھر رکوع کیا تم ہم یہ سمجھے کہ آپ
ﷺ نے اتم تنزیل السجدہ پڑھی ہے۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور سکت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی معلوم ہوا کہ ظہر میں قراءت طویل مثل فجر کے ہے اور سری نماز میں سجدہ تلاوت کی صورتیں پڑھنا حنفیہ
 کے نزدیک مکروہ ہے کیونکہ اس سے مقتدیوں پر تلخیص و اشتباہ کا اندیشہ ہے مگر رسول اللہ ﷺ کا یہ فعل بیان جواز پر محمول ہے اور ممکن ہے
 کہ حضور ﷺ کو صحابہ موجودین پر تلخیص و اشتباہ میں پڑنے کا اندیشہ نہ ہو کیونکہ جماعت زیادہ نہ تھی، خاص خاص لوگ تھے۔

۹۹۸- حضرت ابو سعید خدری رضي الله عنه سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ ظہر کی اقامت ہو جاتی اور جانے والا بیعت کی طرف
 قضاے حاجت کیلئے جاتا پھر قضاے حاجت کر کے وضو کرتا اور اس کے بعد آتا تو رسول اللہ ﷺ کو پہلی ہی رکعت میں پاتا کیونکہ

الأولی سَمًا يُطَوِّلُهَا. رواه مسلم (۱: ۱۸۶)۔

۹۹۹- عن : أبی ایوب أو عن زید بن ثابت ؓ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَرَأَ فِي الْمَغْرِبِ بِالْأَعْرَافِ فِي الرَّكْعَتَيْنِ فَرَفَّهَا فِي الرَّكْعَتَيْنِ . رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد، ۱: ۱۸۸)۔

۱۰۰۰- قلت : والحديث أخرجه النسائي عن عائشة رضي الله عنها أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ فِي صَلَاةِ الْمَغْرِبِ بِسُورَةِ الْأَعْرَافِ فَرَفَّهَا فِي الرَّكْعَتَيْنِ اه وسكت عنه . فهو صحيح عنده .

۱۰۰۱- عن : عمر ؓ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ بِهِمْ فِي الْمَغْرِبِ ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَضَلَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾. رواه الطبرانی فی الثلاثة ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد، ۱: ۱۸۸)۔

۱۰۰۲- عن : ابن عباس ؓ أَنَّ أُمَّ الْفَضْلِ بِنْتَ الْخَارِثِ سَمِعَتْهُ وَهِيَ يَقْرَأُ

آپ ﷺ اس کو طویل کرتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی نماز ظہر میں مثل فجر کے طویل قراءت کا ہونا معلوم ہوا جو کہ جواز پر محمول ہے۔

۹۹۹- حضرت ابویوبؓ یا حضرت زید بن ثابتؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے مغرب (کی نماز) میں سورہ اعراف دو رکعتوں میں پڑھی۔ اس کو دو رکعتوں میں تقسیم کر دیا۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۰۰۰- اور اس حدیث کو نسائی نے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے کہ حضور ﷺ نے مغرب کی نماز میں سورہ الاعراف پڑھی اور اسے دو رکعتوں میں تقسیم کر دیا۔ اور اس پر سکوت بھی کیا ہے، پس یہ حدیث اس ان کے قاعدہ پر صحیح ہے۔

۱۰۰۱- حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ مغرب (کی نماز) میں صحابہ کے ساتھ (سورہ) الذین کفروا وصدوا عن سبیل اللہ پڑھتے تھے۔ اس کو طبرانی نے اپنی کتابوں میں روایت کیا اور اسکے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس آیت سے سورہ محمد شروع ہوتی ہے اور یہاں صرف شروع آیت کا ابتداء دیا گیا ہے اور ظاہر یہ ہے کہ آپ ﷺ نے پوری سورت پہلی رکعت میں پڑھی ہوگی اور احتمال ہے کہ دونوں رکعت میں نصف نصف پڑھی ہو۔

۱۰۰۲- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضرت ام الفضل بنت حارث نے (جو ان کی والدہ ہیں) ان کو

﴿وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا﴾ فَقَالَتْ : يَا بُنَيَّ ! لَقَدْ ذَكَّرْتَنِي بِقِرَائَتِكَ هَذِهِ السُّورَةِ إِنَّهَا لَا تُخْرَمَانِ سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ بِهَا فِي الْمَغْرِبِ . رواه الجماعة إلا ابن ماجه (نیل الأوطار، ۲: ۱۲۶) . قال الحافظ في الفتح (۲: ۲۰۴) : وصرح عقيل عن ابن شهاب أنها آخر صلوات النبي ﷺ ، ولفظه : ثُمَّ مَا صَلَّيْنَا لَهَا بَعْدَهَا حَتَّى قَبِضَهُ اللَّهُ . أورده المصنف (أى البخارى) فى باب الوفاة .

۱۰۰۳- عن : محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه قال : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ قَرَأَ فِي الْمَغْرِبِ " بِالطُّورِ " . رواه الإمام البخارى . وفى التفسير له : سَمِعْتُهُ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ " بِالطُّورِ " فَلَمَّا بَلَغَ هَذِهِ الْآيَةَ ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ الْآيَاتِ إِلَى قَوْلِهِ : ﴿مُضْطَرُونَ﴾ كَذَا قُلِّي بِطَيْرٍ . ونحوه لقاسم بن أصبغ . كذا فى فتح البارى (۲: ۲۰۷) .

۱۰۰۴- عن : عروة بن الزبير عن مروان بن الحكم قال : قال لى زيد بن ثابت : (مَا لَكَ) تَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِقِصَارٍ ، وَقَدْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ بِطَوْلَيْنِ الطَّوْلَيْنِ . رواه الإمام البخارى . قال الحافظ فى الفتح (۲: ۲۰۵) . وفى رواية البيهقى من طريق

والمرسلات عرفاً پڑھتے سنا تو کہنے لگیں کہ اے میرے پیارے بیٹے (قسم کھا کر کہتی ہوں کہ) تم نے مجھے اپنی اس سورت کے پڑھنے سے یاد دلادیا کہ وہ آخر قرأت ہے رسول اللہ ﷺ کی مغرب میں جو کہ میں نے سنی تھی (یعنی اس کے بعد پھر مجھے نصیب نہ ہوا کہ حضور ﷺ کی زبان مبارک سے قرآن مجید سنتی کیونکہ آپ ﷺ نے پھر امامت نہیں فرمائی اور آپ ﷺ کا وصال ہو گیا)۔ اس کو اصحاب صحابہ نے بجز ابن ماجہ کے روایت کیا ہے، اسی طرح نیل الاوطار میں ہے۔

۱۰۰۳- حضرت جبير بن مطعم سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو مغرب میں سورۃ طور پڑھتے ہوئے سنا۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے اور اب تفسیر میں اتنا اور زیادہ ہے کہ جب آپ ﷺ " اَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ اَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ " پڑھتے تھے " ہُمُ الْمُضْطَرُونَ " تک تو میرا دل اڑنے لگا (فتح الباری)۔

۱۰۰۴- عروہ بن الزبیر، مروان بن الحکم سے روایت کرتے ہیں کہ مروان نے بیان کیا کہ مجھ سے زید بن ثابت نے کہا کہ تم مغرب میں چھوٹی ہی سورتیں پڑھتے ہو، حالانکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دو لمبی سورتوں میں سے زیادہ لمبی سورت (یعنی سورۃ اعراف مغرب میں) پڑھتے ہوئے سنا ہے۔ اس کو بھی امام بخاری نے روایت کیا ہے اور بیہقی کی روایت میں یہ لفظ ہے کہ رسول اللہ ﷺ

ابی عاصم شیخ البخاری فیہ بلفظ ”کان رسول اللہ ﷺ یقرأ“ ، ومثله فی رواية حجاج بن محمد عن ابن جریج عند الإسماعیلی ۱۵۰۔

۱۰۰۵- حدثنا: أحمد بن بديل ثنا حفص بن غياث ثنا عبيد الله عن نافع أن ابن عمر رضی اللہ عنہ قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ وَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾. رواه ابن ماجه ، ورجاله ثقات من رجال الصحيح إلا ابن بديل وهو ثقة ذكره النسائي في أسماء شيوخه ، وقال : لا بأس به ، وذكره ابن حبان في الثقات ، وقال : مستقيم الحديث . كذا في التهذيب (۷۸:۱) . وقال الحافظ في الفتح (۲۰۶:۲) فأما حديث ابن عمر فظاهر إسناده الصحة إلا أنه معلول . قال الدارقطني : أخطأ فيه بعض رواة . ۱۵ وفي التهذيب (۱۸:۱) : قال الدارقطني : تفرد به أحمد عن حفص ۱۵ . قلت تفرد راوی الصحيح أو الحسن مقبول ما لم يخالف رواية الجماعة مخالفة يلزم منها رد ما رواه وههنا كذلك ، فإن الجماعة روت قراءة ”الإخلاص“ و ”الكافرون“ في الركعتين بعد المغرب ولا منافاة بين هذا وذلك ، بل يمكن الجمع بينهما لا سيما

(سورت) پڑھا کرتے تھے (فتح الباری)۔

فائدہ: ان روایات سے مغرب میں طویل قراءت ثابت ہوتی ہے اور یہ ہمارے نزدیک بیان جواز پر محمول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کبھی کبھی یہ بتلانے کیلئے کہ مغرب کا وقت فی نفسہ زیادہ تنگ نہیں لمبی قراءت کر کے وسعت وقت کو ظاہر کر دیا اور یہ کہ اس میں تخفیف بوجہ لوگوں کے مشاغل کی کی جاتی ہے ، پس اگر کبھی کوئی امام اسی غرض کیلئے مغرب میں لمبی قراءت کر دے بشرطیکہ نمازیوں پر گرانی نہ ہو تو جائز ہے لیکن مستنون یہی ہے کہ مغرب میں قصار مفصل کی سورتیں پڑھی جائیں اسی پر اخیر عمر میں رسول اللہ ﷺ کا اور آپ ﷺ کے بعد صحابہ کا اور ان کے بعد امت کا عمل مستمر رہا ہے جیسا کہ اندہ احادیث سے معلوم ہوگا۔ اور امام مالک کے نزدیک لمبی قراءت کہ ما مغرب میں مکروہ ہے اور یہ احادیث ان کے نزدیک منسوخ ہیں۔ اور امام محمد نے بھی مؤطا میں ان احادیث کو منسوخ کہا ہے۔ واللہ اعلم۔

۱۰۰۵- نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ مغرب میں قل یا ایہا الکافرون اور قل هو اللہ احد پڑھتے تھے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ مجاہد بن یوسف نے بھی اسے روایت کیا ہے۔

إذا كان له شاهد كما سيأتي.

۱۰۰۶- حدثنا يحيى بن إسماعيل أبو زكريا البغدادي قال: ثنا أبو بكر ابن أبي شيبة قال: ثنا زيد بن الخباب قال: ثنا الضحاك بن عثمان قال: حدثني بكير بن الأشج عن سليمان بن يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِقِصَارِ الْمُفْصَلِ. رواه الطحاوي، ورجاله كلهم ثقات من رجال البخاري ومسلم إلا يحيى بن إسماعيل أبو زكريا فلم أجده من ترجمه بالبغدادي. وفي التهذيب (۱۱: ۱۷۹): يحيى ابن إسماعيل أبو زكريا اثنان، أحدهما الواسطي روى عنه أبو داود، وقال: سمعت أحمد ذكره فقال: أعرفه قديما وكان لي صديقا. اه. والثاني الكوفي يقال له: "الخواص" روى عنه البخاري في التاريخ، ومحمد بن عوف قال أبو حاتم: كتبته عنه، وذكره ابن حبان في الثقات. اه فلا أدري هل البغدادي هو واحد منهما قد نزل بغداد فنسب اليها أم آخر سواهما؟ وقال في جامع مسانيد الإمام (۲: ۵۸۸): يحيى بن إسماعيل أبو زكريا البغدادي ذكره الخطيب في تاريخه، وقال: سمع إسماعيل بن أبي أويس، وأبا بكر ابن أبي شيبة، وأبا خيثمة، وزهير بن حرب. روى عنه أبو جعفر الطحاوي الفقيه ذكر أنه سمع منه بطرية اه.

قلت: ولم يذكره بجرح، ولا تعديل، والحديث قد ذكره الطحاوي (۱: ۱۲۶) في موضع الاحتجاج، فلا أقل من أن يكون حسنا لا سيما وله شاهد صحيح عند النسائي رواية سليمان بن يسار عن أبي هريرة، وقد تقدم في الباب.

اور حدیث کی سند میں گفتگو طویل ہے مگر وہ اگر صحیح نہیں تو حسن ضرور ہے۔

۱۰۰۶- سلیمان بن یسار حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ مغرب میں قصار مفصل پڑھتے تھے۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کے سب رجالات ثقہ ہیں بخاری یا مسلم کے راویوں میں سے بجز شیح طحاوی کے کہ اس کا جامع المسانید میں ترجمہ مذکور ہے اور کوئی جرح یا تعدیل بیان نہیں کی اور چونکہ طحاوی نے اس کو موضع احتجاج میں بیان کیا ہے اس لئے حسن کے درجہ سے کم نہیں خصوصاً جبکہ اس کیلئے ایک شاہد بھی شروع باب میں روایت نہائی گذر چکا ہے۔

۱۰۰۷- عن : بريدة ۷ كان النبي ﷺ يقرأ في المغرب ، والعشاء " وَالذَّلِيلُ إِذَا بَغَسَنِي " وَ " وَالضُّعْفَى " وَكَانَ يقرأ في الظهر ، والعصر " بِسْمِ اللَّهِ رَبِّكَ الْأَعْلَى " وَ " هَلْ أَتَاكَ " . رواه البزار في مسنده بسند صحيح كذا قال العيني في العمدة (۸۲ : ۳) .

۱۰۰۸- عن : عبد الله بن يزيد أن النبي ﷺ قرأ في المغرب " وَالذَّلِيلُ وَالزَّيْتُونُ " . رواه الطبرانی في الكبير وفيه جابر الجعفی وثقه شعبة ، وسفيان وضعفه بقية الأئمة . (مجمع الزوائد ، ۱ : ۱۸۰) . قلت : وأخرجه الطحاوی (۱ : ۱۲۶) وفيه جابر أيضا ولكن بأس به في المتابعات ، وقد أوردناه كذلك .

۱۰۰۹- عن : عبد الله بن الحارث بن عبد المطلب قال : آخر صلاة صلّاها رسول الله ﷺ المغرب ، فقرأ في الركعة الأولى ب " بِسْمِ اللَّهِ رَبِّكَ الْأَعْلَى " وفي الثانية ب " قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ " . رواه الطبرانی في الكبير . وفيه حجاج بن نصير وضعفه ابن المديني وجماعة ، وثقه ابن معين في رواية ووثقه ابن حبان (مجمع الزوائد ، ۱ : ۱۸۰) .

۱۰۰۷- حضرت بريدة ۷ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ مغرب وعشاء میں واللیل اذا بغسنى اور سورة الفلقی اور طہر وعصر میں سج اسم ربك الاعلى اور حمل اتاک پڑھتے تھے۔ اسکو بزار نے اپنی سند میں سند صحیح سے روایت کیا ہے (عمدة القاری)۔

فائدہ : اس سے ظہر وعصر میں اوساط مفصل کی مسنونیت ثابت ہوئی اسی طرح عشاء میں لیکن مغرب کو عشاء کے ساتھ پڑھنا پہلی روایات کے بظاہر خلاف ہے کیونکہ اس میں مغرب کے اندر قصار مفصل کا مسنون ہونا مذکور ہے سو جواب یہ ہے کہ مغرب میں قصار کے مسنون ہونے کا یہ مطلب ہے کہ یا قصار پڑھی جائیں یا اوساط میں سے اس کی مثل سورتیں پڑھی جائیں اور سورہ واللیل سورہ لم یکن کے برابر ہے اور سورۃ الفلکی سورۃ والعیادیات کے برابر ہے، پس تعارض مرتفع ہو گیا۔

۱۰۰۸- حضرت عبد اللہ بن یزید ۷ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مغرب میں والہین والزیتون پڑھی ہے۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں جابر جعفی ہیں جن کو شعبہ اور سفیان نے ثقہ کہا ہے اور یاقی ائمہ نے ضعیف کہا ہے (مجمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں کہ متابعات میں اس کے ذکر کا مضائقہ نہیں اور اسی خیال سے ہم نے اس کو بیان کیا ہے۔

۱۰۰۹- عبد اللہ بن حارث بن عبد المطلب سے روایت ہے کہ اخیر نماز جو رسول اللہ ﷺ نے (جماعت سے) پڑھی ہے مغرب تھی، پس آپ ﷺ نے پہلی رکعت میں سج اسم ربك الاعلى پڑھی اور دوسری میں قل یا ایہا الکافرون۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں حجاج بن نصیر ہیں جن کو ابن مدینی اور ایک جماعت نے ضعیف کہا ہے اور ابن معین نے ایک روایت

قلت : وهو مرسل فان عبد الله بن الحارث ولد على عهد النبي ﷺ فحنكه النبي ﷺ . روى عن النبي ﷺ مرسلًا ، وعامة روايته عن الصحابة عنه ﷺ كذا يظهر من التهذيب (۱۸۰:۵) . قلت : ومرسل الصحابي حجة عندهم جميعا ، فالحديث مرسل حسن في حكم الموصول .

۱۰۱۰- أخبرنا: سفيان الثوري عن علي بن زيد بن جدعان عن الحسن وغيره قال : كَتَبَ عُمَرُ إِلَى ابْنِ مُوسَى أَنْ أَقْرَأَنِي الْمَغْرِبَ بِقِصَارِ الْمُفْصَلِ ، وَفِي الْعِشَاءِ يَوْسُفُ الْمُفْصَلِ ، وَفِي الصُّبْحِ بِطَوَالِ الْمُفْصَلِ . رواه عبد الرزاق في مصنفه (نصب الراية ۲۲۹:۱) . قلت : لم يدرك الحسن عمر ، وعلى هذا اختلف في الاحتجاج به ، وقد وثق كذا في مجمع الزوائد (۱۹۷:۱) . وهو من رجال الخمسة . وبقية السند رجالها رجال الجماعة . ومراسيل الحسن صحاح فلا يضر الانقطاع بينه وبين عمر قال : ابن المديني : مراسلات الحسن إذا رواها عنه الثقات صحاح ما أقل يسقط منها اه كذا في التهذيب (۶۶:۳) .

۱۰۱۱- عن زرارة بن أبي أوفى قال : أَقْرَأَنِي أَبُو مُوسَى كِتَابَ عُمَرَ إِلَيْهِ أَقْرَأَ فِي

میں اسے لکھا ہے اور ابن حبان نے بھی اس کی توثیق کی ہے (مجمع الروايد)۔ میں کہتا ہوں کہ حجاج حسن الحدیث ہے اور سند میں ارسال صحابی بھی ہے مگر مرسل صحابی اتفاقاً مقبول ہے پس حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس سے حضور ﷺ کا آخری فعل معلوم ہوا کہ آپ ﷺ نے مغرب میں قصار مفصل پڑھی ہے اور صبح ام ربک اگرچہ اوساط سے ہے مگر اس کے متعلق اوپر گفتگو گذر چکی ہے۔

۱۰۱۰- حضرت حسن بصریؒ وغیرہ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابو موسیٰ (اشعریؒ) کو خط لکھا کہ مغرب میں قصار مفصل اور عشاء میں اوساط مفصل اور صبح میں طویل مفصل پڑھا کرو۔ اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے (نصب الراية) یہ اثر مرسل ہے کیونکہ حسن نے حضرت عمرؓ کو نہیں پایا اور اسکی سند میں علی بن زید مختلف قید ہے، پس مرسل حسن ہے اور امام حسن بصریؒ کے مراسیل کو ابن مہدی نے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس اثر کی دلالت مذہب حنفیہ پر ظاہر ہے۔

۱۰۱۱- زرارة بن ابی اوفی سے روایت ہے کہ مجھ کو حضرت ابو موسیٰ نے حضرت عمرؓ کا خط دکھایا جو ان کی طرف لکھا تھا کہ

الْمَغْرِبِ آخِرُ الْمُفْصَلِ ، وَآخِرُ الْمُفْصَلِ مَنْ لَمْ يَكُنْ إِلَى آخِرِ الْقُرْآنِ . أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ وَذَكَرَهُ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ (۲: ۸۲۸) . فَهُوَ صَحِيحٌ أَوْ حَسَنٌ عَلَى قَاعِدَتِهِ .

۱۰۱۲- وَرَوَى عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَتَبَ إِلَى أَبِي مُوسَى أَنِ اقْرَأْ فِي الظُّهْرِ بِأَوْسَاطِ الْمُفْصَلِ . أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ (۱: ۴۱) .

۱۰۱۳- عَنْ الْحَسَنِ قَالَ : كَانَ عِمْرَانُ بْنُ الْحَصَنِ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ " إِذَا زُلْزِلَتْ وَالْعَادِيَّاتِ " . أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي مُصَنَّفِهِ . قَالَ الْعَيْنِيُّ فِي الْعَمْدَةِ (۳: ۸۲) وَلَمْ يَذْكُرْ سَنَدَهُ .

۱۰۱۴- عَنْ : أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الصَّنَابْحِيِّ أَنَّهُ قَالَ : قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ فَصَلَّيْتُ وَزَاتُهُ الْمَغْرِبَ ، فَقَرَأَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَسُورَةَ سُورَةِ بِنِ قِصَارِ الْمُفْصَلِ الْحَدِيثِ . رَوَاهُ الْإِمَامُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ (ص: ۲۷) . قُلْتُ : سَنَدُهُ صَحِيحٌ .

۱۰۱۵- عَنْ : أَبِي نُوفَلٍ بْنِ عَقْرَبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُهُ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴾ . أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي مُصَنَّفِهِ قَالَ : حَدَّثَنَا

مغرب میں آخر مفصل پڑھا کرو اور آخر مفصل لم یکن سے آخر قرآن تک ہے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور حافظ نے فتح الباری میں اس کو ذکر کر کے اس پر سکوت کیا ہے، پس ان کے قاعدہ پر یہ صحیح یا حسن ہے۔

فائدہ: دلالت مقصود پر ظاہر ہے اور اس سے لم یکن کا قصار میں داخل ہونا مفہوم ہوتا ہے۔

۱۰۱۲- حضرت عمرؓ سے یہ بھی روایت ہے کہ انہوں نے ابو موسیٰ اشعریؓ کو لکھا کہ ظہر میں اوساط مفصل پڑھا کرو۔ اسکو ترمذی نے (تعلیقاً) روایت کیا ہے۔

۱۰۱۳- حضرت حسن بصریؓ سے روایت ہے کہ عمران بن حصینؓ مغرب میں اذا زلزلت اور العادیات پڑھا کرتے تھے۔ اسکو ابن ابی شیبہؓ نے مصنف میں روایت کیا ہے (عمدة القاری) مگر میں نے اس کی پوری سند نہیں دیکھی۔

۱۰۱۴- ابو عبد اللہ صناحبیؓ سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں خلافت ابی بکر صدیقؓ میں مدینہ آیا اور مغرب کی نماز ان کے پیچھے پڑھی تو انہوں نے پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور ایک ایک سورت قصار مفصل کی پڑھی الحدیث۔ اسکو امام مالکؓ نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے۔

۱۰۱۵- ابو نوفل بن عقربؓ، ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے مغرب میں ان کو اذا جاء نصر الله والفتح پڑھتے سنا۔

وکعب عن شعبه به . کذا فی عمدة القاری (۸۱:۳) . قلت : سند صحیح رجاله من رجال الجماعة إلا أبا نوفل فهو من رجال مسلم وأبی داود والنسائی کذا فی التہذیب (۴۶۰:۱۲) .

۱۰۱۶- عن : أبی عثمان النہدی أَنَّهُ صَلَّى خَلْفَ ابْنِ مَسْعُودٍ الْمَغْرِبَ قَرَأَ " قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ " . أخرجه أبو داود (۱۲۵:۱) ، وسکت عنه ، فهو صالح عنده . وأخرجه ابن أبی شیبہ ، وزاد : فوددت أنه قرأ " سورة البقرة " من حسن صوته کذا فی عمدة القاری (۸۸۱:۳) ولم يذكر سنده .

۱۰۱۷- عن : هشام بن عروة أن أباه كان يقرأ فی صلاة المغرب ينحوي ما تقرئون " وَالْعَادِيَاتِ " وَنَحْوَهَا مِنَ السُّورِ . قال أبو داود : وهذا يدل على أن ذلك منسوخ . قال أبو داود : وهذا أصح أخرجه أبو داود (۱۲۵:۱) فی سننه بسند صحیح .

۱۰۱۸- عن : رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ قال : كُنَّا نُصَلِّي الْمَغْرِبَ مَعَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم ، فَيَنْصَرِفُ أَحَدُنَا وَإِنَّهُ لَيُبَيِّنُ مَوَاقِعَ نَبِيلِهِ . أخرجه الإمام البخاری (۲۴:۲) .

اسکوا بن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (یعنی) - میں کہتا ہوں کہ اس کی سند شرط مسلم پر صحیح ہے۔

۱۰۱۶- ابو عثمان النہدی سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے پیچھے نماز پڑھی تو انہوں نے قل حوائد احدی قراءت کی۔ اس کو ابو داود نے روایت کر کے سکوت کیا ہے، پس یہ ان کے نزدیک قابل احتجاج ہے اور ابن ابی شیبہ کی روایت میں اتنا اور زیادہ ہے کہ میں ان کی حسن صوت کی وجہ سے یہ تمنا کرتا تھا کہ کاش وہ سورۃ بقرہ پڑھتے (یعنی)۔

۱۰۱۷- ہشام بن عروہ نے فرمایا کہ ان کے باپ (عروہ بن الزبیر) مغرب میں وہی پڑھا کرتے تھے جو تم لوگ پڑھتے ہو (یعنی) والعدایات اور اس جیسی سورتیں۔ اسکو ابو داود نے سند صحیح سے روایت کر کے کہا ہے کہ اس اثر میں اس بات پر دلالت ہے کہ وہ طریقہ (یعنی مغرب میں طویل قراءت کرنا) منسوخ ہے۔ ابو داود نے کہا کہ یہ اثر زیادہ صحیح ہے۔

فائدہ : ان سب آثار سے معلوم ہوا کہ اجلہ صحابہ و تابعین مغرب میں قصار مفصل پڑھتے تھے اور طویل قراءت نہ کرتے تھے۔

۱۰۱۸- رافع بن خدیجؓ نے فرمایا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مغرب کی نماز پڑھا کر ایسے وقت میں لوٹے تھے کہ برغض اپنے حیرے کرنے کی جگہ کو دیکھتا تھا۔ اس کو امام بخاریؒ نے روایت کیا ہے۔

۱۰۱۹- أخبرنا: وكيع عن إسماعيل بن عبد المالك قال: سمعت سعيد بن جبیر يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ مَرَّةً "تَنْبِيْ أَخْبَارَهَا" وَ مَرَّةً "تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا". أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي مَصْنَفِهِ (عمدة القاری ۲: ۸۲).

قلت: إسماعیل هذا مختلف فيه، قال یحییٰ بن معین: لیس به بأس، کذا فی التہذیب (۳۱۶: ۱). وقد عرفت أن هذا من ابن معین توثیق، کما ذکرناه فی المقدمة. وبقیة رواة ثقات.

۱۰۲۰- حدثنا: وكيع عن ربيع قال: كان الحسن يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ "إِذَا زُلْزِلَتْ، وَالْعَادِيَاتِ" لَا يَدَّ عُھُمَا. أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ (عمدة القاری ۱- ۱۸۲). قلت: ربيع هذا لعله ابن صبیح السعدی وثقة شعبة وابو زرعة و ابو الولید واحمد، وقال ابن عدی: له أحادیث صالحة مستقيمة، ولم أر له حدیثا منكرا جدا، وأرجو أنه لا یأسی به، ولا بروایاته. کذا فی التہذیب (۲۴۸، ۲۴۷: ۳).

۱۰۲۱- أخبرنا: زيد بن الحباب عن الضحاك بن عثمان قال: رَأَيْتُ عَمْرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِقِصَارِ الْمُفْصَلِ. أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ

فائدہ: ظاہر ہے کہ لمبی قراءت کے ساتھ مغرب کی نماز کے بعد اتنا چاند نا نہیں ہو سکتا کہ تیر گرنے کی جگہ دیکھ لی جائے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اخیر میں رسول اللہ ﷺ کا عمل یہی تھا کہ مغرب میں آپ ﷺ قراءت کو طویل نہ کرتے تھے، اس سے بھی ابو داؤد کے قول کی تائید ہوتی ہے کہ وہ طریقہ منسوخ ہے۔

۱۰۱۹- حضرت سعید بن جبیر (تابعی) سے روایت ہے کہ وہ مغرب میں (اذا زلزلت پڑھتے جس میں) کبھی تنبیی اخبارہا پڑھتے اور کبھی تحدت اخبارہا۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (یعنی) اور اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے بھی معلوم ہوا کہ تابعین مغرب میں قصار مفصل پڑھتے تھے اور تحدت اخبارہا کی جگہ تنبیی اخبارہا پڑھنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی گو بلاوجہ ایسا کرنا اچھا نہیں، ممکن ہے حضرت سعید نے کسی عذر کی وجہ سے ایسا کیا ہو۔

۱۰۲۰- حضرت حسن بصریؒ سے روایت ہے کہ وہ مغرب میں اذا زلزلت اور العادیات پڑھا کرتے تھے، ان کو اکثر چھوڑتے نہ تھے۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (یعنی) میرے نزدیک اسکی سند حسن ہے۔

۱۰۲۱- ضحاك بن عثمان کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن عبد العزیزؒ کو مغرب میں قصار مفصل پڑھتے دیکھا ہے۔ اسکو بھی

(عمدة القاری ۱۸۶:۳)۔ قلت: سند صحیح علی شرط مسلم۔

۱۰۲۲- أخبرنا: وكيع عن محل قال: سمعت ابراهيم يقرأ في الرُّكْعَةِ الْأُولَى مِنَ الْمَغْرِبِ "لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ يَا قَرِيبُ"۔ أخرجه ابن أبي شيبة (عمدة القاری ۸۴۴:۳)۔

قلت: محل هذا هو ابن محرز الضبي الكوفي وثقه أحمد وابن معين وغيرهما، كذا في التهذيب فالسند صحيح۔

۱۰۲۳- عن: أنس ؓ أَن النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ، وَالْعَصْرِ ﴿سُبْحَ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ وَ﴿عَلَّ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ﴾۔ رواه البزار ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۸۸:۱)۔

۱۰۲۴- عن: البراء ؓ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ: يَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ ﴿وَالَّذِينَ وَالْزَّيْتُونَ﴾ وَمَا سَمِعْتُ أَحَدًا أَحْسَنَ صَوْتًا مِنْهُ۔ متفق عليه، (كذا في المشكاة مع التقيح ۱۵۳:۲)۔

۱۰۲۵- عن: جابر قال: كَانَ مَعَاذُ بْنُ جَبَلٍ ؓ يُصَلِّيُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ يَأْتِي

ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے (یعنی) میں کہتا ہوں کہ اسکی سند شرط مسلم پر صحیح ہے۔

۱۰۲۲- محل (صنفی) سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم (نخعی) کو مغرب کی پہلی رکعت میں لا یاف قریش پڑھتے ہوئے سنا ہے۔ اسکو بھی ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے (یعنی) اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: ان سب آثار سے حضرات تابعین کا مغرب میں قصار مفصل پڑھنا ثابت ہے، معلوم ہوا کہ امت کا عمل اسی پر مستقر ہو گیا ہے۔

۱۰۲۳- حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ ظہر اور عصر میں سح اسم ربك الاعلیٰ اور مل اتاک حدیث الغاشیہ پڑھا کرتے تھے۔ اسکو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۰۲۴- حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو عشاء میں والذین والزیتون پڑھتے ہوئے سنا اور میں نے حضور ﷺ سے اچھی کسی کی آواز نہیں سنی (متفق علیہ)۔

فائدہ: اس سے عشاء میں اوساط مفصل کی قراءت ثابت ہوئی کیونکہ جمہور کے نزدیک واتین اوساط میں سے ہے۔

قَبِيْوْمُ قَوْمُهُ ، فَصَلَّى لَيْلَةً مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ أَتَى قَوْمَهُ فَأَمَتَهُمْ فَأَفْتَحَ بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ ، فَأَنْخَرَتْ رَجُلٌ ، فَسَلَّمَ ثُمَّ صَلَّى وَخْدَهُ . الْحَدِيثُ فِي آخِرِهِ : فَأَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى مَعَاذٍ فَقَالَ : يَا مَعَاذُ! أَفَتَأْنِ أَنْتَ؟ إِقْرَأْ ” وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا ، وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى ، وَسَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى “ . مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ . كَذَا فِي الْمَشْكَاةِ (۱: ۶۲) . وَفِي رَوَايَةِ لِلْبَخَارِيِّ : وَأَمَرَهُ بِسُورَتَيْنِ مِنْ أَوْسَطِ الْمَقْصَلِ ۵۱ .

قال الحافظ: ۱۶۴: (۲) : وفي رواية الحميدي عن ابن عيينة مع الثالثة الأول ﴿والسماء ذات البروج، والسماء والطارق﴾ ۵۱ .

۱۰۲۶ - عن : بريدة أن معاذ بن جبل ؓ صلى بأصحابه صلاة العشاء فقرأ فيها ﴿أَفْتَرَنْتِ السَّاعَةَ﴾ فَقَامَ رَجُلٌ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَفْرُغَ فَصَلَّى ، وَذَهَبَ . فَقَالَ لَهُ مَعَاذٌ قَوْلًا شَدِيدًا فَأَتَى الرَّجُلَ النَّبِيُّ ﷺ فَأَعْتَذَرَ إِلَيْهِ فَقَالَ : إِنِّي كُنْتُ أَعْمَلُ فِي نَخْلٍ وَجَفْتُ عَلَى الْمَاءِ .

۱۰۲۵ - حضرت جاہل سے روایت ہے فرمایا کہ معاذ بن جبلؓ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے پھر اپنی قوم کو جا کر نماز پڑھاتے تھے ، ایک رات انہوں نے (سب عادت) رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی پھر اپنی قوم کے پاس پہنچے اور امام بنے تو سوزہ بقرہ شروع کر دی ، اس پر ایک شخص سلام پھیر کر (جماعت سے) الگ ہو گیا اور سمجھا نماز پڑھ کر چلا گیا (اس کے بعد طویل قصہ ہے) اور اس کے اخیر میں یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ اے معاذ! کیا تم لوگوں کو وقتہ میں ڈالنے والے ہو ، بس واغشم وضجبا اور واللہ اذ اغشى اور بح اسم ربك الاعلى پڑھا کرو۔ (متفق علیہ، مشکوٰۃ) اور بخاری کی ایک روایت یہ ہے کہ حضور ﷺ نے ان کو اوساط مفصل سے دوسور تیں پڑھنے کا امر فرمایا اور فتح الباری میں ہے کہ ایک روایت میں مذکورہ بالا تین پہلی سورتوں کے علاوہ والسماء ذات البروج اور والسماء والطارق کا بھی ذکر ہے۔

فائدہ: دلالت مقصود پر ظاہر ہے کہ حضور ﷺ نے عشاء میں اوساط مفصل کا امر فرمایا ہے ، اس سے مغرب کا حال سمجھ لینا چاہئے کہ اس میں تو اس سے بھی کم قرات ہوئی چاہئے کیونکہ مغرب کا وقت عشاء سے بہت تنگ ہے ، نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جن سورتوں کا اس کے صحیح طرق میں ذکر ہے وہ سب اوساط مفصل میں سے ہیں۔

۱۰۲۶ - حضرت بريدة سے روایت ہے کہ معاذ بن جبلؓ نے اپنے ساتھیوں کو نماز عشاء پڑھائی اور اس میں اقربت الساعت پڑھی تو ایک شخص ان کی فراغت سے پہلے الگ ہو گیا اور (سمجھا) نماز پڑھ کر چلا گیا ، تو حضرت معاذؓ نے (نماز کے بعد) انکی نسبت سخت بات کہی (شاید یہ کہا کہ یہ منافق معلوم ہوتا ہے) تو وہ شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور حضور ﷺ سے اپنا عذر بیان کیا اور

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: صَلَّى "بِالشَّمْسِ وَضَحَهَا" وَنَحَوَهَا بَيْنَ السُّورِ. رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۱۸۹).

۱۰۲۷- عن: عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: مَا بَيْنَ الْمُفْطَلِ سُورَةُ صَغِيرَةٌ وَلَا كَبِيرَةٌ إِلَّا قَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ بِهَا النَّاسُ فِي الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ. رواه مالك كذا في المشكاة وفي تنقيح الرواة (ص: ۱۵۹): رواه أيضا أبو داود وسكت عنه هو والمنذرى. قلت: وهو حديث صحيح.

۱۰۲۸- عن رفاعۃ الأنصاری أن النبی ﷺ قال: لَا تَقْرَأُ فِي الصُّبْحِ بِدُونَ عَشْرِ آيَاتٍ وَلَا تَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ بِدُونَ عَشْرِ آيَاتٍ. رواه الطبرانی فی الكبير وفيه ابن لهيعة واختلف فی الاحتجاج به (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۹). قلت وقد قدمنا أنه حسن الحديث واحتج به غير واحد، فالحديث حسن.

کہا کہ میں کھجور کے باغ میں (پانی دینے کا) کام کر رہا تھا اور مجھے پانی کا اندیشہ ہوا (کہ زیادہ یا کم نہ ہو جائے) تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (اے معاذ!) واقتس وضعا اور اس کی مثل سورتیں پڑھا کرو۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ (مجمع الزوائد)۔

۱۰۲۷- حضرت عمرو بن شعیب اپنے باپ سے وہ ان کے دادا سے (جو صحابی ہیں) روایت کرتے ہیں کہ مفصل کی کوئی چھوٹی بڑی سورت ایسی نہیں جس کو میں نے رسول اللہ ﷺ سے نماز فرض میں بحال امامت نہ سنا ہو۔ اس کو امام مالک نے روایت کیا ہے (مشکوٰۃ) اور ابو داود نے بھی روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ غرض اقل میں زیادہ قراءت مفصل سے کرتے تھے اور یہی حنفیہ کا مذہب ہے کہ فرائض میں مفصل کی سورتیں پڑھی جائیں جن کی تفصیل تمام نمازوں کے متعلق اوپر گزر چکی ہے۔

۱۰۲۸- حضرت رفاعۃ الأنصاری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ صبح میں دس آیتوں سے کم نہ پڑھا کرو اور عشاء میں بھی دس آیتوں سے کم نہ پڑھا کرو۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ابن لہیعہ ہے جس سے احتجاج کرنے میں اختلاف ہے (مجمع الزوائد) میں کہتا ہوں کہ بارہا گزر چکا ہے کہ وہ حسن الحدیث ہیں اور بہت لوگوں نے ان سے احتجاج کیا ہے۔ پس حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث کا مطلب بظاہر یہ ہے کہ اگر کسی وجہ سے قدر مسنون قراءت نہ کر سکے تو ان نمازوں میں دس آیات سے

۱۰۲۹- عن: أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ﴿الْم تَنْزِيلِ السَّجْدَةِ﴾ وَهَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ ﴿ متفق عليه ﴾ (بلوغ المرام ۱-۱۴۹).

۱۰۳۰- عن: عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي صَلَوةِ الصُّبْحِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ "الْم تَنْزِيلِ السَّجْدَةِ وَهَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ" يَدِيمُ ذَلِكَ. رواه الطبرانی فی الصغیر ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۹). وقال الحافظ فی الفتح (۲: ۳۱۴): أخرجه الطبرانی، ولفظه: يديم ذلك، وأصله في ابن ماجة بدون هذه الزيادة، ورجاله ثقات لكن صوب أبو حاتم إرساله اهـ.

۱۰۳۱- عن: إبراهيم النخعي أنه قال: يُسْتَحَبُّ أَنْ يَقْرَأَ فِي الصُّبْحِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِسُورَةٍ فِيهَا سَجْدَةٌ. أخرجه ابن أبي شيبة بإسناد قوى. وعنده من طريقه أيضا: أنه فعل ذلك فقرا "سورة مريم".

کم نہ پڑھے، پس یہ حدیث عجیب ہے جس سے کمی کی حد معلوم ہوگئی کہ اگر کسی وقت قدرِ مسنون سے کم قراءت کرنا چاہے تو اس سے کم نہ کرے اور بہتر یہ ہے کہ صبح کی دس آیتیں لمبی ہوں جیسے سورہ جمعہ و منافقون اور عشاء کی لمبی نہ ہوں جیسے سورۃ النجم و غیرہ واللہ اعلم۔

۱۰۲۹- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کے دن فجر کی نماز میں اُمّ تنزیل السجدہ اور بل اتی علی الانسان پڑھتے تھے۔ یہ حدیث بخاری اور مسلم نے روایت کی ہے جیسا کہ بلوغ المرام میں ہے۔

۱۰۳۰- حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ جمعہ کی صبح کی نماز میں اُمّ تنزیل السجدہ اور بل اتی علی الانسان ہمیشہ پڑھتے تھے۔ اس کو طبرانی نے صغیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں (معجم الزوائد)۔

قائدہ: کسی نماز میں کوئی سورت اس طرح مقرر کر لینا کہ اس کے سوا کوئی اور سورت نہ پڑھے مکروہ ہے جبکہ یہ احتمال ہو کہ اس کو دیکھ کر جہلاء اس فعل کو واجب سمجھیں گے اس لئے مناسب ہے کہ یہ دونوں سورتیں جمعہ کی فجر کی نماز میں پڑھی جائیں مگر گاہے نہ بھی پڑھی جائیں تاکہ کوئی واجب نہ سمجھ لے۔

۱۱۰۳۱ ابراہیم نخعیؒ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جمعہ کے دن صبح کی نماز میں کوئی ایسی سورت پڑھنا مستحب ہے جس میں سجدہ ہو۔ اس کو ابن ابی شیبہؒ نے سند قوی سے روایت کیا ہے اور دوسری روایت میں یہ بھی ہے کہ ابراہیم نخعیؒ نے ایسا ہی کیا اور سورۃ مریم پڑھی۔

۱۰۳۲- ومن طریق ابن عون قال : كَانُوا يَقْرَأُونَ فِي الصُّبْحِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِسُورَةِ
فِيهَا سَجْدَةٌ اه ذكره الحافظ في الفتح (۳۱۶:۲) فهو صحيح أو حسن على قاعدته.

۱۰۳۳- عن : النعمان بن بشير قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْعِيدَيْنِ وَفِي
الْجُمُعَةِ بِ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ وَ﴿هَلْ أَتَاكَ خَبِيرٌ الْعَاشِيَةِ﴾. قال : وإذا اجتمع
الْعِيدُ وَالْجُمُعَةُ فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ قَرَأَ بِهِمَا فِي الصَّلَاتَيْنِ. رواه مسلم كذا في المشكاة مع
التنقيح (۱۵۴:۱).

قلت : وقد مر في باب الجهر في الجمعة ، والعیدین حدیث ابی ہریرۃ اُنہ قرأ
(سورة الجمعة) ، و ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَاقِقُونَ﴾ ، وقال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ بِهِمَا يَوْمَ
الْجُمُعَةِ . رواه مسلم ، ولفظ الطحاوی : أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْجُمُعَةِ " (سورة الجمعة) ، و
﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَاقِقُونَ﴾. " كذا في عمدة القاری (۲۶۱:۳).

۱۰۳۴- عن عبيد الله أن عمر بن الخطاب ﷺ سَأَلَ أَبَا وَاقِدٍ اللَّيْثِي مَا كَانَ يَقْرَأُ بِهِ

۱۰۳۲- اور ابن عون کے طریق سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ پہلے لوگ (یعنی صحابہ کیونکہ ابن عون تابعی ہیں)
جمعہ کے دن صبح کی نماز میں ایسی سورت پڑھتے تھے جس میں سجدہ ہو۔ اس کو حافظ نے فتح الباری میں بیان کیا ہے، پس ان کے قاعدہ پر
حسن ہے یا صحیح۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے دن سورہ الم تزلزل السجدہ اور سورہ دہر کا پڑھنا خصوصیت سے لازم نہیں ورنہ صحابہ
و تابعین اسی پر مداومت کرتے اور دوسری سورت سجدہ کی اس کی جگہ نہ پڑھتے۔ اس لئے حنفیہ کے نزدیک ان دوسو تلوں کا پڑھنا سنت
مؤکدہ نہیں صرف مستحب ہے اور گاہے ترک بھی کر دیا جائے تاکہ کسی کو لزوم کا شبہ نہ ہو، نیز ایک وجہ عدم لزوم کی یہ بھی ہے کہ حدیث میں اس
پر عمل متروک تھا جیسا کہ امام مالک نے فرمایا ہے۔

۱۰۳۳- حضرت نعمان بن بشیرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ سیدنا رسول اللہ ﷺ عیدین میں اور جمعہ کی نماز میں سب اسم
ربک الاعلیٰ اور ہل اتاک حدیث الغاشیہ پڑھتے تھے، کہا اور جب کبھی عید اور جمعہ ایک دن میں جمع ہو جاتے تو آپ ﷺ ان دونوں
(سورتوں) کو دونوں نمازوں میں پڑھتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے (مشکوٰۃ)۔ میں کہتا ہوں کہ باب جبر القراءت فی الجمعہ
والعیدین میں حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث بھی گزر چکی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کی نماز میں سورہ جمعہ اور اذا جاءک المناققون پڑھا
کرتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ؟ فَقَالَ: يَقْرَأُ فِيهِمَا بِ﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ وَافْتَرَبَتِ السَّاعَةُ﴾. رواه مسلم كذا في المشكاة مع التنقيح (۱: ۱۵۴).

۱۰۳۵- عن: أبي هريرة ؓ قال: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ فِي رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ "قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ" وَ"قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ". رواه مسلم، كذا في المشكاة (۱: ۱۵۴).

۱۰۳۶- عن: ابن عمر ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ تَعْدِلُ ثَلَاثَ الْقُرْآنِ، وَ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ تَعْدِلُ رُبْعَ الْقُرْآنِ، وَكَلَامًا يَقْرَأُ بِهِمَا فِي رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ، وَقَالَ: هَاتَانِ الرَّكْعَتَانِ فِيمَا رَغِبَ الدُّهْرُ. رواه أبو يعلى بإسناد حسن، والطبرانی في الكبير، واللفظ له كذا في الترغيب (۱: ۹۵).

۱۰۳۷- وروى الترمذی عن ابن مسعود ؓ قال: مَا أُخْبِنِي مَا سَمِعْتُ

۱۰۳۳- حضرت عید اللہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب ؓ نے ابو القدلیش سے دریافت فرمایا کہ عید الاضحیٰ اور عید الفطر میں رسول اللہ ﷺ کیا پڑھا کرتے تھے؟ کہا دونوں میں ق والقرآن المجید اور اقربت الساعہ پڑھا کرتے تھے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے (مشکوٰۃ)۔

فائدہ: ان صحابیوں نے مختلف سورتیں بیان کی ہیں اور ہر ایک نے مواہبت کا لفظ استعمال کیا ہے کہ حضور ﷺ یہ پڑھا کرتے تھے، اس سے معلوم ہوا کہ ان کی مراد مواہبت نہیں بلکہ جس نے جو دیکھا اور یاد رکھا وہی بیان کر دیا ہے اور حقیقت میں حضور ﷺ کبھی کوئی سورت پڑھتے تھے کبھی کوئی، پس ثابت ہوا کہ قراءت میں تعین کچھ نہیں، امام کو جائز ہے کہ بعد فاتحہ کے جو سورت چاہے پڑھ دے، ہاں منقول کا اتباع اولیٰ و مستحب ضرور ہے مگر گاہے اس کو ترک بھی کر دیا کرے جیسا کہ اوپر گذر چکا ہے۔

۱۰۳۵- حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فجر کی سنتوں میں قل یا ایہا الکافرون اور قل ہو اللہ احد پڑھی ہے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے (مشکوٰۃ)۔

۱۰۳۶- عبد اللہ بن عمر ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قل ہو اللہ احد تہائی قرآن کے برابر (ثواب میں) ہے اور قل یا ایہا الکافرون جو تہائی قرآن کے برابر ہے اور ان دونوں کو فجر کی سنتوں میں پڑھا جاتا ہے اور فرمایا کہ ان دو رکعتوں میں ایک زمانہ رغبت کرتا ہے (یعنی رغبت کرنا چاہئے)۔ اس کو ابو یعلیٰ نے اسناد حسن کے ساتھ روایت کیا ہے اور طبرانی نے بھی کبیر میں روایت کیا ہے اور اسی کے یہ لفظ ہیں (ترغیب)۔

۱۰۳۷- اور ترمذی نے ابن مسعود ؓ سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں شاربیں کر سکتا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو

رسول اللہ ﷺ یَقْرَأُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ ، وَفِي الرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ وَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ . قال الترمذی : غریب لا نعرفه إلا من حدیث عبد الملك بن معدان .

قلت : قال فيه ابن معين : صالح وضعفه غيره . كذا في التهذيب (۴۲۸:۶) فهو حسن .

۱۰۳۸- عن : أبي بن كعب ؓ : كان رسول الله ﷺ يقرأ في الوتر ﴿سُبْحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ وَ ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ وَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ، فَإِذَا سَلَّمَ قَالَ : " سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ " ثَلَاثَ مَرَّاتٍ . رواه النسائي (۲۵:۱) وسكت عنه .

باب قوله تعالى : ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ والنهي عن القراءة خلف الإمام في الجهرية والسرية ، واكتفاء المأموم بقراءة الإمام
۱۰۳۹- حدثنا : أبو كريب قال : ثنا أبو بكر بن عياش عن عاصم (هو

مغرب کے بعد کی دو رکعتوں اور فجر سے پہلے کی دو رکعتوں میں قل یا ایہا الکافرون اور قل ہو اللہ احد کتنی بار پڑھتے ہوئے سنا ہے۔ ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے ہم اس کو بجز عبد الملك بن معدان کے اور کسی سے نہیں پہچانتے اھ۔ میں کہتا ہوں کہ اس کو ابن معین نے صالح کہا ہے اور دوسروں نے ضعیف (تہذیب)۔

فائدہ : ان حدیثوں سے سنت فجر میں ان سورتوں کا پڑھنا حضور ﷺ سے بطور مواظبت کے ثابت ہے اس لئے حنفیہ بھی ان کی قراءت کو مستنون کہتے ہیں۔

۱۰۳۸- حضرت ابی بن کعب ؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ وتر میں سج اسم ربک الاعلیٰ اور قل یا ایہا الکافرون اور قل ہو اللہ احد پڑھا کرتے تھے اور سلام کے بعد تین مرتبہ سبحان الملک القدوس کہا کرتے تھے۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ : ان سورتوں کا وتر میں پڑھنا ہمارے نزدیک بھی سنت ہے اور بعض روایات میں یہ بھی آیا ہے کہ وتر کی تیسری رکعت میں آپ ﷺ قل ہو اللہ احد اور معوذتین پڑھتے تھے مگر امام احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین نے معوذتین کی زیادت کو منکر کہا ہے اس لئے جمہور حنفیہ اس زیادت کے قائل نہیں ہیں، لیکن شرح جلالی نے کہا ہے کہ بعض اوقات اس پر بھی عمل کیا جائے تاکہ دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائے اس سے حنفیہ کا اتباع سنت معلوم ہو گیا، بخدا ایسی لوگ سچے متبع سنت ہیں۔

ابن بھدلة) عن المسیب بن رافع قال : كَانَ عَبْدُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : كُنَّا يُسَلِّمُ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فِي الصَّلَاةِ سَلَامٌ عَلَى فَلَانٍ وَسَلَامٌ عَلَى فَلَانٍ . قَالَ : فَجَاءَ الْقُرْآنُ ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ .

۱۰۴۰ - قال : ثَنَا حَفْصُ بْنُ غِيَاثٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الْهَجَرِيِّ عَنْ أَبِي عِيَاضٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﷺ قَالَ : كَانُوا يَتَكَلَّمُونَ فِي الصَّلَاةِ ، فَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ﴾ وَالْآيَةُ الْآخَرَى أَمَرُوا بِالْإِنْصَابِ . أَخْرَجَهُمَا الْعَلَامَةُ الْحَافِظُ ابْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ (۱۱:۹) . وَرِجَالُ الْأَوَّلِ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ مِنْ رِجَالِ الْجَمَاعَةِ إِلَّا أَنَّهُ مُتَقَطِعٌ .

قال في التهذيب (۵۳:۱۰) : قال ابن أبي حاتم : سمعت أبي يقول : " المسیب عن ابن مسعود " مرسل ، وقال مرة : لم يلق ابن مسعود ، ولم يلق علياً إنما يروى عن مجاهد ، و نحوه اه ولكن لا يضر عندنا ، ورجال الثانی ثقات من رجال الجماعة إلا إبراهيم الهجري فليس الحديث ، كذا في التقریب (ص: ۱۱) فاعتضد أحدهما بالآخر .

۱۰۴۱ - حدثنا : أبو كريب قال : ثَنَا الْمُحَارَبِيُّ عَنْ دَاوُدَ بْنِ أَبِي هِنْدٍ عَنْ يَسِيرِ بْنِ جَابِرٍ قَالَ : صَلَّى ابْنُ مَسْعُودٍ ، فَسَمِعَ نَاسًا يَقْرَأُونَ مَعَ الْإِمَامِ ، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ : أَمَا آتَ

بَابُ اللَّهِ تَعَالَى كَقَوْلِ "وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا" كِي تَفْسِيرِ فِيهِ وَأُورِاسُ بَيَانِ فِيهِ كَمَا مَامُ كِي
چھچھ قراءت کرنا ممنوع ہے جہری نماز میں بھی اور سری نماز میں بھی اور یہ کہ مقتدی کو امام کی قراءت پر اکتفاء کرنا چاہئے
۱۰۳۹ - مسیب بن رافع سے مروی ہے کہ عبد اللہ بن مسعود فرماتے تھے کہ ہم ایک دوسرے کو نماز میں سلام کر لیا کرتے تھے ،
اس پر قرآن (میں یہ حکم) آیا کہ جب قرآن پڑھا جائے تو اس کو سنو اور خاموش رہو۔

۱۰۴۰ - اور ابو عیاض نے ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ لوگ نماز میں پاتیں کر لیا کرتے تھے ، پھر جب یہ آیت نازل ہوئی "وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ" اور دوسری آیت (شاید تو موالدہ قاضی مراد ہے) تو خاموش رہنے کا حکم کیا گیا۔ یہ دونوں روایتیں امام حافظ ابن جریر طبری نے اپنی تفسیر میں بیان کی ہیں اور پہلی کی سند کے سب راوی ثقہ ہیں مگر اس میں انقطاع ہے (جو ہمارے قواعد پر معتبر نہیں) اور دوسری سند میں ایک راوی ابراہیم ہجری لیکن الحدیث ہیں ، پس دونوں ملکر قابل احتجاج ہیں۔

۱۰۴۱ - حضرت یسیر بن جابرؓ سے روایت ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے نماز پڑھائی تو بعض لوگوں کو امام کے ساتھ قراءت کرتے ہوئے سنا تو نماز سے فارغ ہو کر فرمایا کہ کیا تمہارے لئے اس کا وقت نہیں آیا کہ سمجھ لو؟ کیا اس کا وقت نہیں آیا

لَكُمْ أَنْ تَفْقَهُوا أَمَّا أَنْ لَكُمْ أَنْ تَعْقِلُوا ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ كَمَا أَمَرَكُمُ اللَّهُ . أخرجه الطبري (۱۱: ۳۷۸) أيضا ، ورجاله ثقات من رجال الجماعة ، ويسير ابن جابر له ذكر في التهذيب (۹: ۱۱) وهو بالياء التحتانية المثناة والسين المهملة أبو الخباز العبدي من رجال الصحيحين ثقة أدرك زمن النبي ﷺ ، ويقال : إن له رؤية روى عن عبد الله . وأخرجه البيهقي في كتاب القراءة عن داود عن أبي نضرة عن رجل عن ابن مسعود ، فذكر نحوه ، وسكت عنه . وأبو نضرة منذر بن مالك بن قطعة من رجال مسلم ثقة وهو يروي عن يسير بن جابر كما في التهذيب (۱۱: ۳۴۹ و ۱: ۳۰۲) فالمجهول في رواية البيهقي هو هذا أعني يسير بن جابر كما صرح به الطبري في رواية ، فالحديث صحيح بلا غبار .

۱۰۴۲ - حدثني : المثنى قال : ثنا سويد (ابن نصير) قال : أخبرنا ابن المبارك عن ابن لهيعة عن ابن هبيرة عن ابن عباس ؓ أنه كان يَقُولُ فِي هَذِهِ ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً﴾ : هَذَا فِي الْمَكْتُوبَةِ ، وَأَمَّا مَا كَانَ مِنْ قَصَصٍ أَوْ قِرَاءَةٍ بَعْدَ ذَلِكَ فَإِنَّمَا هِيَ نَافِلَةٌ . إِنْ نَسِيَ اللَّهُ ﷻ قَرَأَ فِي صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ وَقَرَأَ أَصْحَابُهُ وَرَأَاهُ ، فَخَلَطُوا عَلَيْهِ . قال : فنزل القرآن ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ ، فهذا في المكتوبة . أخرجه الطبري (۹: ۱۱۲) أيضا ، ورجاله ثقات ، وابن لهيعة حسن الحديث

کہ جان لو کہ جب قرآن پڑھا جائے تو کان لگاؤ اور خاموش رہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا (واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا)۔ اس کو بھی امام طبری نے اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی اللہ میں اور سند صحیح ہے۔

۱۰۴۲ - ابن ہبیرہ ، ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے وا ذکر ربک فی نفسک تضرعاً وخیفۃ (جہر کے ساتھ بدون جہر کے یاد کرو) اور جو وعظ میں ہو یا اس کے سوا اور قراءت ہو وہ قراءت نقل ہے (یعنی اس کے متعلق حکم استماع وانصات کا نہیں) بات یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرض نماز میں قراءت کی اور آپ ﷺ کے صحابہ نے بھی آپ ﷺ کے پیچھے قراءت کی پس قرآن (میں یہ حکم) نازل ہوا "واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون" (جب قرآن پڑھا جائے تو اس کو کان لگا کر سنو اور خاموش رہا کرو تاکہ تم پر رحمہ نازل ہو) پس یہ حکم فرض قراءت کے بارہ میں ہے۔ اس کو بھی

کما قد مر غیر مرة، والحديث منقطع فإن ابن هبيرة لم يلق ابن عباس، وإنما يروى عن عكرمة مولاہ کذا يظهر من التهذيب (۶: ۶۱) والانقطاع لا يضر عندنا.

۱۰۴۳- حدثنا: إسحاق بن إبراهيم قال: أنا جريد عن سليمان التيمي عن قتادة عن يونس بن جبير عن حطان بن عبد الله الرقاشي عن أبي موسى الأشعري رضی اللہ عنہ مرفوعاً: "وَإِذَا قُرَأَ (أَيُ الْإِمَامُ) فَانصِتُوا". رواه مسلم (۱: ۱۸۴). وقال الحافظ في الفتح (۲: ۲۰۱): حديث صحيح اه صححه الإمام أحمد كما نقله ابن عبد البر بسنده في التمهيد. (الجواهر النقي ۱: ۱۵۳).

امام طبری نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں اور سند حسن ہے مگر اس میں ارسال ہے جو ہمارے یہاں مضرب نہیں۔

فأكبر: ان روايتوں سے معلوم ہوا کہ آیت "واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا" کا نزول نماز میں قراءت خلف الامام کرنے کے متعلق ہوا ہے اور امام احمد نے فرمایا ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ اس آیت کا نزول قراءت نماز کے متعلق ہوا ہے اور اعلاء السنن کے حاشیہ میں حضرات صحابہ و تابعین کے مختلف اقوال و آثار اس کے متعلق نقل کیے گئے ہیں جن سے امام احمد کے قول کی تائید ہوتی ہے، پس ثابت ہوا کہ امام جب قراءت کرے تو مقتدیوں کو قراءت نہ کرنا چاہئے بلکہ خاموش رہنا چاہئے۔

امام بیہقی نے اس میں یہ تاویل کی ہے کہ اس آیت میں مقتدیوں کو امام کے پیچھے دنیوی باتیں کرنے یا جہر کے ساتھ قراءت کرنے سے منع کیا گیا ہے، سورۃ فاتحہ آہستہ پڑھنے سے منع نہیں کیا گیا۔ میں کہتا ہوں کہ اول تو آیت کے الفاظ فاتحہ وغیرہ فاتحہ سب کو عام ہیں کیونکہ اس میں "انصتوا" ہے اور انصات کے معنی بالکل خاموش رہنے کے ہیں اس میں فاتحہ سے خاموش رہنا بھی آگیا، پھر اجماع پوچھتے ہیں کہ کیا امام بیہقی خطبہ کی حالت میں سامعین کو آہستہ آہستہ ذکر اللہ اور تسبیح وغیرہ پڑھنے کی اجازت دیدیں گے؟ اگر نہیں تو وہاں اس آیت سے مطلقاً کلام کی ممانعت پر استدلال کیونکر صحیح ہو گیا اور اگر اجازت دی جائے تو یہ آپ کے مذہب کے خلاف ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ وہاں مطلقاً خاموش رہنے کا حکم اس لئے ہے کہ خطبہ کے بارہ میں احادیث کے اندر انصات کی تاکید ہے تو ہم کہیں گے کہ احادیث میں نماز کے اندر مقتدیوں کو اس سے زیادہ انصات کی تاکید ہے جیسا کہ غریب آجیاب، پس حیرت ہے کہ خطبہ میں تو مطلقاً کلام کو منع کیا جائے سرابھی اور جہراً بھی اور نماز میں قراءت سر یہ کو جائز رکھا جائے حالانکہ اس پر اجماع قائم ہے کہ آیت مذکورہ کا نزول نماز کے بارہ میں ہوا ہے۔

۱۰۴۳- حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب امام قراءت کیا کرے تو تم خاموش رہا کرو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور فتح الباری میں ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور جوہر نقی میں ہے کہ امام احمد نے بھی اس کو صحیح کہا ہے جیسا کہ ابن عبد البر نے اپنی سند سے تمہید میں اس کو نقل کیا ہے اور امام طبری نے بھی اس کو صحیح کہا ہے۔

قلت : وقال الحافظ : الإمام أبو جعفر الطبري في تفسيره (۱۱۲:۹) : وقد صح الخبر عن رسول الله ﷺ من قوله : إذا قرأ الإمام فأنصتوا اهـ .

۱۰۴۴ - حدثنا : علي بن عبد الله قال : ثنا جرير عن سليمان التيمي عن قتادة عن أبي غلاب عن حطان بن عبد الله الرقاشي عن أبي موسى ﷺ قال : عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ : إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فليؤمُّكُمْ أَحَدُكُمْ ، وَإِذَا قَرَأَ الْإِمَامُ فَأَنْصِتُوا . رواه الإمام أحمد في مسنده (۴: ۴۱۵) وسنده سند مسلم إلا علي بن عبد الله وهو ابن المديني شيخ البخاري ثقة مشهور .

۱۰۴۵ - حدثنا : سهل بن بحر الجندي سا بوري قال : ثنا عبد الله بن رشيد قال : ثنا أبو عبيدة عن قتادة عن يونس بن جبیر عن حطان بن عبد الله الرقاشي عن أبي موسى الأشعري ﷺ قال : قال : رسول الله ﷺ : " إِذَا قَرَأَ الْإِمَامُ فَأَنْصِتُوا ، وَإِذَا قَالَ : غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ، فَقُولُوا : آمِينَ " . رواه أبو عوانة في صحيحه . كذا في تعليق التعليق لآثار السنن (۵: ۱) .

قلت : عبد الله بن رشيد وأبو عبيدة مجامعة بن الزبير العتكي وثقهما ابن السمعاني في الأنساب وقال : في كل منهما : مستقيم الحديث (ص: ۷۳۱)

۱۰۴۳ - حضرت ابوموسیٰؓ سے مروی ہے کہ ہم کو رسول اللہ ﷺ نے تعلیم دی کہ جب تم نماز کو اٹھو تو تم میں سے کوئی شخص تمہاری امامت کر لیا کرے اور جب امام قراءت کرے تو خاموش رہا کرو۔ اس کو امام احمد نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے اور اس کی سند وہی ہے جو اس سے پہلی حدیث کی ہے۔ جبرشخ امام احمد کے، اور وہ بخاری کے مشہور شخ ہیں۔ پس یہ سند بھی صحیح ہوئی۔

۱۰۴۵ - حضرت ابوموسیٰؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب امام قراءت کرے تو تم چپکے رہو اور جب غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہے تو آمین کہو۔ اس کو ابوعوانہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور اس کی سند کنز العمال کے قاعدہ پر صحیح ہے (اور اس سے ان بعض محدثین کا بھی رد ہو گیا جو کہتے ہیں کہ اذا قرأ فأنصتوا کی زیادت میں سلیمان بنی منفرہ ہیں کیونکہ صحیح ابوعوانہ کی سند میں ابوعبیدہ سلیمان بنی کی متابعت اس زیادت میں کر رہے ہیں اور دارقطنی کی سند میں سعید بن ابی عروبہ اور عور بن عامر نے سلیمان کی متابعت کی ہے جو علاء السنن کے حاشیہ میں مذکور ہے، پس دعویٰ تفرد باطل ہے اور تفرد ہوتا بھی تو اس کا جواب امام مسلم نے دے دیا ہے کہ کیا تم سلیمان بنی سے زیادہ حافظ چاہتے ہو، یعنی ایسے حافظ کا تفرد بھی حجت ہے)۔

وسهل بن بحر لم أجد من ترجمه ، والحديث صحيح على قاعدة كثر العمال المذكور في خطبتها : أن كل ما في صحيح أبي عوانة صحيح .

۱۰۴۶ - أخبرنا : الجارود بن معاذ الترمذی حدثنا أبو خالد الأحمر عن محمد بن عجلان عن زيد بن أسلم عن أبي صالح عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال : قال : رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : " إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ ، فَإِذَا كَثُرَ فَكَبِّرُوا ، وَإِذَا قَرَأَ فَانصِتُوا ، وَإِذَا قَالَ : سَمِعَ اللَّهُ يَمُنْ حَمْدَهُ ، فَقُولُوا : اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ " . رواه النسائي (۱ : ۱۴۶) ، وسكت عنه ، وقال أيضا :

۱۰۴۷ - أخبرنا : محمد بن عبد الله بن المبارك حدثنا محمد بن سعد الأنصاري قال : حدثني محمد بن عجلان عن زيد بن أسلم عن أبي صالح عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : " إِنَّمَا الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ ، فَإِذَا كَثُرَ فَكَبِّرُوا ، وَإِذَا قَرَأَ فَانصِتُوا " . قال أبو عبد الرحمن : كان المخرمی يقول : هو ثقة يعني محمد بن سعد الأنصاري ، وصححه مسلم في صحيحه (۱ : ۱۷۴) ، وقال : هو عندي صحيح اه . وصححه ابن حزم والإمام أحمد (الجوهر النقي ، ۱ : ۱۵۳) .

۱۰۴۸ - عن : عمران بن حصين رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم صَلَّى الظُّهْرَ ، فَجَعَلَ رَجُلٌ

۱۰۴۹ - حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امام اسی لئے بنایا گیا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے ، پس جب وہ اللہ اکبر کہے تو تم بھی اللہ اکبر کہو ، اور جب وہ قراءت کرے تو تم خاموش رہو اور جب سمع اللہ لمن حمد کہے تو اللہ ربنا لک الحمد کہو ۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے ۔

۱۰۵۰ - حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امام اسی لئے بنایا گیا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے ، پس جب وہ اللہ اکبر کہے تو تم بھی اللہ اکبر کہو ، اور جب وہ قراءت کرے تو تم خاموش رہو ۔ (مسلم) اس کو مسلم نے اپنی صحیح میں صحیح کہا ہے اور جو ہر نقی میں ہے کہ امام احمد اور ابن حزم نے اس کو صحیح کہا ہے ۔

فائدہ : ان احادیث میں صراحۃً مقتدیوں کو حکم ہے کہ امام جب قراءت کرے تو خاموش رہا کریں اور اس میں یہ تاویل کرنا کہ جہر سے نہ پڑھا کریں تاویل بارودر بعید ہے جو ہرگز قابل التفات نہیں ۔

يَقْرَأُ خَلْفَهُ ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ: "أَيْكُمْ قَرَأَ؟ أَوْ أَيْكُمْ اتَّقَارَى؟"
 "قال رجل: أنا، فقال: "قَدْ ظَنَنْتُ أَنَّ بَعْضَكُمْ خَالَجَ بَيْنَهُمَا". رواه مسلم (۱: ۱۷۲).

۱۰۴۹- ثنا: محمد بن بشار وعمر بن علي قالا: ثنا أبو أحمد أنا يونس ابن أبي إسحاق عن أبيه عن أبي الأحوص عن عبد الله رضي الله عنه (هو ابن مسعود) قال: كَانُوا يَقْرَأُونَ خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: "خَلَطْتُمْ عَلَيَّ الْقُرْآنَ". رواه البزار. وهذا سند جيد، كذا في الجواهر النقي (۱: ۱۵۵). وفي مجمع الزوائد (۱: ۱۸۵) بعد نقل المتن: رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح اهـ.

۱۰۵۰- ثنا: مالك بن إسماعيل عن حسن بن صالح عن أبي الزبير عن جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: "كُلُّ مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ فَقَرَأَتْهُ لَهُ قِرَاءَةً". رواه ابن أبي شيبة وهذا سند صحيح (الجواهر النقي ص: ۱۵۴).

۱۰۵۱- أخبرنا: أبو حنيفة قال: حدثنا أبو الحسن موسى بن أبي عائشة عن

۱۰۴۸- حضرت عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ظہر (کی نماز) پڑھی تو ایک شخص آپ ﷺ کے پیچھے رکعہ ۱ سم رکب الاطلی پڑھنے لگے آپ ﷺ جب فارغ ہوئے تو فرمایا کہ تم میں سے کس نے پڑھا ہے؟ یا یہ فرمایا کہ تم میں سے کون شخص پڑھنے والا ہے؟ ایک شخص نے عرض کیا کہ میں ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا مجھ کو معلوم ہوا کہ تم میں سے بعض نے مجھے اس قراءت میں خلجان میں ڈالا۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔ (یعنی میں بھی پڑھتا تھا اور مقتدی بھی پڑھتے تھے، پس مجھے خلجان پیش آیا)۔

۱۰۴۹- حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ لوگ نبی ﷺ کے پیچھے قراءت کر رہے تھے تو آپ ﷺ نے (بعد فراغت) فرمایا کہ تم نے مجھ پر قرآن کو کھلوا (اور گڑبڑ) کر دیا۔ اسکو بزار نے روایت کیا ہے اور یہ سند عمدہ ہے، ایسا ہی جو ہر ترقی میں ہے اور مجمع الزوائد میں ہے کہ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں۔

فائدہ: ان احادیث میں بھی حضور ﷺ کا مقتدیوں کی قراءت پر انکار واضح ہے۔

۱۰۵۰- حضرت جابرؓ، نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص کا کوئی امام ہو تو امام کی قراءت اس کی (بھی) قراءت ہے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (جو ہر ترقی)۔

۱۰۵۱- حضرت جابرؓ، نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے تو

عبد اللہ بن شداد بن الہاد عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أنه قال: "مَنْ صَلَّى خَلْفَ الْإِمَامِ فَإِنَّ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ لَهُ قِرَاءَةٌ". رواه الإمام محمد في الموطأ (ص: ۹۶). قال العيني: طريق صحيح اه (عمدة القاری ۸۶:۳).

وقال محمد بن منيع ، والإمام ابن الہمام : هذا الإسناد صحيح على شرط الشيخين (حاشية الطحاوی ، ۱۷۸:۱).

قلت : رجالہ رجال الجماعۃ إلا إمامنا الأعظم أباً حنیفۃ وهو ثقة لا یسأل عن مثله . قال فی الجوہر النقی (۱۷۲:۱) : فقد وثقہ كثیرون ، وأخرج له ابن حبان فی صحیحہ واستشهد بہ الحاکم فی المستدرک اه . وأخرجه محمد مفصلاً بالإرسال .

۱۰۵۲- أخبرنا : إسرائيل حدثني موسى بن أبي عائشة عن عبد الله بن شداد بن الہاد قال : أَمَّ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فِي الْعَصْرِ قَالَ : فَقَرَأَ رَجُلٌ خَلْفَهُ ، فَعَمَّرَهُ الْبُذْيُ يَلِيَهُ ، فَلَمَّا أَنْ صَلَّى قَالَ : لِمَ عَمَّرْتَنِي ؟ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَدْ آمَنَكَ فَكِرِهْتُ أَنْ تَقْرَأَ خَلْفَهُ

امام کی قراءت اس کی بھی قراءت ہے۔ اس کو امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحاح ستہ کے راوی ہیں سوائے امام ابو حنیفہ کے اور وہ مشہور امام ثقہ ہیں اور ان کی روایت صحیح ابن حبان اور مستدرک حاکم میں موجود ہے اور اس سند کو یحییٰ نے صحیح کہا ہے اور محمد بن منیع وابن الہمام نے شرط شیخین پر اس کو صحیح کہا ہے (حاشیہ طحاوی)۔

فائدہ: اس میں صاف حکم ہے کہ مقتدیوں کیلئے امام کی قراءت کافی ہے، پس جن احادیث میں سورۃ فاتحہ کا پڑھنا ہر نماز میں ضروری کہا گیا ان سے مقتدیوں پر فاتحہ کی قراءت لازم نہیں آتی کیونکہ وہ امام کی قراءت کی وجہ سے حکماً قاری ہیں، پس ان کو تارک قراءت فاتحہ نہیں کہا جاسکتا۔

۱۰۵۲- حضرت عبد اللہ بن شداد سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کی نماز میں امامت کی تو ایک شخص نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے قراءت کی، اس کے پاس والے نے اس کو دبا کر (اشارہ سے) منع کیا، جب نماز ہو چکی تو اس نے دوسرے سے کہا کہ تم نے مجھ کو کیوں دبا یا تھا؟ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تیرے آگے تھے تو میں نے مکروہ سمجھا کہ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے قراءت کرے، اس بات کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی سن لیا فرمایا کہ جس کیلئے امام ہو تو امام کی قراءت اس کے واسطے قراءت ہے۔ اس کو امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں مگر یہ مرسل ہے اور مرسل ہمارے یہاں حجت ہے، بالخصوص جبکہ عبد اللہ بن شداد کہا کرتا یحییٰ سن ہے

فَسَمِعَهُ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ : مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ فَإِنَّ قِرَاءَتَهُ لَهُ قِرَاءَةٌ. (الموطا للإمام محمد ص: ۹۸).

قلت : إسرائيل من رجال الجماعة ، وبقية السند مثل السابق ، وهذا مرسل والإرسال لا يضر عندنا ، لا سيما و عبد الله بن شداد من كبار التابعين وثقاتهم جل روايته عن الصحابة ، ولد على عهد النبي ﷺ ، كذا في التهذيب (۲۵۲:۵). وقد ورد نحوه موصولا عند البيهقي ، كما سيأتي ، فهو حجة عند الكل . وأخرجه محمد في الآثار (۲:۱) عن أبي حنيفة عن موسى بن أبي عائشة عن عبد الله بن شداد عن جابر نحوه مرفوعا بدون ذكر العصر ، وهذا سند صحيح .

۱۰۵۳- أخبرنا : إسحاق الأزرق حدثنا سفيان وشريك عن موسى بن أبي عائشة عن عبد الله بن شداد عن جابر ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ : مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ فَقِرَاءَةُ الْإِمَامِ لَهُ قِرَاءَةٌ. رواه أحمد بن منيع في مسنده (فتح القدير ۱: ۲۹۵).

قلت : إسحاق وسفيان من رجال الجماعة ، وشريك مختلف فيه أخرج له مسلم في المتابعات ، وقد تابعه الثوري وهو حافظ ثقة ، وبقية السند من رجال الجماعة كما مر.

کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں پیدا ہوئے ، ان کی روایت تمام صحابہ ہی سے ہوتی ہے اور اس مرسل کو پہنچی نے مصداق بھی روایت کا ہے جیسا کہ آگے آتا ہے اور مرسل جبکہ دوسرے طریق سے موصول ہو جائے تو اتفاقاً تاجمت ہے۔

فائدہ: اس سے صراحۃً معلوم ہوا کہ سری نماز میں بھی امام کے پیچھے قراءت مکروہ ہے اور امام کی قراءت اس میں بھی مقتدی کو کافی ہے کیونکہ اس حدیث میں عصر کا واقعہ مذکور ہے نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرات صحابہ عام طور پر حضور ﷺ کے پیچھے نماز میں قراءت نہ کرتے تھے ، بلکہ صحابہ عام طور پر اس کو مکروہ سمجھتے تھے کیونکہ اس واقعہ میں صرف ایک شخص کا قراءت کرنا مذکور ہے جس کو پاس والے صحابی نے نمازی میں اشارہ سے منع کیا۔

۱۰۵۳- سفيان ثوري اور شريك (ابن عبد اللہ بن عقی قاضی کوفہ) موسیٰ بن ابی عائشہ سے ، وہ عبد اللہ بن شداد سے وہ حضرت جابر سے روایت کرتے ہیں ، کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس کے لئے امام ہو تو امام کی قراءت اس کے واسطے قراءت ہے۔ اس کو احمد بن منیع نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے (فتح القدير)۔ میں کہتا ہوں کہ اسلک وسفيان رجال شفيان سے ہیں اور شريك مختلف فيه ہیں ، مسلم نے متابعات میں ان کی روایات کو اپنی صحیح میں بیان کیا ہے اور یہاں سفيان ثوري ثقہ اور حافظہ الحفظ ان کی متابعت کر رہے

وصححه ابن الہمام علی شرط مسلم ، وقد أخرجه عبد بن حمید فی مسنده : حدثنا أبو نعیم حدثنا الحسن بن صالح عن أبی الزبیر عن جابر عن النبی ﷺ فذكره (فتح القدیر ۲۹۵:۱) .

قلت : أبو نعیم من رجال الجماعة ، والباقون ثقات من رجال مسلم . وقد تابع أبا حنیفة سفیان ، وشريك عن موسى فی رفع هذا الحديث ، وتابع عبد الله بن شداد أبو الزبیر عن جابر عند ابن أبي شیبة ، وعبد بن حمید فی رفعه ، فمن قال : إن أبا حنیفة قد تفرد فی إسناد الحديث فقد وهم ، ولو سلم فالرفع والوصل زیادة لا تنافی أصل الحديث ، فيقبل إذا كان الرفع والواصل ثقة ، وأن أبا حنیفة من الأئمة الثقات ، فكيف وله فيه متابعون من الثقات المعترین .

۱۰۵۴ - أخبرنا : محمد بن عبد الله الحافظ أنا أبو بكر بن عبد الله بن قريش نا الحسن بن سفیان بن عائش نا عتبة بن مكرم نا یونس بن بكیر نا أبو حنیفة ، والحسن بن عماره عن موسى بن أبي عائشة عن عبد الله بن شداد بن الہاد عن جابر بن عبد الله ﷺ قال : صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِأَصْحَابِهِ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ ، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ : مَنْ قَرَأَ خَلْفِي بِ (سَبِّحَ اسْمُ رَبِّكَ الْأَعْلَى) ؟ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ أَحَدٌ ، فَرَدَّدَ ذَلِكَ ثَلَاثًا ، فَقَالَ رَجُلٌ : أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ . قَالَ : لَقَدْ رَأَيْتَكَ تُخَالِجُنِي أَوْ قَالَ : تُنَازِعُنِي الْقُرْآنَ ، مَنْ صَلَّى بِكُمْ خَلْفَ إِيَّامِ

میں اور بقیہ سند بھی رجال جماعت سے ہے اور ابن ہمام نے اس کو شرط مسلم پر صحیح کہا ہے اور عبد بن حمید نے اس حدیث کو اپنی سند میں ابو نعیم سے ، حسن بن صالح سے ، ابو الزبیر سے ، جابر سے نبی ﷺ سے روایت کیا ہے (فتح القدیر) اور یہ سند بھی شرط مسلم پر صحیح ہے ۔

۱۰۵۴ - اور بخاری نے اسکو یونس بن بکیر کے طریق سے روایت کیا ہے ، وہ کہتے ہیں کہ ہم سے ابو حنیفہ اور حسن بن عمارہ نے بیان کیا ہے کہ ان سے موسیٰ بن ابی عائشہ نے ان سے عبد اللہ بن شداد نے ان سے جابر بن عبد اللہ نے روایت کی ، کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے اصحاب کو ظہر یا عصر کی نماز پڑھائی ، جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ میرے پیچھے حج اسم ربک الاعلیٰ کس نے پڑھی ؟ تو کسی نے جواب نہ دیا ، آپ ﷺ نے تین بار دریافت کیا ، ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ ! میں (پڑھنے والا تھا) تھا ، حضور ﷺ نے فرمایا کہ میں دیکھتا تھا کہ تو مجھ سے قرآن چھیٹتا تھا اور مجھے غلبان میں ڈالتا تھا ، جو شخص تم میں سے امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قراءت

فَقَرَأْتُهُ لَهُ قِرَاءَةً. أخرجه البيهقي في كتاب القراءة (ص: ۱۰۱) وقال: هكذا رواه يونس بن بكير عنهما، والحسن بن عماره متروك ۱۵.

قلت: وسكوته عن باقی الرواۃ يدل علی أنهم ثقات، والحسن بن عماره لا یحتج به إذا انفرد، کذا قال أبو بکر البزار کما فی التہذیب (۲: ۳۰۸) فحالہ حال محمد ابن إسحاق الذی اعتمد البیہقی علی روایتہ فی کتاب القراءۃ، وبالغ فی الاعتماد علیہ مع تصریح الذہبی فی المیزان فی ترجمتہ: "وما انفرد بہ ففیہ نکارۃ"، فإن فی

اس کے لئے قراءت ہے (جزء القراءت) بتبعی فرماتے ہیں کہ یونس بن کبیر نے اسی طرح ابوضیفہ اور حسن بن عمارہ دونوں سے روایت کی ہے اور حسن بن عمارہ متروک ہے اہ میں کہتا ہوں کہ بتبعی کا بقیہ روایت سے سکوت کرنا ملتا ہے کہ اور سب ثقات ہیں اور حسن بن عمارہ کا تفرّد مقبول نہیں جیسا کہ بزار نے کہا ہے تو ان کا حال محمد بن اسحاق جیسا ہے جن کی روایت پر بتبعی نے جزو قراءت میں بہت زیادہ اعتماد کیا ہے حالانکہ ذہبی نے میزان میں تصریح کی ہے کہ ابن اسحاق کا تفرّد نکارۃ سے خالی نہیں، کیونکہ اس کے حفظ میں کلام ہے اور حافظ ابن حجر نے درایہ میں کہا ہے کہ ابن اسحاق کا تفرّد احکام میں قابل احتجاج نہیں خصوصاً جبکہ اس کی مخالفت ایسا شخص کرے جو اس سے زیادہ ثقہ ہے اور جریر بن عبد الحمید نے کہا ہے کہ مجھے یہ گمان نہ تھا کہ میں ایسے زمانہ تک زندہ رہوں گا جس میں محمد بن اسحاق سے حدیث بیان کی جائیگی اور حسن بن عمارہ سے سکوت کیا جائیگا (تہذیب)۔ اور تم دیکھ رہے ہو کہ اس سند میں حسن بن عمارہ نے تفرّد نہیں کیا بلکہ امام ابوضیفہ بھی ان کی متابعت کر رہے ہیں، پس حدیث صحیح ہے ورنہ حسن سے تو کم نہیں۔

فائدہ: ان تمام طرق سے چند باتیں معلوم ہوئیں (۱): یہ کہ اس حدیث کے موصول کرنے میں امام ابوضیفہ متفرّد نہیں جیسا کہ بعض مخالفین نے گمان کیا ہے بلکہ سفیان ثوری، شریک بن عبداللہ اور حسن بن عمارہ، موسیٰ بن ابی عائشہ سے موصول روایت کرنے میں امام صاحب کے ساتھ ہیں اور اگر امام صاحب متفرّد بھی ہوتے تو رفع و وصل ایسی زیادتی ہے جو اصل حدیث کے منافی نہیں، پس اگر رفع و وصل کرنے والا ثقہ ہو تو اس کی زیادت مقبول ہوگی اور امام ابوضیفہ ثقات سے ہیں جو ان کی جرح کرے ہمارے نزدیک وہ خود مجروح ہے، پھر یہاں تو امام صاحب متفرّد بھی نہیں ہیں، (۲): یہ بھی معلوم ہوا کہ عبداللہ بن شداد جیسا اس حدیث کا حضرت جابر سے مرفوعاً روایت نہیں کر رہے بلکہ ابوالثریر بھی (جو رجال مسلم سے ہیں) حضرت جابر سے ابن ابی شیبہ اور عبد بن حمید کی سند میں اس حدیث کو مرفوعاً روایت کرنے میں عبداللہ بن شداد کے ساتھ ہیں، پس اب اس حدیث میں کلام کرنا انصاف سے بعید ہے، (۳): یہ بھی معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے یہ بات کہ "جو امام کے ساتھ نماز پڑھے اس کے واسطے امام کی قراءت کافی ہے" سری نماز میں فرمائی ہے جو ظہر تھی یا عصر پس سری نماز میں بھی مقتدی کو قراءت سے ممانعت ہوئی اور یہ بات حدیث نمبر ۱۰۵۲ سے بھی معلوم ہوگئی تھی مگر وہ مرسل تھی اور یہ موصول ہے پس اس سے اس مرسل کی تائید ہوگی اور اب یہ حدیث بالاتفاق جہت ہوگئی اور بتبعی کی یہ تاویل کہ اس شخص نے جہر

حفظہ شیئا اھ۔“ و قال الحافظ ابن حجر فی الدراریۃ فی کتاب الحج : وابن إسحاق لا یحتج بما انفرد بہ من الأحکام فضلا عما إذا خالفہ من هو أثبت منه اھ (التعلیق الحسن ۷۷: ۱)۔ وقال : جریر بن عبد الحمید : ما ظننت أنى أعیش إلى دهر يحدث فیہ عن محمد بن إسحاق ویسکت فیہ عن الحسن بن عمارۃ اھ کذا فی التہذیب (۲: ۳۰۶)۔ وقد رأیت أن الحسن لم ینفرد برفع هذا الحديث بل تابعہ علیہ أبو حنیفۃ وسفیان وشریک كما مر ، فالحدیث صحیح أو حسن لا أقل منه .

۱۰۵۵ - عن : أبی الدرداء ؓ قال : سأل رجلُ النَّبیَّ ﷺ فقال : یا رَسُولَ اللَّهِ ! فینِ کُلِّ صَلَاةٍ قِرَاءَةٌ؟ قال : نَعَمْ ! فقال رجلٌ مِنَ الْقَوْمِ : وَجَبَ هَذَا ، فقال النبی ﷺ مَا أَرَى الْإِمَامَ إِذَا قَرَأَ إِلَّا كَانَ كَافِئاً . رواه الطبرانی ، وإسناده حسن (مجمع الزوائد ۱: ۱۸۵)۔

۱۰۵۶ - عن : ابن قسیط عن عطاء بن یسار أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَأَلَ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ عَنِ الْقِرَاءَةِ مَعَ الْإِمَامِ فَقَالَ : لَا قِرَاءَةَ مَعَ الْإِمَامِ فِی شَيْءٍ . رواه مسلم (۱: ۲۱۵) فی باب

کے ساتھ سمیع اسم ربک الاعلیٰ پڑھی ہوگی ، ان کو کچھ مفید نہیں کیونکہ اول تو منازعت ومخالفت جہر میں ہوتی نہیں ، دوسرے اگر اس شخص نے جہر کیا ہوتا تو اس کے پاس والوں کو ضرور اس کی قراءت کا علم ہوتا تو اس صورت میں اگر وہ خود نہ بولا تھا تو دوسرے صحابہ کہہ دیتے کہ یا رسول اللہ! قراءت کرنے والا فلاں تھا ، مگر ایسا نہیں ہوا ، بلکہ حضور ﷺ کو تین بار در یافت کرنے کی نوبت آئی معلوم ہوا کہ اس شخص نے آہستہ قراءت کی تھی اس لئے صحابہ کو پوری طرح یقین نہ ہوا کہ قاری کون ہے اور وہ خاموش رہے یہاں تک کہ خود اسی نے اقرار کیا ، تیسرے ہماری جہت تو حضور ﷺ کا ارشاد ہے ، حضور ﷺ نے مطلقاً یہ فرمایا ہے کہ جو امام کے ساتھ نماز پڑھے اس کو امام کی قراءت کافی ہے نہیں فرمایا کہ امام کے پیچھے جہر نہ کیا کرو آہستہ پڑھا کرو ، پس حضور ﷺ کا یہ ارشاد مقتدی کو مطلقاً قراءت سے روکتا ہے۔

۱۰۵۵ - حضرت ابو الدرداءؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے نبی ﷺ سے سوال کیا اور کہا یا رسول اللہ ﷺ کیا ہر نماز میں قراءت ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں ! تو ایک شخص نے قوم میں سے کہا کہ یہ واجب ہو گیا ، پس نبی ﷺ نے فرمایا کہ نہیں میرے نزدیک تو جب امام قراءت کرے وہ سبکو کافی ہو جاتا ہے (یعنی ہر شخص پر واجب نہیں بلکہ جس کا کوئی امام نہ ہو اس پر واجب ہے کیونکہ امام کی قراءت مقتدی کو بھی کافی ہو جاتی ہے)۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے (مجمع الزوائد)۔

۱۰۵۶ - ابن قسیط سے روایت ہے وہ عطاء بن یسار سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے ابن قسیط کو خبر دی کہ انہوں نے حضرت زید بن ثابتؓ (صحابی) سے امام کے ساتھ قراءت کرنے کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے جواب دیا کہ نماز میں امام کے ساتھ

سجود التلاوة ، ورواه الطحاوی فی معانی الآثار (۴۲:۱) بسندہ عن بکیر عن عطاء عن زید بن ثابت سمعه يقول : لا تَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ فِي شَيْءٍ مِنَ الصَّلَوَاتِ إِلاَّ رَجَالَهُ ثَقَاتٌ .

۱۰۵۷- مالک : عن أبي نعيم وهب بن كيسان أنه سمع جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ يقول : مَنْ صَلَّى رَكْعَةً لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمِ الْقُرْآنِ فَلَمْ يُصَلِّ إِلَّا وَزَاءَ الْإِمَامِ . أخرجه مالك في الموطأ (ص: ۲۸) وأسناده صحيح ، وأخرجه الترمذی (۱۲۹:۱) وقال : هذا حديث حسن صحيح . وأخرجه الطحاوی (۱۲۸:۱) مرفوعاً بهذا اللفظ ، وسنده حسن .

۱۰۵۸- مالک : عن نافع أن عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہ كَانَ إِذَا سُئِلَ هَلْ يَقْرَأُ أَخَذَ خَلْفَ الْإِمَامِ ؟ قَالَ : إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ خَلْفَ الْإِمَامِ فَحَسْبُهُ قِرَاءَةُ الْإِمَامِ ، وَإِذَا صَلَّى وَخَذَهُ فَلْيَقْرَأْ . قَالَ : وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ لَا يَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ . أخرجه مالك في الموطأ (ص: ۲۹) وسنده من أصح الأسانيد .

کچھ قراءت نہیں۔ اس کو مسلم نے باب سجود تلاوت میں روایت کیا ہے اور طحاوی نے بھی مسند صحیح سے ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے کہ امام کے پیچھے کسی نماز میں بھی قراءت نہ کرو۔

فائدہ: ان احادیث کی دلالت باب پر ظاہر ہے اور حضرت زید بن ثابت صحابی کا قول صراحۃً امام ابو حنیفہ کے موافق ہے کہ کسی نماز میں امام کے پیچھے قراءت نہ کرنا چاہئے اور جو بعض احادیث ان احادیث کے معارض معلوم ہوتی ہیں، عربی حاشیہ میں ان کی توجیہ کردی گئی ہے اور باہم احادیث کا تعارض اٹھا دیا گیا ہے۔

۱۰۵۷- وہب بن کيسان سے روایت ہے کہ انہوں نے جابر بن عبد اللہ (صحابی) کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص کوئی رکعت بغیر سورہ فاتحہ کے پڑھے تو اس نے نماز نہیں پڑھی (یعنی اس کی نماز نہیں ہوتی) مگر امام کے پیچھے (بغیر قراءت فاتحہ کے نماز ہو جاتی ہے)۔ اس کو امام مالک نے موطا میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور ترمذی نے بھی روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور طحاوی نے اس کو مرفوعاً (رسول اللہ ﷺ سے) روایت کیا ہے انہی الفاظ کے ساتھ اور اسکی سند حسن ہے۔

۱۰۵۸- نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر سے جب سوال کیا جاتا کہ کیا امام کے پیچھے قراءت کی جائے تو فرماتے کہ جب کوئی امام کے پیچھے نماز پڑھے تو اس کو امام کی قراءت کافی ہے اور جب ہمہما پڑھے تو قراءت کرنا چاہئے اس کے بعد نافع نے کہا کہ عبد اللہ بن عمر امام کے پیچھے قراءت نہ کرتے تھے۔ اس کو امام مالک نے موطا میں اصح الاسانید سے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے عبد اللہ بن عمر صحابی کی موافقت امام ابو حنیفہ کے قول کے ساتھ ثابت ہوئی، غرض امام صاحب کا مذہب اس

۱۰۵۹- عن: أبي وائل قال: جاء رجل إلى ابن مسعود رضی اللہ عنہ فقال: أقرأ خلف الإمام؟ قال: أنصت لقرآن فإن في الصلاة شغلاً، وسيتكثرك ذلك الإمام. رواه الطبرانی في الكبير، والأوسط، ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۸۵). ورواه الطحاوی، وإسناده صحيح (آثار السنن ۱: ۸۹)، ورواه محمد في الموطأ (ص: ۹۸) بسند رجاله رجال الصحيح.

۱۰۶۰- عن: عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ أنه قال: يا فلان! لا تقرأ خلف الإمام إلا أن يكون إماماً لا يقرأ. رواه الطبرانی في الكبير، ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۱۸۵).

۱۰۶۱- عن: علقمة بن قيس أن عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ كان لا يقرأ خلف الإمام فيما يُجهر فيه، وفيما يُخافت فيه في الأوليين، ولا في الأخريين الحديث. أخرجه

مسلم میں کہ مقتدی کو امام کے پیچھے قراءت نہ کرنا چاہئے قرآن سے بھی ثابت ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سے بھی اور صحابہ کرام کے اقوال سے بھی، پس کتابہ اظلم ہے کہ جماعت غیر مقلدین اب بھی اس مسئلہ میں حنفیہ پر زبان درازی کرتے ہیں۔

۱۰۵۹- ابوداؤد کے روایت ہے کہ ایک شخص عبد اللہ بن مسعود کے پاس حاضر ہوا اور کہا کہ میں امام کے پیچھے قراءت کر لیا کروں؟ کہا کہ قرآن کیلئے خاموش رہا کرو کیونکہ نماز میں (دوسرا) شغل ہے اور تم کو امام کافی ہو جائیگا (یعنی اس کی قراءت کافی ہے)۔ اس کو طبرانی نے کبیر اور اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد) اور اس کو طحاوی نے بھی سند صحیح سے روایت کیا ہے (آثار السنن) اور امام محمد نے بھی مؤطا میں سند صحیح سے روایت کیا ہے۔

۱۰۶۰- عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ اے فلاں امام کے پیچھے قراءت نہ کیا کرو مگر جبکہ امام ایسا ہو جو قراءت نہ کرتا ہو۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس سے بھی ثابت ہوا کہ عبد اللہ بن مسعود قراءت خلف الامام سے منع فرماتے تھے رہا ان کا یہ قول کہ ”مگر جبکہ امام ایسا ہو جو قراءت نہ کرتا ہو“ اس کا مطلب یہ ہے کہ امام جاہل امی ہو جو قراءت پر قادر نہ ہو یا صحیح قراءت نہ کرتا ہو اس صورت میں حنفیہ کے دو قول ہیں ایک یہ کہ ایسے امام کے پیچھے مقتدی قاری کی نماز ہی صحیح نہ ہوگی، دوسرے یہ کہ نماز صحیح ہے مگر مقتدی کو اس کے پیچھے قراءت نہ کرنا چاہئے کیونکہ جب امام امی ہے تو یا تو وہ قراءت ہی نہ کریگا تو اس کے پیچھے استماع والنفات کا حکم ہی متوجہ نہیں یا قراءت غلط کریگا اور ایسی قراءت کا بعد ہم نہیں وہ مقتدی کے حق میں قراءت نہ ہوگی۔

۱۰۶۱- علقمہ بن قیس سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن مسعود امام کے پیچھے قراءت نہ کرتے تھے نہ ان نمازوں میں جن میں جہر

محمد فی الموطا (ص: ۹۶)۔ رجالہ کلہم ثقات إلا محمد بن أبان القرشی قد ضعفہ جماعة، وقال أحمد: اما أنه لم یکن ممن یکذب، وقال: ابن أبی حاتم: سألت أبی عنہ، فقال: لیس ہو بقوی فی الحدیث، یرکب حدیثہ علی المجاز، ولا یرتج بہ اہ کذا فی اللسان (۳۱: ۵)۔

قلت: وأخرج الهیثمی هذا الحدیث مختصرا فی مجمع الزوائد (۱: ۱۸۵) عن إبراہیم أن ابن مسعود کان لا یقرأ خلف الإمام وکان إبراہیم يأخذ بہ إلخ وعزاه إلی الکبیر للطبرانی، ولم یعلہ بشیء غیر أنه قال: إبراہیم لم یدرک ابن مسعود اہ۔ وقد مر غیر مرة أن مراسیلہ صحاح خصوصا عن عبد اللہ: وسکوت الہیثمی عن رواۃ یدل علی أنهم ثقات عنده، فلا أقل من أن یرکب حسنا، وأیضا فمحمد إمام مجتہد، واحتجاج المجتہد بحدیث تصحیح لہ کما تقرر فی المقدمة۔

۱۰۶۲- عن: عبید اللہ بن مقسم أنه سأل عبد اللہ بن عمر، وزید بن ثابت، و جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہم فقالوا: لا یقرأ خلف الإمام فی شیء من الصلوات۔ رواہ الطحاوی وإسناده صحیح (آثار السنن ۱: ۸۹)۔

۱۰۶۳- عن: علقمہ عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال: لیس الذی یقرأ خلف الإمام ملوی

ہوتا ہے نہ ان میں جن میں اختا ہوتا ہے نہ پہلی دو رکعتوں میں قراءت کرتے تھے نہ پچھلی دو رکعتوں میں۔ اسکو امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں بجز محمد بن ابان قرشی کے جن کو جماعت نے ضعیف کہا ہے مگر احمد نے فرمایا ہے کہ وہ جھوٹ بولنے والا نہیں تھا اور شیخی نے اس حدیث کو مختصرا مجمع الزوائد میں طبرانی کے معجم کبیر کے حوالہ سے بیان کیا ہے۔ اور اس کے سوا کچھ نہیں کہا کہ ابراہیم (مثنیٰ) نے عبد اللہ بن مسعود کو نہیں پایا اور بار بار گزر چکا ہے کہ ابراہیم کی مراسیل بالخصوص عبد اللہ بن مسعود سے صحیح ہیں اور شیخی کا بقیرہ رجال سے سکوت کرتا تاہنا ہے کہ طبرانی کی سند میں محمد بن ابان نہیں بلکہ سب راوی ثقہ ہیں علاوہ ازیں محمد بن حسن امام مجتہد ہیں ان کا اس حدیث کو احتجاجا جابیان کرنا اس کی صحت پر دلالت کرتا ہے۔

۱۰۶۴- عبید اللہ بن مقسم سے روایت ہے کہ انہوں نے عبد اللہ بن عمر، زید بن ثابت اور جابر بن عبد اللہ سے مسئلہ دریافت کیا تو سب نے فرمایا کہ امام کے پیچھے کسی نماز میں قراءت نہیں کی جاتی۔ اس کو امام طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔ (آثار السنن)۔

فُوهُ تَرَاباً. رواه الطحاوی وإسناده حسن (آثار السنن ۱: ۸۹).

۱۰۶۴ - عن : أبي جمرۃ قال : قلت لابن عباس ؓ : أقرأ والإمام بين يدي ؟ فقال :

لا . رواه الطحاوی ، وإسناده حسن (آثار السنن ۱: ۸۵).

۱۰۶۵ - حدثنا : محمد بن مخلد ثنا علي بن زكريا التمار ثنا أبو موسى

الأنصاري ثنا عاصم بن عبد العزيز عن أبي سهيل عن عون عن ابن عباس ؓ عن النبي ﷺ قال : " تَكْفِيكَ قِرَاءَةُ الْإِمَامِ خَافَتْ أَوْ جَهَرَ " . أخرجه الدارقطني في سننه (۱: ۱۲۶) وقال عاصم ليس بالقوي ، ورفعہ وہم اہ .

قلت : وهو مختلف فيه روى عنه علي بن المديني وإسحاق بن موسى

الأنصاري وإبراهيم بن المنذر وغيرهم . قال إسحاق بن موسى : سألت عنه معن بن عيسى فقال : ثقة أكتب عنه وأثنى عليه خيرا اہ کذا فی التہذیب (۵: ۴۶) فان لم يكن من رجال الصحيح فهو من رجال الحسن حتما . وقال الحافظ في شرح النخبة (ص: ۶۴) : وزيادة رواتهما أي الحسن والصحيح مقبولة مالم تقع منافية لرواية من هو أوثق منه بحيث يلزم من قبولها رد الرواية الأخرى اہ ملخصا . ولا يخفى أن زيادة الرفع لا تنافي أصل الحديث فتقبل . وبقيۃ الرواۃ کلہم ثقات .

۱۰۶۶ - عن : الشعبي قال : قال رسول الله ﷺ : " لَا قِرَاءَةَ خَلَفَ الْإِمَامَ " .

۱۰۶۳ - علقمہ حضرت ابن مسعودؓ سے روایت کرتے ہیں کہ کاش اس شخص کا منہ مٹی سے بھر جائے جو امام کے پیچھے قراءت

کرتا ہے۔ اسکو بھی امام طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

۱۰۶۴ - ابو جمرہؓ سے روایت ہے کہ میں نے عبد اللہ بن عباسؓ سے کہا کہ کیا جب امام میرے آگے قراءت کرتا ہو تو میں بھی

قراءت کر لیا کروں؟ فرمایا نہیں۔ اسکو بھی طحاوی نے سند حسن سے روایت کیا ہے۔

۱۰۶۵ - حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم کو امام کی قراءت کافی ہے، خواہ اٹھا کرے یا جہر

کرے۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور کہا کہ عاصم (راوی) قوی نہیں اور اس کا مرفوع کرنا وہم ہے اہ۔ میں کہتا ہوں کہ اس کو معن بن عیسیٰ نے ثقہ کہا ہے اور اس کی تعریف کی ہے، پس وہ حسن الحدیث ہے اور ایسے راوی کا روایت کو مرفوع کرنا مقبول ہے کیونکہ یہ زیادت اصل حدیث کے منافی نہیں۔

هذا مرسل . أخرجه الدار قطنی (۱: ۱۲۵) ثم ذكره موصولا عن الشعبي عن الحارث عن علي قال : قال رجل للنبي ﷺ : أقرأ خلف الإمام أو أنصت ؟ قال : " بَلْ أَنْصِتْ ، فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ " . قال الدار قطنی : تفرد به غسان وهو ضعيف ، وقيس ومحمد بن سالم ضعيفان ، والمرسل الذي قبله أصح منه والله أعلم .

قلت : والإرسال لا يضر عندنا لا سيما والشعبي لا يرسل إلا صحيحا ، كما مر في المقدمة ، وإذا تأيد بالموصول ولو ضعيفا فهو حجة عندهم أيضا ، كما سند ذكره في الحاشية .

۱۰۶۷- أخبرني : موسى بن عقبة أن رسول الله ﷺ وأبا بكر وعمر وعثمان ؓ كانوا ينهون عن القراءة خلف الإمام . أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (عمدة القاري ۳: ۶۷) . هذا مرسل صحيح ، وموسى بن عقبة إمام في المغازي ثقة ثبت كثير الحديث كذا في التهذيب (۱: ۳۶۱) عن ابن سعد ، وسماع عبد الرزاق عنه ممكن فإن موسى قد توفي سنة إحدى وأربعين ومائة وفيها أرخه جماعة ، وقال نوح بن حبيب : مات سنة اثنتين اه وعبد الرزاق مولده سنة ست وعشرين ومائة كذا في التهذيب (۶: ۳۱۴) .

۱۰۶۶- شعبي (تابعي كبير) سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ امام کے پیچھے قراءت نہیں ہے۔ اس کو دارقطنی نے اسی طرح مرسل روایت کر کے پھر موصولا روایت کیا ہے کہ شعبي حارث سے وہ حضرت علی سے روایت کرتے ہیں فرمایا کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ میں امام کے پیچھے قراءت کروں یا خاموش رہوں؟ حضرت ﷺ نے فرمایا: بلکہ خاموش رہو کیونکہ امام تم کو کافی ہو جائیگا، پھر موصول وضعیف بتلا کہا ہے کہ مرسل جو اس سے پہلے مذکور ہوا ہے زیادہ صحیح ہے اھ۔ میں کہتا ہوں کہ مرسل ہمارے یہاں حجت ہے خصوصا جبکہ شعبي کا مرسل صحیح مانا گیا ہے اور جب مرسل کی تائید موصول سے ہو جائے گو موصول وضعیف ہی ہو پھر تو وہ بالاتفاق حجت ہے جیسا کہ مقدمہ میں بیان کیا گیا ہے۔

۱۰۶۷- موسی بن عقبہ سے مرسل روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور ابو بکرؓ، عمرؓ، اور عثمانؓ امام کے پیچھے قراءت کرنے سے منع فرماتے تھے۔ اس کو عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں روایت کیا ہے۔ عمدة القاری میں لکھا ہے کہ یہ مرسل صحیح ہے اور عبد الرزاق کا سماع موسی بن عقبہ سے ممکن ہے۔

۱۰۶۸- عن : هشام بن حسان عن أنس بن سيرين سألت ابن عمر رضی اللہ عنہ أقرأ مع الإمام؟ قال : إنك لَصَحْبُ النَّبِيِّ ، يُكْفِيكَ قِرَاءَةُ الْإِمَامِ . أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (الجوهر النقي ۱: ۱۵۵) .

قلت : سند صحيح رجاله من رجال الجماعة .

۱۰۶۹- أخبرنا : داود بن قيس عن زيد بن أسلم أن ابن عمر رضی اللہ عنہ كان يُنْهَى عَنْ الْقِرَاءَةِ خَلْفَ الْإِمَامِ . أخرجه عبد الرزاق أيضا (الجوهر النقي ۱: ۱۵۵) .

قلت : سند صحيح وداود بن قيس الفراء من رجال مسلم ثقة . وهو يروى عن زيد بن أسلم كما في التمهذيب (۱: ۱۹۸) والصحيح لمسلم (۱: ۲۱۱، ۲۱۳) .

۱۰۷۰- ثنا : أسامة عن القاسم بن محمد قال : كان ابن عمر رضی اللہ عنہ لَا يَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ جَهْرًا أَوْ لَمْ يَجْهَرْ ، وَكَانَ رِجَالُ أُمَّةٍ يَقْرَأُونَ وَزَاءَ الْإِمَامِ . أخرجه سفیان الثوري في جامعه كذا في كتاب القراءة للبيهقي (ص: ۱۴۶) .

۱۰۷۱- أخبرنا : أبو زكريا بن أبي إسحاق ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا بحر بن نصر قال : قُرِئَ عَلَى ابْنِ وَهَبٍ حَدَّثَكَ يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَالِمٍ الْعُمَرِيُّ

۱۰۶۸- انس بن سیرین سے روایت ہے کہ میں نے عبد اللہ بن عمر سے دریافت کیا کہ کیا امام کے پیچھے قراءت کیا کروں؟ فرمایا کہ تو تو بڑے پیٹ کا آدمی معلوم ہوتا ہے (یعنی بے وقوف) تجھے امام کی قراءت کافی ہے۔ اس کو بھی عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے (جو برقی)۔ میں کہتا ہوں کہ یہ سند صحیح ہے جس کے راوی صحیحین کے راوی ہیں۔

۱۰۶۹- زید بن اسلم سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر امام کے پیچھے قراءت کرنے سے منع فرماتے تھے۔ اس کو بھی عبد الرزاق نے روایت کیا ہے (جو برقی)۔ میں کہتا ہوں کہ یہ سند بھی صحیح ہے۔

۱۰۷۰- قاسم بن محمد سے روایت ہے کہ ابن عمر امام کے پیچھے قراءت نہ کرتے تھے خواہ جہر کرتا یا نہ کرتا اور دوسرے مشد الودک قراءت کرتے تھے۔ اس کو امام سفیان ثوری نے اپنے جامع میں روایت کیا ہے (جزء القراءۃ للبیہقی)۔ میں کہتا ہوں کہ یہ سند صحیح ہے۔ اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: ان آثار سے ثابت ہوا کہ اجلہ صحابہ امام کے پیچھے قراءت نہ کرتے تھے اور اس سے منع فرماتے تھے۔

۱۰۷۱- یحییٰ بن عبد اللہ بن سالم عمری اور یزید بن عیاض روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کیلئے کوئی امام

وزید بن عیاض أن رسول الله ﷺ قال : " مَنْ كَانَ مِنْكُمْ لَهُ إِمَامٌ قَاتَمَ بِهِ فَلَا يَقْرَأَ مَعَهُ ، فَإِنْ قَرَأَتْهُ لَهُ قِرَاءَةً " . هذا مرسل ، أخرجه البيهقي في كتاب القرائة (ص: ۱۴۵) وقال : يحيى بن عبد الله فيه نظر ، وزید بن عیاض قد جرحه كافة أهل العلم بالحديث اهـ .

قلت : يحيى من رجال مسلم وثقه النسائي ، وقال : مستقيم الحديث ، وقال الدارقطني : ثقة حدث بمصر اهـ كذا في التهذيب (۲: ۲۴) . وقد تابع يزيد بن عیاض على هذا اللفظ مرسلًا ، فلا يضره ضعف يزيد وجرحه ، فإن المرسل إذا تأيد بطريق أخرى مرسله يتقوى . وبقيّة الرواة كلهم ثقات يدل عليه سكوت البيهقي عنهم مع كونه يتكلم في هذا الكتاب على إسناد كل حديث يخالف مذهبه ، والإرسال لا يضر عندنا ، لا سيما ولهذا المرسل طرق كثيرة إرسالًا وإسنادًا .

۱۰۷۲ - مالك : عن ابن شهاب عن ابن أكيمة الليثي عن أبي هريرة ؓ أن رسول الله ﷺ أنصرف من صلاة جهر فيها بالقرائة فقال : هل قرأ معي منكم أحد آتينا؟ فقال رجل : نعم أنا يا رسول الله قال : فقال : رسول الله ﷺ : إني أقول : مالي أنارُع القرآن . فانتهي الناس عن القرائة فيما جهر فيه رسول الله ﷺ : بالقرائة حين سمعوا ذلك من رسول الله ﷺ . رواه مالك في الموطأ (ص: ۲۹) ، والشافعي والأربعة ، وقال الترمذي

ہواور یہ اس کی اقتدا کرے تو اس کے ساتھ نہ پڑھے کیونکہ امام کی قراءت اس کے لئے بھی قراءت ہے۔ یہ مرسل ہے (کتاب القراءۃ للبیہقی) پہنچے فرماتے ہیں کہ بھئی بن عبد اللہ میں نظر ہے اور یزید بن عیاض پر جمہور اہل حدیث نے جرح کی ہے اہ۔ میں کہتا ہوں کہ بھئی بن عبد اللہ رجال مسلم سے ہیں ان کو سنا کی اور دارقطنی نے ثقہ کہا ہے ، پس بھئی کا مرسل تو صحیح ہے اور وہ یزید بن عیاض کی اس حدیث میں موافقت کر رہے ہیں پس اس مرسل کو یزید کا ضعیف و مجروح ہونا کچھ معترض نہیں اور مرسل ہمارے یہاں جہت ہے خصوصاً جبکہ اس کیلئے طرق کثیرہ موصولاً و مرسلًا موجود ہوں پھر تو بالاتفاق جہت ہے۔

۱۰۷۳ - ابن اکیمة لیثی حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک نماز سے فارغ ہو کر جس میں آپ نے جہراً کیا تھا فرمایا کہ کیا تم میں سے کسی نے میرے ساتھ اس وقت قراءت کی ہے؟ ایک شخص نے کہا ہاں یا رسول اللہ! میں نے قراءت کی ہے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں بھی تو کہوں یہ کون قرآن کو مجھ سے چھین رہا ہے؟ پس جب لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ بات سنی تو وہ اس نماز میں قراءت کرنے سے رک گئے جس میں حضور ﷺ جہر کے ساتھ قراءت کرتے تھے۔ اس کو امام مالک نے

حسن، و صحیحہ ابن حبان کذا فی المرقاة (۱: ۵۳۴)۔ وابن اُکیمہ وثقہ أبو حاتم، و یحییٰ ابن سعید وغیرہما، وقال: یعقوب بن سفیان: هو من مشاہیر التابعین اہ کذا فی التہذیب (۷: ۴۱۱)۔

۱۰۷۳- آخرنا: داود بن قیس حدثنا عمرو بن محمد بن زید عن موسیٰ بن سعد ابن زید بن ثابت یحدثہ عن جدہ أنه قال: مَنْ قَرَأَ خَلَّتِ الْإِنَّمَامُ فَلَا صَلَاةَ لَهُ۔ أخرجه محمد فی الموطا (ص: ۱۰۰)۔ وهو هكذا فی بعض النسخ المصححة، وفي النسخة المطبوعة: أخبرنا داود بن سعد بن قیس حدثنا عمرو بن محمد بن زید إلخ ولكن البیهقی ساق الإسناد نقلا عن البخاری مثل سیاق الأولى فی کتاب القرائة (ص: ۱۴۷) فهو الصحیح المعتمد۔ رجالہ کلہم ثقات، وموسیٰ بن سعد ذکرہ ابن حبان فی الثقات و ذکر أنه روی عن زید بن ثابت، وكذا ذکر البخاری اہ کذا فی التہذیب (۱: ۳۴۵)۔

موطا میں اور شافعی نے (مسند میں) اور احمد اور بعد نے (سنن میں) روایت کیا ہے اور ترمذی نے اس کو حسن کہا ہے اور ابن حبان نے صحیح کہا ہے (مرقاۃ) میں کہتا ہوں کہ مالک کا موطا میں اس کو سند موصول سے روایت کرنا سخت کیلئے کافی ہے اور ابن اُکیمہ لیش کو ابو حاتم و یحییٰ بن سعید وغیرہما نے ثقہ کہا ہے اور یعقوب بن سفیان نے مشاہیر تابعین سے بتلایا ہے (تہذیب)۔

فائدہ: اس روایت سے چند امور مستفاد ہوئے (۱): جو لوگ امام کے پیچھے قراءت کرتے تھے وہ رسول اللہ ﷺ کے امر سے نہ کرتے تھے نہ آپ ﷺ کو اس کا علم تھا و نہ حضور ﷺ کو اس سوال کی ضرورت نہ ہوتی کہ کیا کسی نے میرے پیچھے اس وقت قراءت کی ہے؟، (۲): جمہور صحابہ کرام کے پیچھے رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں قراءت نہ کرتے تھے کیونکہ حضور ﷺ کے دریافت کرنے پر صرف ایک شخص نے جواب دیا کہ میں نے قراءت کی ہے، (۳): حضور ﷺ نے اس شخص کی قراءت پر انکار فرمایا جس سے سب لوگ جبری نماز میں امام کے پیچھے قراءت سے باز آ گئے، (۴): ممکن ہے کہ سری نمازوں میں اس کے بعد بھی کچھ لوگ قراءت کرتے رہے ہوں پھر بعد میں حضور ﷺ نے اس بھی منع فرمایا جیسا کہ حدیث نمبر ۱۰۵۲ اور ۱۰۵۳ میں گذر چکا ہے کہ ایک شخص نے عصر کی نماز میں (یا ظہر میں) آپ ﷺ کے پیچھے قراءت کی تھی حضور ﷺ نے اس پر بھی انکار کر کے فرمایا کہ امام کی قراءت مقتدی کو کافی ہے۔

۱۰۷۳- موسیٰ بن سعد اپنے دادا زید بن ثابتؓ (صحابی) سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ جو شخص امام کے پیچھے قراءت کرے اس کی نماز (درست) نہیں۔ اس کو امام محمد نے موطا میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح نسخہ میں جس طرح ہے اسی طرح تباہی نے کتاب القراءات میں امام بخاری سے نقل کر کے بیان کی ہے پس اعتماد اسی سند پر ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں

۱۰۷۴- ثنا: الأحمر عن الأعمش عن إبراهيم قال: أَوَّلُ مَا أَخَذْتُوا الْقِرَاءَةَ خَلَفَ الإمامَ وَكَانُوا لَا يَقْرَأُونَ. أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (الجوهر النقي ص: ۱۷۵).

قلت: الأحمر هو أبو خالد، والرواة كلهم من رجال الجماعة.

۱۰۷۵- أخبرنا: إسرائيل بن يونس حدثنا منصور عن إبراهيم قال: إِنَّ أَوَّلَ مَنْ قَرَأَ خَلَفَ الإمامَ رَجُلٌ أَتَاهُمْ. رواه محمد في موطأه (ص: ۹۸).

قلت: سند صحيح رجاله رجال الجماعة.

۱۰۷۶- حدثنا: الفضل عن زهير عن الوليد بن قيس قال: سَأَلْتُ سُؤْيِدَ بْنَ غَفْلَةَ أَقْرَأَ خَلَفَ الإمامَ فِي الظُّهْرِ، وَالْعَصْرِ؟ قَالَ: لَا. أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه.

قلت: إسناده صحيح، والفضل هو ابن دكين، وزهير هو ابن معاوية، وسويد ابن غفلة مخضرم من كبار التابعين، وقيل: هو صحابي. قال الذهبي في طبقات الحفاظ: كان ثقة نبيلًا كبير الشأن، وقيل: إنه رأى النبي ﷺ، وصلى معه اه. ملخصاً (التعليق الحسن ۹۰: ۱).

۱۰۷۷- حدثنا: هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال: سَأَلْتُهُ عَنِ الْقِرَاءَةِ

اور موسیٰ بن سعد کا زید بن ثابت سے روایت کرنا ابن حبان اور بخاری نے ذکر کیا ہے (تہذیب)۔

۱۰۷۴- اعمش ابراہیم (نحی تابعی) سے روایت کرتے ہیں کہ ابراہیم نخعی نے فرمایا کہ لوگوں نے اول بدعت جو اہل ہادی ہے وہ امام کے پیچھے قراءت کرتا ہے اور سلف قراءت نہ کرتے تھے۔ اس کو عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے (جو ہر نقی) میں کہتا ہوں اس کی سند شرط صحیحین کے موافق صحیح ہے۔

۱۰۷۵- منصور ابراہیم (نحی) سے روایت کرتے ہیں کہ جس شخص نے امام کے پیچھے سب سے پہلے قراءت کی ہے وہ ایسا آدمی تھا جو (دین میں) متم تھا۔ اس کو امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

۱۰۷۶- ولید بن قیس کہتے ہیں کہ میں نے سؤید بن غفلہ سے (جو تابعی کبیر ہیں اور بعض نے ان کو صحابی کہا ہے) دریافت کیا کہ کیا ظہر و عصر میں امام کے پیچھے قراءت کیا کروں؟ فرمایا نہیں۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (التعلیق الحسن)۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی سند بالکل صحیح ہے۔

۱۰۷۷- ابو بشر جعفر بن ایاس کہتے ہیں کہ میں نے حضرت سعید بن جبیر (تابعی جلیل) سے امام کے پیچھے قراءت کرنے کو

خَلَفَ الْإِمَامُ قَالَ : لَيْسَ خَلَفَ الْإِمَامَ قِرَاءَةً. أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف . رواه كلهم ثقات من رجال الصحيحين احتج بهم الجماعة إلا أن هشيمًا كان مشهوراً بالتدليس . وأبو بشر هو جعفر بن أياس اه (التعليق الحسن ۱: ۹۰).

قلت : عده الحافظ في الطبقة الثالثة التي اختلف المحدثون في قبول تدليسهم . فمنهم من رده مطلقاً ، ومنهم من قبله (طبقات المدلسين ص: ۱۶) . وقد عرفت أن من اختلف في قبول حديثه فهو حسن الحديث في الدرجة الثانية ، على أن التدليس والإرسال لا يضران عندنا إذا كان الراوي ثقة .

۱۰۷۸- حدثنا : الثقفى عن أيوب عن محمد قال : لَا أَعْلَمُ النَّبِيَّةَ خَلَفَ الْإِمَامَ مِنْ السُّنَّةِ . أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف .

قلت : إسناده صحيح ، وأيوب هو السخيتاني ، ومحمد هو ابن سيرين (التعليق الحسن ۱: ۹۰).

۱۰۷۹- عن : الثوري عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود قال : وَدِدْتُ أَنَّ الَّذِي يَقْرَأُ خَلَفَ الْإِمَامَ مُلِيَ فَوْهُ تَرْاباً. أخرجه عبد الرزاق في مصنفه . (الجواهر النقى ۲: ۱۵۷).

قلت : سند صحيح رجاله رجال الجماعة .

۱۰۸۰- أخبرنا : أبو حنيفة قال : حدثنا حماد عن إبراهيم قال : مَا قَرَأَ عُلُقْمَةُ بْنُ قَيْسٍ

در یافت کیا تو فرمایا کہ امام کے پیچھے قراءت نہیں ہے۔ اس کو بھی ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی صحیحین کے راویوں میں سے ہیں (التعلیق الحسن)۔

۱۰۷۸- ایوب (سخیتانی) محمد (ابن سیرین تابعی طلیل) سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ میں امام کے پیچھے قراءت کرنے کو سنت نہیں سمجھتا۔ اس کو بھی ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔ (التعلیق الحسن)۔

۱۰۷۹- ابراہیم (تخفی) اسود (تابعی طلیل) سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ جو شخص امام کے پیچھے قراءت کرے میں چاہتا ہوں کہ اس کا منہ مٹی سے بھر دیا جائے۔ اس کو عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے (جو برقی)۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی سند صحیح ہے جس کے راوی شیخین کے راوی ہیں۔

۱۰۸۰- امام ابو حنیفہ حماد سے وہ ابراہیم (تخفی) سے روایت کرتے ہیں کہ علقمہ بن قیس (تابعی طلیل) نے امام کے پیچھے بھی

قَطُّ فِيمَا يُجَهَرُ فِيهِ ، وَلَا فِيمَا لَا يُجَهَرُ فِيهِ ، وَلَا فِي الرَّكَعَتَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ أَمْ الْقُرْآنَ وَلَا غَيْرَهَا خَلْفَ الْإِنَامِ . أخرجه الإمام محمد بن الحسن في كتاب الآثار (ص: ۲۰) .

قلت : إسناده صحيح ، وأخرجه الخوارزمي في جامع مسانيد الإمام (۱: ۳۱) بهذا السند ، وزاد : ولا أصحاب عبد الله جميعا ، وعزاه إلى مسند ابن خسرو ، وإلى الآثار لمحمد .

قراءت نہیں کی ، نہ جہری نماز میں نہ سری نماز میں نہ پچھلی رکعتوں میں (نہ پہلی رکعتوں میں) نہ سورہ فاتحہ پڑھتے تھے اور نہ کچھ اور ۔ اس کو امام محمد بن الحسن نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور اسی سند سے اس کو جامع مسانید ابی حنیفہ میں ذکر کیا ہے اس کے متن میں اتنا اور زیادہ ہے کہ عبد اللہ بن مسعود کے اور تمام اصحاب بھی (قراءت امام کے پیچھے نہ کرتے تھے) ۔

فائدہ : یہ حضرات اجلہ تابعین ہیں جنکی امامت پر علماء امت کا اتفاق ہے ان آثار سے معلوم ہو گیا کہ یہ حضرات امام کے پیچھے قراءت نہ کرتے تھے بلکہ اس سے منع کرتے تھے اور بعض اس کو بدعت اور بعض اس کو خلاف سنت کہتے تھے ، کیا اب بھی کسی شخص کا یہ منہ ہے کہ اس مسئلہ میں امام ابو حنیفہؒ پر زبان درازی کرے جبکہ قرآن سے احادیث مرفوعہ سے اقوال صحابہ و اقول تابعین سے ان کے قول کی پوری تائید ہو رہی ہے اور جن احادیث سے خصم نے استدلال کیا ہے ان سب کا جواب حاشیہ عربی میں مفصل دیا گیا ہے اور بتلادیا گیا ہے کہ وہ احادیث ان احادیث کے معارض نہیں ، ان سے صرف اتنا معلوم ہوتا ہے کہ قراءت ضروری ہے ، یہ نہیں معلوم ہوتا کہ امام کے پیچھے بھی ضروری ہے ، پس وہ امام و منفرد کے حق میں ہیں اور ان کے لئے قراءت فاتحہ ہمارے نزدیک بھی ضروری ہے ۔

امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے فرمان ” لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب “ کا معنی یہ ہے کہ جب نماز اکیلا ہو اور پھر حضرت جابرؓ کی حدیث بطور دلیل کے پیش کی ہے اور فرمایا ہے کہ حضور ﷺ کے ایک صحابی (حضرت جابرؓ) بھی یہی تاویل کرتے ہیں (ترمذی ج: ۱ ، ص: ۴۲) ، اور جن احادیث میں امام کے پیچھے قراءت فاتحہ کا حکم ہے وہ ضعیف ہیں جیسا کہ حاشیہ عربی میں ثابت کیا گیا ہے ، ہاں بعض صحابہ سے امام کے پیچھے قراءت ثابت ہے مگر ان کے خلاف دوسرے صحابہ سے ممانعت اور نفی بھی ثابت ہے جیسا کہ ہم نے اس جگہ مفصل بیان کر دیا ہے ، پس اختلاف کی صورت میں ان صحابہ کا قول راجح ہوگا جو آیت قرآن ” اذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا “ اور احادیث صحیحہ ” اذا قرأ فانصتوا ومن كان له امام فقرأه الامام له قراءة “ کے موافق ہو اور جن صحابہ کا قول اس کے خلاف ہو اس میں تاویل کرنا ضروری ہے تاکہ ان کا فعل نص قرآنی اور احادیث صحیحہ مرفوعہ کے خلاف نہ ہو اور وہ تاویل یہ ہے کہ یہ امام اور منفرد کے بارے میں ہے ، یا اگر اس حکم کو عام رکھا جائے یعنی مقتدی کو بھی شامل کیا جائے تب بھی درست ہے کیونکہ مقتدی حکما قاری ہے ، کیونکہ امام کی قراءت مقتدی کی قراءت ہے ۔

باب استحباب سورۃ فی رکعۃ وجواز سورتین فصاعدا فیہا وجواز بعض

السورۃ فی کل رکعۃ واستحباب قرائۃ کلہا فیہا

۱۰۸۱- عن : أبی العالیۃ قال : أخبرنی من سمع رسول اللہ ﷺ یقول : لِكُلِّ سُورَةٍ حَظُّهَا مِنَ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ قَالَ : ثُمَّ لَقِیْتُهُ بَعْدَ فَقُلْتُ : إِنَّ ابْنَ عَمَرَ كَانَ یَقْرَأُ فِی الرُّكْعَةِ بِالسُّورِ ، فَهَلْ تَعْرِفُ مَنْ حَدَّثَكَ بِهَذَا الْحَدِیثِ ؟ قَالَ : إِنِّی لَا أَعْرِفُهُ وَأَعْرِفُ مَنْذُ كُنْتُ حَدَّثْتَنِي حَدَّثْتَنِي مَنْذُ خَمْسِیْنَ سَنَةً . رواه أحمد ، ورجاله رجال الصّحیح . (مجمع الزوائد ۱: ۱۸۷) . وقال العزیزی (۱۵۹:۳) بعد ذكر المرفوع منه : بإسناد صحیح اه . وأخرجه الطحاوی بسند رجاله ثقات عن أبی العالیۃ قال : أخبرنی من سمع النبی ﷺ یقول : لكل سورة ركعة اه (معانی الآثار ۱: ۲۰۴) .

۱۰۸۲- عن : نافع قال : رُبَّمَا أَمَّنَا ابْنُ عَمَرَ رَحِمَهُ اللّٰهُ بِالسُّورَتَيْنِ ، وَالثَّلَاثِ فِی الْفَرِیضَةِ . رواه أحمد ، ورجاله رجال الصّحیح . (مجمع الزوائد ۱: ۱۸۷) .

باب اس بیان میں کہ ایک رکعت میں ایک سورت پوری پڑھنا مستحب ہے اور دو اور زیادہ کا پڑھنا جائز ہے اور سورت کا

کوئی حصہ بھی ایک رکعت میں پڑھنا جائز ہے اور ساری سورت کا ایک رکعت میں پڑھنا مستحب ہے

۱۰۸۱- ابو العالیہ سے روایت ہے ، وہ کہتے ہیں کہ مجھے اس شخص نے خبر دی جس نے کہ رسول اللہ ﷺ سے سنا تھا کہ آپ ﷺ فرماتے تھے کہ ہر سورت کیلئے اس کا حصہ ہر رکوع اور سجود سے ، ابو العالیہ فرماتے ہیں کہ اس کے بعد میں پھر اس راوی کو ملا اور میں نے کہا کہ ابن عمر تو ایک رکعت میں کئی سورتیں پڑھتے تھے ، کیا آپ جانتے ہیں کہ آپ ﷺ سے یہ حدیث کس نے بیان کی ہے ؟ انہوں نے فرمایا کہ میں اسے نہیں جانتا لیکن یہ جانتا ہوں کہ اس نے جب یہ حدیث بیان کی تھی ، اس نے مجھے یہ حدیث پچاس سال پہلے بیان کی تھی ۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں (مجمع الزوائد) اور عزیزی نے اس کی سند صحیح کہا ہے اور طحاوی نے فقہ راویوں کی سند کے ساتھ ابو العالیہ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ ہر سورت کیلئے ایک رکعت ہے ۔

فائدہ : یہ مطلب نہیں کہ رکوع اور سجدہ میں سورت پڑھی جائے بلکہ مطلب یہ ہے کہ ہر سورت پر رکوع و سجدہ کیا جائے اور یہ جہی ہوگا جبکہ ہر رکعت میں پوری سورت پڑھی جائے ۔

۱۰۸۲- نافع سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ کبھی ابن عمرؓ ہماری امامت کرتے تھے دو سورتوں سے اور تین سورتوں سے

۱۰۸۳- عن : عبد الله بن شقيق قال : سَأَلْتُ عائِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا أَسْكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَجْمَعُ بَيْنَ السُّورِ؟ قَالَتْ : نَعَمْ بَيْنَ الْمُفْصَلِ . رواه أبو داود وصححه ابن خزيمة (فتح الباری ۲: ۲۱۵).

۱۰۸۴- عن : أبي بكر بن الصديق ﷺ أَنَّهُ أُمُّ الصَّخَابَةِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ فِي صَلَاةِ الْمُصْبِحِ بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ فَقَرَأَهَا فِي الرَّكْعَتَيْنِ . رواه عبد الرزاق بإسناد صحيح . (فتح الباری ۲: ۲۱۳) قال الحافظ : وهذا إجماع منهم اه . وقد تقدم في باب القراءة في الحضر أَنَّهُ ﷺ قَرَأَ الْأَعْرَافَ فِي الْمَغْرِبِ فَقَرَأَهَا فِي الرَّكْعَتَيْنِ . وإسناده صحيح .

۱۰۸۵- عن : ثابت عن أنس بن مالك ﷺ كان رجل من الأنصار يُؤْمِنُهُمْ فِي

فرض (نماز) میں۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہے (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس سے ایک رکعت میں دو یا زیادہ سورتوں کے پڑھنے کا جواز معلوم ہوا مگر فرض میں ایسا کرنا بہتر نہیں گویا جائز ہے اور عبد اللہ بن عمرؓ نے بیان جواز ہی کیلئے ایسا کیا ہوگا۔

۱۰۸۳- عبد اللہ بن شقیق فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے دریافت کیا کہ کیا رسول اللہ ﷺ (ایک رکعت میں) سورتوں کے درمیان جمع فرماتے تھے؟، انہوں نے جواب دیا ہاں، مفصل (سورتوں) میں سے یعنی مفصل سورتوں میں سے ایک رکعت میں کئی کئی سورتیں نماز میں پڑھ لیتے تھے۔ اسے اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور ابن خزیمہ نے تصحیح کی ہے (فتح الباری)۔

فائدہ: پہلے بیان ہو چکا ہے کہ مفصل سورتیں سورت ق سے آخر قرآن تک ہیں اور ان کی تین قسمیں ہیں۔

۱۰۸۴- حضرت ابو بکر صدیقؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے صحابہؓ کی امامت کی صبح کی نماز میں سورۃ بقرہ سے اور اس کو دو رکعتوں میں پڑھا۔ اس کو عبد الرزاق نے سند صحیح روایت کیا ہے (فتح الباری) اور حضور ﷺ کا مغرب کی نماز میں سورۃ اعراف دو رکعتوں میں پڑھنا قراءت حضرت کے باب میں گذر چکا ہے۔

فائدہ: پہلی حدیث احتساب پر محمول ہے، پس اس سے باب کا پہلا اور چوتھا جزو ثابت ہو گیا۔ یعنی ایک رکعت میں ایک سورت پڑھنا اور ایک رکعت میں پوری سورت پڑھنا ثابت ہوا، اور دوسری حدیث جواز پر محمول ہے، سو اس سے باب کا دوسرا جزو ثابت ہوا یعنی ایک رکعت میں دو یا زیادہ سورتیں پڑھنا ثابت ہوا، اور چوتھی حدیث بھی جواز پر محمول ہے جو باب کا تیسرا جزو ہے یعنی ایک رکعت میں سورۃ کا ایک حصہ پڑھنا غرض باب کے تمام اجزاء ثابت ہو گئے۔

۱۰۸۵- ثابت (بنانی) حضرت انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ ایک شخص انصار میں سے مسجد قبا والوں کی

حَظُّهَا مِنَ الرُّكُوعِ ، وَالسُّجُودِ . أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ (۲۰۴ : ۱) ، وَرَجَّاهُ ثِقَاتٌ إِلَّا ابْنَ لِسْبَةِ فَقَدْ اخْتَلَفَ فِيهِ وَهُوَ كَثِيرُ الْإِرْسَالِ ، وَذَكَرَهُ ابْنُ حِبَّانَ فِي الثِّقَاتِ كَذَا فِي التَّهْذِيبِ (۳۰۱ : ۹) . وَقَالَ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ (۲۱۲ : ۲) : قَالَ ابْنُ عَمْرٍو : لِكُلِّ سُورَةٍ حَظُّهَا مِنَ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ ، فَهُوَ صَحِيحٌ أَوْ حَسَنٌ عَلَى قَاعِدَتِهِ .

۱۰۸۷- عن : ابن مسعود ؓ : لَقَدْ عَرَفْتُ النَّظَائِرَ الَّتِي كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ بِبَيْنَهُنَّ ، فَذَكَرَ عَشْرَيْنِ سُورَةٍ مِنَ الْمُفْصَلِ سُورَتَيْنِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (۱۰۷ : ۱) .

۱۰۸۸- عن : سعيد بن المسيب أن رسول الله ﷺ مَرَّ بِبَلَالٍ وَهُوَ يَقْرَأُ مِنْ هَذِهِ السُّورَةِ وَمِنْ هَذِهِ السُّورَةِ فَقَالَ : يَا بَلَالُ ! مَرَرْتُ بِكَ وَأَنْتَ تَقْرَأُ مِنْ هَذِهِ السُّورَةِ وَمِنْ هَذِهِ السُّورَةِ ، فَقَالَ : أَخْلَطْتُ الطَّيِّبَ بِالطَّيِّبِ ، فَقَالَ : اقْرَأْ السُّورَةَ عَلَى وَجْهِهَا أَوْ قَالَ :

میں پڑھا ہے ، ابن عمرؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اگر چاہے تو سارا قرآن ایک دفعہ ہی نازل کر دیتے لیکن اللہ تعالیٰ نے اس کو فصل کے ساتھ اسی لئے نازل کیا ہے تاکہ ہر سورت کو رکوع و سجود سے حصہ دیا جائے۔ اس کو امام طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔ بجز ابن لہیعہ کے کہ وہ مختلف فیہ اور کثیر الارسال ہیں اور ابن حبان نے ان کو ثقات میں ذکر کیا ہے (تہذیب) اور حافظ نے فتح الباری میں اس اثر کو مختصر بیان کیا ہے ، پس ان کے قاعدہ پر یہ صحیح ہے یا حسن۔

فائدہ: اس سے نوافل کی ایک رکعت میں بھی چند سورتوں کا جمع کرنا مکروہ معلوم ہوتا ہے مگر مراد یہ ہے کہ حد سے زیادہ سورتوں کا ایک رکعت میں جمع کرنا اچھا نہیں کیونکہ عموماً اس طرح تدبیر کے ساتھ قراءت نہ ہوگی ، باقی دو تین سورتوں کے جمع کرنے کا مضائقہ نہیں جیسا کہ اگلی روایت سے معلوم ہوگا۔

۱۰۸۹- ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں ان سورتوں کو جو (معافی میں) ایک دوسرے کے مشابہ ہیں جانتا ہوں جن کو رسول اللہ ﷺ جمع کر کے پڑھا کرتے تھے ، پھر میں سورتیں مفصل کی جن کو ان میں کہ ہر رکعت میں دو دو سورتیں حضور ﷺ پڑھا کرتے تھے۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یہ واقعہ تہجد کا ہے جیسا کہ دوسرے طرق سے معلوم ہوتا ہے اور نفل میں ایسا کرنا بلا کر اہمیت جائز ہے۔

۱۰۸۸- سعید بن مسیب (تابعی جلیل) سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ بلالؓ پر گزرتے اور وہ (نماز تہجد میں) کچھ حصہ ایک سورت کا پڑھ رہے تھے اور کچھ حصہ دوسری سورت کا تو حضور ﷺ نے (صبح کو) ان سے فرمایا کہ اے بلال! (رات کو) میرا تم پر

علیٰ نَحْوَهَا . أخرجه أبو عبيد (وهو) مرسل صحيح . كذا في الإتيان (۱: ۱۴۰) .
وفيه أيضا : وهو عند أبي داود موصول عن أبي هريرة بدون آخره ۱۱۰ . وقد صحح
العراقي إسناد الموصول في تخريج الإحياء (۱: ۱۵۸) . فقال : بإسناد صحيح ۱۱۰ .
قال في الإتيان : وأخرجه أبو عبيد من وجه آخر عن عمر مولى غفرة أن النبي ﷺ
قال لبلال : إذا قرأت السورة فأنفذها ۱۱۰ .

۱۰۸۹ - حدثنا : معاذ عن ابن عوف قال : سَأَلْتُ ابْنَ سِيرِينَ عَنِ الرَّجُلِ يَقْرَأُ مِنَ
السُّورَةِ آيَتَيْنِ ثُمَّ يَدْعُهَا وَيَأْخُذُ فِي غَيْرِهَا ، قَالَ : لَيَبْقَى أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْتِيَهُ إِنَّمَا كَبِيرُ ابْنِ
حَبِيبٍ لَا يَبْشَعُرُ ۱۱۰ . أخرجه أبو عبيد ، كذا في الإتيان (۱: ۱۱۵) .
قلت : سند صحيح ، وابن عوف تصحيف ، وإنما هو ابن عون بالنون من ثقات
أصحاب ابن سيرين ، كذا في مقدمة الصحيح لمسلم (۱: ۴) .

گلدہوا تو تم کچھ ایک سورت سے پڑھ رہے تھے اور کچھ دوسری سورت سے ، بلالؓ نے عرض کیا (یا رسول اللہ!) میں پاکیزہ کلام کو پاکیزہ
سے ملارہا تھا حضور ﷺ نے فرمایا کہ سورت کو اس کے طریقہ پر پڑھا کرو ، (یعنی) (چھوڑ چھوڑ کر نہ پڑھا کرو) ۔ اس کو ابو عبید نے
روایت کیا ہے اور یہ مرسل صحیح ہے اور ابو عبید نے دوسرے طریق سے بھی اس کو روایت کیا ہے جس میں یہ الفاظ ہیں کہ حضور ﷺ نے
بلالؓ سے فرمایا کہ جب تم ایک سورت کی قراءت (شروع) کرو تو اس کو ختم کر لیا کرو ۔ اور اس اثر کو ابو داؤد نے ابو ہریرہؓ سے موصولاً
روایت کیا ہے مگر اس میں اخیر کا جز نہیں (اتیان) ۔ میں کہتا ہوں کہ عراقی نے تخریج احیاء میں موصول کی سند کو صحیح کہا ہے ۔

۱۰۸۹ - ابن عون سے روایت ہے ، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ابن سیرین سے اس شخص کے متعلق دریافت کیا جو ایک
سورت کی دو آیتیں پڑھ کر چھوڑ دے اور دوسری سورت سے پڑھنے لگے تو فرمایا کہ ہر شخص کو اس سے ڈرنا چاہیے کہ کبھی وہ کسی بڑے
گناہ میں مبتلا نہ ہو جائے اور اسے خبر بھی نہ ہو ۔ اس کو ابو عبید نے روایت کیا ہے (اتیان) میں کہتا ہوں اس کی سند صحیح ہے ۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ ایک سورت کی کچھ آیتیں پڑھ کر ان کے ساتھ دوسری سورت کی آیتیں ملا دینا ایک رکعت
میں مکروہ ہے اور یہی محمل ہے حضرت بلالؓ کے فعل کا جس پر حضور ﷺ نے انکار فرمایا گو نماز اس طرح بھی درست ہو جاتی ہے جیسا کہ
ابو داؤد کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے اخیر میں فرمایا کلکم قد اصاب تم سب نے ٹھیک کیا اور ایک سورت کی
آیتیں بھی اسی طرح درمیان میں کچھ آیتیں چھوڑ چھوڑ کر ایک رکعت میں پڑھنا مکروہ ہے خواہ نفل ہو یا فرض اور دو رکعتوں میں ایسا کرنا
جائز ہے جیسا کہ اگلی روایات سے معلوم ہو گا گو فرضوں میں خلاف اولیٰ ہے بوجہ حدیث نمبر ۱۰۸۲ ، ۱۰۸۱ اور نوافل میں

۱۰۹۰- عن : أبی رافع قال : کان عمر رضی اللہ عنہ یقرأ فی الصبح بمائة من التمرة .
وَتَبَعَهَا بِسُورَةِ مِنَ الْمَنَانِ اه . وصلہ ابن ابی شیبہ ، و ذکرہ البخاری تعلیقاً (فتح الباری
۲: ۲۱۲) .

۱۰۹۱- عن عبد الرحمن بن یزید النخعی قال : قرأ ابن مسعود رضی اللہ عنہ بأربعین آية
من الأنفال : وفي الثانية بسورة من المفصل . وصلہ عبد الرزاق ، و ذکرہ البخاری تعلیقاً
، وأخرجه هو وسعيد بن منصور من وجه آخر بلفظ : فافتتح الأنفال حتى بلغ " ونعم
النصر " . انتهى . وهذا الموضع هو رأس أربعين آية ، فالروایتان متوافقتان (فتح الباری
۲: ۲۱۲) .

۱۰۹۲- عن : الحسن البصري قال : غزونا خراسان ومعنّا ثلث مائة من
الصحابة فكان الرجل منهم يضلّي بنا ، فيقرأ الآيات من السورة ثم يزكّع . أخرجه ابن
حزم محتجاً به (فتح الباری ۲: ۲۱۲) فهو صحيح او حسن .

خلاف اولی بھی نہیں۔

۱۰۹۰- ابورافع سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی نماز میں سورۃ بقرہ کی سو آیتیں پڑھتے اور اسکے بعد (دوسری رکعت میں)
مثنیٰ کی کوئی سورت پڑھتے۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے موصولاً اور بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

فائدہ: مثنیٰ وہ سورتیں ہیں جن کی آیات سو (۱۰۰) سے کم ہیں اور مفصل کے علاوہ ہیں۔

۱۰۹۱- عبدالرحمن بن یزید نخعی سے روایت ہے کہ عبداللہ بن مسعود نے (ایک رکعت میں) سورۃ انفال کی چالیس آیتیں
پڑھیں (ایک روایت میں ہے کہ وہم انصیر تک پڑھا اور چالیس آیات کا یہی موقع ہے) اور دوسری رکعت میں مفصل کی ایک سورت
پڑھی۔ اسکو عبد الرزاق اور سعید بن منصور نے موصولاً اور بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

۱۰۹۲- حسن بصری سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں کہ ہم نے خراسان پر جہاد کیا اور ہمارے ساتھ تین سو صحابہ تھے ان میں
سے کوئی صاحب ہم کو نماز پڑھاتے تو ایک سورت کی چند آیات پڑھ کر رکوع کر دیتے تھے۔ اسکو ابن حزم نے احتجاجاً روایت کیا ہے
(فتح الباری)۔ پس یہ اتر صحیح ہے یا حسن۔

فائدہ: ان آثار سے معلوم ہوا کہ ایک رکعت میں ایک سورت کی کچھ آیتیں اور دوسری رکعت میں دوسری سورت یا اسی کی
کچھ آیتیں پڑھنا جائز ہے مگر فرضوں میں اس کا عادی ہونا نہیں چاہیے کہ خلاف سنت ہے جیسا کہ اوپر گذر چکا ہے۔

باب کراہۃ قرائۃ القرآن منکوساً فی الصلاۃ وغیرہا ، وکراہۃ تکرار سورۃ فی الركعتین من الفرض وجوازہ فی النوافل

۱۰۹۲- عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ أَنَّهُ سُبِلَ عَنْ رَجُلٍ يَتْلُو الْقُرْآنَ مُنْكَوسًا قَالَ : ذَاكَ

مُنْكَوسُ الْقَلْبِ . أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ بِسَنَدٍ جَيِّدٍ ، كَذَا فِي الْإِتْقَانِ (۱: ۱۱۴) .

۱۰۹۴- عن : حذیفہ رضی اللہ عنہ قَالَ : صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم ذَاتَ لَيْلَةٍ ، فَافْتَتَحَ الْبَقْرَةَ ،

فَقُلْتُ : يَزْكُمُ عِنْدَ الْإِمَاءَةِ ثُمَّ مَضَى ، فَقُلْتُ : يُصَلِّي بِهَا فِي رَكْعَةٍ ، فَمَضَى ، فَقُلْتُ : يَزْكُمُ بِهَا فَمَضَى ثُمَّ افْتَتَحَ النِّسَاءَ فَقَرَأَهَا ، ثُمَّ افْتَتَحَ آلَ عِمْرَانَ فَقَرَأَهَا مُتْرَبِلًا . الْحَدِيثُ .

باب اس بیان میں کہ نماز وغیرہ میں قرآن کا الٹا پڑھنا اور فرض کی دونوں رکعتوں میں ایک ہی سورت پڑھنا مکروہ ہے اور نوافل میں جائز ہے

فائدہ: قرآن کی موجودہ ترتیب توقیفی ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے سے ہی یہی ترتیب تھی اور اگر یہ تسلیم کیا جائے کہ

موجودہ ترتیب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں نہیں تھی تو پھر بھی اس بات میں کوئی شک نہیں کہ اس ترتیب پر صحابہ کا اجماع ہوا ہے اور ہمیں اجماع اور خلفاء راشدین کی سنت پر عمل کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور اجماع ہوجانے کے بعد اس ترتیب کی نماز میں مخالفت مکروہ ہے۔

۱۰۹۳- عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ ان سے اس شخص کے متعلق سوال کیا گیا جو قرآن کو الٹا پڑھتا ہے فرمایا اس

شخص کا دل الٹا ہوا ہے۔ اس کو طبرانی نے سند جید سے روایت کیا ہے (اتقان)۔

فائدہ: اس حدیث کا مطلب بعض ائمہ نے یہ بیان کیا ہے کہ قرآن کی آیتوں کو الٹا اور اخیر سورت سے اول سورت کی

طرف کو پڑھنا مکروہ ہے۔ سورتوں کو الٹا پڑھنا مراد نہیں لیکن حنفیہ نے عموم لفظ کی وجہ سے اسکو دونوں صورتوں کے لئے عام رکھا ہے ان کے نزدیک سورتوں میں بھی یہ صورت مکروہ ہے کہ پہلی رکعت میں پچھلی سورت پڑھے اور دوسری میں اگلی اور نماز کے علاوہ بھی ایسا کرنا مکروہ ہے اور بچوں کے لئے پارہ عم وغیرہ کی ترتیب کا بدلنا ضرورت تعلیم کی وجہ سے ہے۔

۱۰۹۴- حضرت حذیفہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک رات نماز پڑھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے

سورۃ بقرہ شروع کی میں نے (دل میں) کہا کہ سو آیتیں پڑھ کر رکوع کریں گے مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے بھی آگے بڑھ گئے تو میں نے

(دل میں) کہا کہ اس کو ایک رکعت میں پوری کریں گے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم آگے بڑھ گئے میں نے کہا اب رکوع کریں گے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پھر آگے

بڑھ گئے اور سورۃ نساء شروع کی پھر اس کو پورا پڑھا پھر سورۃ آل عمران شروع کی اور اس کو بھی اطمینان سے پڑھا اسی آخر الحدیث۔

رواہ أحمد ومسلم، والنسائی کذا فی النیل (۲: ۲۱۲)۔

۱۰۹۵- وقرأ: الأحنف بالكهف في الأولى وفي الثانية بيوسف أو يونس، وذكر أنه صلى مع عمر الصُّنْحِ بِهَمَا، علقه البخاري، ووصله جعفر الغرياني في كتاب الصلاة له من طريق عبد الله بن شقيق قال: صلى بنا الأحنف فذكره، وقال في الثانية بيونس، ولم يشك. قال: وزعم أنه صلى خلف عمر كذلك، ومن هذا الوجه أخرجه أبو نعيم في المستخرج ۵. كذا في فتح الباري (۲: ۲۱۲)۔

۱۰۹۶- عن: رجل من جهينة أنه سمع النبي ﷺ يقرأ في الصُّنْحِ "إِذَا زُلْزِلَتْ الْأَرْضُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ كِلْتَاهُمَا، قَالَ: فَلَا أَذْرَى أَنْبَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمْ قَرَأَ ذَلِكَ غَمْدًا. رواه أبو داود، وسكت عنه هو، والمنذري، وليس في إسناده مطعن، بل رجاله رجال الصحيح. (نیل ۲: ۲۳)۔

اس کو امام احمد، امام مسلم اور امام نسائی نے روایت کیا ہے (نیل الاوطار)۔

فائدہ: اس حدیث سے رسول اللہ ﷺ کا سورتوں کو خلاف ترتیب پڑھنا ثابت ہے مگر یہ واقعہ نماز تہجد کا ہے اور نفل میں ایک قول حنفیہ کا یہ ہے کہ سورتوں کی ترتیب کا الٹا جائز ہے اور جن لوگوں نے نفل میں بھی اس کو مکروہ کہا ہے وہ یہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا یہ فعل قرآن کے مرتب ہونے سے پہلے کا ہے، اس وقت رعایت ترتیب سورتوں میں لازم نہ تھی اور اب جبکہ قرآن کی سورتیں مرتب ہو گئیں اور اس پر اجماع ہو گیا ہے ترتیب کے خلاف الٹا پڑھنا مکروہ ہے اور یہی جواب ہے بعض اگلی حدیثوں کا جن سے نماز میں ترتیب کی مخالفت مفہوم ہوتی ہے۔

۱۰۹۵- حضرت اخنف بن قیس (تابعی طویل) نے پہلی رکعت میں سورۃ کہف پڑھی اور دوسری میں سورۃ یوسف یا سورۃ یونس پڑھی اور بیان کیا کہ حضرت عمرؓ کے ساتھ انھوں نے صبح کی نماز ان دو سورتوں کے ساتھ (اسی طرح) پڑھی تھی۔ اس کو امام بخاری نے تعلیقاً اور جعفر فریابی نے اور ابو نعیم نے مستخرج میں موصولاً روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

فائدہ: یہ الٹی ترتیب حضرت عمرؓ سے بھول کر ہوئی یا ابھی انہیں ترتیب کا علم نہیں ہوا تھا۔

۱۰۹۶- قبیلہ حمینہ کے ایک شخص سے (جو صحابی ہیں) روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو صبح کی نماز میں دونوں رکعتوں میں اِذَا زُلْزِلَتْ الْأَرْضُ پڑھتے سنا ہے، صحابی کہتے ہیں کہ میں نہیں جانتا کہ رسول اللہ ﷺ بھول گئے تھے یا آپ ﷺ نے عداویہ کیا۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر منکوت کیا ہے، اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (نیل)۔

قلت : وجهالة الصحابی لا تضر عند الجمهور ، وهو الحق كما صرح به فی النبیل أيضا .

۱۰۹۷- عن : أبی سعید الخدری رضی اللہ عنہ أخبرنی أخى قتادة بن النعمان أن رجلاً قام فى زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ من السحر " قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ " لَا یَزِیدُ عَلَیْهَا ، فَلَمَّا أَصْبَحْنَا أتى الرجلُ النبی صلی اللہ علیہ وسلم نخوة . أخرجه البخاری .

قال : فى الفتح (۵۴ : ۹) : یعنى نحو الحديث الذى قبله ، ولفظه عند الأسماعیلی : فقال : یا رسول الله ! إن فلاناً قام اللیلۃ یقرأ من السحر " قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ " فَمَسَاقِ السُّورَةِ یُرِدُّهَا لَا یَزِیدُ عَلَیْهَا ، وَكَانَ الرَّجُلُ یَتَقَالُّهَا ، فَقَالَ النَّبِی صلی اللہ علیہ وسلم : " إِنَّهَا لَتَعْدِلُ ثَلَاثُ الْفُرَّانِ " ۱۱ . وفيه أيضا (۵۳ : ۹) وقد أخرج الدارقطنی هذا الحديث بلفظ : إن لى جاراً یقوم باللیل ، فَمَا یَقْرَأُ إِلَّا بِ " قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ " ۱۱ . وهو صحيح أو حسن على قاعدته .

میں کہتا ہوں کہ صحابی کا مجہول یعنی غیر معروف ہونا اتفاقاً مضرب نہیں۔

فائدہ: صحابی کا یہ کہنا کہ میں نہیں جانتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجہول گئے تھے یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عموماً ایسا کیا یا اسے بتلاتا ہے کہ فرماؤں میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی ایسا نہ کرتے تھے اسی لئے حنفیہ فرض میں اس فعل کو مکروہ کہتے ہیں مگر جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسا ثابت ہے گویا غائبی ہو تو اس سے جواز پر دلالت ہوگئی اور چونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے بطور تشریع کے بیان جواز کے واسطے یہ فعل صادر ہوا اسلئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں کراہت منہی ہے۔

۱۰۹۷- ابو سعید خدری فرماتے ہیں کہ مجھے میرے بھائی قتادہ بن النعمان نے خبر دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک شخص آخر شب میں قل ہوا اللہ احدی پڑھتا رہا اس سے زیادہ کچھ نہیں پڑھا (یعنی فاتحہ کے بعد) جب صبح ہوگئی تو وہ شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا (بقیہ حدیث اوپر کی حدیث کی مثل ہے جو بخاری میں اس سے پہلے مذکور ہے)۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا اور باقی حصہ کے الفاظ مستخرج اسماعیل میں یہ ہیں کہ اس نے کہا یا رسول اللہ فلاں شخص (یعنی خود میں) آج کی رات اخیر شب میں قل ہوا اللہ احدی پڑھتا رہا یعنی پوری سورت اسی کو بار بار دہراتا رہا اس سے زیادہ نہیں پڑھا اور شاید یہ شخص اس کو عمل قلیل سمجھتا تھا (کہ میں نے بہت کم کام کیا) تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ سورت تمہاری قرآن کے برابر ہے اور دارقطنی کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابی نے یوں کہا کہ (یا رسول اللہ) میرا ایک پڑوسی ہے جو رات کو آخر (نماز میں) سورۃ قل ہوا اللہ احدی پڑھتا رہتا ہے۔

باب حکم القراءة بالفارسية ونحوها لمن عجز عن العربية وبالقراءة المشهورة والشاذة

۱۰۹۸- عن : رفاعہ بن رافع رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَّمَ رَجُلًا الصَّلَاةَ فَقَالَ : " إِنْ كَانَ مَعَكَ قُرْآنٌ فَاقْرَأْ ، وَإِلَّا فَاحْمَدِ اللَّهَ ، وَكَبِّرْهُ ، وَهَلِّلْهُ ، ثُمَّ ازْكَعْ " . رواه أبو داود والترمذی ، وأخرجه النسائی أيضا . وقال : الترمذی : حديث رفاعة حسن ، كذا في النیل (۲: ۱۱۸) .

۱۰۹۹- أخبرنا : أبو حنیفہ عن حماد عن إبراهيم أن ابن مسعود رضی اللہ عنہ كَانَ يَقْرَأُ رَجُلًا أَعْجَبِيًّا " إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ طَعَامُ الْآثِمِينَ " ، فَلَمَّا أَنْ أَعْيَاهُ قَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ : أَمَّا تُخْبِسُنِ أَنْ تَقُولَ : طَعَامُ الْفَاجِرِ ؟ وقال عبد الله : إِنَّ الْخَطَأَ فِي كِتَابِ اللَّهِ لَيْسَ أَنْ تَقْرَأَ

فائدہ: اس سے ثابت ہوا کہ نوافل میں ایک ہی سورت کو دو رکعتوں یا چند رکعتوں میں مکرر پڑھنا بلا کراہت جائز ہے کیونکہ حضور ﷺ نے اس شخص پر انکار نہیں فرمایا بلکہ اس کے فعل کی تحسین کی۔ پس باب کے جملہ اجزاء ثابت ہو گئے اور یہی مذہب حنفیہ کا ہے۔ باب اس بیان میں کہ جو شخص نماز میں قرآن کو عربی زبان میں پڑھنے سے عاجز ہو وہ اس کا ترجمہ فارسی وغیرہ میں پڑھ سکتا ہے یا نہیں اور قرآن کو قراءت مشہورہ یا شاذہ میں پڑھنے کا کیا حکم ہے

۱۰۹۸- رفاعہ بن رافع سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو نماز سکھائی پھر فرمایا کہ اگر تجھے کچھ قرآن یاد ہو تو اس کو پڑھ ورنہ الحمد للہ واللہ اکبر والہ الا اللہ کہہ کر کوغ کر دے۔ اس کو ابوداؤد، ترمذی اور نسائی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے کہا کہ رفاعہ کی حدیث حسن ہے (نیل الاوطار)۔

فائدہ: اس حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ جو شخص قرآن کے پڑھنے سے نماز میں عاجز ہو اسکے ذمہ سے جب تک وہ عاجز رہے قراءت ساقط ہے اور اسکے عوض میں ذکر اللہ کافی ہے اور ظاہر ہے کہ ذکر اللہ عربی زبان کے ساتھ مقید نہیں بلکہ ہر زبان میں خدا تعالیٰ کی یاد جائز ہے چنانچہ فارسی اور اردو زبان میں اسلام قبول کرنا اتفاقاً جائز ہے (جو ذکر اللہ کی اعلیٰ فرد ہے) اسی طرح بحیر تحریر کا ترجمہ فارسی وغیرہ میں عاجز کو اتفاقاً جائز ہے کیونکہ وہ بھی ذکر ہے تو عاجز کو جبکہ فاتحہ وغیرہ نہ پڑھ سکے اس کا ترجمہ فارسی اردو وغیرہ میں پڑھنا جائز ہے کیونکہ یہ شخص اس حالت میں قراءت کا مامور نہیں صرف ذکر کا مامور ہے اور ذکر ہر زبان میں جائز ہے ہاں یہ ضرور ہے کہ اس شخص پر قرآن کا سیکھنا فرض ہے اور جسوقت ایک آیت بھی سیکھ لے گا پھر ترجمہ پر اکتفا جائز نہ ہوگا۔

۱۰۹۹- حضرت ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن مسعود ایک غمی شخص کو "ان شجرة الزقوم، طعام الاثیم" پڑھا رہے تھے

بَعْضُهُ فَبِي بَعْضٍ يَقُولُ: "الْغُفُورُ الرَّحِيمُ، وَالْغُفُورُ الْحَكِيمُ، وَالْعَزِيزُ الرَّحِيمُ" كَذَلِكَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى، وَلَكِنَّ الْخَطَأَ أَنْ تَقْرَأَ آيَةَ الْعَذَابِ آيَةَ الرَّحْمَةِ، وَآيَةَ الرَّحْمَةِ آيَةَ الْعَذَابِ، وَأَنْ تَزِيدَ فِي كِتَابِ اللَّهِ مَا لَيْسَ فِيهِ اهـ. أخرجه محمد في الآثار (ص: ۲۴) وقال: بهذا كله نأخذ، وهو قول أبي حنيفة.

قلت: ورجاله ثقات، وإبراهيم لم يسمع ابن مسعود ولكن مراسيله صحاح، كما مر غير مرة.

۱۱۰۰- عن معقل بن يسار رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: فذكر الحديث بطوله وفيه: "وَإِنِّي أُعْطِيتُ سُورَةَ الْبَقَرَةِ مِنَ الذِّكْرِ الْأَوَّلِ وَأُعْطِيتُ طه، وَطُوسِينَ، وَالْحَوَائِثَ مِنَ الْوَاحِ مُوسَى، وَأُعْطِيتُ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ". أخرجه

جب وہ اس کی اداسے عاجز ہو گیا (اور نہ پڑھ سکا) تو فرمایا کہ کیا تو طعام الفاجر بھی نہیں کہہ سکتا؟ پھر عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ قرآن میں اس طرح کرنا غلطی نہیں کہ ایک لفظ کی جگہ دوسرا لفظ (اسی کا مرادف) پڑھ دیا جائے، مثلاً الغفور الرحیم کو الغفور الحکیم یا العزیز الرحیم کہہ دے کیونکہ اللہ تعالیٰ ایسے ہی ہیں لیکن غلطی یہ ہے کہ آیت عذاب کو آیت رحمت یا آیت رحمت کو آیت عذاب بنا دو اور قرآن میں ایسی بات بڑھا دو جو اس میں نہیں۔ اس کو امام محمد نے کتاب الاثار میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ ہم بھی اسی کے قائل ہیں اور یہی قول ہے امام ابو حنیفہ کا۔ میں کہتا ہوں اس سند کے راوی تمام ثقہ ہیں مگر ابراہیم کا ابن مسعود سے سماع نہیں لیکن بارہا گذر چکا ہے کہ ان کی مراسیل خصوصاً ابن مسعود سے سب صحیح ہیں۔

فائدہ: اس کی دلالت بھی مقصود پر ظاہر ہے کہ عاجز کیلئے ترجمہ قرآن بمزملہ قرآن کے ہے کیونکہ ابن مسعود نے اس شخص کو بجائے طعام الاثم کے طعام الفاجر پڑھنے کا حکم کیا اور یہ قاعدہ بتلایا کہ قرآن کے ایک لفظ کی جگہ دوسرا لفظ اسی کے معنی میں پڑھنا عاجز کو جائز ہے، ہاں یہ جائز نہیں کہ ایسا لفظ پڑھے جس سے معنی بدل جائیں، پس عاجز کے حق میں جب ترجمہ قرآن جائز ہو تو عربی اور فارسی وغیرہ سب میں جائز ہوگا جس کی علت وہی ہے کہ اس شخص سے قرأت ساقط ہے اور یہ صرف ذکر کا مامور ہے اور ذکر ہر زبان میں جائز ہے۔

۱۱۰۰- حضرت معقل بن یسار سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، پھر لمبی حدیث بیان کی جس میں یہ بھی ہے کہ میں سورہ بقرہ ذکر اول سے دیا گیا ہوں اور سورہ طہ اور طواسین اور خوامیم موسیٰ کی الواح سے دیا گیا ہوں اور سورہ فاتحہ عرش کے نیچے سے دیا گیا ہوں۔ اس کو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور ذہبی نے اسکو صحیح کہا ہے کہ عبید اللہ کے بارہ میں احمد نے کہا ہے کہ اس کی

الحاکم فی المستدرک (۱: ۵۶۸) . وقال الذہبی فی تلخیصہ : صحیح ، وعبد اللہ قال أحمد : ترکوا حدیثہ ۱۵ .

قلت : فهو ضعيف . وأخرجه ابن مردويه عن ابن عباس بمعناه كما في الدر المنثور (۴: ۲۸۸) . وتعدد الطرق يورث الضعيف قوة .

۱۱۰۱- عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ فی حدیث طویل : فَهِيَ الْمَانِعَةُ تَمْنَعُ بَنَ عَذَابِ الْقَبْرِ ، وَهِيَ فِي التَّوْرَةِ ، سُورَةُ الْمُلْكِ ، مَنْ قَرَأَهَا فِي لَيْلَةٍ فَقَدْ أَكْثَرَ وَأَطْيَبَ . أخرجه ابن الضريس ، والطبرانی ، والحاکم وصححه ، والبيهقي في شعب الإيمان (الدر المنثور ۶: ۲۴۷) . قلت : وهو في حكم المرفوع .

۱۱۰۲- عن : الزهري عن أنس رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : " إِنَّ رَجُلًا يَمُنُّ كَانَ قَبْلَكُمْ مَاتَ وَلَيْسَ مَعَهُ شَيْءٌ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ إِلَّا " تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ " فَلَمَّا وُضِعَ فِي حَفْرَتِهِ آتَاهُ الْمَلَكُ فَتَارَتِ السُّورَةُ فِي وَجْهِهِ " . الحديث بطوله . أخرجه ابن عساکر بسند ضعيف ، كذا في الدر المنثور (۶: ۲۴۶) . وإنما ذكرناه تأييدا واعتضادا .

۱۱۰۳- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : لَمَّا نَزَلَتْ " سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى " قال صلی اللہ علیہ وسلم

حدیث کو محدثین نے چھوڑ دیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث ضعیف ہے مگر اس کو ابن مردویہ نے ابن عباس سے بھی روایت کیا ہے (در منثور) اور طرق کے تعدد سے ضعیف کو قوت ہو جاتی ہے۔

۱۱۰۱- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے حدیث طویل میں مروی ہے کہ یہ سورت مانع ہے جو عذاب قبر سے بچاتی ہے اور یہ تورات میں بھی ہے یعنی سورۃ الملک جو اس کو رات کے وقت پڑھے اس نے بہت کچھ پڑھا اور خوب کام کیا۔ اس کو ابن الضریس اور طبرانی اور حاکم نے روایت کیا ہے اور حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے اور بیہقی نے بھی شعب ایمان میں اس کی تخریج کی ہے (در منثور)۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث حکم مرفوع ہے۔

۱۱۰۲- زہری حضرت انس سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم لوگوں سے پہلے ایک شخص مر گیا تھا اور اس کے پاس کتاب اللہ میں سے بجز تبارک الذی بیدہ الملک کے کچھ نہ تھا (یعنی اور کچھ اس نے نہ پڑھا تھا) جب وہ قبر میں رکھا گیا اس کے پاس (عذاب کا) فرشتہ آیا تو یہ سورۃ اس کے سامنے کھڑی ہو گئی الحدیث۔ اس کو ابن عساکر نے ضعیف سند سے روایت کیا ہے (در منثور) اور ہم نے اس کو محض تائید کیلئے ذکر کیا ہے۔

: كُلُّهَا فِي صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى . فَلَمَّا نَزَلَتْ " وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى " فَبَلَغَ ﴿وَالْإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾ قَالَ : وَفِي ﴿أَنْ لَا تَزِرْ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ إِلَى قَوْلِهِ : ﴿هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النُّذُرِ الْأُولَى﴾ . أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ ، كَذَا فِي الْإِتْقَانِ (۴۱ : ۱) ، وَلَمْ يَتَعْقِبْهُ السَّيُوطِيُّ فَهُوَ صَحِيحٌ عَلَى قَاعِدَتِهِ .

۱۱۰۴ - حَدَّثَنَا : خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَطَاءَ بْنِ السَّائِبِ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : هَذِهِ السُّورَةُ فِي صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى . أَخْرَجَهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ ، وَأَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ بِلَفْظٍ : " نَسَخَ مِنْ صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى " . كَذَا فِي الْإِتْقَانِ (۴۱ : ۱) .

۱۱۰۳ - ابْنُ عَبَّاسٍ سے روایت ہے کہ جب سورۃ سج اسم ربک الاعلیٰ نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ پوری سورت ابراہیم اور موسیٰ کے صحیفوں میں ہے اور جب سورۃ نجم نازل ہوئی اور آپ ﷺ و ابراہیم الذی وفی پر پہنچے تو فرمایا کہ حضرت ابراہیم نے ان باتوں کا حق پورا ادا کیا جو ہذا نذیر من النذر الاولیٰ تک مذکور ہیں ۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے (اتقان) ۔ علامہ سیوطی نے اس میں کچھ جرح نہیں کی اس لئے ان کے قاعدہ پر صحیح معلوم ہوتی ہے ۔

۱۱۰۴ - خالد بن عبد اللہ بن عطاء ، عکرمہ سے وہ ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ یہ سورت (یعنی سج اسم ربک الاعلیٰ) حضرت ابراہیم اور موسیٰ کے صحیفوں میں ہے ۔ اس کو سعید بن منصور اور ابن ابی حاتم نے روایت کیا ہے ابن ابی حاتم کے لفظ یہ ہیں کہ ابراہیم و موسیٰ علیہما السلام کے صحیفوں سے نقل کر کے نازل کی گئی ہے (اتقان) ۔ میں کہتا ہوں کہ خالد بن عبد اللہ بن عطاء کا حال مجھے نہیں ملا ۔

فائدہ : ان احادیث سے معلوم ہوا کہ قرآن کا کچھ حصہ تورات وغیرہ میں بھی ہے اور اس پر بھی ان احادیث میں قرآن کا اطلاق کیا گیا ہے اور آیت " اِنَّهُ لَفِي زَكْرِ الْاَوَّلِينَ " میں بھی قرآن کا وجود صحف سابقہ میں بتلایا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ وہاں قرآن عربی زبان میں تھا تو اس سے لازم آتا ہے کہ قرآن لفظ ومعنی کا نام نہیں بلکہ صرف معانی کا نام ہے اور آیت " وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا اَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ " اور آیت " وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ " سے بھی یہی مفہوم ہوتا ہے ، اس لئے ترجمہ قرآن خواہ فارسی میں ہو یا کسی اور زبان میں وہ بھی قرآن ہی ہے ، پس ترجمہ پڑھنے سے فرض قراءت ادا ہو جانا چاہئے اور اسی دلیل سے امام صاحب نے اولاً یہ فرمایا تھا کہ عربی زبان پر قدرت رکھنے والا بھی اگر قرآن کا ترجمہ فارسی میں پڑھ دے تو نماز درست ہو جائے گی گو کہ راہت سے خالی نہیں لیکن بعد میں امام صاحب نے اس سے رجوع کیا اور فرمایا کہ شرع میں قرآن لفظ ومعنی کے مجموعہ کا نام ہے نہ صرف معنی کا اور ان آیات و احادیث میں قرآن شرعی مراد نہیں بلکہ لغوی مراد ہے اور ہم نے ان احادیث کو صرف اس لئے نقل کیا ہے تاکہ امام صاحب کے پہلے قول کی دلیل معلوم ہو جائے کہ ان کا یہاں قول بھی محض

قلت : خالد بن عبد اللہ بن عطاء لم أجد من ترجمه .

۱۱۰۵ - عن : عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ ﷺ : " خُذُوا الْقُرْآنَ مِنْ

أَرْبَعَةٍ : مِنْ ابْنِ أُمِّ عَبْدِ قَبْدَا بِهِ ، وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ ، وَأُنَاسٍ مِنْ كَعْبٍ ، وَسَلَامٍ مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ " . رواه أحمد ، والبخاری ، والترمذی وصححه (نیل ۲ : ۱۳) .

۱۱۰۶ - عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ أن النبی ﷺ قال : " مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَقْرَأَ الْقُرْآنَ غَضًا

كَمَا أَنْزَلَ ، فَلْيَقْرَأْهُ عَلَى قِرَاءَةِ ابْنِ أُمِّ غَبْدٍ " . رواه أحمد ، كذا في المتن . وأخرجه أيضا أبو يعلى ، والبخاری ، وفيه جرير بن أيوب البجلي وهو متروك لكنه أخرجه بهذا اللفظ البخاری والطبرانی فی الکبیر ، والأوسط من حدیث عمار بن یاسر . قال فی مجمع الزوائد : ورجال البزار ثقات اه كذا فی النیل (۲ : ۱۳۰) .

قیاس پر مبنی نہ تھا بلکہ قرآن و احادیث سے مستنبط تھا لیکن بعد میں قوی دلائل سے اس استنباط کا ضعف معلوم ہو گیا تو اس سے رجوع فرمایا ، پس قادر عربیت کی نماز ترجمہ سے درست نہ ہوگی البتہ عاجز کی درست ہے کیونکہ اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ عاجز کے ذمہ سے فرض قراءت ساقط ہے اور وہ صرف ذکر کا مامور ہے اور ذکر ہر زبان میں بالا جماع درست ہے ، خوب سمجھ لو !

۱۱۰۵ - حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قرآن چار شخصوں سے سیکھو ، ابن ام عبد (یعنی

عبد اللہ بن مسعود) سے اور حضور ﷺ نے ان کا نام سب سے پہلے لیا اور معاذ بن جبل اور ابی بن کعب اور سالم مولى حذیفہ سے۔ اس کو امام احمد ، بخاری اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اس کو صحیح کہا ہے (نیل الاوطار)۔

۱۱۰۶ - حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی قرآن کو تروتازہ جیسا کہ نازل ہوا ہے پڑھنا

چاہے تو وہ ابن ام عبد (عبد اللہ بن مسعود) کی قراءت میں اس کو پڑھا کرے۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے (مشقی) اور ابو یعلیٰ و بزار نے بھی روایت کیا ہے اور اس میں ایک راوی متروک ہے لیکن بزار نے (مسند میں) اور طبرانی نے کبیر و الأوسط میں حضرت عمار بن یاسر کی حدیث سے بھی روایت کیا ہے اور مجمع الزوائد میں ہے کہ بزار کے رجال ثقات ہیں (نیل الاوطار)۔

فائدہ : ان حدیثوں سے بعض محدثین نے اس بات پر استدلال کیا ہے کہ قراءت ابن مسعود اور ابی بن کعب وغیرہ کا نماز

میں پڑھنا جائز ہے خواہ وہ تواتر کے ساتھ ثابت ہو یا شہرت سے یا خبر واحد صحیح سے جیسا کہ نیل الاوطار میں ہے ، مگر فقہاء حنفیہ وغیرہ کا مذہب یہ ہے کہ قرآن کے لئے تواتر و شہرت کے ساتھ ثبوت ضروری ہے اور ان حضرات کی سب قراءتیں قطعی نہیں رہیں ، بجز ان قراءت کے جو مصاحف سبعہ عثمانیہ کے موافق ہوں اور ان کے عشرہ نے ان پر اتفاق کیا ہو ان کے ماسوا قراءت شاذہ ہیں جن سے فرض

باب ما جاء في وجوب تجويد القرآن ، ومعرفة أوقافه ، وما يناسبه

۱۱۰۷- حدثنا : أبو كريب قال : ثنا وكيع عن ابن أبي ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس ؓ : ﴿وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً﴾ قال : بَيَّنَّهُ بَيَانًا . أخرجه الإمام ابن جرير الطبري في تفسيره (۸۰: ۲۹) ، وفيه ابن أبي ليلى وهو حسن الحديث ، وصححه له الترمذی في جامعه (۱۱۱: ۱) ، والباقون ثقات .

۱۱۰۸- وروی عن علی ؓ فی قوله تعالى : ﴿وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً﴾ قال : التَّرْتِيلُ تَجْوِيدُ الْحُرُوفِ ، وَمَعْرِفَةُ الْوَقْفِ . كذا فی الإتيان (۸۸: ۱) ، ولم يذكر سنده .

۱۱۰۹- حدثنا : محمد بن جعفر الأنباري حدثنا هلال بن العلاء حدثنا أبي و عبد الله بن جعفر قالوا : حدثنا عبيد الله بن عمر و الرقي عن زيد أبي أنيسة عن القاسم بن عوف البكري قال : سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو ؓ يَقُولُ : لَقَدْ عَشْنَا نُزْهَةً بَيْنَ ذَهْرِنَا

قراءت ادا نہ ہوگا اور اس وقت ابن مسعود کی متواتر قراءت وہ ہے جو امام عاصم کے واسطے سے منقول ہے اور بلا واسطہ میں شائع ہے اور ابی ابن کعب کی قراءت متواتر وہ ہے جو امام نافع اور امام ابو عمر و ابن العلاء وغیرہ کے واسطے سے منقول اور شائع ہے۔

باب ان احادیث کے بیان میں جو تجوید قرآن و معرفت اوقاف کے وجوب اور اس کے متعلقات میں وارد ہیں ۱۱۰۷- ابن عباسؓ سے آیت ورتل القرآن ترتیلاً کی تفسیر میں روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اس کو صاف اور واضح پڑھو۔ اس کو امام طبری نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۱۰۸- اور حضرت علیؓ سے اسی آیت کی تفسیر میں منقول ہے کہ ترتیل ، حروف کو اچھی طرح ادا کرنے اور اوقاف کے پہچانے کا نام ہے۔ (اتیان)۔

فائدہ: اس آیت سے ترتیل کا وجوب بوجہ میثاق امر کے معلوم ہوا اور حضرات صحابہ نے اس کی تفسیر یہ کی ہے کہ اس کو صاف اور واضح پڑھا جائے جس کا مطلب یہ ہے کہ صاف عربی ہو جیسا کہ حضرت علیؓ کے قول سے ظاہر ہو رہا ہے ، اور اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ قرآن لفظ و معنی کا نام ہے ، پس جب تک الفاظ ایسے طور پر صحیح نہ ہوں کہ غمیت سے نکل کر عربی کہلانے کے مستحق ہو جائیں اس وقت تک فرض قراءت ادا نہ ہوگا اس لئے تجوید کا حاصل کرنا واجب ہے بغیر اس کے بعض دفعہ الفاظ اس طرح بدل جاتے ہیں جس سے معنی میں تغیر ہو جاتا ہے اور کلام عربی کہلانے کا مستحق نہیں ہوتا۔

۱۱۰۹- حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم اپنے زمانہ کے ایک بڑے حصہ میں اس حال پر تھے کہ ہر شخص کو

وإن أحدنا ليؤتي الإيمان قبل القرآن ، وتنزل السورة على محمد ﷺ ، فتعلم حلالها وحرامها ، وما ينبغي أن يوقف عنده منها ، كما تتعلمون أنتم القرآن اليوم ولقد رأينا اليوم رجالا يأتي أحدكم القرآن قبل الإيمان ، فيقرأ ما بين فاتحته إلى خاتمته ما يدرى ما أمره ، ولا زجره ، ولا ما ينبغي أن يوقف عنده منه . أخرجه النحاس واحتج به هو ، وابن الجزري ، كما في الإتيان (۸۸: ۱) ، ورجاله كلهم ثقات إلا الأنباري فلم أجد من ترجمه . وأخرجه الطبراني في الأوسط ورجاله رجال الصحيح ، كذا في مجمع الزوائد (۶۶: ۱) . وأخرجه الحاكم في المستدرک (۳۵: ۱) ، وصححه بهذا السند سوى الأنباري ، وأقره عليه الذهبي ، وقال : على شرطهما ، ولا علة له .

۱۱۱۰ - حَدَّثْتُ : عَنْ عَمَارٍ قَالَ : ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن أبي العالية قال : قال ابن مسعود ؓ : وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ أَنَّ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أَنْ يُجَلَّ خَلَالَهُ وَيُحَرَّمَ خَرَامُهُ ، وَيُقَرَّاهُ كَمَا أَنْزَلَهُ اللَّهُ ، وَلَا يُحَرِّفَ الْكَلِمَةَ عَنْ مَوَاضِعِهِ . الْحَدِيث .

ایمان قرآن سے پہلے حاصل ہوتا تھا (یعنی پورا قرآن پڑھنے سے پہلے ایمان اور علم احکام حاصل کرتے تھے) رسول اللہ ﷺ پر کوئی سورت نازل ہوتی تو ہم اس کے حلال و حرام کو سیکھتے اور ان مواضع کو سیکھتے جہاں وقف کیا جاتا ہے ، جیسا کہ آجکل تم لوگ قرآن کو سیکھتے ہو اور ہم آج بہت سے آدمیوں کو دیکھتے ہیں کہ ان کو قرآن ایمان سے پہلے حاصل ہو جاتا ہے کہ وہ شروع سے لیکر اخیر تک قرآن کو پڑھ جاتا ہے حالانکہ نہ اس کو قرآن کے حکم کی خبر ہے نہ نمانعت کی ، نہ یہ معلوم ہے کہ اس میں کس جگہ وقف کیا جاتا ہے ۔ اسکاوام نحاس نے روایت کیا ہے اور اس سے نحاس نے اور ابن جریر نے جنت پکڑی ہے (اتقان) اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں بجز انباری کے کہ اس کا ترجمہ مجھ کو نہیں ملا ۔ اور اس حدیث کو طبرانی نے بھی اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع) ۔ اور حاکم نے مستدرک میں بھی اسی سند سے تخریج کی ہے اور اس کو صحیح کہا ہے اور ذہبی نے بھی تائید کی ہے کہ یہ شرط شافعیین پر صحیح ہے اور اس میں کچھ علت نہیں ۔

فائدہ : اس سے معلوم ہوا کہ حضرات صحابہ احکام قرآن کی طرح اوقاف قرآن کو بھی اہتمام کے ساتھ سیکھتے تھے اور اس پر علماء کا اجماع ہے جس کی سند یہ حدیث ہے اس سے درمیان آیت میں وقف کا ثبوت صحابہ و تابعین کے اجماع سے ہو گیا کیونکہ جس وقف کے سیکھنے کی ضرورت ہے وہ یہی ہے جو درمیان آیات میں کیا جاتا ہے اور تم آیات کا وقف تو ہر صغیر و کبیر ، جاہل و عاقل کو معلوم ہو سکتا ہے کیونکہ تم آیت تو صاف طور پر متاثر ہے خوب سمجھ لو ۔

- ۱۱۱۱- حدثنا بشر بن معاذ قال: ثنا يزيد بن زريع قال: ثنا سعيد عن قتادة ذكر لنا ان ابن مسعود رضي الله عنه كان يقول: "إِنْ حَقَّ تِلَاوَتُهُ أَنْ يُجْلَّ حَلَالُهُ وَيُحَرَّمَ حَرَامُهُ، وَأَنْ يُقْرَأَ كَمَا أَنْزَلَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، وَلَا يُحَرِّفَهُ عَنْ مَوَاضِعِهِ". اه مختصر أخرجهما ابن جرير الطبري في تفسيره (۱: ۴۱۱، ۴۱۲) وفي إسناده الأول عبد الله بن أبي جعفر الرازي مختلف فيه وثقه أبو زرعة وقال ابن حبان في الثقات: يعتبر حديثه من غير روايته عن أبيه كذا في التهذيب (۵: ۱۷۷). وإسناده الثاني رجاله كلهم ثقات إلا أن فيه انقطاعا بين قتاده وابن مسعود وهولا يضر عندنا لاسيما وقد اعتضد بطريق آخر موصولة.
- ۱۱۱۲- عن: زيد بن ثابت رضي الله عنه عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم أنه قال: "إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يُقْرَأَ الْقُرْآنُ كَمَا أَنْزَلَ. أخرجه ابن خزيمة في صحيحه (المنح الفكرية ص: ۲۹) وعزاه في كنز العمال (۱: ۱۶۴) إلى السجزي في الإمامة.
- ۱۱۱۳- عن: أبي الدرداء رضي الله عنه قال: سَمِعَ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم رَجُلًا قَرَأَ فَلَحَنَ قَالَ: أَرَشِدُونَا

۱۱۱۱، ۱۱۱۲- ابوالعاليہ سے روایت ہے کہ ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ قرآن کی تلاوت کا حق یہ ہے کہ اس کے حلال کو حلال سمجھے اور حرام کو حرام، اور اس کو اسی طرح پڑھے جس طرح اللہ تعالیٰ نے نازل کیا ہے اور کلمات کو ان کی جگہ سے نہ بدلے۔ اس کو امام طبري نے دو سند سے روایت کیا ہے، پہلی سند میں عبد اللہ بن ابی جعفر رازی رحمہ اللہ مختلف ہیں، ابو زرعد و ابن حبان نے اس کی توثیق کی ہے اور دوسری سند میں انقطاع ہے مگر دونوں ملکر قابل احتجاج ہیں۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ آیت "الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ" میں جو تلاوت کا حق ادا کرنے کا حکم ہے اس میں الفاظ کا صحیح طور سے ادا کرنا بھی داخل ہے، پس یہ بھی ضروری ہوا اور اسی کا نام تجوید ہے۔

۱۱۱۳- حضرت زید بن ثابتؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ یوں چاہتے ہیں کہ قرآن کو اسی طرح پڑھا جائے جس طرح وہ نازل کیا گیا ہے۔ اس کو ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (المحکم الفکر یہ للعلامة القاری) اور کنز العمال میں اس کو ابانہ بخری کی طرف منسوب کیا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی صحیح الفاظ کی تاکید مفہوم ہوئی کیونکہ ظاہر ہے کہ قرآن فصیح عربی زبان میں نازل ہوا ہے تو جس طرح نازل ہوا ہے اسی طرح پڑھنا چاہئے اور یہ بغیر تجوید کے نہیں ہو سکتا اور لفظ "ان اللہ يحب" و جو ب کے معانی نہیں کیونکہ احادیث میں قرآن فصیح و واجبات کیلئے بھی یہ لفظ مستعمل ہوتا ہے۔

أَخَاكُمْ . رواه الحاكم في المستدرک ، کذا فی کنز العمال (۱: ۱۵۱) ولم يتعقبه ، فهو صحيح على قاعدته .

۱۱۱۴- عن : زيد بن ثابت ؓ مرفوعاً " نَزَلَ الْقُرْآنُ بِالتَّفْخِيمِ " . رواه الحاكم ، کذا فی الإتيان (۱: ۹۸) ، وعزاه فی کنز العمال (۱: ۱۶۵) إلى مستدرک بلفظ " أنزل " ولم يتعقبه ، فهو صحيح على قاعدته . زاد فی الإتيان : قال محمد بن مقاتل أحد رواة : سمعت عماراً يقول : عُذْرًا نُذْرًا وَالصَّدْفَيْنِ یعنی بتحريك الأوسط فی ذلك ۱ .

۱۱۱۵- وفيه أيضاً : قال الدانی : وكذا جاء مُفسراً عن ابن عباس ؓ قال : نَزَلَ الْقُرْآنُ بِالتَّخْفِيلِ وَالتَّفْخِيمِ نَحْوَ قَوْلِهِ : الْجُمُعَةُ وَأَشْبَاهُ ذَلِكَ مِنَ التَّخْفِيلِ ۱ .

قلت : وأثر ابن عباس من مراسيل الزهري ، وهي ضعيفة .

۱۱۱۶- عن : أبي بن كعب ؓ أَنَّهُ قَرَأَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، التَّحْقِيقَ .

۱۱۱۳- حضرت ابوالدرداءؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو قرآن پڑھتے سنا، اس نے کچھ ٹپ کیا (یعنی کچھ غلطی کی) تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اپنے بھائی کو صحیح بتا دو۔ اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے (کنز العمال) اور سیوطی نے اس پر کام نہیں کیا، پس ان کے قاعدہ پر صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے بھی صحیح کا اہتمام معلوم ہوا۔

۱۱۱۴- زید بن ثابتؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ قرآن "تفخیم" کے ساتھ نازل ہوا ہے۔ اس کو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے (اتیان وکنز العمال)۔ اور سیوطی نے اس پر کام نہیں کیا، پس ان کے قاعدہ پر صحیح ہے، راوی نے کہا ہے کہ میں نے (اپنے شیخ) عمار کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ "عُذْرًا نُذْرًا اور صَدْفَيْنِ" پڑھنا چاہئے وسط کو تحرک کر کے۔

۱۱۱۵- اور ابی تغیر ابن عباسؓ سے بھی منقول ہے کہ قرآن کریم "تفخیم و تخفیل" کے ساتھ نازل ہوا ہے مثلاً الجمعة جیسے الفاظ میں تخفیل ہے۔ (اتیان)۔

فائدہ: "تفخیم" کی ایک تفسیر تو یہ ہے جو حدیث کے راوی نے بیان کی اور عبد اللہ بن عباسؓ صحابی کے قول سے اس کی تائید ہوتی ہے اور یہی تفسیر تو یہ ہے جس جن کلمات کا وسط تحرک ہے ان میں وسط کی حرکت کو صاف پڑھنا ضروری ہوا اور ایک تفسیر یہ بھی ہے کہ قرآن کو مردانی آواز سے پڑھا جائے اور زنانی آواز سے نہ پڑھا جائے (اتیان) تلاوت میں اس کی بھی رعایت کرنا چاہئے، تفسیر ثانی کی بنا پر حدیث سے لہجہ کی بھی اصل ثابت ہوئی پس جو لہجہ مردانہ ہو وہ زنانہ لہجہ سے افضل ہوگا۔

آخرجہ الدانی فی کتاب التجوید مسلسلہ ، وقال : إنه غریب مستقیم الإسناد ، کذا فی الإقتان (۱: ۱۰۵)۔

۱۱۱۷- وفيه أيضا : أخرج (الدانی) عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ أنه قال : جَوِّدُوا الْقُرْآنَ ، وَلَمْ يَذْكُرْ سَنَدَهُ ، وَلَا تَعْقِبْهُ بِشَيْءٍ .

۱۱۱۸- عن : أم سلمة رضي الله عنها قالت : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا قَرَأَ يَنْقُطُ قِرَائَتَهُ آيَةَ آيَةٍ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ، أَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، أَلرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، مَا لَيْبَ يَوْمَ الدِّينِ . الدار قطنی (۱: ۱۱۸) ، وقال : إسناده صحيح وكلهم ثقات اه ورواه الترمذی (۱۱۶: ۲) بلفظ : ثُمَّ نَعَتَتْ قِرَائَتَهُ ، فَإِذَا هِيَ تَنَعَّتْ قِرَائَتَهُ مُفَسَّرَةً حَرْفًا حَرْفًا وقال : حسن صحيح غریب . ورواه أبو داود ، وغيره بلفظ يقول : ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ثُمَّ يَقِفُ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ثُمَّ يَقِفُ ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ثُمَّ يَقِفُ . کذا فی الإقتان (۱: ۹۲)۔

۱۱۱۶- حضرت ابی بن کعب نے فرمایا کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تحقیق کے ساتھ قرآن پڑھا ہے۔ اس کو امام دانی نے کتاب التجرید میں مسلسل روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ غریب ہے اور سند مستقیم ہے۔

۱۱۱۷- اور اس میں یہ بھی ہے کہ امام دانی نے ابن مسعود سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ قرآن کو تجوید سے پڑھا کرو اور اس کی سند بیان نہیں کی نہ اس پر کچھ کلام کیا۔

فائدہ: تحقیق کے معنی یہ ہیں کہ ہر حرف کا حق ادا کر کے صاف صاف ظاہر کر کے پوری حرکت اور کامل مد کے ساتھ ٹھہر ٹھہر کر اطمینان سے پڑھا جائے جیسا کہ قراء اپنے شاگردوں کو سکھانے کے وقت پڑھا کرتے ہیں ، پس حدیث سے قراء کے اس طریقہ کی اصل ثابت ہوئی اور اس کے مقابل تین طریقے قراءت کے اور ہیں ، ترتیل ، تدویر اور حد ، جن میں ترتیل کا امر تو خود قرآن میں موجود ہے اور تدویر و حد کا ثبوت ائمہ قراءت سے بطور نقل و متواتر کے ہے اور ان سب کے معانی کی تفصیل کسی ماہر قراءت سے زبانی معلوم کر لی جائے۔

۱۱۱۸- حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب قرآن پڑھتے تو ہر آیت پر سانس توڑ توڑ کر پڑھتے تھے ، اس طرح بسم اللہ الرحمن الرحیم - الحمد للہ رب العالمین - الرحمن الرحیم - مالک یوم الدین - اس کو دار قطنی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے اور سب راوی ثقہ ہیں اور ترمذی نے اس لفظ سے روایت کیا ہے کہ حضرت ام سلمہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قراءت کو نقل کیا تو حرف کو جدا کر کے نقل کیا اور ترمذی نے اس کو حسن غریب کہا ہے اور ابو داود وغیرہ نے اس لفظ سے روایت کیا ہے کہ

۱۱۱۹ - حدثنا أبو الأحوص عن أبي سنان عن ابن أبي الهذيل أنه قال : كانوا يكرهون أن يقرئوا بَعْضَ الآيَةِ وَيَدْعُوا بَعْضَهَا. أخرجه سعيد بن منصور في سننه ، وإسناده صحيح ، وعبد الله بن أبي الهذيل تابعي كبير وقوله : " كانوا " يدل على أن الصحابة كانوا يكرهون ذلك اه كذا في الإتيان (۹۲:۱)

۱۱۲۰ - عن : قتادة قال : سُئِلَ أَنَسٌ ۞ كَيْفَ كَانَتْ قِرَاءَةُ النَّبِيِّ ﷺ ؟ فَقَالَ : كَانَتْ مَدًّا ، ثُمَّ قَرَأَ ۞ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۞ يَمْدُ بِبِسْمِ اللَّهِ وَ يَمْدُ "بِالرَّحْمَنِ" وَيَمْدُ

رسول اللہ ﷺ ، بسم اللہ الرحمن الرحیم کہہ کر وقف کرتے ، پھر الحمد للہ رب العلمین کہہ کر وقف کرتے ، پھر الرحمن الرحیم کہہ کر وقف کرتے (اتقان)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کی قراءت قرآن کے ساتھ تھی اور آپ ﷺ سورہ فاتحہ کی ہر آیت پر وقف کرتے تھے مگر اس کا یہ مطلب نہیں کہ درمیان آیت میں آپ کبھی وقف نہ کرتے تھے نہ یہ مطلب ہے کہ سارے قرآن میں ہر آیت پر وقف کرتے تھے کیونکہ چھوٹی چھوٹی آیتوں میں ہر آیت پر وقف کرنا تلاوت کی سلاست کو زائل کر دیتا ہے جیسے کوئی سورت والعدیات کو ہر آیت پر سانس توڑ کر اس طرح پڑھے ، والعدیات ضبھا ، فالعوریات قدحا ، فالغیرات صبحا ، فائرن بہ نقعا ، فوسطن بہ جمعا۔ تو اس صورت میں قراءت کا حسن باقی نہ رہے گا ہاں لمبی آیتوں میں ہر آیت پر وقف کرنا اچھا ہے اور درمیان میں سکتہ کا بھی مضائقہ نہیں کیونکہ بعض لمبی آیتیں ایک سانس میں پڑھنا دشوار ہے اور حدیث ابن عمرؓ سے جو اوپر گزری ہے درمیان آیت میں وقف کرنا اجماع صحابہ سے ثابت ہو چکا ہے۔

۱۱۱۹ - ابن ابی ہذیل (تابعی کبیر) سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ لوگ اس بات سے کراہت کرتے تھے کہ کچھ حصہ آیت کا پڑھ کر کچھ چھوڑ دیں۔ اس کو سعید بن منصور نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے اور عبد اللہ بن ابی ہذیل تابعی کبیر ہیں ان کا یہ کہنا کہ لوگ اس سے کراہت کرتے تھے اس بات کو بتلاتا ہے کہ مراد صحابہ ہیں (اتقان)۔

فائدہ: مطلب یہ ہے کہ صحابہ درمیان آیت میں قراءت کو اس طرح قطع نہ کرتے تھے جس کے بعد قراءت کو اعوذ باللہ سے شروع کرنا پڑتا ہے بلکہ آیت پوری کر کے قراءت قطع کرتے تھے اور یہ مطلب نہیں کہ درمیان آیات میں وقف دستہ بالکل نہ کرتے تھے کیونکہ ہم اس کا ثبوت حدیث ابن عمرؓ سے اوپر بیان کر چکے ہیں ، ہاں درمیان آیت میں قراءت قطع کر کے کسی کام میں لگ جانا البتہ مکروہ ہے۔

۱۱۲۰ - حضرت قتادہؓ سے مروی ہے کہ حضرت انسؓ سے پوچھا گیا کہ رسول اللہ ﷺ کی قراءت کس طرح تھی ؟ فرمایا کہ "مد" کے ساتھ تھی (یعنی موقع مد میں آپ ﷺ صاف طور سے مد کرتے تھے) پھر حضرت انسؓ نے بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھ کر سنائی تو بسم اللہ

”بِالرَّجِيمِ“۔ رواہ البخاری (۸۴۵:۲) فی باب مد القرائۃ۔

۱۱۲۱- عن : قطبہ بن مالک رحمہ اللہ سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قَرَأَ فِي الْفَجْرِ ”قَ فَمَدَّ بِهَذَا الْحَرْفِ“ : ﴿لَهَا طَلَعُ نَضِيدٍ﴾ فَمَدَّ ”نَضِيدُ“۔ رواہ ابن ابی داود یاسناد جید ، ک فی فتح الباری (۸:۹)۔

۱۱۲۲- حدثنا : شہاب بن خراش حدثنی مسعود بن یزید الکندی قال : سَأَلَ ابْنُ مَسْعُودٍ رحمہ اللہ يَقْرَأُ رَجُلًا ، فَقَرَأَ الرَّجُلُ ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ ﴾ مُرْسًا فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ : مَا هَكَذَا أَقْرَأْتِهَا رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَقَالَ كَيْفَ أَقْرَأَ كَيْفَا يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَةِ ؟ فَقَالَ : أَقْرَأْتِهَا ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ ﴾ فَمَدَّهَا . أَخْرَجَهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ فِي سَنَنِهِ ، وَهَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ جَلِيلٌ حُجَّةٌ وَنَصٌّ فِي الْبَابِ (أَيِ بَابِ الْمَدِّ فِي مَحَلِّهِ رِجَالُ إِسْنَادِهِ ثِقَاتٌ . أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ أَيْضًا كَذَا فِي الْإِتْقَانِ (۱:۱۰۱)۔

کوہ سے پڑھا اور الرحمن کو مد سے پڑھا اور الرحیم کو مد سے پڑھا۔ اس کو امام بخاری نے باب مد القراءۃ میں روایت کیا ہے۔

۱۱۲۱- حضرت قطبہ بن مالک رحمہ اللہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز فجر میں سورۃ ق پڑھتے جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم ”لَهَا طَلَعُ نَضِيدٍ“ پر پہنچے تو لفظ ”نَضِيد“ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مد کیا۔ اس کو ابن ابی داود نے سند جید سے روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

فائدہ: ان حدیثوں سے مد کا ثبوت ہوا جو تجوید کا باب عظیم ہے ، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ موضع وقف پر مد زیادہ کیا جائے جو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ”نَضِيد“ میں زیادہ مد کیا اور یہی اہل تجوید کا طریقہ ہے۔

۱۱۲۲- مسعود بن یزید کندی فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعود ایک شخص کو قرآن پڑھا رہے تھے تو اس نے انما الصدقات للفقراء والمساکین کو روانی کے ساتھ (بغیر مد کے) پڑھا ، عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ مجھ کو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح نہیں پڑھا اس شخص نے کہا اے ابوعبد الرحمن ! (یہ حضرت عبد اللہ بن مسعود کی کنیت ہے) پھر آپ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کس طرح پڑھایا؟ تو انہوں نے مد کے ساتھ انما الصدقات للفقراء والمساکین پڑھ کر بتایا کہ مجھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح پڑھایا ہے۔ اس کو سعید بن منصور نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور یہ حدیث بہت عمدہ اور بڑی محنت ہے اور باب مد کی صاف دلیل ہے اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں ، اس کو طبرانی نے بھی کبیر میں روایت کیا ہے (إتقان)۔

۱۱۲۳- عن : أبی عاصم الضریر الکوفی عن محمد بن عبید عن عاصم عن زر ابن حبیش قال : قرأ رجل علی عبد الله بن مسعود " طه " ولم یکسر (أی لم یمل) ، فقال عبد الله : " طه " وکسر ، ثم قال : والله هکذا علّمني رسول الله ﷺ : أخرجه (الدانی) فی تاریخ القراء . قال ابن الجزری : هذا حدیث غریب لا نعرفه إلا من هذا الوجه ، ورجاله ثقات إلا محمد بن عبد الله ، وهو العزمی ، فإنه ضعیف عند أهل الحدیث ، وكان رجلاً صالحاً لكن ذهب کتبہ ، فكان یحدث من حفظه ، فأتی علیه من ذلك . قال السیوطی : وحديثه هذا أخرجه ابن مردويه فی تفسیره ، وزاد فی آخره : وكذا أنزل به جبریل اه کذا فی الإقنان (۹۶:۱) .

۱۱۲۴- حدثنا : وکیع حدثنا الأعمش عن إبراهيم (هو النخعی) قال : كانوا (أی الصحابة) یرون أن الالف والياء فی القراءة سواء ، قال : یعنی بالالف والياء التفخیم والإماله اه . أخرجه ابن أبی شیبہ ، کذا فی الإقنان (۹۶:۱) .

۱۱۲۳- زر بن حبیش سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عبد اللہ بن مسعود کے سامنے "ط" پڑھا اور امالہ نہیں کیا تو عبد اللہ بن مسعود نے ط پڑھا اور طابا میں امالہ کیا ، اس شخص نے پھر ط بغیر امالہ کے پڑھا تو عبد اللہ بن مسعود نے دوبارہ ط کے ساتھ پڑھا اور فرمایا بخدا مجھے رسول اللہ ﷺ نے اسی طرح بتلایا ہے ۔ اس حدیث کو تاریخ القراء میں امام دانی نے روایت کیا ہے ، ابن جزری نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے اس طریق کے سوا ہم کو اور کوئی سند اس کی معلوم نہیں اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں بجز محمد بن عبد اللہ عزری کے کہ وہ محدثین کے نزدیک ضعیف ہے اور وہ مرد صالح تھا مگر اس کی کتابیں ضائع ہو گئی تھیں اور یاد سے حدیث بیان کرتا تھا اس لئے روایت میں ضعف آ گیا ، سیوطی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو ابن مردویہ نے بھی اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے اور اخیر میں اتنا اور زیادہ کیا ہے کہ جبریل علیہ السلام نے اس کو یوں ہی نازل کیا ہے (اقنان) ۔ میں کہتا ہوں کہ گو اس کی سند ضعیف ہے مگر مرسل ابراہیم سے جو آگے آتا ہے اس کی تائید ہو رہی ہے ۔

۱۱۲۳- ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ سلف الف اور یا کو قراءت میں یکساں سمجھتے تھے ، راوی نے کہا کہ الف ویاء سے "تفخیم" و امالہ مراد ہے ۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (اقنان) میں کہتا ہوں کہ اس کے راوی تمام تر ثقہ ہیں جو صحیح بخاری کے راویوں میں سے ہیں اور ابراہیم نخعی تابعی جلیل ہیں ان کا یہ کہنا کہ سلف اس کو یکساں سمجھتے تھے ، اس پر دلالت کرتا ہے کہ صحابہ امالہ و تفخیم کو یکساں شمار کرتے تھے ۔

قلت : رجاله ثقات من رجال الصحيح ، وإبراهيم تابعي جليل فقوله : " كانوا " يدل على أن الصحابة كانوا يرون التفخيم والإماله سواء ، وهو شاهد صحيح للحديث السابق .

۱۱۲۵- عن : أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه (مرفوعاً) " مَا أَذِنَ اللَّهُ لِنَبِيِّكَ كَاذِبِهِ لِنَبِيِّكَ يَتَغَنَّى بِالْقُرْآنِ يَجْهَرُ بِهِ " . أخرجه مسلم ، كذا في فتح الباري (۶۱:۹) وفي رواية له : " لِنَبِيِّكَ حَسَنَ الصَّوْتِ " . وعند ابن أبي داود والطحاوي من رواية عمرو بن دينار عن أبي سلمة عن أبي هريرة (لنبي) " حَسَنَ التَّرْنِيمِ بِالْقُرْآنِ " . وروى عبد الأعلى عن معمر عن ابن شهاب في حديث الباب بلفظ : " مَا أَذِنَ لِنَبِيِّكَ فِي التَّرْنِيمِ فِي الْقُرْآنِ " . أخرجه الطبري . وذكر الروايات كلها الحافظ في الفتح ، (۶۳:۹) ، فهي صحاح أو حسان على قاعدته .

۱۱۲۶- عن : أبي موسى (الأشعري) رضي الله عنه أن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال له : " يَا أَبَا مُوسَى ! لَقَدْ أُوتِيتَ مِزْمَارًا مِنْ مِزَامِيرِ آلِ دَاوُدَ " . أخرجه البخاري وأخرجه أبو يعلى بزيادة فيه : " أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم وَعَائِشَةُ مَرَّأَتَا بَنِي مُوسَى وَهُوَ يَقْرَأُ فِي بَيْتِهِ ، فَقَامَا يَسْتَمِعَانِ لِقِرَائَتِهِ ثُمَّ انْهَمَا " .

فائدہ: یہ اثر حدیث سابق کے لئے مؤید ہے ، ان دونوں سے امالہ کا ثبوت ہو گیا جو حکم قراءت و تجوید کا باب عظیم ہے۔
۱۱۲۵- حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی شئی کے سننے کیلئے اس قدر توجہ نہیں فرماتے جیسی اس نبی کی قراءت سننے کیلئے توجہ فرماتے ہیں جو قرآن کو خوش آوازی کے ساتھ جبر سے پڑھ رہا ہو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور مسلم ہی کی ایک روایت میں " لنبي حسن الصوت " بھی ہے (یعنی خوش آوازی) اور ابن ابی داود و طحاوی اور طبري کی روایت میں بجائے تقنی کے ترنم کا لفظ ہے (جس کے معنی بلاشبہ بنا سنوار کر خوش آوازی سے پڑھنے کے ہیں) اور ان زیادات کو حافظ نے فتح میں ذکر کیا پس وہ حسن ہیں یا صحیح۔

۱۱۲۶- ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ اے ابو موسیٰ تم کو آل داود کے نعمات میں سے ایک نعمہ دیا گیا ہے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔ اور ابو یعلیٰ کی روایت میں یہ زیادت بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عائشہؓ کا گزر ابو موسیٰ اشعریؓ پر اس حالت میں ہوا کہ وہ اپنے گھر میں (نماز و قرآن) پڑھ رہے تھے تو دونوں کھڑے ہو کر ان کی قراءت

مَضْمِيًّا ، فَلَمَّا أَصْبَحَ لَقِيَ أَبُو مُوسَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : يَا أَبَا مُوسَى ! مَرَرْتُ بِكَ ، فَذَكَرْتُ
الْحَدِيثَ ، فَقَالَ : أَمَّا أَنِّي لَوْ عَلِمْتُ بِمَكَانِكَ لَخَبَرْتُكَ لَكَ تَخْبِيرًا . وَلَئِنْ سَعِدَ مِنْ حَدِيثِ
أَنْسٍ بِإِسْنَادٍ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ أَنْ أَبَا مُوسَى قَامَ لَيْلَةً يُصَلِّي ، فَسَمِعَ أَزْوَاجَ النَّبِيِّ ﷺ
صَوْتَهُ ، وَكَانَ خَلُّو الصَّوْتِ ، فَقُمْنَ يَسْتَمِعْنَ ، فَلَمَّا أَصْبَحَ قِيلَ لَهُ : فَقَالَ : لَوْ عَلِمْتُ
لَخَبَرْتُهُ لَهْنُ تَخْبِيرًا ۵۱ . ذَكَرَ كُلُّهُ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ (۸۰:۹) وَهُوَ حَسَنٌ أَوْ صَحِيحٌ عَلَى
قَاعِدَتِهِ فِي الزَّوَادِ .

۱۱۲۷- عن : أَبِي عَثْمَانَ النَّهْدِيِّ قَالَ : دَخَلْتُ دَارَ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ فَمَا
سَمِعْتُ صَوْتَ صَنِيعٍ ، وَلَا بَرْنِيطٍ ، وَلَا نَائٍ أَحْسَنَ مِنْ صَوْتِهِ . أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي دَاوُدَ ،
وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ ، كَذَا فِي الْفَتْحِ (۸۱:۹) .

سننے لگے پھر آگے بڑھ گئے جب صبح ہوئی تو ابو موسیٰ رسول اللہ ﷺ سے ملے تب حضور ﷺ نے ان سے وہ بات فرمائی (جو بخاری کی روایت ہے) اس پر ابو موسیٰ نے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے اگر آپ کی خبر ہو جاتی کہ آپ ﷺ تشریف فرما ہیں تو آپ کیلئے میں اور زیادہ بٹا سنوار کر پڑھتا اور ابن سعد کی روایت میں حضرت انسؓ سے ایسی سند کے ساتھ جو شرط مسلم پر ہے روایت ہے کہ ابو موسیٰ اشعری ایک رات نماز کو اٹھے اور حضور ﷺ کے ازواج نے ان کی آواز سنی اور وہ شیریں آواز والے تھے تو سب کھڑے ہو کر ان کا قرآن سننے لگیں صبح کو کسی نے ابو موسیٰ کو اس کی خبر کی تو کہا اگر مجھے ان کی خبر ہو جاتی تو میں ان کی خاطر اور زیادہ بٹا سنوارتا۔ ان سب زیادات کو حافظ نے فتح میں ذکر کیا ہے، پس وہ حسن ہیں یا صحیح۔

فائدہ: ان احادیث سے ایک تو یہ ثابت ہوا کہ قرآن کو خوش آوازی اور مدہ کی لہجہ سے پڑھنا مطلوب و مستحسن ہے، دوسرے یہ بھی معلوم ہوا کہ غیر خدا کی خاطر سے قرآن کو بٹا سنوار کر پڑھنا مطلقاً ممنوع نہیں بلکہ اس وقت ممنوع ہے جب ریا اور طلب ثناء کا قصد ہو اور اگر خطیب قلب کا ارادہ ہو تو ممنوع نہیں۔

۱۱۲۷- ابوعثمان النهدي (تابعی کبیر) فرماتے ہیں کہ میں حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کے گھر میں داخل ہوا (اور ان کی قراءت سنی) تو میں نے چنگ وریاب اور پانسی کی آواز بھی ان کی آواز سے بہتر نہیں سنی۔ اس کو ابن ابی داؤد نے سند صحیح سے روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ قرآن کو بٹا سنوار کر خوش آوازی سے پڑھنا مستحب ہے اور یہ جو بعض لوگ لہجہ عربیہ و مصریہ وغیرہ پر اعتراض کر دیتے ہیں کہ یہ تو گانا ہے یہ اعتراض لغو ہے۔

۱۱۲۸- عن: البراء رضی اللہ عنہ مرفوعاً: "رَبِّنَا الْقُرْآنَ بِأَصْوَانِكُمْ، فَإِنَّ الصَّوْتِ الْحَسَنَ يَزِيدُ الْقُرْآنَ حُسْنًا". رواه الحاكم في مستدركه، وقال: صحيح، كذا في العزیزی (۳۰۱:۲). وقال العراقي في تخريج الإحياء (۲۵۱:۱): رواه أبو داود، والنسائي، وابن ماجه، وابن حبان، والحاكم وصححه من حديث البراء بن عازب رضی اللہ عنہ. وقال الحافظ في الفتح (۶۴:۹): فإن لم يكن حسن الصوت فليحسنه ما استطاع، كما قال ابن أبي مليكة أحد رواة الحديث، وقد أخرج ذلك عنه أبو داود بسند صحيح رضی اللہ عنہ.

۱۱۲۹- عن: أنس رضی اللہ عنہ مرفوعاً: "لِكُلِّ شَيْءٍ جَلِيَّةٌ، وَجَلِيَّةُ الْقُرْآنِ الصَّوْتُ الْحَسَنُ". رواه عبد الرزاق، والضياء المقدسي في المختارة، كذا في كنز العمال (۱۵:۱)، وإسناد الضياء صحيح على قاعدة الكنز المذكورة في خطبته.

۱۱۳۰- عن: فضالة بن عبيد رضی اللہ عنہ مرفوعاً: اللَّهُ أَشَدُّ أَدْنًا إِلَى الرَّجُلِ الْحَسَنِ الصَّوْتِ يَتَغَنَّى بِالْقُرْآنِ يَجْهَرُ بِهِ مِنْ صَاحِبِ الْقِيَّةِ إِلَى قِيَّتِهِ". رواه ابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه، والبيهقي في شعبه. كذا في كنز العمال (۱۵:۱). وقال الحافظ في الفتح (۹۳:۵) وأخرج ابن ماجه، والكجی، وصححه ابن حبان والحاكم

۱۱۲۸- حضرت براء رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن کو اپنی آوازوں سے سنوار کر پڑھو کیونکہ اللہ آواز قرآن کے حسن کو بڑھادی ہے۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور اس کو صحیح کہا ہے اور اگر کسی کی آواز اچھی نہ ہو تو جتنا ممکن ہو اس کو اچھا بنانے کی کوشش کرے جیسا کہ ابن ابی ملیکہ راوی حدیث نے کہا ہے اور ابو داود نے سند صحیح سے اس کو روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

۱۱۲۹- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر چیز کی ایک زینت ہوتی ہے اور قرآن کی زینت اچھی آواز ہے۔ اس کو عبد الرزاق نے مصنف میں اور ضیاء مقدسی نے مختارہ میں روایت کیا ہے (کنز)۔ میں کہتا ہوں کہ ضیاء مقدسی کی سند کنز العمال کے قاعدہ پر صحیح ہے۔

۱۱۳۰- حضرت فضالہ بن عبید رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ خوش آواز آدمی کی طرف جو قرآن کو جبر کے ساتھ بنا سنوار کر پڑھتا ہو اس سے بھی زیادہ توجہ کرتے ہیں جتنی گانے والے کے (گانے کی) طرف اس کا مالک توجہ کرتا ہے۔ اس کو ابن حبان نے صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے (اور دونوں نے اس کو صحیح کہا ہے) (فتح) اور بیہقی نے شعب الایمان میں ذکر کیا ہے (کنز العمال)۔

من حدیث فضالة بن عبید مرفوعاً: "اللَّهُ أَشَدُّ أَدْنَا أَىِ اسْتِمَاعاً لِلرَّجُلِ الْحَسَنِ الصَّوَّبِ بِالْقُرْآنِ مِنْ صَاحِبِ الْقَيْنَةِ إِلَى قَيْنَتِهِ" ۱۱۳۱۔

۱۱۳۱- عن : حذیفہ ؓ مرفوعاً : " إقرأوا القرآن بلُحُونِ الْعَرَبِ وَأَصْوَاتِهَا ، وَإِيَّاكُمْ وَلُحُونِ أَهْلِ الْكِتَابَيْنِ ، وَأَهْلِ الْفِسْقِ "۔ الحدیث رواہ الطبرانی فی الأوسط ، والبیہقی فی الشعب ، وهو حدیث صحیح ، کذا فی العزیزی (۲۶۱:۱)۔

۱۱۳۲- عن : ابن عباس ؓ مرفوعاً : " أَحْسَنُ النَّاسِ قِرَاءَةً مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ يَتَخَرَّنُ بِهِ "۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر ، قال الشیخ : حدیث حسن ، قال العلقمی : قال الجوهری : وفلان یَقْرَأُ بِالتَّخْرِينِ إِذَا رَقَّ صَوْتُهُ بِهِ۔ کذا فی العزیزی (۶۱:۱)۔

۱۱۳۳- وقال محمد فی الآثار (ص: ۴۴) : وَالْقِرَاءَةُ عِنْدَنَا كَمَا رَوَى طَاوُسٌ قَالَ : إِنَّ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ قِرَاءَةً الَّذِي إِذَا سَمِعْتَهُ يَقْرَأُ حَسِبْتَهُ يُخْشَى اللَّهَ "۔

فائدہ: ان سب احادیث سے معلوم ہوا کہ قرآن کو خوش آوازی کے ساتھ بنا سنوار کر پڑھنا چاہئے اور جو لوگ اس پر اعتراض کرتے ہیں کہ یہ تو گمانا ہوادہ غلطی کرتے ہیں کیونکہ احادیث میں تنقیی بالقرآن کا بھی امر ہے اور تنقیی سے مراد استغناء نہیں بلکہ قرآن کو گانے کی طرح بنا سنوار کر پڑھنا مراد ہے۔

۱۱۳۱- حضرت حذیفہ ؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ قرآن کو عرب کے لہجہ اور عرب کی آواز میں پڑھو اور یہود و نصاریٰ اور فاسق کے لہجہ سے بچو۔ اس کو طبرانی نے اوسط میں اور بیہقی نے شعب میں روایت کیا ہے اور یہ حدیث صحیح ہے (عزیزی)۔

فائدہ: اس سے قرآن میں تنقیی کی حد معلوم ہوگئی کہ ایسی تنقیی نہ ہو جیسی یہود و نصاریٰ اور مطربین کیا کرتے ہیں بلکہ ایسی طرح پڑھو جس طرح اہل عرب پڑھتے ہیں اور لہجہ عربیہ کی خصوصیات یہ ہیں ، (۱) : مردانہ آواز ہو نہ لہجہ نہ ہو ، (۲) : قراءت معانی کے تابع ہو جس سے سننے والا یہ سمجھے کہ پڑھنے والا سمجھ کر پڑھ رہا ہے ، (۳) : قواعد تجوید کے موافق ہو ، حرکات و مدات وغیرہ میں افراط و تفریط اور بے قاعدگی نہ ہو۔

۱۱۳۲- حضرت ابن عباس ؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ سب سے اچھی قراءت اس شخص کی ہے جو قرآن کو زن (وہم) ظاہر کر کے پڑھے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا اور اس کی سند حسن ہے (عزیزی)۔

۱۱۳۳- اور امام محمد ؓ نے آثار میں اس کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ قراءت کے اعتبار سے سب سے اچھا وہ شخص ہے کہ جب تو اس کو قراءت کرتے ہوئے سنے تو یوں سمجھے کہ وہ خدا سے ڈر رہا ہے۔

۱۱۳۴- وقال الحافظ في الفتح (۶۳:۹): وقد روى ابن أبي داود بإسناد حسن عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ أنه قرأ سورة، فحزنها شبه الرثي. وأخرجه أبو عوانة عن الليث بن سعد قال: يَتَغَنَّى بِهِ يَتَحَزَّنُ بِهِ، وَيُرْقِّقُ بِهِ قَلْبَهُ اه.

۱۱۳۵. أخبرنا: أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال: لَا يَتَحَوَّلُ الرَّجُلُ مِنْ قِرَاءَةِ إِلَى قِرَاءَةٍ (قال) أبو حنيفة: يعني حروف عبد الله، وحرف زيد، وغيره. أخرجه أحمد في الآثار (ص: ۴۴) ورجاله ثقات، وسنده صحيح.

باب ماجاء في بعض آداب التلاوة

۱۱۳۶- عن: علي رضی اللہ عنہ مرفوعا: إِنَّ أَفْوَاهَكُمْ طُرُقٌ لِلْقُرْآنِ فَطَيَّبُوهَا بِالْمِوَالِبِ. رواه البزار بإسناد جيد (الإتقان ۱: ۱۱).

۱۱۳۷- عن: جندب بن عبد الله رضی اللہ عنہ عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال: "إِقْرَأُوا الْقُرْآنَ

۱۱۳۴- ابن ابی داود نے روایت کیا ہے کہ ابو ہریرہؓ نے کوئی سورت تلاوت فرمائی تو ایسے غمزہ ہوئے جیسے مرثیہ پڑھنے والا۔ اور ابو عوانہ نے لیث بن سعد سے روایت کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ قرآن کو اس طرح خوش الحانی سے پڑھے کہ دل غمزہ اور نرم ہو جائے۔
فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ قراءت میں تقنی کے ساتھ خوف و خشیت و حزن کا اثر بھی ہونا چاہئے لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ "صوت تحرین" میں جو ایک راگنی ہے قرآن کو پڑھا جائے کیونکہ اس کا مکروہ ہونا بوجہ تصنع اور تعدی عن القواعد اتحدید یہ کے ظاہر ہے۔
۱۱۳۵- امام ابو حنیفہؒ سے وہ ابراہیم نخعیؒ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ ایک قراءت سے دوسری قراءت کی طرف منتقل نہ ہونا چاہئے۔ امام ابو حنیفہؒ نے (اسکی تفسیر کرتے ہوئے) فرمایا کہ قراءت سے مراد مثلاً عبداللہ بن مسعودؓ کی قراءت اور زید بن ثابتؓ کی قراءت ہے (کہ ان میں سے ایک کو پڑھتے ہوئے درمیان میں دوسری کی طرف انتقال کرنا مکروہ ہے)۔ اس کو امام محمدؒ نے آثار میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: نماز یا تلاوت میں ایسا نہ کرنا چاہئے باقی تعلیم و تعلم میں بغور و تامل ایسا کرنا جائز ہے کہ ایک ہی آیت میں تمام قراءتوں کو جمع کر کے پڑھایا جائے۔

باب تلاوت قرآن کے بعض آداب کے بیان میں

۱۱۳۶- حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارے منہ قرآن کے راستے ہیں (جن سے کہ وہ نکلتا ہے یعنی پڑھا جاتا ہے) سو ان کو مسواک سے صاف کر لیا کرو۔ اس کو بزار نے عمدہ سند سے روایت کیا ہے (اتقان)۔

مَا اتَّخَذْتُ قُلُوبَكُمْ ، فَإِذَا اخْتَلَفْتُمْ فَعُودُوا عَنْهُ " . رواه أمير المؤمنين في الحديث أبو عبد الله البخاری فی صحیحہ (۷۵۷:۲) .

۱۱۳۸- عن : سعد بن أبي وقاص رضی اللہ عنہ مرفوعاً : " إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ نَزَلَ بِحَرْنٍ ، فَإِذَا قَرَأْتُمُوهُ فَأَبْكُوا فَإِنْ لَمْ تَبْكُوا فَنَبَاكُوا ، وَتَعْنُوا بِهِ ، فَمَنْ لَمْ يَتَّعَنْ فَلَيْسَ مِنَّا " . رواه ابن ماجه . قال العراقي : بإسناد جيد (شرح الإحياء ، ۴: ۴۹۶) .

۱۱۳۹- عن : حذيفة رضی اللہ عنہ أَنَّهُ صَلَّى إِلَى جَنْبِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم لَيْلَةً فَقَرَأَ ، فَكَانَ إِذَا مَرَّ بِآيَةِ عَذَابٍ وَقَفَ وَتَعَوَّدَ ، وَإِذَا مَرَّ بِآيَةِ رَحْمَةٍ وَقَفَ ، فَذَعَا ، وَكَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ : " سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ " ، وَفِي سُجُودِهِ : " سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى " . أخرجه النسائي

۱۱۳۷- حضرت جندب بن عبد اللہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ قرآن پڑھو جب تک کہ تمہارے دل زبان سے موافقت کریں اور جب تمہارے دل اور زبان میں اختلاف پڑ جائے تو اس سے اٹھ کھڑے ہو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ قرآن مجید حضور قلب اور دلجمعی سے پڑھنا چاہئے ، جب تک دل لگا رہے پڑھتا رہے اور جب طبیعت پر انگڑ ہوجائے اور متوجہ نہ ہو سکے تو چھوڑ دے کہ ایسی حالت میں قرآن مجید پڑھنا گستاخی ہے اور عجب نہیں کچھ کا کچھ پڑھ جائے ، لیکن یہ حکم اس کے لئے ہے جس کو اکثر قرآن میں دلجمعی حاصل ہو جاتی ہو اور گاہے حاصل نہ ہوتی ہو اور جس کو کبھی دلجمعی نہ ہوتی ہو اس کو بہ تکلف طبیعت کو جمانا چاہئے ورنہ بھر دہلجمعی حاصل نہ ہوگی۔

۱۱۳۸- حضرت سعد بن ابی وقاص سے مرفوعاً روایت ہے کہ یہ قرآن غم کیلئے اترتا ہے (کہ لوگ خدا کا خوف کریں اور ذکر اس کے احکام پر عمل کریں) تو تم جب اس کو پڑھو تو روؤ ، پھر اگر رونا نہ آئے تو بالتکلف روؤ (یعنی دل میں غم کو جگہ دو اور عذاب الہی اور اپنی کوتاہی پر بالتکلف نظر کرو اس سے رونا آجائیگا اور یہ رونا ان آیات کے پڑھتے وقت ہونا چاہئے جن میں کہ عذاب کا ذکر ہے اور جہاں رحمت کا ذکر ہو وہاں مسرت ہونی مناسب ہے) اور اس کے ساتھ تفسی کرو (یعنی اس کو بنا سنوار کر جہر سے پڑھو) کیونکہ جو شخص اس کے ساتھ تفسی نہ کرے وہ ہمارے طریق پر نہیں ہے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور عراقی نے اس کی سند کو عمدہ کہا ہے (شرح احیاء العلوم)۔

۱۱۳۹- حضرت حذیفہ سے مروی ہے کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب میں ایک رات نماز پڑھی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے (نماز میں) قرآن کو پڑھا اور جب آیت عذاب پڑ گزرتے تو تھہر جاتے پناہ مانگتے اور جب آیت رحمت پڑ گزرتے تو بھی تھہر جاتے اور دعا مانگتے اور اپنے رکوع میں سبحان ربی العظیم اور حمدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ کہتے۔ اس کو نسائی نے روایت کیا اور اس پر سکوت کیا ہے۔

(۱۵۶:۱) وسکت عنه ، وسلم ، وزاد وَلَا يَأْتِي تَنْزِيهِ إِلَّا سَبَّحَ (شرح الإحياء للعراقي ، ۲۵:۱) وفي الأذكار للنووي (ص: ۲۶) عن عوف بن مالك نحوه ، وقال : هذا حديث صحيح ، رواه أبو داود ، والنسائي في سننهما ، والترمذي في الشمائل بأسانيد صحيحة اهـ .

۱۱۴۰- عن : عقبه بن عامر الجهني رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " أَلْجَاهِرُ بِالْقُرْآنِ كَالْجَاهِرِ بِالصَّدَقَةِ ، وَالْمُسِرُّ بِالْقُرْآنِ كَالْمُسِرِّ بِالصَّدَقَةِ " . رواه أبو داود (۵۱:۱) . وسکت عنه وفي عون المعبود : قال المنذرى : وأخرجه الترمذی ، والنسائی ، وقال الترمذی : هذا حديث حسن غريب هذا آخر كلامه . وفي إسناده إسماعيل بن عياش وفيه مقال ، ومنهم من يصحح حديثه عن الشاميين ، وهذا الحديث شامی الإسناد اهـ .

۱۱۴۱- عن : بعض الصحابة مرفوعا : " فَضْلُ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ نَظَرًا عَلَى مَنْ يَقْرَأُهُ "

فائدہ : جو معنی سمجھتا ہو تو نفل میں اس کیلئے یہ عمل مسنون ہے لیکن دعا اور پناہ عربی میں مانگے اور فرائض میں ایسا نہ کیا جائے کیونکہ فرائض میں حضور ﷺ سے ایسا ثابت نہیں ، اسی طرح تراویح میں بھی ایسا نہ کرے کیونکہ تراویح بھی باجماعت ادا کی جاتی ہے لہذا اس میں طوائف مناسب نہیں۔

۱۱۴۰- حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ قرآن ظاہر کر کے (اور زور سے) پڑھنے والا ظاہر صدقہ دینے والے کی مثل ہے اور خفیہ قرآن پڑھنے والا محض خفیہ صدقہ دینے والے کے ہے۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ : مطلب یہ ہے کہ جس طرح خفیہ صدقہ دینا ظاہر کر کے دینے سے افضل ہے اسی طرح خفیہ قرآن پڑھنا بھی ظاہر کر کے اور زور سے قرآن پڑھنے سے افضل ہے اور اس حدیث سے انفاء اور پہلی حدیث سے بھری فضیلت ثابت ہوئی اور دونوں حدیثوں میں امام نووی نے اس طرح تطبیق دی ہے کہ جہاں ریاء کا خوف ہو یا نمازیوں یا سونے والوں کو تکلیف ہو تو زور سے پڑھنے سے وہاں آہستہ پڑھنا افضل ہے اور جہاں یہ امور نہ ہوں تو جبر بہتر ہے کیونکہ اس میں عمل زیادہ ہے اور اس کا نفع سامعین تک متعدی ہوتا ہے اور قرآن پڑھنے والے کے دل کو بیدار کرتا ہے اور اس کے قصد کو کامل کے ساتھ جمع رکھتا ہے (یعنی انتشار نہیں ہوتا) اور اس کے کانوں کو اپنی طرف متوجہ کر لیتا ہے اور نیند کو ہٹا دیتا ہے اور نشاط کو بڑھاتا ہے (القحان ج - ۱ ، ص - ۱۱۳)۔

۱۱۴۱- بعض صحابہ رضی اللہ عنہم سے مرفوعاً مروی ہے کہ (قرآن میں) دیکھ کر قرآن پڑھنے کی فضیلت اس شخص پر جو اس کو یاد سے پڑھے

ظاہراً کَفَضَلَ الْفَرِیضَةَ عَلَى النَّافِلَةِ "۔ رواہ أبو عبید الہروی فی فضائل القرآن ، کذا فی العزیزی (۲۱:۳)۔ وفی الإقتان (۱۱۳:۱) سندہ صحیح۔

۱۱۴۲- وفیہ ایضاً عن ابن مسعود ؓ موقوفاً: أَدِیْمُوا النَّظَرَ فِی الْمُضْحَفِ . أخرجه البیهقی بسند حسن ۱۵۔

۱۱۴۳- عن: أوس بن أوس الثقفی ؓ مرفوعاً: "قِرَاءَةُ الرَّجُلِ فِی غَیْرِ الْمُضْحَفِ أَلْفُ دَرَجَةٍ وَقِرَائَتُهُ فِی الْمُضْحَفِ تَضَاعَفَتْ عَلَى ذَلِكَ إِلَى أَلْفِی دَرَجَةٍ"۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر ، والبیهقی فی الشعب ، کذا فی العزیزی (۵۶:۳) ، وقال: قال الشیخ: حدیث صحیح ۱۵۔

۱۱۴۴- عن: ابن عمر ؓ (أنه) كَانَ إِذَا قَرَأَ الْقُرْآنَ لَمْ يَتَكَلَّمْ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْهُ . کذا فی الإقتان (۱۱۴:۱) ، وعزاه إلی الصحیح۔

مثل فضیلت فرض کی نفل پر ہے۔ اس کو ابو عبید ہروی نے فضائل القرآن میں روایت کیا ہے (عزیزی) اور اس کی سند صحیح ہے (اقتان)۔
فائدہ: یعنی قرآن مجید میں دیکھ کر پڑھنے کا ثواب مثل فرض کے ثواب کے ہے اور بغیر دیکھے یا دے پڑھنے کا ثواب مثل نفل کے ثواب کے ہے۔

۱۱۴۲- حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ پڑھتے ہوئے ہمیشہ قرآن پر نظر رکھو (تنبہ)۔

۱۱۴۳- حضرت اوسؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ آدمی کا بغیر قرآن میں قرآن پڑھنا (یعنی قرآن میں بغیر دیکھے یا دے پڑھنا) ایک ہزار درجہ ہے (ثواب رکعت ہے) اور قرآن میں (دیکھ کر) پڑھنا اس پر دو ہزار درجہ تک بڑھایا جاتا ہے۔ اس کو طبرانی اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور عزیزی نے کہا ہے کہ شیخ نے اس کو صحیح کہا ہے۔

فائدہ: یعنی قرآن مجید دیکھ کر پڑھنے کا ثواب دو چاند ہے یا دے کے پڑھنے سے اور وجہ یہ ہے کہ الفاظ کا دیکھنا بھی عبادت ہے اور یا دے پڑھنے میں دیکھنا ہوتا نہیں اور اس سے ناظرہ خواں کی فضیلت حافظ پر لازم نہیں آتی کیونکہ اس فضیلت کو حافظ حاصل کر سکتا ہے اور حفظ کا جو ثواب ہے وہ ناظرہ خواں کو حاصل نہیں۔

۱۱۴۴- عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ وہ قرآن پڑھتے ہوئے بات نہ کرتے تھے جب تک قراءت سے فارغ نہ ہو جاتے۔ اس کو اقتان میں صحیح کی طرف منسوب کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ قرآن پڑھتے ہوئے بلا ضرورت شدیدہ کسی سے بات نہ کرنا چاہئے۔

۱۱۴۵- عن : جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ قال : خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم عَلَى أَصْحَابِهِ فَقَرَأَ عَلَيْهِمْ "سُورَةَ الرَّحْمَنِ" مِنْ أَوَّلِهَا إِلَى آخِرِهَا ، فَسَكَنُوا ، فَقَالَ : "مَا لِي أَرَاكُمْ سَكَنُوا؟ لَقَدْ قَرَأْتُمْهَا عَلَى الْحَجِّ لَيْلَةَ الْحَجِّ فَكَانُوا أَحْسَنَ مَرْدُودًا مِنْكُمْ ، كُنْتُ كُلَّمَا أَتَيْتُ عَلَى قَوْلِهِ : "فَبَآئِيَ آيَاءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ" قَالُوا : وَلَا بَشَىءٌ مِنْ نَعْمِكَ رَبَّنَا نَكْذِبُ ، فَلَكَ الْحَمْدُ" . رواه الترمذی ، وابن المنذر وأبو الشيخ في العظمة ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقي في الدلائل .

۱۱۴۶- وأخرج البزار ، وابن جرير ، وابن المنذر ، والدارقطني في الأفراد ، وابن مردويه ، والخطيب بسند صحيح عن ابن عمر رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَرَأَ "سُورَةَ الرَّحْمَنِ" عَلَى أَصْحَابِهِ ، فَسَكَنُوا ، فَقَالَ : "مَا لِي أَسْمَعُ الْحَجَّ أَحْسَنَ جَوَابًا لِرَبِّهَا مِنْكُمْ؟ مَا أَتَيْتُ عَلَى قَوْلِهِ ﴿فَبَآئِيَ آيَاءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ إِلَّا قَالُوا لَا بَشَىءٌ مِنْ آلَاكَ رَبَّنَا نَكْذِبُ ، فَلَكَ الْحَمْدُ . كَذَا فِي الدَّر الْمُنْتَوَر (۱: ۱۳۹، ۱۴۰) .

۱۱۴۷- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا قَرَأَ ﴿الْيَسَى﴾ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَى

۱۱۳۵- حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کے پاس تشریف لائے اور ان پر سورہ رحمن اول سے آخر تک تلاوت فرمائی تو وہ خاموش رہے ، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے کیا ہوا کہ میں تم کو ساکت دیکھتا ہوں؟ قسم کھا کر کہتا ہوں کہ میں نے اس کو شب جن میں جب کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جنوں کے یہاں تشریف لے گئے تھے (جنوں پر پڑھا تو وہ جواب دینے میں تم سے زیادہ اچھے تھے ، جب کہ میں اللہ تعالیٰ کے (اس) قول پر آتا تھا "فَبَآئِيَ آيَاءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ" تو وہ کہتے تھے "وَلَا بَشَىءٌ مِنْ نَعْمِكَ رَبَّنَا نَكْذِبُ فَلَكَ الْحَمْدُ" ۔ اسکو ترمذی ، ابن المنذر اور ابوالشیخ نے کتاب العظمتہ میں اور حاکم نے روایت کیا ہے اور صحیح بھی کہا ہے اور ابن مردویہ اور بیہقی نے دلائل میں روایت کیا ہے (در منثور)۔

۱۱۳۶- ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ پر سورہ الرحمن تلاوت فرمائی تو صحابہ خاموش رہے ، تو اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ کیا ہے کہ میں تمہاری نسبت جنوں سے بہتر جواب پاتا ہوں؟ میں جب بھی اللہ کے اس قول فَبَآئِيَ آيَاءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ پر پہنچتا تو وہ کہتے کہ اسے ہمارے رب ہم تیری کسی نعمت کو نہیں جھٹلاتے ، تمام تعریفیں تیرے ہی لئے ہیں ۔ (در منثور)۔

۱۱۳۷- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب "اليسى" ذلك بقادر على ان يحيى الموتى

أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى؟ قَالَ: بَلَى! وَإِذَا قَرَأَ ﴿الْيَسَّ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَكَمِينَ﴾ قَالَ: بَلَى! رواه البيهقي في شعب الإيمان، والحاكم، وهو حديث صحيح، كذا في العزيزي (۳۵:۳).

۱۱۴۸- عن: ابن عباس ؓ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَرَأَ ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ قَالَ: سُبْحَانَ رَبِّي الْأَعْلَى. رواه أحمد، وأبو داود، والحاكم. وهو حديث صحيح (العزيزي، ۳۵:۳).

۱۱۴۹- حدثنا عبد الله بن محمد الزهري ناسقان حدثني إسماعيل بن أمية قال: سَمِعْتُ أَغْرَابِيًّا يَقُولُ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ ؓ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "مَنْ قَرَأَ مِنْكُمْ بِالنِّسْنِ وَالزَّيْتُونِ فَانْتَهَى إِلَى آخِرِهَا ﴿الْيَسَّ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَكَمِينَ﴾ فَلْيَقُلْ: بَلَى! وَأَنَا عَلَى ذَلِكَ مِنَ الشَّاهِدِينَ، وَمَنْ قَرَأَ "لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ" فَانْتَهَى إِلَى ﴿الْيَسَّ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى﴾ فَلْيَقُلْ: بَلَى! وَمَنْ قَرَأَ "وَالْمُرْسَلَاتِ" فَلْيَقُلْ: بَلَى! حَدِيثٌ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ؟ فَلْيَقُلْ: آمَنَّا بِاللَّهِ". رواه أبو داود (۱: ۱۲۱). هكذا، والأعرابي لم يسم، فالسند منقطع وهو مقبول عند الأصحاب.

پڑھتے تو بلی کہتے اور جب "یس اللہ باحکم الحاکمین" تلاوت کرتے تو (بھی) بلی کہہ لیتے۔ اس کو حاکم اور یحییٰ نے سند صحیح روایت کیا ہے (عزیزی)۔

۱۱۴۸- حضرت ابن عباس ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب سحر اسم ربک الاعلیٰ پڑھتے تو سبحان ربی الاعلیٰ فرماتے۔ اس کو امام احمد، ابوداؤد اور حاکم نے روایت کیا ہے اور یہ صحیح حدیث ہے (عزیزی)۔

قائدہ: اس حدیث سے لفظ سحر اسم ربک الاعلیٰ پڑھنے کے بعد سبحان ربی الاعلیٰ کہہ لینا مستنون ثابت ہوا۔

۱۱۴۹- حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ جو شخص تم میں سے الدنیں والزیتون پڑھے اور اس کے آخر تک پہنچ جائے (یعنی) یس اللہ باحکم الحاکمین (تک) تو چاہئے کہ بلی وانا علیٰ ذلک من الشاہدین کہہ لے اور جو لا اقسیم بیوم القیامہ پڑھے اور یس ذلک بقادر علی ان یحیی الموتی تک پہنچے تو (بھی) بلی کہہ لے اور جو (سورۃ) والمرسلات پڑھے اور فبای حدیث بعدہ یؤمنون پر پہنچے تو آمنا باللہ کہے۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔

۱۱۵۰- عن: أبي الحسن البرزى المقرئ قال: سَمِعْتُ عكرمة بن سليمان يقول: قَرَأْتُ عَلَى إِسْمَاعِيلَ بْنِ قُسْطَنْطِينَ، فَلَمَّا بَلَغْتُ "وَالضُّحَى" قَالَ: كَثِيرٌ عِنْدَ خَاتِمَةِ كُلِّ سُورَةٍ حَتَّى تَخْتِمَ، فَإِنِّي قَرَأْتُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ، فَلَمَّا بَلَغْتُ "وَالضُّحَى" قَالَ: كَثِيرٌ حَتَّى تَخْتِمَ. وَأَخْبَرَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَثِيرٍ أَنَّهُ قَرَأَ عَلَى مُجَاهِدٍ، فَأَمَرَهُ بِذَلِكَ، وَأَخْبَرَهُ مُجَاهِدٌ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ أَمَرَهُ بِذَلِكَ، وَأَخْبَرَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ أُبَيَّ بْنَ كَعْبٍ أَمَرَهُ بِذَلِكَ، وَأَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَخْبَرَهُ بِذَلِكَ. أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ وَابْنُ مَرْدَوَيْهِ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الشَّعْبِ، كَذَا فِي الدَّر المنثور (۳۶۰:۶).

۱۱۵۱- عن: ابن عباس عن ابي بن كعب ؓ: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا قَرَأَ ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ افْتَتَحَ مِنَ الْحَمْدِ، ثُمَّ قَرَأَ مِنَ الْبَقَرَةِ إِلَى ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ ثُمَّ دَعَا بِدُعَاءِ الْخَتْمَةِ، ثُمَّ قَامَ. أَخْرَجَهُ الدَّارِمِيُّ بِسَنَدٍ حَسَنٍ (الإنقان، ۱: ۱۱۶).

۱۱۵۰- ابوالحسن بزی مرقی سے روایت ہے کہ میں نے عکرمہ بن سلیمان سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے اسلم بن قسطنطین سے قرآن پڑھا تو میں جب (سورہ) والضحیٰ پر پہنچا تو انہوں نے کہا اللہ اکبر کو خاتمہ ہر سورت پر یہاں تک کہ (قرآن) ختم کر لو (یعنی سورہ والضحیٰ سے آخر قرآن تک ہر سورت کے آخر میں ایک بار اللہ اکبر کہہ لیا کرو) کیونکہ میں نے عبد اللہ بن کثیر سے قرآن پڑھا ہے تو میں جب والضحیٰ پر پہنچا تو انہوں نے کہا کہ تکبیر کو یہاں تک کہ قرآن ختم کر لو اور ان کو عبد اللہ بن کثیر نے خبر دی کہ انہوں نے مجاہد سے قرآن پڑھا تو انہوں نے ان کو اس کا امر کیا اور ان کو مجاہد نے خبر دی کہ حضرت ابن عباسؓ نے ان کو اس کا امر کیا اور حضرت ابن عباسؓ نے ان کو خبر دی کہ حضرت ابی بن کعبؓ نے ان کو اس کا حکم کیا اور ان کو خبر دی کہ نبیؐ نے ان کو اس کی خبر دی۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے (در منثور)۔

فائدہ: اس حدیث سے سورہ والضحیٰ سے آخر قرآن تک تلاوت کرتے وقت ہر سورت کے آخر میں اللہ اکبر کہنا مسنون ثابت ہوا اور یہی طریقہ ہے اہل تجوید کا۔

۱۱۵۱- حضرت ابن عباسؓ حضرت ابی بن کعبؓ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ جب قل اعوذ برب الناس (آخر تک قرآن مجید ختم کرتے وقت) پڑھتے تو الحمد سے شروع کرتے (اور اس کو ختم کر لیتے) پھر (سورہ) بقرہ سے شروع کر کے اولئك هم المفلحون تک پڑھتے پھر دعا کرتے ختم قرآن کی دعا (جو قریب ہی آتی ہے) پھر کھڑے ہو جاتے۔ اس کو دارمی نے سند حسن روایت کیا ہے (انقان)۔

۱۱۵۲- وفي الأذكار للنووي (ص: ۴۹): روى ابن ابى داود بإسنادين صحيحين عن قتادة قال: كَانَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ   إِذَا خَتَمَ الْقُرْآنَ جَمَعَ أَهْلَهُ وَدَعَا  .

۱۱۵۳- عن: ابن عباس   أن رجلا قال: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ؟ قال: الْخَالُ الْمُزْتَجِلُ. قال: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَمَا الْخَالُ الْمُزْتَجِلُ؟ قال: صَاحِبُ الْقُرْآنِ يَضْرِبُ مِنْ أَوَّلِهِ حَتَّى يَبْلُغَ آخِرَهُ وَمِنْ آخِرِهِ حَتَّى يَبْلُغَ أَوَّلَهُ، كُلَّمَا خَلَّ ارْتَجَلَ. " . تفرد به صالح المري وهو من زهاد أهل البصرة إلا أن الشيخين لم يخرجاه ، وله شاهد من حديث أبي هريرة ثم أخرجه من طريق مقدم ابن داود ابن تليد الرعيني ثنا خالد بن نزار حدثني الليث بن سعد حدثني مالك بن أنس عن ابن شهاب عن الأعرج عن أبي هريرة الحديث نحوه ، أخرجه الحاكم في المستدرک (۱: ۵۶۸) ، وقال الذهبي في الأول: إن صالحا متروك وقال في شاهده: لم يتكلم عليه الحاكم ، وهو موضوع على سند الصحيحين ، ومقدم متكلم فيه ، والآفة منه  .

قلت: والحديث عندى حسن ، وإلا فضعيف ، ويكتفى بمثله فى الفضائل ، وليس بموضوع ، كما سأذكره فى الحاشية.

۱۱۵۴- عن: داود بن قيس معضلا (أى مرسلا فإن داود من التابعين) قال:

۱۱۵۲- اور اذکار نووی میں ہے کہ ابن ابی داود نے صحیح سندوں سے قتادہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت انسؓ جب قرآن ختم کرتے تو اپنے گھروالوں کو جمع کرتے اور دعا کرتے۔

۱۱۵۳- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! بہترین اعمال کونسا عمل ہے؟ فرمایا اس شخص کا عمل جو منزل پر پہنچنے ہی کو چاہے اور وہ اس نے کہا یا رسول اللہ ﷺ! اس کا کیا مطلب ہے؟ فرمایا یہ قرآن پڑھنے والا ہے کہ اول سے شروع کرتا ہے حتیٰ کہ آخر تک پہنچتا ہے اور آخر سے پھر اول کی طرف پہنچتا ہے جب منزل پر پہنچتا ہے کو چاہے کہ دیتا ہے۔ اس کو حاکم نے مستدرک میں دو طریق سے روایت کیا ہے اور ذہبی نے دونوں میں کلام کیا ہے مگر میرے نزدیک حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس کا بھی وہی مطلب ہے جو حدیث نمبر ۱۱۵۵ کا مطلب ہے۔

۱۱۵۴- داود بن قیس (تابعی) سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ قرآن کے وقت کہتے تھے (یعنی یہ دعا پڑھتے

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ عِنْدَ خَتَمِ الْقُرْآنِ: "اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي بِالْقُرْآنِ، وَاجْعَلْهُ لِي إِسْمًا، وَهْدًى وَرَحْمَةً، اللَّهُمَّ ذَكِّرْنِي مِنْهُ مَا نَسِيتُ، وَعَلِّمْنِي مِنْهُ مَا جَهِلْتُ، وَارْزُقْنِي تِلَاوَتَهُ آتَاءَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَاجْعَلْهُ لِي حُجَّةً يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ". رواه أبو منصور المظفر بن الحسين الدرجاني في فضائل القرآن، وأبو بكر بن الضحاك في الشمائل، كلاهما من طريق أبي ذر الهروي من رواية داود، كذا في شرح الإحياء للعراقي (۲۵۰:۱).

قلت: روى داود عن السائب بن يزيد الكندي الصحابي، أخرجه له وهو ثقة فاضل، كذا في التقریب و تهذیب التهذیب.

۱۱۵۵- عن: سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ قال: "إِذَا وَافَقَ خَتَمُ الْقُرْآنِ أَوَّلَ اللَّيْلِ صَلَّيْتُ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ حَتَّى يُضِيحَ، وَإِنْ وَافَقَ خَتَمُهُ أَوَّلَ النَّهَارِ صَلَّيْتُ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ حَتَّى يُمَسِّي". رواه الدارمی بإسناد حسن (الإتقان، ۱: ۱۱۵).

قلت: وهو حکم المرفوع، فإن مثله مما لا یؤخذ بالرأی.

۱۱۵۶- عن: سعد بن عبادة رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله ﷺ: مَا مِنْ امْرِئٍ يَقْرَأَ

تھے) "اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي بِالْقُرْآنِ، وَاجْعَلْهُ لِي إِسْمًا، وَهْدًى وَرَحْمَةً، اللَّهُمَّ ذَكِّرْنِي مِنْهُ مَا نَسِيتُ، وَعَلِّمْنِي مِنْهُ مَا جَهِلْتُ، وَارْزُقْنِي تِلَاوَتَهُ آتَاءَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَاجْعَلْهُ لِي حُجَّةً يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ" (۱) اے اللہ! قرآن کے واسطے مجھ پر رحم فرما اور اسے میرے لئے پیشو بنا اور ہدایت اور رحمت کا ذریعہ بنا، اے اللہ! میں جو کچھ اس میں سے بھول گیا ہوں وہ مجھے یاد دلاد اور جس حصے سے میں جاہل رہ گیا ہوں اس کا مجھے علم نصیب فرما، رات دن اکی تلاوت کرنے کی مجھے توفیق نصیب فرما، اور (قیامت کے دن) اسے میرے حق میں حجت بنا، اے تمام جہانوں کے پروردگار! اس کو ابو منصور اور ابوبکر بن الضحاک نے روایت کیا ہے (شرح احیاء العلوم)۔

۱۱۵۵- حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ جب ختم قرآن اول شب کے موافق پڑے (یعنی اول رات میں تمام ہو) تو اس پر (یعنی قرآن پڑھنے والے پر) ملائکہ صلوٰۃ بھیجتے ہیں (یعنی اس کے لئے استغفار کرتے ہیں) یہاں تک کہ صبح کرے اور اگر اس کا ختم اول دن کے موافق پڑے تو اس پر ملائکہ صلوٰۃ بھیجتے ہیں یہاں تک کہ شام کرے۔ اس کو دارمی نے بعد حسن روایت کیا ہے (اتقان)۔ میں کہتا ہوں کہ صحابی ایسا مضمون رسول اللہ ﷺ سے بغیر نہیں فرما سکتے کیونکہ یہ غیب کی خبر ہے جو صرف وحی سے معلوم ہو سکتی ہے (تہذیب حکم مرفوع ہے)۔

الْقُرْآنَ ثُمَّ يَنْسَاهُ إِلَّا لَقِيَ اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَجْزَمٌ“ . رواہ ابو داود (۵۴۹:۱) وسکت عنه وقال العزیزی (۲۶۲:۳) : إسناده حسن .

ابواب الإمامة

باب وجوب إتيان الجماعة في المسجد عند عدم العلة وعدم كونها شرطاً لصحة الصلاة

۱۱۵۷- عن : أنس بن مالك رضي الله عنه : أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : ” لَوْ أَنَّ رَجُلًا دَعَا النَّاسَ إِلَى عَرْقٍ أَوْ مِرْمَاتَيْنِ لَا جَائِزَ لَهُ ، وَهُمْ يُدْعَوْنَ إِلَى هَذِهِ الصَّلَاةِ فِي جَمَاعَةٍ فَلَا يَأْتُونَهَا ، لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أُمَرَ رَجُلًا أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فِي جَمَاعَةٍ ثُمَّ أَنْصَرَفَ إِلَى قَوْمٍ سَمِعُوا النِّدَاءَ فَلَمْ يُجِيبُوا فَأَضْرَبَهَا عَلَيْهِمْ نَارًا إِنَّهُ لَا يَتَخَلَّفُ عَنْهَا إِلَّا مُنَافِقٌ “ رواہ الطبرانی فی الأوسط

۱۱۵۶- حضرت سعد بن عبادہؓ سے مروی ہے، وہ کہتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ نہیں ہے کوئی آدمی کہ قرآن پڑھے پھر اس کو بھول جائے مگر وہ اللہ تعالیٰ سے قیامت کے دن ہاتھ کٹا ہوا یا جذامی ہو کر ملے گا۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور عزیزی نے حسن کہا ہے۔

فائدہ: حدیث میں اجہم کا لفظ ہے جس کے دونوں معنی مذکور ہو سکتے ہیں یعنی ہاتھ کٹا ہوا یا جذامی پس دونوں لفظوں کے ساتھ ترجمہ کر دیا گیا ہے اور یہاں سے قرآن مجید کا بے پروائی سے بھلا دینا گناہ ہونا ثابت ہوا۔

امامت کے ابواب

باب جماعت کا واجب ہونا مسجد میں بیماری (وغیرہ) نہ ہونے کے وقت اور نماز صحیح ہونے کیلئے جماعت شرط نہیں

۱۱۵۷- حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص لوگوں کو گوشت اتاری ہوئی ہڈی یا دو تیروں کی کہ جن سے تیر اندازی کی سبھی جاتی ہے دعوت دے (یعنی ہڈی کھانے اور دو تیر دینے کیلئے بلائے) تو وہ اسکی اجابت کر لیں (یعنی دعوت اس شخص کی قبول کر لیں) اور وہ اس نماز کی طرف جماعت میں بلائے جاتے ہیں اور اس میں نہیں آتے (یعنی جانے تعجب ہے کہ دنیا کی حقیر چیزوں کی طرف توجہ ہے اور دین کی عظیم الشان نعمتوں سے بے توجہی) میں نے (بعض اوقات) ارادہ کیا کہ کسی شخص کو لوگوں کو جماعت کے ساتھ نماز پڑھانے کا حکم دوں پھر اس قوم کی طرف لوٹوں جنہوں نے کہ اذان سنی اور (قدم سے) اس کا جواب نہ دیا، پس ان پر آگ روشن کروں (اور ان کو جلا دوں) بے شک جماعت کی نماز سے تو منافق ہی پیچھے رہتا ہے (اور حاضر نہیں ہوتا)۔

ورجالہ موقوفون ، کذا فی مجمع الزوائد (۱۰: ۱۵۹)۔

۱۱۵۸- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : مَنْ سَمِعَ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ فَلَمْ يُجِبْ فَقَدْ تَرَكَ سُنَّةَ مُحَمَّدٍ صلی اللہ علیہ وسلم . رواہ الطبرانی فی الأوسط ، ورجالہ رجال الصحیح (مجمع الزوائد ، ۱: ۱۵۹) . وقال فی الترغیب (۱: ۷۱) : بإسناد حسن .

۱۱۵۹- عن : أبی بن کعب رضی اللہ عنہ قال : صَلَّيْنَا بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَوْمَ الصُّبْحِ فَقَالَ : أَشَاهِدُ فُلَانٌ ؟ قَالُوا : لَا قَالَ : أَشَاهِدُ فُلَانٌ ؟ قَالُوا : لَا ، قَالَ : إِنَّ هَاتَيْنِ الصَّلَاتَيْنِ أَثَقُلُ الصَّلَاةَ عَلَى الْمُنَافِقِينَ . وَلَوْ تَغْلَمُونَ مَا فِيهِمَا لَأَتَيْتُمُوهُمَا وَلَوْ حَبَوَا عَلَى الرَّكْبِ . رواہ أحمد ، وأبو داود وابن خزيمة ، وابن حبان فی صحيحہما ، والحاکم (الترغیب ۱: ۶۹) .

اس کو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس حدیث سے جماعت کا جوہ معلوم ہوتا ہے کیونکہ تارک جماعت پر سخت عتاب کیا گیا ہے اور اس کے تارک پر نفاق کا حکم لگایا گیا ہے ، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ محض جماعت ہی واجب نہیں بلکہ مسجد میں آنا بھی واجب ہے کیونکہ اگر صرف جماعت ہی واجب ہوتی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس سزا کا ارادہ نہ فرماتے کیونکہ ممکن ہے کہ انہوں نے گھر میں ہی جماعت سے نماز پڑھ لی ہو ، پس معلوم ہوا کہ جماعت مستقل واجب ہے اور مسجد میں آنا الگ طور پر واجب ہے۔

۱۱۵۸- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ، وہ فرماتے ہیں کہ جس نے حی علی الفلاح سنا اور جواب نہ دیا تو اس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ چھوڑ دیا۔ اس کو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں (مجمع الزوائد) اور ترغیب میں اس کی سند کو حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس میں اجابت سے مراد قدم کی اجابت ہے جیسا کہ فقہاء حنفیہ نے بیان کیا ہے پس اس سے جماعت کا اور مسجد میں جماعت کرنے کا جوہ ثابت ہو گیا کیونکہ اجابت بالقدم کی یہی صورت ہے۔

۱۱۵۹- حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ، وہ کہتے ہیں کہ ایک دن ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز پڑھائی پھر فرمایا کہ کیا فلاں حاضر ہے؟ لوگوں نے کہا نہیں ، پھر فرمایا اور فلاں حاضر ہے؟ لوگوں نے کہا نہیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ یہ دونوں نمازیں (فجر وعشاء) منافقوں پر سب نمازوں سے زیادہ بھاری ہیں اور اگر تم جانتے اس (ثواب) کو جو ان دونوں میں ہے تو ان میں ضرور حاضر ہوتے اگرچہ (کسی وقت) گھنٹوں کے بل گھٹ کے ہی آنا پڑتا۔ اس کو احمد ، ابوداؤد ، ابن خزيمة ، اور ابن حبان نے اپنی صحیحین میں اور حاکم نے (مشدرک میں) روایت کیا ہے (ترغیب)۔

۱۱۶۰- عن: أبي الدرداء رضی اللہ عنہ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: مَا مِنْ ثَلَاثَةٍ فِي قَرْيَةٍ وَلَا بَدْوٍ وَلَا تَقَامُ فِيهِمُ الصَّلَاةُ إِلَّا قَدْ اسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ ، فَعَمَلَكُمْ بِالْجَمَاعَةِ فَإِنَّمَا يَأْكُلُ الذُّئْبُ الْقَاصِيَةَ ، قَالَ السَّائِبُ يَعْنِي بِالْجَمَاعَةِ الْجَمَاعَةُ فِي الصَّلَاةِ . رواه النسائي (۱۵۸:۱) . وفي الترغيب (۷۰:۱) : وأبو داود ، وابن خزيمة ، وابن حبان في صحيحهما ، والحاكم ، وزاد رزين في جامعه ، وإن ذئب الإنسان الشيطان إذا خلا به أكله هـ . وفي الزيلعي (۲۳۷:۱) . قال النووي في الخلاصة : إسناده صحيح هـ .

۱۱۶۱- عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال : مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَلْقَى اللَّهَ غَدًا مُسْلِمًا فَلْيَخَافْ عَلَى هَؤُلَاءِ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ حَيْثُ يُنَادَى بِهِنَّ ، فَإِنَّ اللَّهَ شَرَعَ لِنَبِيِّهِ ﷺ سُنَنَ الْهُدَى ، فَإِنَّهُنَّ مِنْ سُنَنِ الْهُدَى ، وَإِنِّي لَا أَحْسِبُ مِنْكُمْ أَحَدًا إِلَّا لَهُ مَسْجِدٌ يُصَلِّي فِيهِ فِي نَبِيِّهِ ، فَلَوْ صَلَّيْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ وَتَرَكْتُمْ مَسَاجِدَكُمْ لَتَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ ، وَلَوْ تَرَكْتُمْ سُنَّةَ نَبِيِّكُمْ

فائدہ: حضور ﷺ نے جماعت میں نہ آنے والوں کو مनाفق فرمایا اس سے جماعت کا وجوب ثابت ہوا اور مسجد میں آنے کا وجوب بھی اس سے ظاہر ہو رہا ہے کیونکہ آپ ﷺ سے ان کی غیر حاضری مسجد پر ہی یہ سخت بات فرمائی ، اگر گھر کی جماعت کافی ہوتی تو مسجد میں نہ آنے پر وعید نہ ہوتی۔

۱۱۶۰- حضرت ابو الدرداء سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے کہ نہیں ہوتے تین شخص کسی گاؤں میں اور نہ جنگل میں اس حال میں کہ ان میں (جماعت سے) نماز قائم نہ کی جاتی ہو مگر شیطان ان پر غالب ہو جاتا ہے، پس تم جماعت لازم کرو کہ کوکھیز یا تو (گلدے) دور رہنے والی بکری کو کھا جاتا ہے۔ سائب راوی فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ کی مراد جماعت سے نماز کی جماعت مراد تھی۔ اس کو سنائی نے روایت کیا ہے اور امام نووی نے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: یعنی شیطان مثل بھیڑے کے ہے اس کا قابو جماعت پر نہیں چلتا صرف اکیلے کو گمراہ کرتا ہے، سو جماعت کی پابندی رکھنا نہایت ضروری ہے۔

۱۱۶۱- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ جس کو اللہ تعالیٰ سے کل (قیامت) کو (کمال) اسلام کے ساتھ ملنا پسند ہو تو اس کو چاہئے کہ ان نمازوں کی محافظت کرے جس جگہ کہ ان کیلئے اذان دی جاتی ہے (یعنی مسجد میں) کیونکہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے پیغمبر کیلئے ہدایت کے طریقے مقرر فرمائے ہیں اور یہ نمازیں (یا جماعت) ہدایت کے طریقوں میں سے ہیں اور اگر تم اپنے گھروں میں نماز پڑھ لیا کرو گے جیسا کہ یہ (جماعت سے) پیچھے رہنے والا (یعنی اس میں حاضر نہ ہونے والا) اپنے گھر میں نماز

لَضَلَلْتُمْ. وَمَا مِنْ عَبْدٍ مُسْلِمٍ يَتَوَضَّأُ فَيُخَمِّسُ الْوُضُوءَ ثُمَّ يَمْسِي إِلَى صَلَاةٍ إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ يَخْطُوهَا حَسَنَةً أَوْ يَرْفَعُ لَهُ بِهَا دَرَجَةً، وَيَكْفُرَ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةً. وَلَقَدْ رَأَيْنَا نِقَابَ بَيْنِ الْخُطَا، وَلَقَدْ رَأَيْنَا وَمَا يَتَخَلَّفُ عَنْهَا إِلَّا مُنَافِقٌ مَعْلُومٌ يَنَافِقُ، وَلَقَدْ رَأَيْنَا الرَّجُلَ يُنَادِي بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ حَتَّى يَقَامَ فِي الصُّفِّ. أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ (۱۳۶:۱) واللفظ له. قال في الترغيب (۶۷:۱): وفي رواية قال: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَّمَنَا سُنَنَ الْهُدَى، وَأَنَّ مِنْ سُنَنِ الْهُدَى الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي يُؤَدُّ فِيهِ. رواه مسلم، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه اهـ.

۱۱۶۲- عن: معاذ بن أنس رضی اللہ عنہ عن رسول اللہ ﷺ أنه قال: "الْخَفَاءُ كُلُّ الْخَفَاءِ وَالْكَفْرُ وَالْبِقَاقُ مَنْ سَمِعَ سُنَادِي اللَّهِ يَنْادِي إِلَى الصَّلَاةِ فَلَا يُجِيبُهُ". رواه أحمد، والطبرانی. وفي رواية للطبرانی قال رسول الله ﷺ: "يَحْسِبُ الْمُؤْمِنُ مِنَ الْبِقَاقِ وَالْخَبِيَّةِ أَنْ يَسْمَعَ الْمُؤَدِّنَ يُثَوِّبُ بِالصَّلَاةِ فَلَا يُجِيبُهُ". (الترغيب، ۷۰:۱).

پڑھتا ہے تو تم اپنے نبی ﷺ کے طریق کو چھوڑ بیٹھو گے اور اگر تم اپنے نبی ﷺ کے طریق کو چھوڑ بیٹھو گے تو گمراہ ہو جاؤ گے اور کوئی ایسا شخص نہیں جو کہ وضو کرے اور اچھی طرح وضو کرے پھر ان مسجدوں میں کسی مسجد کا قصد کرے مگر اللہ تعالیٰ اس کے لئے ہر قدم کے عوض جس کو کہ وہ اٹھا کر چلے ایک نیکی لکھیں گے اور اس کے عوض اس کا ایک درجہ بلند کریں گے اور اس کے عوض اس کا ایک گناہ بخش دیں گے اور ہم نے اپنے آپ کو اس حالت میں دیکھا ہے کہ مساجد (اور جماعت) سے بجز منافق مشہور اتفاق کے کوئی غیر حاضر نہ رہتا اور بعض آدمی کو (یعنی مریض کو جیسا کہ دوسری روایت میں ہے) کرایا جاتا تھا اس حال میں کہ سہارا لگائے ہوتا تھا دو آدمیوں کے درمیان، یہاں تک کہ صف میں کھڑا کر دیا جاتا تھا۔ اس کو مسلم، ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی جماعت کا اور مسجد میں آکر جماعت میں شامل ہونے کا وجوب ثابت ہوتا ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ منافق ہی مسجد میں حاضر نہیں ہوتا تھا۔

۱۱۶۲- حضرت معاذ بن انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ پورا گنوار پن اور کفر و نفاق یہ ہے کہ کوئی شخص اللہ کے منادی (یعنی مؤذن) کو نماز کی طرف بلاتا ہو اسے پھر اس کی پکار کا جواب نہ دے۔ اس کو احمد و طبرانی نے روایت کیا ہے اور طبرانی کی ایک روایت میں ہے کہ مؤمن کو نفاق اور تافاسی کیلئے یہ بات کافی ہے کہ مؤذن کو نماز کا اعلان کرتے ہوئے سنے پھر اس کو جواب نہ دے (ترغیب) میں کہتا ہوں کہ منبری کا اس کو سن کر تافاسی کے حسن پر دلالت کر رہا ہے اور اخیر کی روایت

قلت : وحسنه فی الجامع الصغیر ، والعزیزی باللفظ الثانی ، وقد مر فی باب الأذان من هذا الكتاب ، وتصدير المنذری الأول بلفظ " عن " تدل علی حسنه أيضا ، كما یظهر من مقدمته .

۱۱۶۳- عن : مکحول عن أبی هريرة رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : " الْجِهَادُ وَاجِبٌ عَلَيْكُمْ مَعَ كُلِّ أَمِيرٍ نَرَا كَانَ أَوْ فَاجِرًا ، وَالصَّلَاةُ وَاجِبَةٌ عَلَيْكُمْ خَلْفَ كُلِّ مُسْلِمٍ نَرَا كَانَ أَوْ فَاجِرًا ، وَإِنْ عَمِلَ الْكُفَّائِرُ ، وَالصَّلَاةُ وَاجِبَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ نَرَا كَانَ أَوْ فَاجِرًا وَإِنْ عَمِلَ الْكُفَّائِرُ " . رواه أبو داود (۳: ۳۲۵) ، وسكت عنه وفي عون المعبود : قال المنذری : هذا منقطع ، مکحول لم یسمع من أبی هريرة اه . وفي فتح الباری (۶: ۴۲) : ولا بأس برواته إلا مکحولا لم یسمع عن أبی هريرة اه . وفي العزیزی (۲: ۲۰۰) رواه ثقات لكن فيه انقطاع ولفظه فی الآخر وَالصَّلَاةُ وَاجِبَةٌ عَلَيْكُمْ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ يَمُوتُ نَرَا كَانَ أَوْ فَاجِرًا وَإِنْ هُوَ عَمِلَ الْكُفَّائِرُ اه . وعزاه إلى ابی یعلی وأبی داود . وفي الزیلعی (۲: ۲۳۸) : ومن طریق أبی داود رواه البیهقی فی المعرفة ، وقال : إسناده صحيح إلا أن فيه انقطاعا اه .

قلت : والانقطاع فی القرون الثلاثة لا یضر عندنا .

۱۱۶۴- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : " مَنْ سَمِعَ النِّدَاءَ فَلَمْ

کو جامع صغیر اور عزیزی میں صراحۃً حسن کہا ہے۔

فائدہ : اس سے بھی جماعت اور مسجد میں آنے کا وجوب ثابت ہوا۔

۱۱۶۳- مکحول حضرت ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم پر جہاد لازم ہے ہر امیر کے ساتھ نیک ہو وہ یا بد ہو اور نماز تم پر واجب ہے ہر مسلمان کے پیچھے نیک ہو وہ یا بد ہو اگرچہ کفار کا مرتکب ہو اور نماز (جنازہ) پڑھنا تم پر واجب ہے ہر مسلمان (مردہ) پر نیک ہو یا بد ہو اگرچہ کفار کا مرتکب ہو۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر امام فاسق ہو جب بھی اس کے پیچھے نماز پڑھ لینا واجب ہے ، جماعت ترک کرنا جائز نہیں ہاں اگر اس امام کے معزول کرنے پر قدرت ہو یا قدرت نہ ہو لیکن کہیں قریب مسجد میں جماعت نیک امام کے پیچھے میسر آ سکے تو فاسق امام کے پیچھے نماز نہ پڑھے۔

يُجِبُّ ، فَلَا صَلَاةَ لَهُ إِلَّا مِنْ عُذْرٍ “ . رواه القاسم بن أصبغ في كتابه ، وابن ماجه ، وابن حبان في صحيحه ، والحاكم وقال : صحيح على شرطهما (الترغيب ، ۷۰: ۱) .

۱۱۶۵ - وعنه : أَنَّهُ سُبِّلَ عَنْ رَجُلٍ يَصُومُ النَّهَارَ وَيَقُومُ اللَّيْلَ ، وَلَا يَشْهَدُ الْجَمَاعَةَ وَلَا الْجُمُعَةَ ، فَقَالَ : هَذَا فِي النَّارِ . رواه الترمذی موقوفا (الترغيب ، ۷۱: ۱) .
قنت : وتصدير المنذرى إياه بلفظة ” عن “ تدل على أنه صالح .

۱۱۶۶ - عن : عائشة رضی اللہ عنہا مرفوعا : ” لَا صَلَاةَ لِجَارِ الْمُسْجِدِ إِلَّا فِي الْمُسْجِدِ “ . رواه ابن حبان ، وفيه عمر بن راشد قال فيه ابن حبان : لا يحل ذكره الا بالقدح (اللآلی المصنوعة ، ۹: ۲) ، وفي التعقبات للسيوطی : قلت : لم يتهم بكذب ، وقد وثقه العجلي ، فقال : لا بأس به ، وقال أبو زرعة ، والبخاری ، وابن ، وللعديث طرق أخرى عن جابر ، وأبي هريرة وعلى اه ملخصا . قلت : فالحديث حسن .

۱۱۶۴ - ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اذان سے پھر جواب (بالقدم) نہ دے تو اس کی نماز (مقبول) نہیں مگر یہ کہ عذر ہو۔ اس کو قاسم بن اصبح نے اپنی کتاب میں اور ابن ماجہ نے (سنن میں) اور ابن حبان نے صحیح میں اور حاکم نے (مستدرک میں) روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ شیخین کی شرط پر صحیح ہے۔

فائدہ : اس حدیث کے ظاہر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مسجد میں جماعت سے نہ پڑھنے والے کی نماز نہیں ہوتی اور یہی اہل ظاہر کا مذہب ہے لیکن احناف کے نزدیک منفرہ کی نماز تو ہو جاتی ہے اور یہ حدیث عدم قبول پر محمول ہے جیسا کہ آئندہ آنے والی احادیث اس پر دال ہیں، مسجد میں جماعت سے نماز پڑھنا واجب ہے فرض نہیں کیونکہ ہمارے نزدیک فرض کے ثبوت کیلئے قطعی الثبوت والدلالة دلیل کا ہونا ضروری ہے اور مذکورہ بالا حدیث متواتر نہیں بلکہ خبر واحد ہے۔

۱۱۶۵ - اور ابن عباسؓ ہی سے مروی ہے کہ ان سے اس شخص کی بابت دریافت کیا گیا جو دن کو روزہ رکھتا اور رات کو تہجد پڑھتا ہے مگر جماعت اور جمعہ میں حاضر نہیں ہوتا تو فرمایا وہ دوزخی ہے۔ اس کو ترمذی نے موقوفا روایت کیا ہے (ترغیب) اور منذری کے قاعدہ پر یہ حسن ہے۔

۱۱۶۶ - حضرت عائشہؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مسجد کے پڑوسی کی نماز مسجد کے سوا (کسی جگہ قبول) نہیں ہوتی۔ اس کو ابن حبان نے روایت کیا اور اس حدیث کیلئے حضرت جابر، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہم سے اور بھی طرق ہیں اح۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث حسن ہے۔

۱۱۶۷- عن : الثوری وابن عیینة عن أبی حیان (التیمی) عن أبیه عن علی رضی اللہ عنہ قال : " لَا صَلَاةَ لِبَارِ الْمَسْجِدِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ " . قال الثوری فی حدیثہ : قیل لعلی : وَمَنْ جَارَ الْمَسْجِدِ؟ قال : مَنْ سَمِعَ النَّدَاءَ (اللالی المصنوعة ۹:۳) .

قلت : سند صحیح ، أبو حیان من رجال الجماعة ، وأبوہ سعید بن حیان ذکرہ ابن حبان فی الثقات ، وقال العجلی : کوفی ثقة روى عن علی ، وأبی هريرة وشريح القاضي ، وغيرهم ، أخرج له أبو داود ، والترمذی ، کذا فی التهذیب (۱۹:۴) ، والحديث أخرجه الشافعی ، وابن أبي شعبة أيضا هكذا موقوفا عن علی بلفظ : " لَا تُقْبَلُ صَلَاةُ جَارِ الْمَسْجِدِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ إِذَا كَانَ فَارِعًا أَوْ صَاحِبًا ، قِيلَ وَمَنْ جَارَ الْمَسْجِدِ؟ قال : مَنْ أَسْمَعَهُ الْمُتَاوِي " . کذا فی المقاصد الحسنة (ص: ۲۱۸) .

۱۱۶۸- عن : أسامة بن زيد رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : " لَيْتَشَيْئٌ رَجُلًا عَنْ تَرْكِ الْجَمَاعَةِ أَوْ لِأَحَرَقَ يَبُوءُ لَهُمْ " . رواه ابن ماجه من رواية الزبير بن عمر ، والضمري عن أسامة ، ولم يسمع منه ، کذا فی " الترغيب " (۷۱:۱) فهو منقطع ، ولا كلام فی سنده غير ذلك علی ما يظهر من قاعدة الترغيب المذكورة فی خطبته .

۱۱۶۹- عن : عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہ أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال : " صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ

۱۱۶۷- ثوری وابن عیینہ (تیمی) سے وہ اپنے باپ سے وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ مسجد کے مہاسی کی نماز مسجد کے سوا (کسی جگہ قبول نہیں)۔ ثوری نے اپنی روایت میں کہا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا گیا کہ مسجد کا مہاسی کون ہے؟ فرمایا کہ جو اذان سن لے (اللالی المصنوعہ)۔ میں کہتا ہوں کہ یہ سند صحیح ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں اور امام شافعی اور ابن ابی شیبہ نے بھی اسی طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ سے موقوف اس حدیث کو روایت کیا ہے (مقام حسنہ)۔

فائدہ : ان احادیث سے مسجد میں جا کر جماعت میں شریک ہونے کا وجوب صراحتاً ثابت ہے اور یہی مقصود باب تھا۔

۱۱۶۸- حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بازار میں گئے لوگ جماعت چھوڑنے سے یا میں ان کے گھروں کو جلا دوں گا۔ اس کو ابن ماجہ نے سند منقطع روایت کیا ہے (ترغیب)۔

۱۱۶۹- حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جماعت کی نماز صحابہ شخص کی نماز پرستائیں درجہ

تَفْضُلُ صَلَاةِ الْفَلَاةِ بِسَبْعٍ وَعِشْرِينَ ذَرَجَةً". رواه البخاری (۸۹:۱).

۱۱۷۰- عن: أبی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "الْصَّلَاةُ فِي الْجَمَاعَةِ تَغْلِبُ خَمْسًا وَعِشْرِينَ صَلَاةً، فَإِذَا صَلَّاهَا فِي فَلَاةٍ قَاتَمَ رُكُوعُهَا وَسُجُودُهَا بَلَعَتْ خَمْسِينَ صَلَاةً". رواه أبو داود، وقال: قال عبد الواحد بن زياد: في هذا الحديث: "صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي الْفَلَاةِ تُضَاعَفُ عَلَى صَلَاتِهِ فِي الْجَمَاعَةِ". ورواه الحاكم بلفظه. وقال: صحيح على شرطهما، وصدر الحديث عند البخاری وغيره. ورواه ابن حبان في صحيحه، ولفظه قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي جَمَاعَةٍ تَزِيدُ عَلَى صَلَاتِهِ وَخُدَّةٍ بِخَمْسٍ وَعِشْرِينَ ذَرَجَةً، فَإِنْ صَلَّاهَا بِأَرْضٍ فَيَوْمَ قَاتَمَ رُكُوعُهَا وَسُجُودُهَا تَكْتَبُ صَلَاتُهُ بِخَمْسِينَ ذَرَجَةً". كذا في الترغيب (۶۸:۱) للحافظ المنذرى.

۱۱۷۱- عن: أبی هريرة رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ وُضُوئَهُ ثُمَّ رَاحَ فَوَجَدَ النَّاسَ قَدْ صَلَّوْا أَعْطَاهُ اللَّهُ مِثْلَ أَجْرِ مَنْ صَلَّاهَا، وَحَضَرَهَا، لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ

فضیلت رکعتی ہے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز جماعت پڑھنے سے بھی صحیح ہو جاتی ہے گو فضیلت سے محروم اور معصیت کا مرتکب ہوتا ہے اور یہ باب کا تیسرا جزو ہے، اور اس حدیث سے ان لوگوں کا رد ہو گیا جو یہ کہتے ہیں کہ بغیر عذر کے اکیلے نماز پڑھنے والے کی نماز باطل ہوتی ہے۔

۱۱۷۰- حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جماعت کی نماز (جماعتی شخص کی) پچیس نمازوں کے برابر کر دی جاتی ہے (ثواب میں) اور جب اس کو جنگل میں پڑھے اور اس کا رکوع و سجود پورا (ادا) کرے تو پچاس نمازوں تک پہنچ جاتی ہے۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور حاکم نے صحیح کہا ہے (ترغیب)۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی نماز جماعت کا صحیح ہو جانا ثابت ہوتا ہے، پس معلوم ہوا کہ جماعت پر صحت صلوٰۃ موقوف نہیں اور جنگل میں نماز پڑھنے کی فضیلت جماعت کی نماز پر جو بیان کی گئی ہے سو اس کا یہ مطلب نہیں کہ مسجد کو چھوڑ کر جنگل جایا کر وہ بلکہ مطلب یہ ہے کہ اگر کسی ضرورت سے جنگل گیا ہو اور وہاں نماز کا وقت آجائے تو جنگل میں نماز پڑھنے کا ثواب بہت ہے۔

۱۱۷۱- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص اچھی طرح وضو کرے پھر (نماز کو) جائے اور لوگوں کو نماز سے فارغ ہونے والا پائے تو اللہ تعالیٰ اس کو جماعت سے نماز پڑھنے والے کے برابر ثواب دیں گے اور اس کی وجہ سے

أَجُورِهِمْ شَيْئًا“۔ رواہ أبو داود ، والنسائی ، والحاکم وقال : صحیح علی شرط مسلم (الترغیب ۶۸:۱)۔

باب الأعدار فی ترک الجماعة

۱۱۷۲- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہ أَنَّهُ أَذَّنَ فِي لَيْلَةٍ ذَاتَ بَرْذٍ وَرِيحٍ وَمَطَرٍ ، وَقَالَ فِي آخِرِ نِدَائِهِ : " أَلَا صَلُّوا فِي رِحَالِكُمْ ، أَلَا صَلُّوا فِي الرِّحَالِ " ، ثُمَّ قَالَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَأْتِرُ الْمُؤَذِّنَ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةٌ بَارِدَةٌ أَوْ ذَاتُ مَطَرٍ فِي السَّفَرِ أَنْ يَقُولَ : " أَلَا صَلُّوا فِي رِحَالِكُمْ " . رواہ مسلم ، ورواہ البخاری نحوه ، وروی بقی بن مخلد هذا الحديث فی مسنده بإسناد صحیح ، وزاد فيه : أَمَرَ مُؤَذِّنُهُ ، فَنَادَى بِالصَّلَاةِ حَتَّى إِذَا فَرَغَ مِنْ أَذَانِهِ قَالَ : نَادَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : " لَا جَمَاعَةَ : صَلُّوا فِي الرِّحَالِ " . كَذَا فِي التَّلْخِصِ الْحَبِيرِ (۱: ۱۲۳) . وفي صحیح ابن عوامة : ليلة باردة أو ذات مطر أو ذات ريح اه كذا فی الفتح ، وفي السنن من طریق ابن إسحاق عن نافع فی هذا الحديث : فی الليلة المطيرة ، والغداة

دوسرے نمازیوں کا ثواب کم نہ کیا جائے گا۔ اس کو ابو داود ، نسائی اور حاکم نے روایت کیا ہے اور حاکم نے شرط مسلم پر اس کو صحیح کہا ہے (ترغیب)۔

فائدہ: اس سے بھی معلوم ہوا کہ جماعت شرط صحت صلوٰۃ نہیں ورنہ جماعت فوت ہونے پر یہ شخص جماعت پانے والوں کے برابر کیونکر ہوتا۔

باب جماعت چھوڑ دینے کے عذر رول کا بیان (یعنی جن صورتوں میں ترک جماعت جائز ہے ان کا بیان)

۱۱۷۲- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے جائزے اور ہوا اور بارش کی شب میں اذان دی اور اپنی آخر اذان میں کہا خبردار! اپنے مقاموں میں نماز پڑھ لو، خبردار! اپنے مقاموں میں نماز پڑھ لو، پھر کہا کہ رسول اللہ ﷺ نو ذن کو حکم دیتے تھے جب کہ سردرات یا بارش کی (رات) سفر میں ہوتی یہ کہ وہ کہہ دے خبردار! اپنے مقاموں میں نماز پڑھ لو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور بخاری نے اس کی مثل حدیث روایت کی ہے اور جی بن مخلد نے اس حدیث کو اپنی مسند میں ہند صحیح روایت کیا ہے اور اس میں (یہ مضمون) بڑھایا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے نو ذن کو حکم دیا پس اس نے نماز کیلئے اذان کہی یہاں تک کہ جب اپنی اذان سے فارغ ہوا تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ نداء کر کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ جماعت (اس وقت میں واجب) نہیں ہے، اپنے مقاموں

القرۃ کذا فی الفتح ایضا (۲: ۲۹۴)۔

۱۱۷۳- عن : جابر رضی اللہ عنہ قال : خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فِي سَفَرٍ فَمَطَرُنَا فَقَالَ : " لِيُصَلِّ مَنْ شَاءَ مِنْكُمْ فِي رَحْلِهِ " . رواه مسلم (۱: ۲۴۳)۔

۱۱۷۴- عن : نعیم بن النحام قال : أَذَّنَ مُؤَذِّنُ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم لِلصُّبْحِ فِي لَيْلَةٍ بَارِدَةٍ فَتَمَنَّيْتُ لَوْ قَالَ : " وَمَنْ قَعَدَ فَلَا حَرَجَ " ، فَلَمَّا قَالَ : الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ قَالَهَا . أخرجه عبد الرزاق وغيره بإسناد صحيح (فتح الباری ۲: ۸۱)۔

۱۱۷۵- عن : أبي المليح عن أبيه أَنَّهُ شَهِدَ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم زَمَنَ الْخُدْنِيَّةِ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ أَصَابَهُمْ مَطَرٌ لَمْ يَتَبَلَّ أَسْفَلَ نِعَالِهِمْ ، فَأَمَرَهُمْ أَنْ يُصَلُّوا فِي رِحَالِهِمْ . رواه أحمد والنسائي ، وأبو داود ، وابن ماجه ، وابن حبان ، والحاكم ، كذا في التلخيص الحبير (۱: ۱۲۳) وفي الفتح (۲: ۱۹۴) بعد عزوه إلى السنن : بإسناد صحيح اهـ۔

(اور منزلوں) میں نماز پڑھ لو (تفہیم) اور صحیح ابو حاتم میں مروی اور بارش کی رات کے ساتھ ہوا، آدھی کی رات کا بھی ذکر ہے اور سنن میں مروی کی صبح کا بھی ذکر ہے (فتح)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ " اَلَا صَلُّوا فِي رِحَالِكُمْ " کے الفاظ اذان کے بعد کہے جائیں، اس پر مستقل بحث پہلے گذر چکی ہے۔

۱۱۷۳- حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ سفر میں گئے اور بارش ہوئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چاہئے کہ نماز پڑھ لے جو شخص تم میں سے چاہے اپنے مقام میں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۱۷۴- نعیم بن النحام سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مؤذن نے اذان کبھی صبح (کی نماز) کیلئے ٹھنڈی رات میں تو میں نے آرزو کی کہ کاش کہ مؤذن یہ بھی کہہ دے کہ جو شخص بیضار ہے (گھر میں اور مسجد میں اس وقت حاضر نہ ہو) تو کچھ حرج نہیں، سو جب اس نے کہا الصلاۃ خیر من النوم تو ان (کلمات) کو بھی جڑکا میں آرزو مند تھا کہہ دیا۔ اس کو عبد الرزاق وغیرہ نے سند صحیح روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

۱۱۷۵- ابوالملیح اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جمعہ کے دن حدیبیہ کے زمانہ میں حاضر ہوئے، اس حال میں کہ ان حضرات پر (یعنی صحابہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر) ایسی بارش ہوئی تھی کہ (جس سے) ان کے جوتوں کے نیچے کا حصہ (بھی اچھی طرح) تر نہ ہوا تھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اپنے مقاموں میں نماز پڑھنے کا امر فرمایا تھا۔ اس کو امام احمد، نسائی، ابو داود

۱۱۷۶- عن: عبد الله بن الحارث قال: حَظَبْنَا ابْنَ عَبَّاسٍ فِي يَوْمٍ ذِي رَدْعٍ فَأَمَرَ الْمُؤَذِّنَ لَمَّا بَلَغَ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ قَالَ: قُلْ: الصَّلَاةُ فِي الرَّحَالِ وَفِيهِ: فَقَالَ: كَأَنَّهُمْ أَتَكْرَهُمْ هَذَا، إِنَّ هَذَا فَعْلَةٌ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنِّي يَعْنِي النَّبِيَّ ﷺ، إِنَّهَا (أَيُّ الْجُمُعَةِ) عَزْمَةٌ وَإِنِّي كَرِهْتُ أَنْ أُخْرِجَكُمْ، وَفِي رَوَايَةٍ: كَرِهْتُ أَنْ أُوْتِمَّكُمْ فَتَجِينُونَ تَدُوسُونَ الطِّينَ إِلَى رُكْبَتِكُمْ. رواه البخاری (۱: ۹۲).

۱۱۷۷- عن: ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: قال رسول اللہ ﷺ: "مَنْ سَمِعَ النِّدَاءَ فَلَمْ يَصْنَعْهُ مِنْ إِتِّبَاعِهِ عُذْرٌ قَالُوا: وَمَا الْعُذْرُ؟ قال: خَوْفٌ أَوْ مَرَضٌ لَمْ يَقْبَلْ مِنْهُ الصَّلَاةُ

ابن ماجہ، ابن حبان اور حاکم نے روایت کیا ہے (تلفیض) اور فتح الباری میں صرف سنن کی طرف منسوب کر کے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: یعنی اجازت دیدی تھی کہ جس کا جی چاہے جماعت میں حاضر نہ ہو اور ایسی حالت میں جماعت میں حاضر ہونا بڑی ہمت کا کام اور اجر عظیم ملنے کا سبب ہے، اور پھر تردد ہونے کا مطلب یہ ہے کہ تھوڑی بارش ہوئی تھی اور کبھی تھوڑی سی بارش میں بھی پھسلنے وغیرہ کی وجہ سے راستہ چٹنا دشوار ہو جاتا ہے اور یہ مطلب نہیں ہے کہ محض برائے نام بارش تھی جس کی وجہ سے جماعت میں حاضر ہونا دشوار نہ تھا کیونکہ ایسی حالت میں ترک جماعت کی اجازت نہیں مل سکتی۔

۱۱۷۶- عبد اللہ بن حارث سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عباسؓ نے ہمارے درمیان (جمعہ کے دن) خطبہ پڑھا اور وہ دن (بارش اور) کچھڑ کا تھا تو جب مؤذن علی الصلوٰۃ پڑھنا تو آپ نے اس کو حکم دیا کہ یوں کہہ الصلوٰۃ فی الرحال کہ اپنے اپنے گھر پر نماز پڑھ لو۔ اور اسی حدیث میں یہ بھی ہے کہ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ شاید تم نے اس بات کو منکر سمجھا ہے تو (سن لو کہ) مجھ سے بہتر و افضل ذات نے ایسا ہی کیا ہے، یعنی رسول اللہ ﷺ نے اور بے شک جمعہ (میں حاضر ہونا) بڑی فضیلت ہے مگر مجھے گوارا نہ ہوا کہ تم کو مشقت میں ڈالوں اور ایک روایت میں ہے کہ مجھے گوارا نہ ہوا کہ تم کو طوٹ کروں کہ تم گھٹنوں تک گارے اور کچھڑ میں گھستے ہوئے آؤ۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ گارے اور کچھڑ کی وجہ سے جمعہ کی جماعت بھی واجب نہیں رہتی بلکہ ترک جماعت جائز ہے اور ان سب حدیثوں سے بارش اور سردی اور کچھڑ کا عذر ہونا معلوم ہوا خواہ رات میں ہو یا دن میں اور ہوا کا عذر ہونا بھی معلوم ہوا مگر ہمارے نزدیک اس کا عذر ہونا رات کے ساتھ خاص ہے اور سردی، بارش، کچھڑ اور ہوائے معمولی بارش سردی وغیرہ مراد نہیں بلکہ سخت بارش وغیرہ مراد ہے جس کی وجہ سے مسجد تک آنا مشقت سے خالی نہ ہو۔

۱۱۷۷- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے اذان سن لی اور اس کو اس کے اتباع سے کوئی عذر ماننے نہ ہوا تو اس شخص سے اس کی وہ نماز جو اس نے (سمجھا) پڑھی مقبول نہ ہوگی، صحابہ نے عرض کیا کہ عذر کیا ہے؟

الَّتِي صَلَّى . رواه أبو داود وابن حبان في صحيحه (الترغيب، ۷۰:۱) . وعزاه في الجوهر النقي (۲۱۵:۱) إلى كتاب قاسم بن الأصم بدون ذكر السؤال عن العذر وجوابه ، ثم قال : ذكره عبد الحق في احكامه وقال : حسبك بهذا الإسناد صحة اه .

۱۱۷۸- عن : أنس بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال : " إِذَا أَقِمْتِ الصَّلَاةَ وَأَخَذْتُكُمْ صَائِمِينَ فَلْيَبْدَأِ بِالْعِشَاءِ قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ ، وَلَا تَعْجَلُوا عَنْ عَشَائِكُمْ " .

قلت : هو في الصحيح خلا قوله وأحدكم صائم . رواه الطبرانی في الأوسط ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ، ۱۶۰:۱) . وقال ابن دقيق العيد : وفي رواية صحيحة : إذا وضع العشاء وأحدكم صائم انتهى وسند كرم من أخرج هذه الرواية ، كذا قال الحافظ في الفتح (۱۳۴:۲) . ثم قال تحت حديث ابن شهاب عن أنس عند البخاری مرفوعاً بلفظ : " إِذَا قَدِمَ الْعِشَاءُ فَإِذَا زَاوَاهُ قَبْلَ أَنْ تُصَلُّوا صَلَاةَ الْمَغْرِبِ ، وَلَا تَعْجَلُوا عَنْ عَشَائِكُمْ " ما نصه : زاد ابن حبان (في صحيحه) والطبرانی في الأوسط من رواية موسى ابن أعين عن عمرو بن الحرث عن ابن شهاب : " وَأَخَذْتُكُمْ صَائِمِينَ " . وقد أخرجه مسلم من طريق ابن وهب عن عمرو بدون هذه الزيادة ، وذكر الطبرانی

تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خوف یا مرض ۔ اس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور ابو داود نے سنن میں روایت کیا ہے (ترغیب)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ خوف شدید بیماری بھی عذر ہے ترک جماعت میں اور خوف عام ہے خواہ اپنی جان کا خوف ہو یا اپنے مال کا خوف ہو کہ چوری ہو جائیگا ، درمختار میں ہے کہ مریض ، مقعد ، زمن ، ہاتھ پاؤں یا صرف پاؤں کٹے ہوئے پر جماعت واجب نہیں ، حدادی نے لکھا ہے کہ مفلوج ، شیخ فانی وغیرہ پر بھی جماعت واجب نہیں۔

۱۱۷۸- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ جب نماز کی تکبیر کہی جائے اور حرم میں سے کوئی روزہ دار ہو تو اسے چاہئے کہ شام کے کھانے سے ابتدا کرے مغرب کی نماز سے پہلے اور اپنے شام کے کھانے سے جلدی نہ اٹھو (تا کہ نماز میں بی گئے اور کھانے میں دل نہ لٹا کرے اور روزہ دار کی قید لگانے سے حاجت کا بیان کرنا مقصود ہے کیونکہ روزہ دار کو عموماً کھانے کا تقاضا ہوتا ہے اور کسی کو بغیر روزہ کے بھی اگر بھوک پیاس کا تقاضا ہو وہ بھی ایسا ہی ہے تا کہ قلب کھانے کے خیال میں مشغول نہ ہو لیکن اگر وقت جاتے رہے کا اندیشہ ہو تو پہلے نماز پڑھ لے اور بلا غرر تکبیر کے وقت کھانے میں مشغول نہ ہو یعنی جب تک بھوک بہت زیادہ نہ ہو)۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں (مجمع الزوائد) اور لفظ صائم کی

أن موسى بن أعين تفرد بها انتهى ، وموسى ثقة ، متفق عليه ۱۵ . أى فيقبل تفردة .
 ۱۱۷۹ - وَكَانَ ابْنُ عَمْرٍو يُوَضِّعُ لَهُ الطَّعَامَ وَتُقَامُ الصَّلَاةُ ، فَلَا يَأْتِيهَا حَتَّى يَفْرُغَ ،
 وَإِنَّهُ لَيَسْمَعُ قِرَاءَتَهُ الْإِمَامِ . رواه البخارى تعليقا ، وقال الحافظ فى الفتح (۱۳۵ : ۲) : رواه
 ابن حبان (فى صحيحه) من طريق ابن جريج عن نافع أن ابن عمر كَانَ يُصَلِّي الْمَغْرِبَ إِذَا
 غَابَتِ الشَّمْسُ ، وَكَانَ أَحْيَانًا يَلْقَاهُ وَهُوَ صَائِمٌ ، فَيَقْدُمُ لَهُ عَشَائُهُ وَقَدْ نُودِيَ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ
 تُقَامُ وَهُوَ يَسْمَعُ ، فَلَا يَتْرُكُ عَشَائَهُ ، وَلَا يَعْجَلُ حَتَّى يَقْضَى عَشَائُهُ ثُمَّ يَخْرُجُ ، فَيُصَلِّي ۱۵ .
 ۱۱۸۰ - قال أبو الدرداء ؓ : مِنْ فَقِو الْمَرْأِ إِقْبَالَهُ عَلَى حَاجَتِهِ حَتَّى يَقْبَلَ عَلَى
 صَلَاتِهِ وَقَلْبُهُ فَارِغٌ . كذا قال البخارى . وفى الفتح (۱۳۴ : ۲) : وصله ابن المبارك فى
 كتاب الزهد .

۱۱۸۱ - عن عائشة رضى الله عنها قالت : إِنِّى سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ :
 لَا صَلَاةَ بِخَضِرَةِ طَّعَامٍ ، وَلَا هُوَ يُدْفِعُهُ الْأَخْبَثَانِ . رواه مسلم (۲۰۸ : ۱) .

زیادت کو حافظ نے صحیح کہا ہے۔

۱۱۷۹ - ابن عمرؓ کیلئے کھانا رکھا جاتا تھا اور (اسی وقت) نماز کی تکبیر کہی جاتی تھی تو وہ اس میں حاضر نہ ہوتے یہاں تک کہ
 فارغ ہو جاتے حالانکہ وہ امام کی قراءت سنا کرتے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور فتح الباری میں ہے کہ اس (اثر) کو ابن حبان
 نے (اس طرح) روایت کیا ہے کہ ابن عمرؓ مغرب کی نماز پڑھا کرتے جب کہ آفتاب چھپ جاتا اور کبھی مغرب کا وقت ان کو اس حال
 میں ہوتا کہ وہ روزہ دار ہوتے پس ان کیلئے شام کا کھانا آگے رکھا جاتا حالانکہ نماز کے لئے اذان کہی جا چکی ، پھر تکبیر کہی جاتی اور وہ اس
 کو سنتے سو وہ اپنے شام کے کھانے کو نہ چھوڑتے اور جلدی نہ کرتے یہاں تک کہ کھانا پورا کر لیتے ، پھر تشریف لے جاتے اور نماز پڑھتے اھ۔
 فائدہ : اس سے بھی معلوم ہوا کہ روزہ دار اور سخت بھوک والے کو نماز سے پہلے کھانے میں مشغول ہونا جائز ہے۔

۱۱۸۰ - ابو الدرداءؓ فرماتے ہیں کہ آدمی کیلئے عقل و فہم کی بات یہ ہے کہ اپنی ضرورت پر (اول) متوجہ ہو (یعنی پہلے
 ضروریات سے فارغ ہو جائے) تاکہ نماز پر فارغ القلب ہو کر متوجہ ہو سکے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ : یہ ایک بڑا قاعدہ کلی ہے جس کے تحت میں وہ تمام امور آگئے جن سے دل کو پریشانی ہوتی ہے جن کی وجہ سے فقہاء
 نے ترک جماعت کو جائز فرمایا ہے ، تفصیل کتب فقہ سے معلوم کی جائے۔

۱۱۸۱ - حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ کہتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو کہتے ہوئے سنا ہے کہ کھانا سامنے ہوتے

۱۱۸۲- عن : عتبان بن مالک الأنصاری رضی اللہ عنہ یقول : کُنْتُ أَصَلِّي لِقَوْمِي بَنِي سَالِمٍ وَكَانَ يَحُولُ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ وَادٍ ، إِذَا جَاءَتِ الْأَمْطَارُ فَيَشُقُّ عَلَيَّ اجْتِنَاؤُهُ قَبْلَ مَسْجِدِهِمْ ، فَجِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، فَقُلْتُ لَهُ : إِنِّي أَنْكَرْتُ بَصْرِي ، وَإِنَّ الْوَادِيَ الَّذِي بَيْنِي وَبَيْنَ قَوْمِي يَسْبِيلُ إِذَا جَاءَتِ الْأَمْطَارُ فَيَشُقُّ عَلَيَّ اجْتِنَاؤُهُ ، فَوَدِدْتُ أَنَّكَ تَأْتِي فَتَصَلِّيَ بَيْنَ بَنِي مَكَنَا أَنْتَ أَخَذَهُ مُصَلِّي ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : سَأَفْعَلُ ، الْحَدِيثُ . رواه إمام المحدثين الحافظ أبو عبد الله البخاري (۷۴:۱) .

باب صفات الإمام

۱۱۸۳- عن : عائشة أم المؤمنين رضی اللہ عنہا أنها قالت : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ فِي مَرَضِهِ : مَرُّوا أَنَابَكِرْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ ، قَالَتْ عَائِشَةُ : قُلْتُ : إِنَّ أَبَابَكِرَ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يُسْمِعِ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ ، فَمُرْ عُمَرَ ، فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَقَالَتْ عَائِشَةُ : فَقُلْتُ

ہوئے نماز (زیادہ) نہیں اور نہ اس حال میں اس کو پیشاب و پاخانہ پانا ہو۔

فائدہ: یعنی پیشاب و پاخانہ جب زور سے لگا ہو جو کہ انتشار قلب کا سبب ہو یا اس کی وجہ سے وضو ٹوٹے گا اندیشہ ہو تو پہلے ان کاموں سے فارغ ہو لے پھر نماز پڑھے۔

۱۱۸۴- عتبان بن مالک سے مروی ہے کہ میں اپنی قوم بنی سالم کو نماز پڑھایا کرتا تھا (اور ان کا امام تھا) اور میرے اور ان کے درمیان ایک وادی تھی جب کہ بارشیں ہوتیں تو مجھ پر اس کا عبور کر کے جانا دشوار ہوتا سو میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ میری بیٹائی نہیں رہی اور وادی جو میرے اور میری قوم کے درمیان بہہ رہی ہے جب کہ بارشیں ہوں مجھ پر اس کا عبور دشوار ہوتا ہے، پس میں چاہتا ہوں کہ آپ تشریف لادیں اور میرے گھر میں کسی جگہ نماز پڑھ لیں جس کو میں نماز پڑھنے کی جگہ (اور مسجد خانہ) بناؤں، پس جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ عنقریب ایسا کروں گا۔ اسکو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے ثابت ہوا کہ تاجدار کو ترک جماعت جائز ہے اور تاجدار کی عذر ہے۔

باب امام کی صفات کے بیان میں (کہ امام کیسا ہونا چاہئے اور امامت کا زیادہ مستحق کون ہے؟)

۱۱۸۵- حضرت عائشہ أم المؤمنين سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے مرض (وفات) میں فرمایا کہ ابوبکرؓ کو حکم کرو کہ لوگوں کو نماز پڑھائیں، حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ ابوبکر جب آپ کی جگہ کھڑے ہوں گے

لِيُخَفِّضَ قَوْلِي لَهُ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يَسْمَعْ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ ، فَمَرَّ عَمَرٌ ، فَلْيَصِلْ لِلنَّاسِ ، فَفَعَلَتْ خَفْصَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " مَهْ إِنَّكَ لَأَنْتَ صَوَّاجِبٌ يُؤَسِّفُ ، مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ ، فَلْيَصِلْ بِالنَّاسِ " . رواه الإمام البخاری ، كذا في فتح الباری (۲: ۱۳۸) .

۱۱۸۴- عن : عقبہ بن عمرو ؓ (ہو أبو مسعود البدری الأنصاری) قال : قال رسول الله ﷺ : " يَوْمُ الْقَوْمِ أَفْذَمُهُمْ هَجْرَةً ، فَإِنْ كَانُوا فِي الْهَجْرَةِ سَوَاءً فَأَفْقَهُهُمْ فِي الدِّينِ ، فَإِنْ كَانُوا فِي الدِّينِ سَوَاءً فَأَقْرَأَهُمْ لِقُرْآنٍ ، وَلَا يَوْمُ الرَّجُلِ الرَّجُلِ فِي سُلْطَانِهِ ، وَلَا يَقَعْدُ عَلَى تَكْرِمَتِهِ إِلَّا بِأَذْنِهِ " . أخرجه الحاكم في المستدرک (۱: ۲۴۳) . واستشهد به ، وسكت عنه الحافظ الذهبي في تلخيصه ، وفيه الحجاج بن أرطاة وهو من رجال مسلم ثقة مدلس ، وتدليس الثقة لا يضر عندنا كبرسالة ، وقد ذكرناه اعتضادا .

تو جو گریہ و بکا کے لوگوں کو (قراءت) نہ سنا سکیں گے اس لئے حضرت عمرؓ کو حکم دیجئے کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائے ، حضرت عائشہؓ بھی ہیں کہ پھر میں نے حضرت خفصہؓ سے کہا کہ تم حضور ﷺ سے عرض کرو کہ ابو بکرؓ جب آپ ﷺ کی جگہ کھڑے ہوں گے تو گریہ و بکا کی وجہ سے لوگوں کو (قراءت) نہ سنا سکیں گے ، اس لئے حضرت عمرؓ کو حکم دیجئے کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں ، حضرت خفصہؓ نے عرض کیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم سب حضرت یوسفؑ کے ساتھ والی عورتوں کی مثل ہو (کہ ہر ایک اپنی طرف کو کھینچتی ہے) ابو بکرؓ ہی کو حکم کرو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں۔ اس کو امام بخاریؒ نے روایت کیا (فتح الباری)۔

فائدہ: رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو بکرؓ کو امام بنایا حالانکہ قراءت میں بعض صحابہ ان سے بڑھے ہوئے تھے جیسا کہ ایک حدیث صحیح میں ہے کہ اقرأہم ابی کہ ابی بن کعب سب سے زیادہ قاری ہیں ، معلوم ہوا کہ زیادہ علم و فضیلت والا امامت میں زیادہ قاری سے مقدم ہے ، یہی مذہب ہے حنفیہ کا اور حضرت ابو بکرؓ کا علم و فضل میں سب سے زیادہ ہونا احادیث صحیحہ میں مصرح ہے۔

۱۱۸۴- عقیدہ بن عمروؓ (ابو مسعود انصاری بدری) سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم کو امام وہ بنے جو ہجرت میں سب سے مقدم ہوا اگر سب ہجرت میں برابر ہوں تو جو دین کا علم زیادہ رکھے اگر (علم) دین میں سب برابر ہوں تو جو قرآن کا زیادہ قاری ہو اور جس شخص کی کسی جگہ حکومت ہو اس جگہ دوسروں کو اس کا امام نہ بیٹھا جائے اور اس کی عزت کی جگہ میں (جیسے سند و تہمت وغیرہ) بغیر اس کی اجازت کے نہ بیٹھنا چاہئے۔ اس کو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور اس سے استشہاد کیا ہے اور حافظ ذہبی نے اس سے سکوت کیا ہے۔

فائدہ: اس میں بھی زیادہ علم و فضل والے کو زیادہ قراءت والے سے مقدم کیا گیا ہے۔

۱۱۸۵- أخبرنا : عبد المجید بن عبد العزیز عن ابن جریج عن عطاء قال :
 "كَانَ يُقَالُ : يُؤْمَهُمْ أَفْقَهُهُمْ ، فَإِنْ كَانُوا فِي الْفِقْهِ سَوَاءً فَأَقْرَبُهُمْ ، فَإِنْ كَانُوا فِي الْفِقْهِ
 وَالْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَأَسَنُّهُمْ " . أخرجه الإمام الشافعی فی الأم (۱: ۱۴۰) . وعطاء من كبار
 التابعین فقلوه : " كان يقال " حكاية عن قول الصحابة ، وهو شاهد جيد لحديث ابن
 أرمطة السابق المذكور رفعا ، رواه كلهم ثقات من رجال الصحيح خلا شيخ الشافعی ،
 فهو من رجال مسلم .

۱۱۸۶- عن : عابس الغفاری رحمہ اللہ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَتَخَوَّفُ عَلَى أُمَّتِهِ سِتًّا
 خِصَالٍ ، وَفِيهِ وَنَسُوا يَتَجَدَّلُونَ الْقُرْآنَ مَزَامِيرَ ، يَقْدَمُونَ الرَّجُلَ لَيْسَ بِأَفْقَهُهُمْ وَلَا أَفْضَلِهِمْ
 يُغْنِيهِمْ غَنَاءً . رواه الكبير ، وللإزار نحوه مختصرا أخرجه في جمع الفوائد (۱: ۳۲۶)
 وسكت عنه فهو صحيح أو حسن على قاعدته وأخرجه أحمد في مسنده (۳: ۴۹۴)
 وفي سنده عثمان بن عمير عن زاذان وهو أبو اليقظان ضعيف كما في التقریب
 (ص: ۱۴۲) . ولكن قال الحافظ في تعجيل المنفعة (ص: ۲۹۴) وأخرجه الطبرانی من
 طريق موسى الجهني عن زاذان قال : كنت مع رجل من الصحابة يقال له : عابس أو

۱۱۸۵- عطاء (تابعی کبیر) سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ یوں کہا جایا کرتا تھا کہ لوگوں کا امام وہ ہے جو سب سے
 زیادہ علم و فقہ والا ہو، اگر فقہ میں سب برابر ہوں تو جو سب سے زیادہ قاری ہو، اگر فقہ اور قراءت میں بھی سب برابر ہوں تو جو عمر میں بڑا
 ہو۔ اس کو امام شافعی نے کتاب الامام میں مستخرج سے روایت کیا ہے۔

فائدہ: تابعی کا یہ قول کہ "یوں کہا جاتا تھا" سلف کے قول کی حکایت ہے پس مطلب یہ ہوا کہ صحابہ یوں فرماتے تھے اور ظاہر
 ہے کہ صحابہ اپنی طرف سے یہ بات نہیں کہہ سکتے معلوم ہوا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ ہی سے سن کر یہ بات فرمائی ہے پس جن روایات
 میں زیادہ قراءت والے کو مقدم کیا گیا ہے وہ ابتداء اسلام پر محمول ہیں، پھر بعد میں صاحب علم و فقہ کی تقدیم کا حکم ہو گیا۔

۱۱۸۶- عابس غفاری (صحابی) سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ آپ اپنی امت پر چھ
 باتوں سے اندیشہ کرتے تھے جن میں سے ایک بات یہ ہے کہ آپ ﷺ ان نوجوانوں سے اندیشہ ظاہر کرتے تھے جو قرآن کو گانے کے
 طور پر پڑھیں گے، ایسے شخص کو آدھے بڑے ہا میں گے جو نہ علم و فقہ میں سب سے زیادہ ہے نہ فضیلت میں، پس آواز بنا کر گانے کی طرح
 (ان کو قرآن) سنا دیگا۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں اور بزار نے روایت کیا ہے (جمع الفوائد) اور علامہ مغربی نے اس پر سکوت کیا ہے اس

ابن عباس اہ . وموسی الجہنی ثقة من رجال مسلم كما في التقریب (ص: ۲۱۷) . وفي الإصابة (۲: ۴) : وروی ابن شاہین من طریق القاسم عن أبي أمانة عن عابس الغفاری صاحب رسول اللہ ﷺ ، فذكر الخصال اہ .

قلت : فليس مداره على أبي اليقظان بل تابعه عليه أوثق منه عن زاذان ، ولما رواه شاهد من طريق أخرى فالحديث صحيح ، ولا أقل من أن يكون حسنا .

۱۱۸۷- عن : مرثد الغنوی رحمہ اللہ مرفوعا : " إِنْ سَرَّكُمْ أَنْ تُقْبَلَ صَلَاتُكُمْ فَلْيُؤْمِكُمْ عُلَمَاؤُكُمْ ، فَإِنَّهُمْ وَفَدُكُمْ فِيمَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ رَبِّكُمْ " . رواه الطبرانی فی الکبیر ، قال الشيخ : حديث حسن لغيره كذا في العزیزی (۱: ۵۳) .

۱۱۸۸- عن : أبي مسعود رحمہ اللہ قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُمَسِّحُ مَنَاكِبَنَا فِي الصَّلَاةِ ، وَيَقُولُ : " اسْتَوْوُوا وَلَا تَخْتَلِفُوا فَتَخْتَلِفَ قُلُوبُكُمْ ، وَلْيَلِينِي مِنْكُمْ أُولُو الْأَخْلَامِ وَالنَّهْيِ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ " . قال أبو مسعود : فَانْتَمَ الْيَوْمَ أَشَدُّ اخْتِلَافًا .

لے ان کے قاعدہ پر یہ حسن ہے یا صحیح ۔ اور اس کو امام احمد نے بھی اپنی مسند میں روایت کیا مگر ان کی سند میں ایک راوی ضعیف ہے اور نقیل المصنفہ میں حافظ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ طبرانی کی سند میں وہ ضعیف نہیں ہے اور اصابہ میں اس حدیث کا ایک طریق اور بھی بیان کیا ہے کہ ابن شاہین نے اس کو بطریق قاسم کے ابو امامہ (صحابی) سے عابس غفاری سے روایت کیا پس حدیث صحیح ہے ورنہ حسن سے کم نہیں ۔

قائدہ : رسول اللہ ﷺ نے اس بات سے کراہت ظاہر فرمائی ہے کہ ایسے شخص کو آگے بڑھایا جائے جو علم وفقہ وفضیلت میں سب سے زیادہ نہیں ، پس معلوم ہوا کہ زیادہ علم والا امامت میں دوسروں سے مقدم ہے ۔

۱۱۸۹- حضرت مرثد غنویؒ سے مرفوعاً روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم کو اس سے خوشی ہے کہ تمہاری نماز قبول کی جائے تو چاہئے کہ علماء تمہارے امام بنا کریں کیونکہ وہ تمہارے واسطہ ہیں درمیان خدا کے اور تمہارے ۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور سیوطیؒ نے اس کو حسن الخیر کہا ہے (عزیزی) ۔

قائدہ : اس سے بھی معلوم ہوا کہ امامت میں زیادہ علم والا سب سے مقدم ہے ۔

۱۱۸۸- ابو مسعود (ہدري النصارى) سے روایت ہے ، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز (کے وقت) میں ہمارے شانوں کو ہاتھ لگا کر فرماتے تھے کہ برا بکھڑے ہو ، آگے پیچھے نہ ہو کہ (ایسا کرنے سے) تمہارے قلوب مختلف ہو جائیں گے اور (فرماتے تھے

آخرجه مسلم (۱: ۱۸۱)۔

۱۱۸۹- عن: أبي الدرداء رضی اللہ عنہ مرفوعاً: "الْعُلَمَاءُ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ". أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجة وابن حبان في صحيحه، كذا في تخريج الإحياء (۵: ۱)۔

۱۱۹۰- عن: عمرو بن سلمة رضی اللہ عنہ قال: قال أبي: جئْتُكُمْ مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم حَقًّا قَالَ: "فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤَذِّنْ أَحَدُكُمْ، وَلْيُؤَمِّكُمْ أَكْثَرُكُمْ قُرْآنًا". قَالَ: فَتَنْظَرُوا فَلَمْ يَكُنْ أَحَدٌ أَكْثَرَ قُرْآنًا مِنِّي، فَقَدْ مُؤِنِي وَأَنَا ابْنُ سِتٍّ أَوْ سَبْعٍ سِتِّينَ. رواه البخاري وأبو داود والنسائي، كذا في بلوغ المرام۔

۱۱۹۱- عن: ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال: مَا أَحْبَبُّ أَنْ يَكُونَ مُؤَذِّنُكُمْ غُمَيَّانِكُمْ قَالَ:

کہ) میرے قریب علماء وعقلاء کھڑے ہوا کریں، پھر وہ جو (علم میں) ان کے قریب ہیں پھر وہ جو ان کے قریب ہیں، ابو مسعود نے (حدیث بیان کر کے) فرمایا کہ اسی لئے تم میں آج کل سخت اختلاف ہے (کہ تم صف میں برابر نہیں کھڑے ہوتے کیونکہ ظاہر کو باطن پر اثر ہے)۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں علماء وعقلاء کو سب سے آگے اپنے نزدیک کھڑا ہونے کا امر فرمایا ہے، پھر ان کو اپنے نزدیک ہونے کا حکم نہیں فرمایا، معلوم ہوا کہ علماء وعقلاء سب سے زیادہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ہیں اور امامت حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی نیابت ہے اس لئے امام وہی ہونا چاہئے جو سب سے زیادہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ہے یعنی صاحب علم (بشرطیکہ اس کو بقدر ضرورت قراءت صحیحہ حاصل ہو)۔

۱۱۸۹- حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ علماء انبیاء کے وارث ہیں۔ اس کو ابو داود، ترمذی، ابن ماجہ اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (تخریج الاحیاء)۔

فائدہ: میں کہتا ہوں کہ امامت بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی نیابت و وراثت ہے تو اس میں سب سے زیادہ مقدم وہ ہوگا جس کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا وارث فرمایا ہے یعنی صاحب علم پس زیادہ علم والا زیادہ قراءت والے سے مقدم ہوا۔

۱۱۹۰- حضرت عمرو بن سلمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں کہ میرے والد صاحب نے فرمایا کہ میں تمہارے پاس سچے نبی کے پاس سے آیا ہوں، انہوں نے فرمایا کہ جب نماز (کا وقت) آجائے تو تم میں سے کوئی شخص اذان کہہ دے اور جو تم میں سے قرآن مجید زیادہ یاد رکھتا ہو وہ امامت کرے (اس کی تقریر آگے آئیگی حدیث نمبر ۱۱۹۳ کے تحت میں)۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۱۹۱- حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں پسند نہیں کرتا کہ تمہارے مؤذن اندھے ہوں (راوی

وَأُخْبِسُهُ قَالَ: وَلَا قَرَأُوكُمْ. رواه الطبرانی فی الكبير ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۱۴۳).
 ۱۱۹۲- عن: مالك بن الحويرث رضی اللہ عنہ مرفوعاً "إِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَأَذَّنَا وَاقْبِمَا، ثُمَّ لِيُؤْمُوكُمَا أَكْبَرُكُمَا". رواه البخاری .

۱۱۹۳- عن: أبی مسعود الأنصاری رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله ﷺ: "يَوْمُ الْقَوْمِ أَقْرَاهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ، فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَأَعْلَمُهُمْ بِالسُّنَةِ، فَإِنْ كَانُوا فِي السُّنَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ هَجْرَةً، فَإِنْ كَانُوا فِي الْهَجْرَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ سِلْمًا. وَلَا يَوْمَنَّ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فِي سُلْطَانِهِ، وَلَا يَقْعُدُ فِي بَيْتِهِ عَلَى تَكْرِمَتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ". قال الأشج في روايته مكان سِلْمًا: "بَيْنًا". رواه مسلم (۲۳۶: ۱). ورواه الحاكم في مستدرکه (۲۴۳: ۱) إلا أنه قال مكان أقرأهم: "أكثرهم قرأنا" ومكان قوله: "فأعلمهم بالسنة": "فأفقههم فقياً

کہتا ہے کہ) میں گمان کرتا ہوں کہ انہوں نے یہ بھی فرمایا کہ اور نہ تمہارے قراء (یعنی امام ائمہ سے ہوں)۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی سب ثقید ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: ثقید راوی کا گمان بھی معتبر ہے کیونکہ بغیر ظن غالب کے وہ حدیث میں کوئی بات نہیں بڑھا سکتا، پس اس اثر سے معلوم ہوا کہ تاجنا کا امام ہونا اچھا نہیں، ہاں اگر تاجنا جماعت میں سب سے افضل ہو اور پاکی وغیرہ میں پوری احتیاط کرتا ہو تو مضائقہ نہیں جیسا کہ اگلی احادیث سے معلوم ہوگا۔

۱۱۹۲- حضرت مالک بن حویرث سے مرفوعاً روایت ہے کہ (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ) جب نماز کا وقت آ جائے تو اذان کہو اور اقامت کہو تو تم میں جو (عمر کے اعتبار سے) زیادہ بڑا ہو وہ امامت کرے۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث پہلے گزر چکی ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ جو عمر میں زیادہ ہو وہ امامت کا مستحق ہے مگر یہ جب ہے کہ علم و قراءت میں سب برابر ہوں اور اس واقعہ میں جن لوگوں کو خطاب کیا گیا وہ سب ایسے ہی تھے اور اس قید کی دلیل اگلی حدیث سے معلوم ہوگی۔

۱۱۹۳- حضرت ابو مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قوم کی امامت وہ شخص کرے جو کہ ان میں قرآن زیادہ پڑھا ہو اور اگر وہ لوگ قرآن پڑھنے میں برابر ہوں تو جو شخص ان میں سنت زیادہ جانتا ہو (یعنی احکام فقہ و حدیث سے زیادہ واقف ہو) اور اگر سنت میں (بھی) برابر ہوں تو جو شخص ہجرت میں اقدم ہو اور جو ہجرت میں (بھی) برابر ہوں تو جس کا اسلام زیادہ قدیم ہو) اور دوسری روایت میں ہے کہ جس کی عمر زیادہ ہو اور دونوں میں توفیق اس طرح ہو سکتی ہے کہ اکثر جو اقدم ہوتا ہے باعتبار

فإن كانوا في الفقه سواء فأكبرهم“ قال الحاكم: وقد أخرج مسلم في صحيحه هذا الحديث، ولم يذكر فيه أفقهم فقها، وهي لفظة عزيزة غريبة بهذا الإسناد الصحيح وأقره عليه الذهبي.

۱۱۹۴- عن: أبي أمامة رضی اللہ عنہ مرفوعا: "إِنْ سَرَّكُمْ أَنْ تُقْبَلَ صَلَاتُكُمْ فَلْيُؤْمِكُمْ خِيَارُكُمْ". رواه ابن عساكر قال الشيخ: حديث حسن لغيره، كذا في العزیزی (۵۶:۲).

۱۱۹۵- عن: عبد الله بن عمرو رضی اللہ عنہ قال: أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم رَجُلًا يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ الظُّهْرَ، فَتَقَلَّ فِي الْقِبْلَةِ وَهُوَ يُصَلِّي لِلنَّاسِ، فَلَمَّا كَانَتْ صَلَاةُ الْعَصْرِ أَرْسَلَ إِلَيَّ آخَرَ

اسلام کے دو عمر میں بھی اقدم ہوتا ہے) اور چاہئے کہ امامت نہ کرے کوئی آدمی کسی آدمی کی اس کی حکومت کی جگہ میں (خواہ اس کا مکان ہو یا ایسی مسجد ہو جہاں وہ امام ہو) اور نہ بیٹھے اس کے گھر میں اس کی خاص جگہ پر گھر اس کی اجازت سے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے (اجازت کا لفظ دونوں کے متعلق ہے خاص جگہ پر بیٹھنے کیلئے بھی اور امامت کیلئے بھی اور ہر صدر مقام اسی کے حکم میں ہے)۔

فائدہ: صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ اس زمانہ میں جس کو قرآن زیادہ آتا تھا اس کو مسائل بھی زیادہ آتے تھے، اس لیے حدیث میں اقرء (یعنی زیادہ قرآن پڑھے ہوئے) کو مقدم کیا اور ہمارے زمانہ میں ایسا نہیں ہے، پس ہم نے زیادہ مسائل جاننے والے کو مقدم کیا زیادہ قرآن پڑھے ہوئے سے اھ۔ یعنی ہمارے نزدیک جس کو مسائل زیادہ معلوم ہوں وہ اقرء پر مقدم ہے اور یہی جواب حدیث نمبر ۱۱۹۰ کا ہے کہ اس میں بھی زیادہ قرآن پڑھے ہوئے کو مقدم کیا گیا ہے اور زیادہ علم و فضل والے کے مقدم ہونے کی دلیل ہم تفصیل سے اوپر بیان کر چکے ہیں۔

۱۱۹۳- حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ اگر تم کو اپنی نماز کا مقبول ہونا خوش کرے (یعنی اگر نماز کا قبول ہونا چاہو) تو چاہئے کہ اچھے لوگ تمہارے امام بنیں۔ اس کو ابن عساکر نے روایت کیا ہے اور شیخ نے اس کو حسن لغيرہ کہا ہے (عزیزی)۔

فائدہ: یہاں سے فاسق کی امامت کا مکروہ ہونا معلوم ہوا کیونکہ نماز کے قبول ہونے کا ذریعہ نیکوں کی امامت قرار دیا گیا ہے، پس جب فاسقوں کی امامت ہوگی تو نماز کا پورا ثواب نہ ملے گا اور گناہ بھی ہوگا ہاں اگر مقتدی کو امام کے معزول کرنے پر قدرت نہ ہو اور سہولت سے دوسری جگہ بھی جماعت نہ مل سکے تو اس کو فاسق ہی کے پیچھے نماز پڑھ لینا ضروری ہے، جماعت نہ چھوڑے اور اس صورت میں مقتدی کو کچھ بھی گناہ نہ ہوگا۔

۱۱۹۵- حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو حکم دیا کہ لوگوں کو ظہر کی نماز پڑھاوے، اس

فَاشْفَقَ الرَّجُلُ الْأَوَّلُ، فَجَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أُنْزِلَ فِي شَيْءٍ؟ قَالَ: لَا! وَلَكِنَّكَ تَقْلَتَ بَيْنَ يَدَيْكَ، وَأَنْتَ قَائِمٌ تَوْمُ النَّاسِ، فَادْبَيْتَ اللَّهَ، وَالْمَلَائِكَةَ. رواه الطبرانی فی الكبير بإسناد جيد، كذا فی الترغیب (۱: ۱۵۳)، وفی مجمع الزوائد (۱: ۱۵۰): رجاله ثقات.

باب جواز الصلاة خلف الفاسق، والعبد، والأعرابي، والأعمى، وولد الزنا مع الكراهة

۱۱۹۶- عن: معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "أَطْعُ كُلُّ أُنْبَرٍ، وَصَلَّيْ خَلْفَ كُلِّ إِمَامٍ، وَلَا تَسْبِيَنَّ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِي". رواه الطبرانی فی الكبير، ومكحول لم يسمع عن معاذ (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۸). قلت: فالإسناد منقطع وهو حجة عند الأصحاب، وقد مر حديث صحيح منقطع عن مكحول عن أبي هريرة بمعناه فی باب وجوب الجماعة.

نے قبلہ کی طرف تھوک دیا اس حالت میں کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھا رہا تھا، سو جب عصر کی نماز آئی تو آپ ﷺ نے دوسرے شخص کے پاس (کسی کو) پیغام دے کر بھیجا تو پہلا آدمی ڈرا، پس نبی ﷺ کی خدمت حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ! کیا میرے بارے میں کچھ وحی اتری ہے؟ (حق تعالیٰ کے یہاں سے) آپ ﷺ نے فرمایا نہیں لیکن تم نے اپنے سامنے تھوکا اس حال میں کہ تم کھڑے ہوئے لوگوں کی امامت کر رہے تھے سو تم نے اللہ تعالیٰ اور فرشتوں کو تکلیف دی۔ اس کو طبرانی نے عمدہ سند سے روایت کیا ہے (ترغیب) اور اس کے سارے راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: معلوم ہوا کہ ایسا شخص امامت کا اہل نہیں کیونکہ یہ فسق ہے اور حضور ﷺ نے ظہر کی نماز کے اعادہ کا صحابہ کو حکم نہیں دیا معلوم ہوا کہ فاسق کے پیچھے نماز درست ہو جاتی ہے۔

باب نماز کا جائز ہونا فاسق، غلام، دیہاتی، نابینا اور ولد الحرام کے پیچھے مع کراہت کے

۱۱۹۶- حضرت معاذ بن جبل سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر حاکم کی اطاعت کرو اور ہر امام کے پیچھے نماز پڑھو اور میرے اصحاب میں سے کسی کو براندہ کہو۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس حدیث سے باب کے تمام اجزاء ثابت ہوتے ہیں کیونکہ ہر امام کا لفظ غلام، نابینا اور فاسق سب کو شامل ہے۔

۱۱۹۷- عن : عبید اللہ بن عدی بن الخیار اَنَّہ دَخَلَ عَلٰی عُثْمَانَ بْنِ عَفَانَ ؓ وَهُوَ مَحْصُورٌ ، فَقَالَ اِنَّكَ اِمَامٌ غَامِیٌ ، وَنَزَلَ بِكَ مَا نَرٰی ، وَیُصَلِّیْ لَنَا اِمَامٌ فِتْنِیْ ، وَتَخْرُجُ ، فَقَالَ : الصَّلَاةُ اَحْسَنُ مَا یَعْمَلُ النَّاسُ ، فَاِذَا اَحْسَنَ النَّاسُ فَاَحْسِنُ مَعَهُمْ ، وَاِذَا اَسَاؤُوا فَاَجْتَنِبْ اِسَاقَتَهُمْ . أخرجه الإمام البخاری (۱: ۹۶) .

۱۱۹۸- وروی سیف بن عمر فی الفتوح عن سهل بن یوسف الأنصاری عن ابيه قال : كره الناس الصلاة خلف الذين حصرُوا عُثْمَانَ إِلَّا عُثْمَانَ ، فَإِنَّهُ قَالَ : مَنْ دَعَا إِلَى الصَّلَاةِ فَأَجِبْنَاهُ ۝ ذكره الحافظ فی الفتوح (۲: ۱۹۵) وهو صحيح أو حسن علی قاعدته .
۱۱۹۹- عن ابن عمر ؓ اَنَّہ كَانَ یُصَلِّیْ خَلْفَ الْحَجَّاجِ بْنِ یُوسُفَ . أخرجه البخاری .

فاسق کے پیچھے نماز کی محنت میں کسی کا اختلاف نہیں لیکن اس کے پیچھے نماز کے مکروہ ہونے میں بھی کسی کا اختلاف نہیں ، بشرطیکہ اس کو ہٹانے پر یا کسی دوسری مسجد میں جماعت کے آسانی سے ملنے پر قدرت ہو جیسا کہ پچھلے باب کی احادیث سے معلوم ہوا ، اور حاکم سے مراد اس حدیث سے مسلمان حاکم ہے جو دین کے خلاف حکم نہ کرے اور واضح رہے کہ اگر ان لوگوں سے اچھا امام میسر آ جائے تو وہ اولیٰ اور اقدم ہوگا ۔

۱۱۹۷- عبید اللہ سے مروی ہے کہ وہ حضرت عثمانؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے اس حال میں کہ آپ محصور تھے اور کہا کہ آپ جماعت کے امام اور (خلیفہ) ہیں اور آپ پر اترا ہے جو کچھ آپ دیکھ رہے ہیں (یعنی باغیوں نے محصور کر دیا ہے) اور ہم کو امام فتنہ نماز پڑھانا ہے حالانکہ ہم کو (اس کے پیچھے نماز پڑھنے میں) گناہ میں پڑ جانے کا خوف ہوتا ہے ، تو آپ نے فرمایا کہ نماز لوگوں کے اعمال میں بہت اچھا عمل ہے ، پس جب لوگ نیکی کریں تو ان کے ساتھ تم (بھی) نیک کام کرو اور جب بدی (اور گناہ) کریں تو ان کی بدی سے بچو (بخاری) ۔

۱۱۹۸- اور سیف بن عمرو نے سہل بن یوسف انصاری سے روایت کی ہے کہ سب صحابہ نے ان لوگوں کے پیچھے نماز پڑھنے سے کراہت کی جنہوں نے حضرت عثمانؓ کو محصور کیا تھا ، جز حضرت عثمانؓ کے کہ انہوں نے فرمایا کہ جو نماز کی طرف بلائے اس کی بات کو قبول کرو۔ (فتح الباری) ۔

فائدہ: اس سے ظالموں کی امامت کا صحیح ہونا اور ان کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ثابت ہوا اور کراہت بھی ثابت ہوئی کیونکہ تمام صحابہ نے اس سے کراہت کی مگر چونکہ لوگ ان باغیوں کے ملحدہ کرنے پر قادر نہ تھے اور اس عذر سے کراہت زائل ہو جاتی ہے اس لئے حضرت عثمانؓ نے اجازت دی۔

۱۱۹۹- ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ وہ حجّاج بن یوسف کے پیچھے نماز پڑھتے تھے۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۲۰۰- وعن : أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أنه صَلَّى خَلْفَ سُرَوَانَ صَلَاةَ الْعِيدِ .
أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ وَأَصْحَابُ السَّنَنِ : ذَكَرَهُمَا فِي نِيلِ الْأَوْطَارِ (۴۱:۳) .

۱۲۰۱- عن الزهري أنه قال : " لَا نَرَى أَنْ يُصَلِّيَ خَلْفَ الْمُخَنَّبِ إِلَّا مِنْ ضَرُورَةٍ لَا يُدْ مِنْهَا " . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ تَعْلِيْقًا ، وَوَصَلَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْهُ وَلَفْظُهُ : قُلْتُ :
فَالْمُخَنَّبُ ؟ قَالَ : لَا ، وَلَا كِرَامَةٌ ، لَا يُؤْتَمُّ بِهِ . كَذَا فِي فَتْحِ الْبَارِي (۱۶۰:۲) .

۱۲۰۲- وكيع : عن الربيع بن صبيح عن ابن سيرين قال : خَرَجْنَا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
مَعْمَرٍ وَمَعَنَا حَمِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَأَنَاسٌ مِنْ وَجُوهِ الْفُقَهَاءِ ، فَمَرَرْنَا بِأَهْلِ مَاءٍ فَخَضَرَتْ
الصَّلَاةُ فَأَذَّنَ أَعْرَابِيٌّ ، وَأَقَامَ الصَّلَاةَ قَالَ : فَتَقَدَّمَ حَمِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ : فَلَمَّا

۱۲۰۰- ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ انہوں نے مروان کے پیچھے عید کی نماز پڑھی۔ اس کو مسلم و اصحاب سنن نے
روایت کیا ہے (نیل الاوطار)۔

فائدہ: حجاج کا فاسق ہونا تو مشہور ہے اور مروان بھی مجرم ہے، پس ان حضرات صحابہ کا ان کے پیچھے نماز پڑھنا اس کی دلیل
ہے کہ فاسق کے پیچھے نماز صحیح ہو جاتی ہے اور کراہت اس وجہ سے زائل ہو گئی کہ یہ لوگ صاحب حکومت تھے ان کے الگ کرنے کی
قدرت تھی۔

۱۲۰۱- امام زہری سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم منہٹ کے پیچھے نماز پڑھنا (اچھا) نہیں سمجھتے مگر ایسی ضرورت
سے جس میں مجبوری ہو جائے (مثلاً وہ صاحب حکومت و شوکت ہو اور اس کے عظیمہ کرنے پر قدرت نہ ہو)۔ اس کو امام بخاری نے
تعلیقاً روایت کیا ہے اور عبد الرزاق نے معمر سے زہری سے موصولاً بایں الفاظ روایت کیا ہے کہ میں نے کہا منہٹ کے بارہ میں کیا حکم
ہے؟ فرمایا نہیں، اس کی کچھ عزت نہیں، اس کی اقتداء نہ کی جائے (فتح الباری)۔

فائدہ: منہٹ تین قسم کے ہیں، ایک وہ جو حرام فعل کرانے کا عادی ہو اس کا فاسق ہونا تو ظاہر ہے، دوسرے وہ جو صرف
عورتوں کی شکل بنانا ہو یہ بھی فاسق ہے، تیسرے وہ جو فعل تو نہیں بناتا لیکن اس کی باتوں اور حرکتوں میں زنانہ پن ہے، اگر یہ خلقی ہے تو
یہ شخص فاسق نہیں اس کے پیچھے بلا کراہت نماز درست ہے اور اگر قصد آذنانہ پن اختیار کرتا ہے تو یہ بھی فاسق ہے۔

۱۲۰۲- ابن جریر سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ ہم عبد اللہ بن معمرؓ کے ساتھ سفر کو چلے اور ہمارے ساتھ حمید بن عبد
الرحمن (تابعی فقیہ) اور بہت سے حضرات بڑے بڑے فقہاء ساتھ تھے، ہمارا گزر ایک جنگل کی آبادی پر ہوا تو نماز کا وقت آ گیا، ایک
اعرابی نے اذان و اقامت کہی، راوی کہتے ہیں کہ حمید بن عبد الرحمن (خود) آگے بڑھ گئے اور دو رکعتیں پڑھا کر کہا کہ یہاں جو لوگ

صَلَّى رُغَمَتَيْنِ قَالَ: مَنْ كَانَ هَهُنَا بَيْنَ أَهْلِ الْبَلَدِ فَلْيَنْتِمِ الصَّلَاةَ، وَكَرِهَ أَنْ يُؤْمَ الْأَعْرَابِيُّ.
 كذا في المدونة لمالك (۱: ۸۵)، رجاله كلهم ثقات إلا الربيع، فمختلف فيه، وثقه ابن
 معين وغيره، كما في التهذيب (۳: ۲۴۷، ۲۴۸) فهو حسن الحديث.

۱۲۰۳- مالك: عن يحيى بن سعيد أن رجلاً كان يؤم الناس بالعقيق، فأرسل
 إليه عمر بن عبد العزيز، فنهأه قال مالك: وإنما نهأه لأنه كان لا يعرف اليؤه. أخرجه
 الإمام مالك في الموطأ (ص: ۲۴۷)، ورجاله رجال الجماعة.

۱۲۰۴- محمد: قال أخبرنا أبو حنيفة قال: حدثنا حماد عن إبراهيم قال: لا بأس
 بأن يؤمهم الأعرابي والعنبد وولد الزنا إذا قرأ القرآن. قال محمد: وبه نأخذ إذا كان فقيها
 عالماً بأمر الصلاة، وهو قول أبي حنيفة (كتاب الآثار، ص: ۲۷). وسنده صحيح.

۱۲۰۵- أخبرنا: عبد المجيد بن عبد العزيز عن ابن جريج أخبرني

بہتی کے رہنے والے ہیں وہ اپنی نماز پوری کر لیں اور (حمید ابن عبد الرحمن خود آگے اس لئے بڑھ گئے کہ) انہوں نے اس سے کراہت
 کی کہ اعرابی امام بنے۔ اس کو سن کر اس نے مدونہ میں روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں مگر ربیع بن صلیح مختلف فیہ ہیں، ابن معین
 وغیرہ نے ان کی توثیق کی ہے (تہذیب)۔

فائدہ: اس سے اعرابی کی امامت کا مکروہ ہونا معلوم ہوا۔

۱۲۰۳- یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ ایک شخص موضع عقیق میں لوگوں کی امامت کرتا تھا، حضرت عمر بن عبد العزیز (امام
 تابعی) نے اس کے پاس قاصد بھیجا اور امامت سے روک دیا، امام مالک فرماتے ہیں کہ اس لئے منع کر دیا کہ (کسی کو) اس کے پاپ کا
 پتہ نہ تھا۔ اس کو امام مالک نے مؤطاس روایت کیا ہے۔

۱۲۰۴- ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اس میں حرج نہیں کہ اعرابی (دیہاتی) اور غلام اور ولد الزنا لوگوں
 کی امامت کرے جبکہ اس نے قرآن پڑھ لیا ہو، امام محمد فرماتے ہیں کہ ہم بھی اسی کے قائل ہیں جب کہ وہ عالم ہو اور نماز کے احکام جانتا
 ہو اور یہی قول ہے امام ابو حنیفہ کا۔ اس کو امام محمد نے آثار میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے ان لوگوں کی اقتداء کا جواز معلوم ہوا مگر لایا اس پر سے قدرے کراہت پر بھی اشارہ ہے لیکن اگر یہ لوگ عالم
ہوں اور مقتدیوں کی نگاہ میں حقیر نہ ہوں تو کراہت نہ رہے گی۔

۱۲۰۵- ابن ابی ملیکہ (تابعی) سے روایت ہے کہ یہ لوگ حضرت عائشہؓ کی خدمت میں حاضر ہوا کرتے تھے اعلیٰ الوادی میں

عبد اللہ بن عبید اللہ (تابعی جلیل) بن ابی ملیکہ انہم کانوا یأتون عائشۃ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا بأغلی الودای ہُوَ وَعَبِیدُ بْنُ عَمْرِو (تابعی) ، والمسور بن مخرمہ (صحابی) ، وناسٌ کثیرٌ ، فَيُؤْتُهُمْ أَبُو عَمْرٍو (تابعی) مَوْلَى عَائِشَةَ ، وَأَبُو عَمْرٍو (ہو ذکوان) غُلَامُهَا جَبِينُذٌ لَمْ يُعْتَقَ . قال : وَكَانَ إِمَامَ بَنِي مُحَمَّدٍ بْنِ أَبِي بَكْرٍ وَعُرْوَةُ رَوَاهُ الْإِمَامُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ إِدْرِيسَ الشَّافِعِيُّ فِي مُسْنَدِهِ (ص: ۲۹) .

قلت : رجالہ ثقات من رجال الجماعة غیر أن البخاری لم یخرج للأول .

۱۲۰۶- عن : عبد اللہ بن عمیر إمام بنی حطمة أَنَّهُ كَانَ إِمَاماً لِّبَنِي حَطْمَةَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ أَعْمَى ، وَغَزَا مَعَهُ وَهُوَ أَعْمَى . رواه الطبرانی فی الکبیر ، ورجالہ رجال الصحیح (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۸) .

۱۲۰۷- عن : عطاء عن ابن عباس ؓ أَنِ النَّبِيَّ ﷺ اسْتَخْلَفَ ابْنَ أُمِّ مَكْتُومٍ عَلَى الصَّلَاةِ وَغَيْرِهَا مِنْ أَسْرِ الْمَدِينَةِ : رواه الطبرانی وإسناده حسن (التلخیص الحبر ۱: ۱۲۴) .

(جو کہ معظمہ میں ایک جگہ کالقب ہے) یعنی خود یہ اور عبید بن عمیر (تابعی) اور مسور بن مخرمہ (صحابی) اور بہت سے لوگ تو ان کی امامت حضرت عائشہؓ کے آزاد شدہ غلام ابو عمرو کیا کرتے تھے اور وہ اس وقت میں آزاد نہ تھے (بعد کو آزاد ہوئے) اور وہ امام تھے بنی محمد بن ابی بکر اور بنی عروہ کے۔

فائدہ: اس سے غلام کے پیچھے نماز کی صحت ثابت ہوئی اور چونکہ حضرت عائشہؓ کا غلام جلیل و مقرب تھا اس لئے کہ امت بھی مرتفع ہو گئی۔

۱۲۰۶- حضرت عبد اللہ بن عمیر امام بنی حطمة سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں بنی حطمة کے امام تھے حالانکہ وہ تاجینا تھے اور انہوں نے آپ کے ہمراہ جہاد کیا تھا تاجینا (ہی) ہوئے کی حالت میں۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۲۰۷- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے ابن ام مکتومؓ (تاجینا) کو نماز پر اور غیر نماز پر مدینہ کے کاموں کا اپنا خلیفہ کیا (یعنی ان کو امام بنا دیا)۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔ (تلخیص الحبر)۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے تاجینا کی امامت کا جواز ثابت ہوتا ہے اور چونکہ ابن ام مکتومؓ اہل مدینہ میں اور

باب السلطان أحق بالإمامة من الجميع ولو لم يكن أفضلهم ، وكذا رب المنزل في منزله ، والإمام الراتب في مسجده أحق بها من غيره
 ۱۲۰۸- عن : أبي مسعود الأنصاري رضی اللہ عنہ مرفوعاً : " وَلَا تُؤْمِنُ الرَّجُلُ فِيْ أَهْلِهِ ، وَلَا فِيْ سُلْطَانِهِ ، وَلَا تَجْلِسُ عَلَى تَكْرِمَتِهِ فِيْ بَيْتِهِ إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ لَكَ أَوْ يَأْذِنَهُ " . مختصر
 • أخرجه مسلم (۲۳۶:۱) .

۱۲۰۹- عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال : مِّنَ السُّنَّةِ أَنْ لَا يُؤْمَهُمُ إِلَّا صَاحِبُ النَّبِيِّ .
 أخرجه الإمام الشافعي ، كما هو في مسنده (ص: ۳۰) . وفيه ضعف ، وانقطاع ، وله شاهد رواه الطبرانی من طريق إبراهيم النخعي قال : أتى عبد الله أبا موسى فَتَحَدَّثَ عَنْهُ فَخَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلَمَّا أَقِيَمَتْ تَأَخَّرَ أَبُو مُوسَى ، فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ : لَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّ مِّنَ السُّنَّةِ أَنْ يَتَقَدَّمَ صَاحِبُ النَّبِيِّ . رجاله ثقات (التلخيص الحبير ۱۲۵:۲) وفي مجمع الزوائد

عبداللہ بن عمر اپنی قوم میں افضل تھے اور دونوں حضرات محتاط بھی تھے اس لئے کراہت بھی نہ تھی ، کیونکہ احناف کے نزدیک تابعین کی امامت اس وقت مکروہ ہے جبکہ وہ نجاست سے نہ بچتا ہو اور ظاہر ہے کہ یہ دونوں حضرات ایسے نہ تھے بلکہ نجاست سے خوب بچنے والے تھے ، اگر تابعین ایسا نہ ہوتو جتنا افضل ہے۔

باب اس بیان میں کہ بادشاہ اپنی سلطنت میں اور صاحب خانہ اپنے گھر میں اور امام راتب اپنی مسجد میں سب سے زیادہ امامت کا حقدار ہے (گو دوسرے اس سے افضل موجود ہوں)

۱۲۰۸- ابو مسعود انصاری سے مرفوعاً روایت ہے کہ صاحب خانہ کا اسکے گھر میں اور اس کی حکومت کی جگہ میں کوئی امام نہ بنے اور نہ اس کی خاص جگہ میں بیٹھے مگر یہ کہ وہ تم کو اجازت دیدے۔ اس کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: باب کے دو جز اس سے صراحتاً ثابت ہو گئے اور تیسرا جز بھی اشارۃً ثابت ہے کیونکہ امام راتب اپنی مسجد میں صاحب حکومت ہے۔

۱۲۰۹- عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ سنت یہ ہے کہ صاحب خانہ (اپنے گھر میں دوسروں کا) امام بنے۔ اس کو امام شافعی نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے اور اس میں ضعف وانقطاع ہے مگر اس کیلئے ایک شاہد ہے جس کو طبرانی نے ابراہیم نخعی کے واسطے سے روایت کیا ہے کہ عبداللہ بن مسعود ابو موسیٰ (اشعری) کے پاس تشریف لے گئے اور ان سے باتیں کیں کہ نماز کا وقت آ گیا ، جب اقامت کہی گئی تو ابو موسیٰ چیخے ہٹ گئے (اور عبداللہ بن مسعود کو امام بنانا چاہا) عبداللہ بن مسعود نے فرمایا کہ تم

(۶۸:۱): رجالہ رجال الصحیح ، وفي طریق أخرى عن علقمة : ف تقدم أبو موسى ، و رجالہ ثقات ۱۱۔

۱۲۱۰- أخبرنا : عبد المجید عن ابن جریج قال : أخبرنی نافع قال : أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فِي مَسْجِدِ بَطَائِفَةَ مِنَ الْمَدِينَةِ ، وَلَإِنْ عَمَرَ قَرِيبًا مِنْ ذَلِكَ الْمَسْجِدِ أَرْضٌ يَعْمَلُهَا وَإِمَامُ ذَلِكَ الْمَسْجِدِ مَوْلَى لَهُ ، وَمَسْكَنُ ذَلِكَ الْمَوْلَى وَأَصْحَابُهُ ثُمَّ قَالَ : فَلَمَّا سَمِعَهُمْ عَبْدُ اللَّهِ جَاءَ لِيَشْهَدَ مَعَهُمُ الصَّلَاةَ ، فَقَالَ لَهُ الْمَوْلَى صَاحِبُ الْمَسْجِدِ : تَقْدَمُ ، فَصَلَّ ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ : أَنْتَ أَحَقُّ أَنْ تُصَلِّيَ فِي مَسْجِدِكَ مِنِّي ، فَصَلَّى الْمَوْلَى . أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ ، كَمَا فِي مَسْنَدِهِ (ص: ۳۰) ، وَرِجَالُهُ رِجَالُ الْجَمَاعَةِ إِلَّا شَيْخَ الْإِمَامِ فَهُوَ مِنْ رِجَالِ الْخَمْسَةِ .

جانتے ہو کہ سنت یہ ہے کہ صاحب خانہ آگے بڑھے (اور وہی امام بنے)۔ اس کے سب راوی ثقہ ہیں (مختص حیر) اور مجمع الزوائد میں ہے کہ اس کے سب راوی صحیح کے راوی ہیں اور ایک روایت میں علقمہ سے روایت ہے کہ پھر ابو موسیٰ آگے بڑھ گئے اور اس کے راوی بھی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس کی دلالت بڑھ دوم پر ظاہر ہے کیونکہ عبد اللہ بن مسعودؓ علم و عمر میں سب سے بڑے تھے مگر بایں ہمہ صاحب خانہ ہونے کی وجہ سے حضرت ابو موسیٰؓ کو مقدم کیا گیا۔

۱۲۱۰- نافع نے بیان کیا ہے کہ ایک مسجد میں جو مدینہ کے ایک جانب میں تھی نماز کی اقامت ہوئی اور اس کے قریب ہی عبد اللہ بن عمرؓ کی زمین تھی جس میں وہ کچھ کام کر رہے تھے اور اس مسجد کا امام عبد اللہ بن عمرؓ کا آؤ کر وہ غلام تھا اس کا اور اس کے اصحاب کا مسکن اسی جگہ تھا ، اقامت کی آواز سن کر عبد اللہ بن عمرؓ شریف لائے تاکہ ان کے ساتھ نماز پڑھیں تو مولیٰ نے جو مسجد کا امام تھا ان سے عرض کیا کہ آگے بڑھ جائیے اور نماز پڑھائیے تو عبد اللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ اپنی مسجد میں نماز پڑھانے کے تم مجھ سے زیادہ حقدار ہو تو ان کے مولیٰ ہی نے نماز پڑھائی۔ اس کو امام شافعیؒ نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی جماعت صحاح کے راوی ہیں۔ مجاہد بن جندب کے کہ وہ مسلم اور اصحاب سنن کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس سے تیسرے جزو پر صراحت دلالت ہو گئی اور گواہات کے بعد عبد اللہ بن عمرؓ کے امام بننے میں کوئی حرج نہ تھا مگر انہوں نے سنت کو عملًا ظاہر کرنا چاہا۔

باب الإثنان جماعة

۱۲۱۱- عن: أبي موسى الأشعري رضي الله عنه مرفوعاً: "إِثْنَانِ فَمَا فَوْقَهُمَا جَمَاعَةٌ".
رواه ابن ماجه، وابن عدی، ورواه الإمام أحمد، وابن عدی، والطبرانی عن أبي أسامة
الباهلي، والدارقطني عن ابن عمرو بن العاص، وابن سعد في طبقاته، والبخاری،
والباوردی عن الحكم - بفتح الكاف - ابن عمير - بالتصغير - . قال الشيخ: حديث
حسن لغیره، كذا في العزیزی (۱: ۴۴).

۱۲۱۲- عن: قباث بن أشيم الليثي (كأحمد) قال: قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم: صَلَاةُ
الرَّجُلَيْنِ يَوْمٌ أَحَدُهُمَا صَاحِبُهُ أَزْكَى عِنْدَ اللَّهِ مِنْ صَلَاةِ أَرْبَعَةٍ تَتَرَى، وَصَلَاةُ أَرْبَعَةٍ يَوْمٌ
أَحَدُهُمْ أَزْكَى عِنْدَ اللَّهِ مِنْ صَلَاةِ ثَمَانِيَةٍ تَتَرَى، وَصَلَاةُ ثَمَانِيَةٍ يَوْمٌ أَحَدُهُمْ أَزْكَى عِنْدَ اللَّهِ
مِنْ بَانَةِ تَتَرَى. رواه البزار والطبرانی في الكبير ورجال الطبرانی موقوفون (مجمع الزوائد
۱: ۱۵۷) وفي الترغيب بعد عزوه إليهما: بإسناد لا بأس به.

۱۲۱۳- عن: أبي أسامة رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم رَأَى رَجُلًا يُصَلِّي وَحْدَهُ، فَقَالَ: أَلَا

باب دو شخصوں کا جماعت ہو جانا

۱۲۱۱- حضرت ابو موسیٰ رضي الله عنه سے مرفوعاً روایت ہے کہ دو شخص اور جو ان سے زیادہ ہوں جماعت ہے (یعنی اونکی درجہ جماعت کا دو
شخص ہیں پس دو شخصوں کے باہم نماز پڑھنے سے ثواب جماعت کامل جائے گا)۔ اس کو ابن ماجہ اور ابن عدی نے روایت کیا ہے اور
امام احمد، طبرانی اور ابن عدی نے حضرت ابو امامہ سے اور الدارقطنی نے ابن عمرو بن عاص سے اور ابن سعد نے اپنے طبقات میں اور
بخاری اور باوردی نے حکم بن عمیر سے روایت کیا ہے، شیخ نے کہا ہے کہ حدیث حسن لغیرہ ہے۔ (عزیزی)۔

۱۲۱۲- حضرت قباث بن اشیم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دو شخصوں کی نماز کہ ایک ان میں سے اپنے
ساتھی کا امام ہو زیادہ پڑھی ہوئی ہے (از روئے ثواب کے) اللہ کے نزدیک چار شخصوں کی نماز سے جو الگ الگ پڑھیں اور چار شخصوں
کی نماز کہ ایک ان میں سے امامت کرے زیادہ پڑھی ہوئی ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک آٹھ کی نماز سے جو الگ الگ پڑھیں اور آٹھ کی
نماز کہ ایک ان میں سے امام ہو زیادہ پڑھی ہوئی ہے اللہ کے نزدیک سو سے جو ایک دوسرے کے بعد پڑھیں۔ اس کو طبرانی نے روایت
کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۲۱۳- حضرت ابو امامہ رضي الله عنه سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو تنہا نماز پڑھتے دیکھا تو فرمایا کہ کیا کوئی شخص ایسا

رَجُلٌ يَتَصَدَّقُ عَلَى هَذَا، فَيَصَلِّي مَعَهُ؟ فَقَامَ رَجُلٌ، فَصَلَّى مَعَهُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: هَذَا جَمَاعَةٌ. رواه أحمد، والطبرانی، وله طرق كلها ضعيفة (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۰).

قلت: وبكثرة الطرق يرتفع الضعيف إلى درجة الحسن، لا سيما وله شاهد وهو أول الباب وما يليه، وقد مر فی الجزء الثاني من اصل الكتاب حدیث ابی بن کعب بتخریج الحاكم، وتصحيحه، وتقرير الذهبي عليه بمعنى حدیث ابن اُشیم.

۱۲۱۴- محمد: قال: أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال: إذا زاد على الواحد في الصلاة فَيُحَيَّ جَمَاعَةٌ. أخرجه الإمام محمد في كتاب الآثار (ص: ۲۲)، ورجاله ثقات، وأخرجه ابن أبي شعبة عنه بلفظ: الرَّجُلُ مَعَ الرَّجُلِ جَمَاعَةٌ لَهُمَا التَّضَعُّيفُ خُمْسًا وَعِشْرِينَ. كذا في النيل (۳: ۱۳).

باب استحباب التكبير عند قد قامت الصلاة

۱۲۱۵- عن: عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه قال: كَانَ بِلَالٌ إِذَا قَالَ: "قَدْ قَامَتِ

نَهِسَ جَوَّاسٌ پُرِ احسان کرے کہ اس کے ساتھ مل کر نماز پڑھ لے؟ تو ایک شخص کھڑا ہوا اور اس نے اس کے ساتھ نماز پڑھی، حضور ﷺ نے فرمایا کہ یہ دونوں (ملکر) جماعت ہیں۔ اس کو احمد و طبرانی نے روایت کیا ہے، اس کے چند طرق ہیں جو سب ضعیف ہیں (مجمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں کہ کثر سے طرق سے ضعیف حسن کے درجہ کو پہنچ جاتی ہے خصوصاً جب کہ اس کیلئے شواہد بھی موجود ہیں اور حدیث دوم کے موافق ایک حدیث ابی بن کعب سے اصل کتاب کے دوسرے حصہ میں گزر چکی ہے جس کو احکم نے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اس کی تائید کی ہے۔

۱۲۱۴- ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ جب نماز میں ایک سے زیادہ آدمی ہوں تو وہ جماعت ہے۔ اس کو امام محمد نے کتاب الاذان میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں اور ابن ابی شیبہ نے اس کو ابراہیم نخعی سے ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے کہ ایک آدمی دوسرے آدمی سے مل کر جماعت ہے اور ان دونوں کو پچیس نمازوں کا ثواب ملے گا (جو کہ جماعت کا ثواب ہے) (نیل الاوطار)۔

فائدہ: ان احادیث کی دلالت مقصود باب پر ظاہر ہے۔

باب اس بیان میں کہ جب مؤذن قد قامت الصلوٰۃ کہے تو امام کو تکبیر تحریر کہنا مستحب ہے

۱۲۵۱- عبد الله بن أبي أوفى سے مروی ہے کہ جب بلال قد قامت الصلوٰۃ کہتے تو رسول اللہ ﷺ تکبیر کے ساتھ کھڑے

الصَّلَاةُ " نَهَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالتَّكْبِيرِ (أَي مَتَلْبَسًا بِهِ) . رواه البزار و فيه الحجاج بن فروخ ، وهو ضعيف (مجمع الزوائد ۱: ۸۲) .

قلت : ذكره ابن حبان في الثقات ، كما في اللسان (۱۷۹: ۲) . فهو حسن الحديث ، ورواه الطبرانی ، وسيمويه بلفظ " كَانَ إِذَا قَالَ بِلَالٌ : " قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ " نَهَضَ ، فَكَثِّرَ . (كنز العمال ۴: ۱۱) .

۱۲۱۲ - عن : سعيد بن المسيب قال : " إِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ : " اللَّهُ أَكْبَرُ " وَجَبَ الْقِيَامُ ، وَإِذَا قَالَ : " حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ " غَدَلَتِ الصُّفُوفُ ، وَإِذَا قَالَ : " لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ " كَثُرَ الْإِمَامُ " . أخرجه سعيد بن منصور ، ذكره الحافظ في الفتح (۱۰۰: ۲) ، وهو حسن أو صحيح على قاعدته .

۱۲۱۷ - أبو حنيفة : عن طلحة بن مصرف عن إبراهيم أنه قال : إِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ : " حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ " فَيَنْبَغِي لِلْقَوْمِ أَنْ يَقُومُوا لِلصَّلَاةِ ، فَإِذَا قَالَ : " قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ " كَثُرَ

ہو جاتے (یعنی مصلی پر کھڑے ہو کر تکبیر کہتے)۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں حجاج بن فروخ ہے جو ضعیف ہے (مجمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں کہ اس کو ابن حبان نے ثقات میں ذکر کیا ہے پس حدیث حسن ہے اور اس کو طبرانی اور سیوطی نے ان الفاظ سے روایت کیا ہے کہ جب بلال قدامت الصلوٰۃ کہتے تو رسول اللہ ﷺ کھڑے ہو جاتے اور فوراً تکبیر کہتے (کنز العمال)۔

فائدہ: حدیث کی دلالت امام ابو حنیفہ کے قول پر ظاہر ہے کہ امام جب مصلی پر یا مصلی کے قریب ہو تو قدامت الصلوٰۃ پر نماز شروع کر دے۔

۱۲۱۶ - سعید بن المسيب کا قول یہ ہے کہ جب مؤذن اللہ اکبر کہے تو (سب پر) کھڑا ہو جانا ضروری ہو گیا اور جب جی علی الصلوٰۃ کہے تو صفیں برابر کر لی جائیں اور جب لا الہ الا اللہ کہے تو امام تکبیر کہہ دے۔ اس کو سعید بن منصور نے اپنے سنن میں روایت کیا ہے اور حافظ نے فتح الباری میں اس کو ذکر کیا ہے تو ان کے قاعدہ پر یہ حسن ہے یا صحیح۔

فائدہ: یہ اثر امام ابو یوسف کے قول کا مؤید ہے اور آج کل عام طور پر اسی کے موافق امت کا عمل ہے مگر یہ تابعی کا قول ہے جس سے حدیث مرفوع اولیٰ ہے۔

۱۲۱۷ - امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ بن مصرف سے وہ ابراہیم رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ جب مؤذن جی علی الفلاح کہے تو نمازیوں کو کھڑا ہو جانا چاہئے اور جب قدامت الصلوٰۃ کہے تو امام تکبیر کہہ دے۔ اس کو امام محمد نے آثار میں روایت کیا

الإمام . أخرجه محمد في الآثار ثم قال : وبه نأخذ ، وهو قول أبي حنيفة ، فإن كفت الإمام حتى فرغ المؤمن من الإقامة ، ثم كبر فلا بأس أيضا ، كل ذلك حسن . كذا في جامع المسانيد (۱ : ۴۳۴) . قلت : سند صحيح ، وقول إبراهيم حجة عندنا لكونه لسان ابن مسعود وأصحابه .

۱۳۱۸ - عن : أبي أمامة رضی اللہ عنہ أو عن بعض أصحاب النبي صلی اللہ علیہ وسلم أَنَّ بِلَالًا أَخَذَ فِي الْإِقَامَةِ ، فَلَمَّا أَنْ قَالَ : " قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ " قَالَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم : " أَقَامَهَا اللَّهُ وَأَذَانَهَا " . مختصر رواه أبو داود بإسناد منقطع ، وقد مر في الجزء الثاني من اصل هذا الكتاب (۲ : ۹۵) .

ہے اور کہا ہے ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور یہی قول امام ابو حنیفہ کا ہے اور اگر امام مؤذن کی فراغت تک رکا رہے کہ جب وہ اقامت سے فارغ ہو جائے اس وقت تکبیر کہے تو اس میں بھی مضائقہ نہیں ، سب اچھے طریقے ہیں (جامع المسانید) ۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی سند صحیح ہے اور ابراہیم غنیمی کا قول ہمارے یہاں حجت ہے کیونکہ وہ عبد اللہ بن مسعود اور ان کے اصحاب کی زبان (اور ترجمان) ہیں (جیسا کہ سعید بن المسیب مدینہ کے صحابی کی زبان ہیں) اور حافظ ابن قدامہ نے معنی میں فرمایا ہے کہ عبد اللہ بن مسعود کے اصحاب اور سید بن غفلہ (جن کو بعض نے صحابی کہا ہے) اور ابراہیم غنیمی قدامت الصلوٰۃ پر تکبیر کہتے تھے ۔ (جیسا کہ عربی حاشیہ میں بیان کیا گیا ہے) ۔

فائدہ : یہ اثر عبد اللہ بن ابی اوفی کی حدیث مرفوعہ کا مؤید ہے پس امام ابو حنیفہ کا قول اس باب میں قوی ہے کہ ان کی تائید حدیث مرفوعہ سے بھی ہو رہی ہے اور آثار تابعین سے بھی ۔

۱۳۱۸ - حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ نے یا اور کسی صحابی سے روایت ہے کہ بلالؓ نے (ایک دفعہ) اقامت شروع کی تو جب انہوں نے قدامت الصلوٰۃ کہا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اقامہ اللہ وادامہا فرمایا ۔ اس کو ابو داود نے سند منقطع سے روایت کیا ہے ۔

فائدہ : اس حدیث سے بظاہر امام ابو یوسفؒ کی تائید ہوتی ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اقامہ اللہ وادامہا کہنا اس بات کو بتلا رہا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قدامت الصلوٰۃ پر تکبیر تحریر نہیں کی ، مگر ہم کہہ سکتے ہیں کہ شاید حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کلمہ اول قدامت الصلوٰۃ پر فرمایا ہوگا اور دوسری بار قدامت الصلوٰۃ پر تکبیر تحریر کردی ہوگی ، علاوہ ازیں یہ بھی احتمال ہے کہ اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب نہ ہونگے دور ہوں گے ، نیز ہم یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ اس حدیث میں کوئی صیغہ موانعت و استمرار پر دل نہیں تو ممکن ہے کہ کسی بیان جواز کیلئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا بھی کیا ہو اور عبد اللہ بن ابی اوفی کی حدیث اس جگہ خارجی قرآن کی وجہ سے موانعت و استمرار پر دل ہے تو اسی کو اختیار کرنا اولیٰ ہے ۔

باب کراهۃ جماعۃ النساء

۱۲۱۹- عن : عائشة رضی اللہ عنہا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : لَا خَيْرَ فِي جَمَاعَةِ النِّسَاءِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ أَوْ فِي جَنَازَةٍ قَتِيلٍ . رواه أحمد والطبرانی فی الأوسط إلا أنه قال : لَا خَيْرَ فِي جَمَاعَةِ النِّسَاءِ إِلَّا فِي مَسْجِدِ جَمَاعَةٍ . وفيه ابن لهيعة ، وفيه كلام . (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۵) قلت : قد حسن له الترمذی ، واحتج به غیر واحد كما فی مجمع الزوائد (ص: ۱۲۶، ص: ۵) أيضا .

۱۲۲۰- قال ابن وهب : عن ابن أبي ذئب عن مولیٰ لہنی ہاشم أخبرہ عن علی ابن أبی طالب ؑ أنه قال : لَا تَوُومُ الْمَرْأَةُ . (المدونة لمالك ۱: ۸۶) قلت : رجالہ کلہم ثقات ، ولا یضرہ عدم تسمیۃ الراوی عن علی ، فإن شیوخ ابن أبی ذئب کلہم

باب اس بیان میں کہ عورتوں کی جماعت مکروہ ہے

۱۲۱۹- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ عورتوں کی جماعت میں کچھ خیر نہیں مگر (جو جماعت) مسجد میں (ہو) یا شہید کی جنازہ میں۔ اس کو احمد نے اور طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور طبرانی کے الفاظ یہ ہیں کہ عورتوں کی جماعت میں کچھ خیر نہیں مگر (یہ کہ) مسجد جماعت میں (ہو) ، اور اس کی سند میں ابن لہیعہ راوی ہیں اور ان میں کلام ہے (مجمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں کہ ترمذی نے ان کی حدیث کی تحسین کی ہے اور بہت لوگوں نے ان سے احتجاج کیا ہے جیسا کہ مجمع الزوائد ہی میں دوسرے مقام پر بیان کیا ہے، پس حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ عورتوں کی جماعت مکروہ ہے کیونکہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے کہ اس میں کچھ خیر نہیں اور مکروہ کے یہی معنی ہیں ، البتہ مسجد میں عورتوں کی جماعت جائز ہے کیونکہ وہ مردوں کے ساتھ ہوگی اسی طرح جنازہ میں بھی ان کی جماعت جائز ہے کیونکہ وہ شاذ و نادر ہوتی ہے اور یہی مذہب ہے حنفیہ کا اور امام ربیعہ کی حدیث سے جو بعض علماء نے جماعت نساء کے جواز پر استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے صرف جواز ہی معلوم ہوتا ہے اور یہ نہیں کہ اس میں کراہت بھی نہیں کیونکہ کراہت جواز کے ساتھ جمع ہو سکتی ہے دوسرے وہ حدیث ایک واقعہ خاص کو بیان کرتی ہے جس سے عموم لازم نہیں آتا اور حضرت عائشہؓ کی حدیث میں حکم عام مذکور ہے پس اسی سے استدلال اولیٰ ہے، تیسرے وہ حدیث اسکے برابر سند میں قوی نہیں، چوتھے وہ میثاق ہے اور مزہم کو میثاق پر ترجیح ہوتی ہے، خوب سمجھ لو!۔

۱۲۲۰- حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ عورت امام نہ بنے۔ اس کو کھوٹن نے مدد نہ مالک میں روایت کیا ہے

ثقات سوى البياضى قاله ابن معين . وأبو داود ، كما فى التهذيب (۳۰۵، ۳۰۴: ۹) فالسند صحيح .

۱۲۲۱- أخبرنا : سفیان الثوری عن میسرة بن حبیب الہندی عن ریطۃ الحنفیۃ أن عائشة أمّہنّ ، وقامت بنبہنّ فی صلاۃ مکتوبۃ . رواہ عبد الرزاق فی مصنفہ وبہذا الإسناد رواہ الدارقطنی ، ثم البیہقی فی سننہما ولفظہما : " فقامت بینہن وسطا " . قال النووی فی الخلاصۃ : إسناده صحيح (زیلعی ۱: ۲۴۰) .

۱۲۲۲- أخبرنا : سفیان بن عیینۃ عن عمار الدہنی عن امرأة من قومه یقال لها حجیرۃ بنت حصین قالت : أمّنا أم سلمة فی صلاۃ العصر ، فقامت بیننا . رواہ عبد الرزاق ، واللفظ لہ ، وابن أبی شیبۃ ، والشافعی ، ومن طریق عبد الرزاق رواہ الدارقطنی فی سننہ . قال النووی : إسناده صحيح (زیلعی ۱: ۲۴۰) .

اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں اور سند صحیح ہے۔

فائدہ: حضرت علیؑ کا یہ ارشاد اطلاق کے ساتھ یہ بتا رہا ہے کہ عورت امامت کی اہل نہیں ، پس یہ بھی حنفیہ کا وہ یہ ہے کیونکہ جب عورت امام نہیں بن سکتی تو عورتوں کی جماعت بھی نہیں ہو سکتی۔

۱۲۲۱- ریطۃ حنفیۃ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہؓ نے عورتوں کی امامت کی اور ان کے سچ میں کھڑی ہوئیں فرض نماز میں۔ اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور نووی نے خلاصہ میں اس کی سند کو صحیح کہا ہے (زیلعی)۔

۱۲۲۲- حجیرۃ بنت حصین سے روایت ہے کہ حضرت ام سلمہؓ نے عصر کی نماز میں ہماری امامت کی اور ہمارے سچ میں کھڑی ہوئیں۔ اس کو عبد الرزاق وغیرہ نے روایت کیا ہے اور امام نووی نے صحیح کہا ہے (زیلعی)۔

فائدہ: مقتدی جب دویا زیادہ ہوتے ہیں تو امام کا درمیان میں کھڑا ہونا مکروہ ہوتا ہے باوجود اس کے پھر اس کا ارتکاب کرنا اسی سبب سے ہو سکتا ہے کہ آگے کھڑے ہونے میں اس سے بڑھ کر کراہت ہوگی ، بہر حال عورتوں کی جماعت میں کسی نے کسی مکروہ کا ارتکاب لازم آئے گا پس ان کی جماعت ہی مکروہ ہے ، رہا یہ کہ حضرت عائشہؓ ام سلمہؓ نے مکروہ کا ارتکاب کیوں کیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ انہوں نے عورتوں کو نماز سکھانے کیلئے اس کراہت کو گوارا کیا اور تعلیم کی ضرورت کے لئے مکروہ کا ارتکاب جائز ہے ، جیسا کہ حضرت عمرؓ نے سچا تکالہم اس کا جہر نماز میں تعلیم کیلئے کیا تھا اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ بغیر ضرورت تعلیم کے بھی جماعت عورتوں کی جائز ہو اور اس تقریر سے یہ شبہ بھی مرتفع ہو گیا جو پہلی حدیث مرفوعہ پر وارد ہوتا ہے کہ حضرت عائشہؓ کی روایت ان کے عمل کے خلاف ہے جواب

باب موقف الإمام والمؤمنین

۱۲۲۳- عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال: بَيْتٌ فِي بَيْتِ خَالَتِي مَيْمُونَةٌ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم الْعِشَاءَ ثُمَّ جَاءَ فَصَلَّى أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ، ثُمَّ نَامَ، ثُمَّ قَامَ فَجَنَّتْ فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ فَجَعَلَنِي عَنْ يَمِينِهِ، فَصَلَّى خَمْسَ رَكَعَاتٍ، ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ نَامَ حَتَّى سَمِعْتُ غَطِيظَهُ أَوْ قَالَ: خُطِيظَهُ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ. رواه البخاری (۹۷:۱).

۱۲۲۴- عن أنس رضی اللہ عنہ قال: صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم فَأَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ. رواه البزار، ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۹).

۱۲۲۵- عن المغيرة بن شعبه رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم تَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ، وَصَلَّى، فَأَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ. قُلْتُ: هُوَ فِي الصَّحِيحِ خَلَا قَوْلُهُ: "فَأَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ".

ظاہر ہے کہ دونوں میں تطبیق ممکن ہے کہ آپ کی روایت حکم عام اور قاعدہ کلیہ بتانے کیلئے ہے اور آپ کا عمل تعلیم کیلئے، پس عمل اور روایت میں منافات نہیں۔

باب امام اور مقتدیوں کے کھڑے ہونے کی جگہ کے بیان میں

۱۲۲۳- حضرت ابن عباس سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں (ایک بار) اپنی خالہ (ام المؤمنین) میمونہ کے گھر میں رات کو رہ گیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عشاء کی نماز پڑھی، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم (گھر میں) تشریف لائے اور چار رکعت پڑھیں، پھر سو رہے، پھر اٹھے (اور نماز تہجد کیلئے کھڑے ہو گئے) تو میں بھی آگیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بائیں جانب کھڑا ہو گیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو اپنی داہنی جانب کر لیا پھر پانچ رکعتیں (مع وتر کے) پڑھیں پھر دو رکعت (سنت فجر) پڑھیں پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سو گئے یہاں تک کہ میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے خزانوں کی آواز (جو کہ بہت لطیف تھی) سنی پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی نماز کو (مسجد میں) تشریف لے گئے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔
فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ مقتدی ایک ہو تو امام کے دائیں جانب کھڑا ہو چھپے کھڑا نہ ہو۔

۱۲۲۴- حضرت انس سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے دائیں جانب کھڑا کیا۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کے راویوں کی توثیق کی گئی ہے (مجمع الزوائد)۔

۱۲۲۵- حضرت مغیرہ بن شعبہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا اور موزوں پر مسح کیا اور نماز پڑھی تو مجھ کو دائیں جانب کھڑا کیا۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث صحیح میں بھی ہے مگر اس میں یہ نہیں ہے کہ مجھ کو دائیں جانب کھڑا کیا۔ اس کو طبرانی

رواہ الطبرانی فی الأوسط ورجالہ ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۹)۔

۱۲۲۶- عن : أنس بن مالک رضی اللہ عنہ قال : صَلَّيْتُ أَنَا وَبَيْتِي فِي بَيْتِنَا خَلْفَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم ، وَأَبَى خَلْفَنَا أُمُّ سُلَيْمٍ . رواہ البخاری (۱۰۱: ۱)۔

۱۲۲۷- عن : عبادہ بن الولید بن عبادہ بن الصامت عن جابر رضی اللہ عنہ فی حدیث طویل : فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم لِيُصَلِّيَ ، ثُمَّ جَثُتُ حَتَّى قُمْتُ عَنْ يَسَارِ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم ، فَأَخَذَ بِيَدِي ، فَأَذَانَنِي حَتَّى أَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ ، ثُمَّ جَاءَ جَبَّارُ بْنُ صَخْرٍ ، فَتَوَضَّأَ ، ثُمَّ حَاءَ فَقَامَ عَنْ يَسَارِ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم ، فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم بِأَيْدِينَا جَمِيعًا ، فَدَفَعَنَا حَتَّى أَقَامَنَا خَلْفَهُ . رواہ مسلم (۴۱۷: ۲)۔

۱۲۲۸- أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم أن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ جَعَلِنَا خَلْفًا ، وَصَلَّى بَيْنَ أَيْدِينِهِمَا ، وَكَانَ يَجْعَلُ كَفْيَهُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ ، فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ : صَنِيعُ عَمْرِو

نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: ان سے بھی معلوم ہوا کہ ایک مقتدی امام کے برابر دائیں جانب کھڑا ہو۔

۱۲۲۶- حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں نے اپنے گھر میں نبی ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی، میری ماں (حضرت) ام سلیم ہمارے پیچھے تھیں۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ مقتدی دو یا زیادہ ہوں تو امام کے پیچھے کھڑے ہوں، امام آگے ہوا تو عورت ایک ہو تو سب سے پیچھے جمہا کھڑی ہو۔

۱۲۲۷- حضرت جابرؓ سے ایک طویل حدیث میں مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھنے کھڑے ہوئے، پھر میں آ کر آپ ﷺ کے بائیں طرف کھڑا ہو گیا تو آپ ﷺ نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے گھمایا یہاں تک کہ مجھے اپنے دائیں جانب کھڑا کر لیا پھر جہار بن صخرؓ آئے اور وضو کیا پھر آ کر رسول اللہ ﷺ کے بائیں طرف کھڑے ہو گئے تو رسول اللہ ﷺ نے ہم دونوں کے ہاتھ پکڑ کر ہٹا دیا یہاں تک کہ ہم کو اپنے پیچھے کھڑا کر دیا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ مقتدی دو ہوں تو امام کے پیچھے کھڑے ہوں۔

۱۲۲۸- حضرت ابراہیم نخعیؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے دو مقتدیوں کو اپنے پیچھے کھڑا کیا اور ان کے آگے

أَحَبُّ إِلَيَّ . قال محمد : وبه نأخذ وهو أحب إلينا من صنع ابن مسعود . وهو قول أبي حنيفة اه (كتاب الآثار ص: ۲۹).

قلت : رجاله ثقات مع إرساله ومراسيل النخعي صحاح ، ووصله الطحاوی فی معانی الآثار (۱: ۱۸۱).

۱۲۲۹- عن غیر ابرهیم عن سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ قال : أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كُنَّا ثَلَاثَةً أَنْ يُتَقَدَّمَ أَحَدُنَا . رواه الترمذی وغیره . وفی إسناده إسماعیل بن مسلم البصری ثم المکی ضعفه أحمد وغیره . وقال ابن عدی : هو ممن یکتب حدیثه ، کذا فی تنقیح المشکاة (۱: ۲۰۲). قلت : وله شواهد ، فهو ، حسن عندی .

۱۲۳۰- عن : علی بن أبی طالب رضی اللہ عنہ قال : مِنَ السُّنَّةِ أَنْ يَقُومَ الرَّجُلُ ، وَخَلْفُهُ رَجُلَانِ وَخَلْفَهُمَا امْرَأَةٌ . رواه البزار ، وفیه الحارث ، وهو ضعيف (مجمع الزوائد). قلت : قد مر غیر مرة أنه مختلف فیہ ، وحسن الحدیث . وقول الصحابی : "من السنة کذا" داخل فی المرفوع عندهم .

کھڑے ہو کر نماز پڑھی اور حضرت عمرؓ اپنے دونوں ہاتھ گھٹنوں پر رکھتے تھے (رانوں کے بیچ میں نہیں داخل کرتے تھے) ابراہیم نخعی نے کہا کہ حضرت عمرؓ کا فعل ہم کو زیادہ پسند ہے، محمدؐ کہتے ہیں کہ ہم نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے اور یہ طریقہ ہم کو حضرت عبداللہ بن مسعود کے طریقہ سے زیادہ پسند ہے اور یہی امام اعظم ابوحنیفہؒ کا قول ہے (کتاب الآثار)۔ میں کہتا ہوں کہ اس کے سب راوی ثقہ ہیں مگر یہ مرسل ہے اور ابراہیم نخعیؒ کے مراسیل صحیح ہیں اور اس کو گواہی نے موصول بھی روایت کیا ہے۔

۱۲۲۹- سمرة بن جندبؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ہمیں حکم فرمایا کہ جب ہم تین آدمی مل کر نماز پڑھیں تو ہم میں سے ایک آدمی (دوبائی سے) آگے ہو جائے۔ (ترمذی)۔

فائدہ: اس سے صاف طور پر معلوم ہوا کہ دو مقتدیوں کے بارہ میں صحابہ کے درمیان اختلاف تھا، ابن مسعودؓ ان کو برابر کھڑا کرتے تھے مگر جمہور صحابہ کا فعل حدیث مرفوع کے موافق ہے اسی لئے وہی رائج ہے، نیز بعض نے ابن مسعودؓ کی حدیث کو منسوخ کہا ہے کیونکہ اس میں تطبیق کا ذکر ہے جو متروک ہے۔

۱۲۳۰- حضرت علیؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے تھے کہ سنت یہ ہے کہ ایک آدمی (آگے) کھڑا ہو اور دوسرے کے پیچھے اور عورت ان دونوں کے پیچھے (سمبا کھڑی ہو)۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں حارث ہے جو ضعیف ہے

۱۲۳۱- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : " وَسَبِّطُوا الْإِمَامَ وَسَدُّوا النَّحْلَ " . رواہ أبو داود وسکت عنه .

باب عدم جواز إمامة المرأة لغير المرأة

۱۲۳۲- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : خَيْرُ صُفُوفِ الرِّجَالِ أُولَئِهَا وَشَرُّهَا آخِرُهَا ، وَخَيْرُ صُفُوفِ النِّسَاءِ آخِرُهَا ، وَشَرُّهَا أُولَئِهَا . أخرجه مسلم (۱: ۱۸۲) .

۱۲۳۳- قال : ابن وهب عن ابن أبي ذئب عن مولى لهنى هاشم أخيره عن

(مجمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں یا رہا گذر چکا ہے کہ وہ مختلف فیہ اور حسن الحدیث ہے اور صحابی کا یہ کہنا کہ سنت یہ ہے حکما مرفوع ہے۔

۱۲۳۱- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امام کو درمیان میں رکھو اور صف کے فصل کو بند کرو۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: امام کو درمیان میں رکھنے کا مطلب یہ ہے کہ صف اول میں امام کے دائیں بائیں برابر آدمی ہوں اور امام آگے ہو، یہ مطلب نہیں کہ امام صف کے اندر رچ میں ہو اور مسجدوں میں جو محراب بنائی جاتی ہے وہ اس کو وسط کی حفاظت کیلئے بنائی جاتی ہے، پس یہ حدیث بناء محراب کی سند ہے اور جن احادیث سے محراب کی کراہت معلوم ہوتی ہے ان سے وہ محراب مراد ہیں جو اہل کتاب کی محراب کے مشابہ ہوں جس میں امام مقتدیوں سے بالکل جدا ہو جاتا ہے اور دائیں بائیں کھڑے ہونے والوں کی نظر سے پوشیدہ ہو جاتا ہے اور اگر محراب ایسی گہری نہ ہو یا امام اپنے قدم محراب سے باہر رکھے تو اس میں کراہت نہیں جیسا کہ باب مکروہات صلوٰۃ میں اس کی تفصیل آئے گی۔

باب اس بیان میں کہ عورت کی امامت غیر عورت کیلئے جائز نہیں (یعنی مردوں اور لڑکوں کی نماز عورت کے پیچھے فاسد ہوگی)

۱۲۳۲- حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مردوں کی صفوں میں سب سے بہتر اگلی صف ہے اور سب سے کمتر پچھلی صف ہے اور عورتوں کی صفوں میں سب سے بہتر پچھلی صف ہے اور سب سے بدتر اگلی صف ہے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اگر عورت مردوں یا لڑکوں کی امام ہوگی تو ان سے آگے کھڑی ہوگی کیونکہ مردوں کے درمیان کھڑا ہونا کسی دلیل سے ثابت نہیں اور مقتدیوں سے پیچھے ہونا بھی امام کیلئے ثابت نہیں بلکہ قلب موضوع ہے پس الاحوال آگے ہوگی اور آگے بڑھنے سے اس کو منع کیا گیا ہے پس اسکی امامت جائز نہ ہوگی اور عورت اگر عورتوں کی امام ہو تو صف کے درمیان کھڑی ہوگی جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے اس لئے اس کو حرام نہ کہا جائے گا ہاں مکروہ کہا گیا ہے۔

علی بن ابی طالب ؑ نے فرمایا کہ عورت (کسی کی) امام نہ بنے۔ (بدونہ مالک)۔ میں کہتا ہوں کہ اس کے سب راوی ثقہ ہیں اور سند صحیح ہے۔

۱۲۳۴- عن : ابی بکر بن عبد العزیز بن ابی بکر عن أبیه عن جده أن النبی ﷺ قال : هَلَكَتِ الرِّجَالُ جِئْتُ أَطَاعَتِ النِّسَاءِ . أخرجه أحمد وأحمد والحاكم وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، وأشار إلى أن شاهده حديث " لَنْ يُفْلَحَ قَوْمٌ يَمْلِكُهُمْ إِمْرَأَةٌ " ولفظ البخاری وَلَوْ أَمَرَهُمْ إِمْرَأَةٌ ولفظ أحمد أَسْنَدُوا أَمْرَهُمْ إِلَى إِمْرَأَةٍ ، كذا في المقاصد الحسنة (ص: ۵۹ و ۲۰۴)۔

۱۲۳۳- حضرت علی ؑ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ عورت (کسی کی) امام نہ بنے۔ (بدونہ مالک)۔ میں کہتا ہوں کہ اس کے سب راوی ثقہ ہیں اور سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس اثر کے الفاظ سے یہ مفہوم ہورہا ہے کہ عورت میں امامت کی صلاحیت نہیں اس لئے اس کی دلالت مقصود باب پر ظاہر ہے۔

۱۲۳۲- حضرت ابو بکر ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مرد اس وقت ہلاک ہو جائیں گے جب وہ عورتوں کی اطاعت کرنے لگیں۔ اس کو احمد و حاکم نے روایت کیا ہے اور حاکم نے اس کو صحیح الاسناد کہا ہے اور اس کے لئے شاہدہ حدیث ہے (جس میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ) وہ قوم ہرگز فلاح نہ پا سکی جن پر عورت قابو پا لے۔ اور بخاری کے الفاظ یہ ہیں کہ وہ قوم ہرگز فلاح نہ پا سکی جو اپنے کام کا متولی عورت کو بنائے اور احمد کے الفاظ یہ ہیں کہ جو اپنا کام عورتوں کے سپرد کر دیں (مقا صدحت)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورتوں کو امام بنانا اور کسی جہتم کا نشان کام کو ان کے سپرد کرنا جائز نہیں اور نماز سے اہم کوئی کام نہیں پس نماز میں ان کو امام بنانا بھی جائز نہیں، پھر چونکہ سلطنت میں تو سلطان کے انہی اقوال کی اطاعت ہوتی ہے جو موافق شریعت ہوں جس میں درحقیقت شارع کی اطاعت ہے، سلطان تو صرف احکام شرعیہ کا نفاذ کرتا ہوا ہے تو اس میں امام کی اطاعت کامل نہیں اور نماز میں امام کی اطاعت ایسی ہوتی ہے کہ امام کی قراءت مقتدی کی قراءت ہوتی ہے اور مقتدی کی نماز کی صحت و فساد امام کی نماز کے صحت و فساد کے تابع ہے پس امامت صلوٰۃ میں اطاعت کاملہ ہے اس لئے ہمارے فقہاء نے عورت کی سلطنت کو تو کراہت کے ساتھ صحیح کہا ہے مگر امامت صلوٰۃ کو صحیح نہیں مانا بلکہ مردوں کی نماز کو عورت کی امامت کے ساتھ باطل مانا ہے، اس تقریر سے دونوں

۱۲۳۵- عن : عبد الله (ابن مسعود) رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : الْمَرْأَةُ عَوْرَةٌ ، فَإِذَا خَرَجَتْ اسْتَشْرَفَهَا الشَّيْطَانُ . رواه الترمذی (۱۴۰:۱) وقال : حسن صحيح غريب .

باب فساد صلاة الرجال بمحاذاة النساء في صلاة مشتركة جماعة

۱۲۳۶- عن : الحارث بن معاوية أنه ركب إلى عمر بن الخطاب يسأله عن ثلاث جلال . قال : فَقَدِمَ الْمَدِينَةَ ، فَسَأَلَهُ عَمْرٌو مَا أَقْدَمَكَ ؟ قال : لَأَسْأَلَكَ عَنْ ثَلَاثٍ جَلَالٍ . قال : وَمَا هِيَ ؟ قال : زُبْمًا كُنْتُ أَنَا وَالْمَرْأَةُ فِي بِنَاءٍ ضَيِّقٍ ، فَتَغْضُرُ الصَّلَاةُ ، فَإِنْ صَلَّيْتُ أَنَا وَهِيَ كَانَتْ بِجِدَائِي ، فَإِنْ صَلَّيْتُ خَلْفِي خَرَجَتْ مِنَ الْبِنَاءِ . قال : تَسْتَرْيَبُكَ وَيَبْنِيهَا بِبُؤْبِ ثُمَّ

اماموں کے احکام میں فرق کرنے کی وجہ بھی معلوم ہوئی۔

۱۲۳۵- حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عورت پردہ کی چیز ہے، پس جب وہ باہر نکلتی ہے تو شیطان اس کو تاکتا ہے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔

فائدہ: ظاہر ہے کہ عورت کا نماز میں مردوں کا امام بننا اور ان سے آگے ہونا پردہ کے منافی ہے اس سے معلوم ہوا کہ عورت امام رجال کے قابل نہیں اسلئے اس کے پیچھے مردوں کی نماز صحیح نہ ہوگی اور جانتا چاہئے کہ گوان احادیث میں صراحت یہ بات مذکور نہیں کہ عورت کے پیچھے مردوں کی نماز باطل ہے مگر ائمہ مجتہدین نے اپنے ذوق سے ان احادیث سے یہی حکم مستنبط کیا ہے اور سب کا اس پر اجماع ہے کہ فرائض میں عورتوں کی امامت مردوں کیلئے صحیح نہیں اور تراویح میں امام احمد کا اختلاف ہے لیکن امام احمد کا یہ شرط لگانا کہ تراویح میں امام عورت پیچھے کھڑی ہو تبھی سے بالاتر ہے کیونکہ اس میں قسب موضوع کی خرابی لازم آتی ہے، نیز دلیل میں فرض اور نفل کا کوئی فرق نہیں لہذا تراویح میں بھی عورت کی امامت میں مرد کی نماز باطل ہوگی۔

باب اس بیان میں کہ عورت کی محاذات سے مرد کی نماز باطل ہو جاتی ہے جبکہ دونوں جماعت کے ساتھ ایک ہی

نماز پڑھ رہے ہوں

۱۲۳۶- حارث بن معاویہ (کندی) سے روایت ہے کہ وہ حضرت عمرؓ سے تین باتوں کے متعلق استفتاء کرنے کیلئے سفر کر کے مدینہ پہنچے، حضرت عمرؓ نے ان سے دریافت کیا کہ کیسے آئے ہو؟ کہا کہ تین باتیں دریافت کرنے آیا ہوں، فرمایا وہ تین باتیں کیا ہیں؟ کہا (ایک تو یہ ہے کہ) بعض دفعہ میں اور میری بیوی تنگ مکان میں ہوتے ہیں کہ نماز کا وقت آ جاتا ہے اب اگر میں اور وہ دونوں (مل کر) نماز پڑھیں تو عورت میری محاذی ہو جاتی ہے اور اگر وہ میرے پیچھے نماز پڑھے تو مکان سے باہر ہو جاتی ہے، حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تم اپنے اور اس کے درمیان کپڑے سے پردہ کرلو، پھر اگر تم چاہو تو تمہاری محاذات میں وہ نماز پڑھ سکتی ہے، واللہ اعلم۔

تُصَلِّي بِجَدِّكَ إِنْ شِئْتَ . الحديث . رواه أحمد : والحاتر بن معاوية الكندي وثقه ابن حبان ، وروى عنه غير واحد . وبقية رجاله من رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۷۶۶) .

۱۲۳۷ - أخبرنا: سفيان الثوري عن الأعشى عن إبراهيم عن أبي معمر (عبد الله ابن سحيرة) عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : كَانَ الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ يُصَلُّونَ جَمِيعًا ، فَكَانَتِ الْمَرْأَةُ تَلْبَسُ الْقَالِينَ ، فَتَقُومُ ، فَتَوَاعِدُ خَلِيلَهَا فَأَلْقَى عَلَيْهِمُ الْخِيضَ فَكَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ يَقُولُ : أَخْرُجْنِي مِنْ حَيْثُ أَخْرَجَنِي اللَّهُ (أَيُ فَمَتَّعَنِي عَنْ دُخُولِ الْمَسْجِدِ ، لِأَنَّ الْخَائِضَ لَا يَجُوزُ لَهَا دُخُولُهُ) قِيلَ : فَمَا الْقَالِيَانِ ؟ قَالَ : أَرْجُلٌ مِنْ خَشَبٍ تَتَّخِذُهَا النِّسَاءُ يَتَشَرَّفْنَ الرِّجَالُ فِي الْمَسَاجِدِ . أخرجه عبد الرزاق في مصنفه ، ورجاله رجال الجماعة (فتح القدیر ۱: ۳۱۲) .

اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور حارث بن معاویہ کندی کو ابن حبان نے ثقہ کہا ہے اور اس سے بہت لوگوں نے روایت کی ہے اور باقی روایت صحیح کے راویوں میں سے ہیں (مجمع الزوائد) .

فائدہ: اس سے صاف معلوم ہوا کہ سلف صالحین نماز میں عورت کی محاذات سے بہت بچتے تھے اور اس سے انگوٹھی نماز پر غصہ ہوتا تھا ، جب ہی تو حارث کو اس کے متعلق حضرت عمرؓ سے استفتاء کرنے کی ضرورت ہوئی پھر حضرت عمرؓ نے یہ نہیں جواب دیا کہ اگر محاذات ہو جاتی ہے تو کیا حرج ہے ؟ بلکہ فرمایا کہ اپنے اور عورت کے درمیان پردہ ڈالو اور پھر محاذات کا مضائقہ نہیں ، اگر عورت کی محاذات کے ساتھ مرد کی نماز مطلقاً یا ضرورت کے وقت جائز ہوئی تو حضرت عمرؓ حارث کو جواز کا فتویٰ ضرور دیتے کیونکہ وہ ضرورت ہی کی حالت کا حکم دریافت کر رہے تھے ، مگر ہاں ہمہ حضرت عمرؓ نے محاذات کو گوارا نہیں کیا بلکہ پردہ کا حکم دیا اور حضرت عمرؓ پر یہ گمان نہیں ہو سکتا کہ وہ ایسے حکم میں تکی کریں جس میں شریعت نے وسعت دی ہو پس ثابت ہوا کہ محاذات عورت سے مرد کی نماز فاسد ہو جاتی ہے صرف مکروہ ہی نہیں ہوتی کیونکہ کراہت تو ضرورت کے وقت مرتفع ہو جاتی ہے جیسے امام کا مقتدیوں سے اونچا کھڑا ہونا مکروہ ہے مگر ضرورت اور تنگی کے وقت مکروہ نہیں ۔

۱۲۳۸ - حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے ، وہ فرماتے ہیں کہ بنی اسرائیل کے مرد اور عورتیں مجتمع ہو کر نماز پڑھتے تھے تو عورت نکلی کی کھڑاؤں پہنچتی تھی اور ان پر کھڑی ہو کر اپنے آستانے (اشاروں میں) وعدہ کرتی تھی تو عورتوں پر حیض مسلط کیا گیا (تاکہ جماعت میں نہ آسکیں ، یا آئیں تو مسجد سے باہر رہیں کیونکہ حیض کی حالت میں مسجد میں آنا ممنوع ہے) پس عبد اللہ بن مسعودؓ (اس واقعہ کو بیان کر کے) فرمایا کرتے تھے کہ عورتوں کو اس جگہ سے (یعنی مردوں کی صف سے) پیچھے ہٹاؤ جس سے خدا نے ان کو پیچھے ہٹا دیا ہے ۔ اس کو عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی جماعت (صحاح) کے راوی ہیں (فتح القدیر) ۔

۱۲۳۸- عن : عبد الرحمن بن غنم أن أبا مالك الأشعري جَمَعَ قَوْمَهُ فَقَالَ : يَا مَعْشَرَ الْأَشْعَرِيِّينَ ! اجْتَمِعُوا وَأَجْمِعُوا نِسَائَكُمْ أَعْلِمَكُمْ صَلَاةَ النَّبِيِّ ﷺ ، فَاجْتَمِعُوا وَأَجْمِعُوا نِسَائَهُمْ وَأَزَاهُمْ كَيْفَ يَتَوَضَّأُونَ حَضَرَ الْوُضُوءَ أَنَا كُنْتُ حَتَّى لَمَّا أَنْ فَاءَ الْفَاءِ وَأَنْكَسَرَ الظُّلُّ قَامَ ، فَأَذَّنَ وَصَفَّ الرِّجَالَ فِي أَذْنَى الصَّيِّ وَصَفَّ الْوِلْدَانَ خَلْفَهُمْ وَصَفَّ النِّسَاءَ خَلْفَ الْوِلْدَانِ ، ثُمَّ أَقَامَ الصَّلَاةَ . فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ أَقْبَلَ عَلَى قَوْمِهِ بِوُجْهِهِ ، فَقَالَ : احْفَظُوا . فَإِنَّهَا صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَانُ يُصَلِّي لَنَا . فَذَكَرَ الْحَدِيثَ . وَلَهُ طَرِيقٌ رَوَاهَا كُلُّهَا أَحْمَدُ وَرَوَى الطَّبْرَانِيُّ بَعْضَهَا فِي الْكَبِيرِ ، وَفِي طَرِيقِهَا كُلُّهَا شَهْرُ بْنُ حَوْشَبٍ وَهَوَاقِفَةُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۴).

فائدہ: اس اثر میں عورتوں کی تاخیر میں الرجال کا صراحتاً امر ہے اور گویہ موقوف ہے مگر چونکہ ابن مسعود نے اس تاخیر کو اللہ تعالیٰ کی طرف مضاف کیا ہے اس لئے بحکم مرفوع ہے اس سے معلوم ہوا کہ مردوں پر واجب ہے کہ عورتوں کو اپنے پیچھے رکھیں براہِ رند رکھیں اور اس واجب کے ترک سے مردوں کی نماز فاسد ہو جانے کی دلیل یہ ہے کہ بالا جماع مرد کی نماز عورت کے پیچھے فاسد ہے اور یہاں فساد کی وجہ بجز ترک فرض مقام کے کچھ نہیں تو معلوم ہوا کہ ترک فرض مقام موجب فسادِ صلوة ہے جیسے مقتدی امام سے آگے ہو جائے تو اس کی نماز فاسد ہو جاتی ہے پس اسی طرح اگر مرد عورتوں کو پیچھے نہ کریں گے تو بوجہ ترک فرض مقام کے ان کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

۱۲۳۸- عبد الرحمن بن غنم سے روایت ہے کہ ابو مالک اشعری نے اپنی قوم کو جمع کر کے فرمایا کہ اے جماعت اشعریین تم سب جمع ہو جاؤ اور اپنی عورتوں اور بچوں کو بھی جمع کر دو تاکہ میں تم کو رسول اللہ ﷺ کی نماز (کا طریقہ) سکھاؤں ، پس سب لوگ جمع ہو گئے اور عورتوں اور بچوں کو بھی جمع کیا اور ابو مالک نے (اول) ان کو وضو کا طریقہ بتایا اور وضو کے سب اعضا اچھی طرح دھوئے یہاں تک کہ جب آفتاب ڈھل گیا تو کھڑے ہوئے اور اذان کہی اور مردوں کی صف اپنے قریب کی اور ان کے پیچھے لڑکوں کی صف بندی کی اور لڑکوں کے پیچھے عورتوں کی صف رکھی پھر نماز شروع کی (راوی نے نماز کی پوری کیفیت ذکر کر کے کہا کہ) جب وہ نماز پوری کر چکے تو اپنی قوم کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ اس کو یاد رکھو کیونکہ یہ رسول اللہ ﷺ کی نماز (کا طریقہ) ہے جو آپ ﷺ ہمارے سامنے پڑھا کرتے تھے۔ اس کو امام احمد نے چند طرق سے روایت کیا ہے اور سب طرق میں شہر بن حوشب راوی ہے اور وہ انشاء اللہ ثقہ ہے (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ صف میں لڑکوں کے کھڑا ہونے کی جگہ مردوں کے پیچھے اور عورتوں کی جگہ سب کے پیچھے ہے۔

۱۲۳۹- عن: أبي سعيد الخدري رضی اللہ عنہ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: وَإِنَّ خَيْرَ صُفُوفِ الرِّجَالِ الْمَقْدَمُ، وَشَرُّهَا الْمُؤَخَّرُ، وَخَيْرَ صُفُوفِ النِّسَاءِ الْمُؤَخَّرُ، وَشَرُّهَا الْمَقْدَمُ. يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ! إِذَا سَجَدَ الرِّجَالُ فَأَغْضَضْنَ أَبْصَارَكُنَّ، لَا تَزِينِ عَوْرَاتِ الرِّجَالِ مِنْ ضَبْقِ الإِزْرِ. رواه أحمد وأحمد بطوله وفيه عبد الله بن محمد بن عقيل، وفي الاحتجاج به خلاف، وقد وثقه غير واحد (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۹). قلت: فالحديث حسن صالح.

۱۲۴۰- عن: أنس بن مالك رضی اللہ عنہ: أَنَّ جَدَّتَهُ مُلَيْكَةَ دَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِيَطْعَامَ صَنَعَتْهُ لَهُ، فَأَكَلَ مِنْهُ ثُمَّ قَالَ: قُومُوا فَلَا صَلَی لَكُمْ. قَالَ أَنَسٌ: فَقُمْتُ إِلَى حَصِيرٍ لَنَا قَدْ اسْوَدَّ مِنْ طُولِ مَا لَيْسَ، فَتَضَخْتُهُ بِمَاءٍ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَصَفَفْتُ وَالنِّسَاءُ وَرَأَتْهُ

۱۲۳۹- ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مردوں کی صفوں میں سب سے بہتر اگلی ہے اور بدتر پچھلی اور عورتوں کی صفوں میں سب سے بہتر پچھلی ہے اور بدتر اگلی (کیونکہ عورتوں کی اگلی صف مردوں کی صف سے قریب ہوگی اور اس میں بعض خرابیاں ہیں جن میں سے ایک خرابی پر حضور ﷺ نے اسی حدیث میں متنبہ فرمایا ہے کہ) اے عورتو! جب مرد جمعدہ میں جایا کریں تو تم اپنی نگاہیں نیچی رکھا کرو تاکہ لگیوں کی نگاہی کی وجہ سے مردوں کے بدن مستور پر تمہاری نگاہ نہ پڑ جائے۔ اس کو امام احمد نے مطولاً روایت کیا ہے اور اس کی سند میں عبد اللہ بن محمد بن عقیل ہے جس سے احتجاج میں اختلاف ہے مگر بہت لوگوں نے اس کو ثقہ کہا ہے (مجمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث حسن ہے۔

فائدہ: ظاہر ہے کہ بدن مستور کا دیکھنا حرام ہے خصوصاً غیر جنس کے بدن مستور پر نظر پڑنا تو بہت سخت بات ہے اور یقیناً اگر عورتوں کو مردوں کے برابر صف میں کھڑا کیا جاتا تو اس صورت میں یہ احتمال منقطع ہو جاتا جو عورتوں کو پیچھے کھڑا کرنے میں تھا کہ بحالت جمعدہ مردوں کے بدن مستور پر نظر پڑ جائیگی، مگر بایں ہمہ حضور ﷺ نے ہمیشہ عورتوں کو پیچھے رکھا مردوں کے برابر نہیں کھڑا کیا حالانکہ اس میں سخت خطرہ بھی تھا، پس معلوم ہوا کہ محاذات میں اس سے بڑھ کر خطرہ تھا اس لئے محاذات کو گوارا نہیں کیا اور وہ خطرہ بجر فساد و صلوٰۃ کے کچھ نہیں معلوم ہوتا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ عورتوں کو پیچھے رکھنا واجب ہے اور اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ ترک فرض مقام موجب فساد و صلوٰۃ ہے پس ثابت ہوا کہ محاذات استعورت موجب فساد و صلوٰۃ ہے، واللہ اعلم۔

۱۲۴۰- حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ان کی دادی ملکہؓ نے رسول اللہ ﷺ کو ایک کھانے کی دعوت دی جو آپ کے لئے پکایا تھا، آپ ﷺ نے اس کو تناول فرمایا پھر ارشاد فرمایا کہ کھڑی ہو جاؤ میں تمہاری (منفعت و برکت کے) لئے نماز پڑھاؤں، حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ میں نے ایک یورپہ اٹھایا جو کثرت استعمال سے سیاہ ہو گیا تھا اس پر پانی چھڑکا (اور صاف کر کے بچھا دیا)

وَالْعَجُوزُ مِنْ وَرَائِنَا ، فَصَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رُكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ انْصَرَفَ . أَخْرَجَهُ
الْبُخَارِيُّ (۵۰:۱) .

۱۲۴۱- أخبرنا : أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال : إِذَا صَلَّيَتِ الْمَرْأَةُ إِلَى
جَانِبِ الرَّجُلِ وَكَانَا فِي صَلَاةٍ وَاحِدَةٍ فَسَدَتْ صَلَاتُهُ . أَخْرَجَهُ مُحَمَّدٌ فِي الْأَثَارِ وَقَالَ : بِهِ
نَاخِذٌ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ .

تو رسول اللہ ﷺ (اس پر) کھڑے ہوئے اور میں نے اور ایک تیمم پچے نے آپ ﷺ کے پیچھے صف بندی کی اور پڑھیا ہمارے پیچھے
(سمبا) کھڑی ہوئی اور رسول اللہ ﷺ نے ہم کو دور کھینچ پڑھائیں ۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے ۔

فائدہ : ظاہر ہے کہ جماعت میں صف سے علیحدہ کھڑا ہونا مکروہ ہے اور امام احمدؒ کے نزدیک مفید صلوة ہے کیونکہ بعض
روایات میں یہ آیا ہے کہ جو صف کے پیچھے کھڑا ہوا کسی نماز نہیں پائیں ہمہ حضور ﷺ کا عورت کو پیچھے کھڑا کرنا اس بات کو متاثر رہا ہے
کہ عورت کی محاذات مردوں اور لڑکوں کی نماز میں محل ہے ، گو کسی قسم کا خطرہ شہوت بھی نہ ہو کیونکہ صورت مذکورہ میں اس قسم کا کوئی خطرہ
نہ تھا تو اگر عورت کا لڑکوں کے برابر کھڑا ہونا جائز ہوتا تو حضور ﷺ پڑھیا کھڑا کھڑے ہونے سے ضرور منع فرماتے ، معلوم ہوا کہ عورتوں
کی محاذات مردوں کی نماز کو فاسد کر دیتی ہے ، اور اگر کوئی یہ کہے کہ جماعت کے پیچھے کھڑا ہونا اس صورت میں اس لئے مکروہ نہ تھا کہ
عورت اپنے مقام میں کھڑی تھی کیونکہ صف میں عورت کا مقام مردوں اور لڑکوں کے پیچھے ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر مقام پر کھڑا
ہونے سے نفرد کی کراہت مرتفع ہو جایا کرتی تو رسول اللہ ﷺ عبد اللہ بن عباسؓ کا نماز تہجد میں اپنے برابر دائیں طرف کھڑا نہ کرتے بلکہ
پیچھے سمبا کھڑا کرتے کیونکہ لڑکوں کا مقام مردوں کے پیچھے ہے مگر آپ ﷺ نے ان کو برابر کھڑا کیا اس سے معلوم ہوا کہ قیام فی القیام
سے نفرد کی کراہت مرتفع نہیں ہوتی ، پس اس واقعہ میں عورت کو جماعت کے پیچھے کھڑا کرنے کی بجائے اس کے کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی کہ عورت کی
محاذات مردوں کی نماز کیلئے مفید ہے ۔

۱۲۴۱- ابراہیم نخعیؒ سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ جب عورت مرد کے پہلو میں نماز پڑھے اور دونوں ایک نماز میں
شریک ہوں تو مرد کی نماز فاسد ہے ۔ اس کو امام محمدؒ نے آثار میں سند صحیح سے روایت کیا ہے ۔

فائدہ : ابراہیم نخعیؒ تابعی ہیں اور تابعی کا جو قول خلافہ قیاس ہو وہ مرفوع مرسل کے حکم میں ہے اور مرسل ہمارے یہاں
مقبول ہے ، پس اگر بھی خفیہ کے لئے کافی حجت ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابراہیم نخعیؒ نے سلف سے سن کر یہ مسئلہ بیان کیا ہے
کیونکہ قیاس کو اس میں کچھ دخل نہیں اور ابراہیم نخعیؒ زیادہ تر حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کے اصحاب سے اخذ کرتے ہیں معلوم ہوا کہ عبد اللہ
بن مسعودؓ کا مذہب تھا کہ جو ابراہیم نخعیؒ نے بیان کیا ہے اور ثابت ہو گیا کہ امام ابو حنیفہؒ اس مسئلہ میں متقدم ہیں ۔ واللہ اعلم ۔

باب منع النساء عن الحضور فی المساجد

۱۲۴۲- عن : أم حمید امرأة أبی حمید الساعدی رضی اللہ عنہا : أَنَّهَا جَاءَتْ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنِّي أَحِبُّ الصَّلَاةَ مَعَكَ ، فَقَالَ : " قَدْ عَلِمْتُ أَنَّكَ تُحِبِّينِ الصَّلَاةَ مَعِيَ ، وَصَلَاتُكَ فِي بَيْتِكَ خَيْرٌ مِنْ صَلَاتِكَ فِي حُجْرَتِكَ ، وَصَلَاتُكَ فِي حُجْرَتِكَ خَيْرٌ مِنْ صَلَاتِكَ فِي دَارِكَ ، وَصَلَاتُكَ فِي دَارِكَ خَيْرٌ مِنْ صَلَاتِكَ فِي مَسْجِدِي . قَالَ : فَأَمَرْتُ فَبُنِيَ لَهَا مَسْجِدٌ فِي أَقْصَى شَيْءٍ بَيْنَ بَيْتِهَا ، وَأَظْلَمِهِ ، وَكَانَتْ تُصَلِّي فِيهِ حَتَّى لَقِيََتِ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ . " رواه أحمد ، وابن خزيمة ، وابن حبان في صحيحهما (الترغيب والترهيب ص: ۵۸) . وفي مجمع الزوائد (۱: ۱۵۵) بعد عزوه إلى أحمد ما لفظه : رجاله رجال الصحيح غير عبد الله بن سويد الأنصاري ، وثقه ابن حبان اه . وفي فتح الباري (۲: ۲۹۰) بعد عزوه إلى أحمد والطبراني : وإسناد أحمد حسن اه .

۱۲۴۳- عن : أم سلمة رضی اللہ عنہا قالت : قال رسول الله ﷺ : صَلَاةُ الْمَرْأَةِ

باب عورتوں کا مسجدوں میں حاضر ہونا ممنوع ہے

۱۲۴۲- حضرت ام حمیدؓ سے مروی ہے کہ وہ نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا، یا رسول اللہ ﷺ میں آپ کے ساتھ نماز پڑھنے کو محبوب رکھتی ہوں آپ ﷺ نے فرمایا مجھ کو معلوم ہو گیا ہے کہ تم میرے ساتھ نماز پڑھنے کو محبوب رکھتی ہو اور (یہ عمدہ بات ہے لیکن) تمہاری نماز تمہاری کوٹھڑی میں تمہاری اس نماز سے جو کہ تمہارے صحن میں ہو بہتر ہے اور تمہاری نماز جو کہ تمہارے صحن میں ہو تمہاری اس نماز سے بہتر ہے جو کہ تمہارے گھر کے احاطہ میں ہو (جو کہ منازل متعددہ پر مشتمل ہوتا ہے) اور تمہاری نماز جو کہ تمہارے صحن میں ہو تمہاری اس نماز سے بہتر ہے جو کہ میری مسجد میں ہو (یعنی محلہ کی مسجد میں ہو) اور تمہاری وہ نماز جو کہ تمہاری قوم کی مسجد میں ہو تمہاری اس نماز سے بہتر ہے جو کہ میری مسجد میں ہو اور راوی کا قول ہے کہ پھر انہوں نے یعنی ام حمیدؓ نے حکم دیا تو ان کے لئے ایک مسجد (یعنی گھر میں کوئی جگہ نماز کیلئے) ان کی کوٹھڑی کے بہت دور کے کنارہ اور بہت تاریک جگہ میں بنائی گئی (دور سے مراد دروازہ سے دور ہے کہ وہاں بہت ہی کم کڑ رہو) اور وہ اسی میں نماز پڑھا کرتی تھیں یہاں تک کہ اللہ عزوجل سے مل گئیں (یعنی وفات پا گئیں)۔ اسکو امام احمد، ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور فتح الباری میں اس کی سند کو حسن کہا ہے۔

۱۲۴۳- حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ فرمایا جناب رسول اللہ ﷺ نے کہ عورت کی نماز اس کی کوٹھڑی میں بہتر ہے اس

فِي نَيْسَبَا خَيْرٌ مِّنْ صَلَاتِهَا فِي حُجْرَتِهَا ، وَصَلَاتُهَا فِي حُجْرَتِهَا خَيْرٌ مِّنْ صَلَاتِهَا فِي دَارِهَا ، وَصَلَاتُهَا فِي دَارِهَا خَيْرٌ مِّنْ صَلَاتِهَا فِي مَسْجِدِ قَوْمِهَا . رواه الطبرانی فی الأوسط بإسناد جيد (الترغیب والترہیب ص: ۵۹)۔

۱۲۴۴- عن عائشة رضي الله عنها لو أن رسول الله ﷺ رأى ما أخذت النساء بعده لمَنَعَهُنَّ الْمَسْجِدَ ، كَمَا مَنَعَتْ نِسَاءَ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، رواه مسلم (۱: ۱۸۳)۔

۱۲۴۵- عن أبي عمرو الشيباني أنه رأى عبد الله يُخْرِجُ النِّسَاءَ مِنَ الْمَسْجِدِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ، وَيَقُولُ: أَخْرِجْنِ إِلَى بُيُوتِكُنَّ ، خَيْرٌ لَّكُنَّ . رواه الطبرانی فی الكبير ، ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۶)۔ وفي الترغیب (ص: ۵۹) بإسناد لا بأس به ۵۱۔

۱۲۴۶- عن ابن مسعود ؓ أنه كَانَ يَخْلِفُ فَيُلَبِّغُ فِي الْيَمِينِ مَا مِّنْ مُّصَلًّى لِّلْمَرْأَةِ خَيْرٌ مِّنْ نَّيْسَبَا إِلَّا فِي حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ إِلَّا امْرَأَةٌ قَدْ نَيْسَبَتْ مِنَ الْبُعُولَةِ وَهِيَ فِي مَسْجِدِهَا .

کی اس نماز سے جو کہ اس کے صحن میں ہو اور اسی نماز جو کہ اس کے صحن میں ہو بہتر ہے اس کی اس نماز سے جو اس کے احاطہ میں ہو اور اس کی نماز اس کے احاطہ میں بہتر ہے اس کی اس نماز سے جو کہ اس کی قوم کی مسجد میں ہو۔ اس کو طبرانی نے اوسط میں عمدہ سند سے روایت کیا ہے (ترغیب)۔

۱۲۴۳- حضرت عائشہ ؓ سے روایت ہے کہ اگر جناب رسول اللہ ﷺ وہ عمل دیکھتے جو کہ عورتوں نے آپ ﷺ کے بعد ایجاد کیا تو آپ ﷺ ان کو مسجد میں (آنے) سے ضرور روک دیتے جس طرح بنی اسرائیل کی عورتیں روک دی گئیں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: پہلی دو حدیثوں سے عورتوں کا گھر میں نماز پڑھنا اولیٰ اور تیسرے اثر سے ان کا مسجد میں جانا ممنوع ثابت ہوا۔
۱۲۴۵- ابو عمرو الشیبانی سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو دیکھا کہ وہ عورتوں کو جمعہ کے دن مسجد سے نکال رہے تھے اور فرما رہے تھے کہ تم اپنے گھروں کو جاؤ تمہارے لئے یہی بہتر ہے۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: یہ اثر بھی ممانعت پر دلالت کرتا ہے اور جمعہ کی جماعت اور دوسری نمازوں کی جماعت اس حکم میں سب برابر ہیں۔
۱۲۴۶- حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ وہ مباہلہ کے ساتھ قسم کھا کر کہتے تھے کہ عورت کیلئے اس کے گھر سے بہتر نماز کی کوئی جگہ نہیں بجز حج وعمرہ کے (حج وعمرہ کیلئے اس کو گھر سے باہر لگانا ضروری ہے) البتہ جو عورت کہ نکاح کے قابل نہ رہی ہو اور

قُلْتُ: مَا مَقْلَبُهَا؟ قَالَ: إِمْرَأَةٌ عَجُوزٌ قَدْ تَقَارَبَ خَطُوهَا. رواه الطبرانی فی الکبیر، ورجاله موقوفون (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۵).

۱۲۴۷- وعنه: قَالَ: "مَا صَلَّيْتُ إِمْرَأَةً (فِي مُصَلًى) خَيْرَ لَهَا مِنْ قَعْرِ بَيْتِهَا إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ أَوْ مَسْجِدُ النَّبِيِّ ﷺ إِلَّا إِمْرَأَةٌ تَخْرُجُ فِي مَقْلَبِهَا يَغْنِي خَفِيَّتُهَا". رواه الطبرانی فی الکبیر، ورجاله رجال الصحیح (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۵).

باب فضل میامن الصفوف بشرط أن لا يتعطل ميسرة المسجد
۱۲۴۸- عن: عائشة رضي الله عنها مرفوعا: "إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى

بزحایہ کی وجہ سے جب تک گئی ہو (اس کو بھی نماز کیلئے گھر سے نکلنا جائز ہے)۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راویوں کی توثیق کی گئی ہے (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ یوزمی عورتوں کو نماز کے واسطے مسجد میں جانا جائز ہے، امام ابوحنیفہ کا یہی قول ہے، انہوں نے عشاء صبح کی نماز میں حاضر ہونے کی یوزمی عورتوں کو اجازت دی ہے اور صاحبین نے سب نمازوں میں اجازت دی ہے مگر متاخرین نے فساد مانہ کی وجہ سے سب نمازوں میں یوزمی عورتوں کے آنے کو مکروہ فرمایا ہے۔

۱۲۴۷- حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ عورت اپنے گھر کی کوٹھڑی سے بہتر کسی جگہ میں نماز نہیں پڑھتی سوائے مسجد حرام اور مسجد نبوی ﷺ کے مگر یہ کہ وہ ایسی یوزمی ہو کہ کمر جب تک گئی ہو۔ اس کو طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں کو مسجد حرام اور مسجد نبوی ﷺ میں نماز کیلئے جانا جائز ہے اور یہ کہ مسجد حرام و مسجد نبوی ﷺ میں عورتوں کا نماز پڑھنا گھر میں نماز پڑھنے سے بہتر ہے، آجکل اہل حرمین کا عمل اسی پر ہے کہ وہ عورتوں کو مسجد حرام میں نماز پڑھنے سے نہیں روکتے مگر ہمارے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ جب عورت اعمال حج و عمرہ ادا کرنے کیلئے مسجد حرام میں پہلی مرتبہ جائے یا صلوة و سلام عرض کرنے کیلئے مسجد نبوی میں ابتداء جائے تو اس وقت مسجد حرام یا مسجد نبوی میں نماز پڑھنے کا مضائقہ نہیں یہ مطلب نہیں کہ صرف نماز کیلئے بھی عورتوں کو مسجد حرام اور مسجد نبوی ﷺ میں جانا بہتر ہے کیونکہ یہ تو حدیث ام حیدہ کے خلاف ہے جس میں حضور ﷺ نے عورتوں کیلئے گھر میں نماز پڑھنے کو مسجد نبوی میں نماز پڑھنے سے بدرجہا بہتر فرمایا ہے۔

باب اس بیان میں کہ صف کے دائیں جانب کھڑا ہونا افضل ہے بشرطیکہ بائیں جانب معطل نہ ہو جائے
۱۲۴۸- حضرت عائشہؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ اور فرشتے ان لوگوں پر رحمت بھیجتے ہیں جو صفوف مسجد کی دائیں

مَيَّاسٍ الصَّفُوفِ“۔ رواہ ابو داود یاسناد حسن (فتح الباری)۔

۱۲۴۹- عن : البراء رضی اللہ عنہ قال : ” كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم أَحْبَبْنَا أَنْ نَكُونَ عَنْ يَمِينِهِ “ أخرجه النسائي بإسناد صحيح (فتح الباری) و مسلم كما في الترغيب (ص: ۸۰)۔

۱۲۵۰- حدثنا : محمد بن أبي الحسين أبو جعفر ثنا عمرو بن عثمان الكلبي ثنا عبيد الله بن عمر و الرقي عن ليث بن أبي سليم عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : قِيلَ لِلنَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم : ” إِنَّ مَيْسِرَةَ الْمَسْجِدِ تَعَطَّلَتْ فَقَالَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم : مَنْ عَمَّرَ مَيْسِرَةَ الْمَسْجِدِ كُتِبَتْ لَهُ كِفْلَانِ مِنَ الْآخِرِ “۔ رواہ ابن ماجہ ، وفيه عمرو بن عثمان متكلم فيه ضعفه غير واحد ، وقال ابن عدي : له أحاديث صالحة عن زهير وغيره قد روى عنه ناس من الثقات ، وهو ممن يكتب حديثه ، وذكره ابن حبان في الثقات كذا في التهذيب . وأما ليث بن أبي سليم ، فقد ذكرنا غير مرة أنه حسن الحديث و الباقر كلهم ثقات .

۱۲۵۱- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال . قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : مَنْ عَمَّرَ جَانِبَ الْمَسْجِدِ الْآيِسَرَ لِقِلَّةِ أَهْلِهِ فَلَهُ أَجْرَانِ “۔ رواہ الطبرانی فی الكبير ، وفيه بقية وهو مدلس وقد عنعنه

جانب میں ہوتے ہیں۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے (فتح الباری)۔

۱۲۴۹- حضرت براء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھتے تو یہ چاہا کرتے تھے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دائیں طرف کھڑے ہوں۔ اس کو مسلم اور نسائی نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان دونوں روایتوں سے دائیں جانب کی فضیلت ثابت ہوئی اور یہ باب کا پہلا جزو ہے۔

۱۲۵۰- عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے عرض کیا کہ مسجد کا بایاں حصہ معطل ہو گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص مسجد کے بائیں جانب کو آباد کرے اس کیلئے دو گنا ثواب لکھا جائے گا۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں عمرو بن عثمان مختلف فیہ ہے ، ابن عدی اور ابن حبان نے اسکی توثیق کی ہے اور دوسروں نے ضعیف کہا ہے اور اس کی سند میں لیث بن ابی سلیم بھی ہے جس کے متعلق بارہا گزر چکا ہے کہ وہ حسن الحدیث ہے بہر حال سند حسن ہے۔

۱۲۵۱- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص مسجد کے بائیں جانب کو آباد کرے جب کہ

ولكنه ثقة (مجمع الزوائد) وقد ذكره المنذرى فى الترغيب مصدرا بلفظة "عن" وهى علامة قبول الحديث عنده، وله شاهد عن ابن عمر وقد بر.

باب جواز إمامة المتيّم للمتوضي

۱۲۵۲- عن : عمرو بن العاص رضي الله عنه قال : اِخْتَلَمْتُ فِي لَيْلَةٍ بَارِدَةٍ فِي غُرُوفَةٍ ذَابَ السَّلَاسِلُ ، فَاشْفَقْتُ أَنْ أَغْتَسِلَ فَأَهْلِكَ . فَتَيَمَّمْتُ ثُمَّ صَلَّيْتُ بِأَصْحَابِي الصُّبْحَ ، فَذَكَرُوا ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم . فَقَالَ : يَا عَمْرُو ! صَلَّيْتُ بِأَصْحَابِكَ وَأَنْتَ جُنُبٌ ؟ فَأَخْبَرْتُهُ بِالَّذِي سَنَعْنِي مِنَ الْإِغْتِسَالِ ، وَقُلْتُ : إِنِّي سَمِعْتُ اللَّهَ يَقُولُ : وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ، فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم ، وَلَمْ يَقُلْ شَيْئًا . رواه أبو داود والحاكم وإسناده قوى (فتح الباری ۱: ۳۸۵) وقد تقدم فى باب التيمم لخوف البرد والجرح.

اس طرف آدمی کم ہوں تو اس کو دو گنا ثواب ملتا ہے۔ اس کو طہرائی نے تیمم کیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں بقیہ ہے جو مدلس ہے اور اس نے سامع کی تصریح نہیں کی لیکن وہ ثقہ ہے (مجمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں کہ اس روایت کو منذری نے ترغیب میں لفظ عن سے شروع کیا ہے اور یہ ان کے قاعدہ پر حدیث کے مقبول ہونے کی علامت ہے پس یہ روایت بھی حسن ہے۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے باب کا دوسرا جزو ثابت ہو گیا اور فقہاء نے صف بندی کا قاعدہ یہ بتلایا ہے کہ اول ایک شخص امام کے پیچھے کھڑا ہو پھر ایک اس کے دائیں طرف ایک بائیں طرف پھر ایک دائیں طرف اور ایک بائیں طرف، اسی طرح کرتے رہیں تاکہ امام سب کے پیچھے ہو پس دائیں جانب میں کھڑا ہونا اس وقت افضل ہے جب کہ دائیں جانب اور بائیں جانب برابر یا دائیں طرف آدمی کم ہوں ورنہ بائیں طرف کھڑا ہونا افضل ہے۔

باب تیمم کئے ہوئے کی امامت وضو کئے ہوئے کیلئے جائز ہونا

۱۲۵۳- حضرت عمرو بن العاص رضي الله عنه سے روایت ہے کہ مجھے غزوہ ذات السلاسل میں ایک سردی کی رات میں احتکام ہو گیا میں ڈرا کہ اگر غسل کروں تو مر جاؤں گا پس میں نے تیمم کر لیا پھر اپنے ساتھیوں کو صبح کی نماز پڑھادی، انہوں نے یہ قصہ نبی صلى الله عليه وسلم سے ذکر کر دیا آپ صلى الله عليه وسلم نے (استحساناً) فرمایا اے عمرو! تم نے اپنے ہمراہیوں کو جنابت کی حالت میں نماز پڑھادی؟ میں نے آپ صلى الله عليه وسلم کو خبر دی اس امر کی جو مجھے غسل سے مانع ہوا تھا اور میں نے عرض کیا کہ میں نے اللہ تعالیٰ کو فرماتے سنا ہے کہ اپنی جانوں کو قتل نہ کرو اللہ تعالیٰ بیشک تم پر رحیم ہیں (پس تمہاری اذیت گورائیں کرتے) رسول اللہ صلى الله عليه وسلم بخش پڑے اور کچھ نہیں فرمایا۔ اس کو ابو داود اور احکام نے روایت کیا ہے اور اس کی سند قوی ہے (فتح الباری)۔

۱۲۵۳- عن : سعید بن جبیر قال : كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي سَفَرٍ مَعَهُ أَنَاسٌ بَيْنَ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْهُمْ عَمَارُ بْنُ يَاسِرٍ ، فَكَانُوا يُقَدِّمُونَهُ لِقَرَابَتِهِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى بِهِمْ ذَاتَ يَوْمٍ فَضَجَّكَ ، وَأَخْبَرَهُمْ أَنَّهُ أَصَابَ مِنْ جَارِيَةٍ لَهُ رُؤْيِيَّةٌ فَصَلَّى بِهِمْ وَهُوَ جُنُبٌ مُتَيَّمٌ . رواه الأثرم واحتج به أحمد في روايته ، كذا في المنتقى مع النيل . قلت : فالحديث حجة ، وعلقه البخاري وقال : أَمَّا ابْنُ عَبَّاسٍ وَهُوَ مُتَيَّمٌ . قال الحافظ في الفتح : وصله ابن أبي شيبة والبيهقي وغيرهما ، وإسناده صحيح اهـ .

باب جواز صلاة القائم خلف القاعد وعدم جواز جلوس المقتدى بجلوس إمامه
۱۲۵۴- عن : عائشة رضي الله عنها في حديث مرض النبي ﷺ : ثُمَّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَجَدَ مِنْ نَفْسِهِ خَفَةً ، فَخَرَجَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا الْعَبَّاسُ لِصَلَاةِ الظُّهْرِ وَأَبُو بَكْرٍ يُصَلِّي بِالنَّاسِ ، فَلَمَّا رَأَاهُ أَبُو بَكْرٍ ذَهَبَ لِيَتَأَخَّرَ ، فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ بِأَن لَّا يَتَأَخَّرَ ، فَقَالَ : أَجْلِسْنِي إِلَى جَنْبِهِ ، فَأَجْلَسَاهُ إِلَى جَنْبِ أَبِي بَكْرٍ . قال : فَجَعَلَ أَبُو بَكْرٍ يُصَلِّي وَهُوَ يَأْتُمُّ

فائدہ: آپ ﷺ کا ہندو لیل ہے صحابی کی تقریر سے راضی ہونے کی، پس متیّم کی امامت کا جواز متوفی کیلئے ثابت ہو گیا۔

۱۲۵۳- سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ حضرت ابن عباسؓ سفر میں تھے اور ان کے ہمراہ اصحاب رسول اللہ ﷺ میں سے چند حضرات تھے جن میں حضرت عمار بن یاسر بھی تھے اور وہ حضرات ابن عباسؓ کو (نماز پڑھانے کیلئے) آگے کھڑا کر دیتے تھے بسبب ان کی قرابت کے رسول اللہ ﷺ سے (کہ وہ حضور ﷺ کے چچا زاد بھائی تھے) سو ایک دن انہوں نے ان حضرات کو نماز پڑھائی اور جسے اور ان کو خبر دی کہ وہ اپنی رومی کتیر کے پاس گئے تھے (یعنی اس سے صحبت کی) پھر ان کو اس حال میں نماز پڑھائی کہ وہ جنبی تیمم کئے ہوئے تھے۔ اس کو اثرم نے روایت کیا ہے اور امام احمد نے اس سے احتیاج کیا ہے (نیل) اور بخاری نے اس کو تعلقاً روایت کیا ہے اور فتح الباری میں حافظ نے فرمایا ہے کہ اس کو ابن ابی شیبہ دہلی وغیرہ نے موصولاً روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے۔

باب کھڑے ہوئے کی نماز کا بیٹھے ہوئے کے پیچھے جائز ہونا

۱۲۵۴- حضرت عائشہؓ سے نبی ﷺ کے مرض کی حدیث میں مروی ہے، پھر نبی ﷺ نے اپنے اندر تخفیف پائی (مرض میں)

سو وہ شخصوں کے درمیان کہ ایک ان دو میں سے عباسؓ تھے، آپ ﷺ ظہر کی نماز کیلئے تشریف لے گئے اور ابو بکرؓ کو نماز پڑھا رہے تھے سو جب آپ ﷺ کو ابو بکرؓ نے دیکھا تو پیچھے ہٹنے لگے، نبی ﷺ نے ان کی طرف اشارہ کیا کہ نہ ہٹیں اور آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم

بِصَلَاةِ النَّبِيِّ ﷺ، وَالنَّاسُ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ، وَالنَّبِيُّ ﷺ قَاعِدٌ. رواه البخاری ولمسلم : وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي بِالنَّاسِ، وَأَبُو بَكْرٍ يُسْمِعُهُمُ التَّكْبِيرَ اه . وفي حديث الأعمش عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة : فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى جَلَسَ عَنْ يُسَارِ أَبِي بَكْرٍ، قَالَتْ : فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي بِالنَّاسِ جَالِسًا، وَأَبُو بَكْرٍ قَائِمٌ يَفْتَدِي بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَالنَّاسُ يَفْتَدُونَ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ اه . ذكره الحازمی فی الاعتبار ، وصححه . وفي رواية عنها : وَأَبُو بَكْرٍ قَائِمٌ يُصَلِّي بِصَلَاةِ النَّبِيِّ ﷺ وَهُمْ وَرَأَتْهُ قِيَامًا . علقه الإمام الشافعی فی رسالته عن إبراهيم النخعی .

۱۲۵۵- أخبرنا : يحيى بن حسن عن حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها مثل حديث مالك ، وَبَيَّنَ فِيهِ أَنْ قَالَ : صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ قَاعِدًا

دونوں مجھے انکی جانب میں متبادو، پس ان دونوں نے آپ ﷺ کو حضرت ابوبکرؓ کی جانب میں متبادیا، کہا اوی نے تو ابوبکرؓ نماز پڑھنے لگے حالانکہ وہ اقتداء کرتے تھے نبی ﷺ کے ساتھ اور (باقی) حضرات ابوبکرؓ کی نماز کے ساتھ اور نبی ﷺ بیٹھے تھے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور مسلم کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے اور ابوبکرؓ ان کو (حضور ﷺ کی) تکبیر سنارہے تھے اور اعمش نے ابراہیمؓ سے اسود سے حضرت عائشہؓ سے اس طرح روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ شریف لائے یہاں تک کہ ابوبکرؓ کی باتیں جانب میں بیٹھ گئے حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ پھر رسول اللہ ﷺ نے بیٹھے بیٹھے لوگوں کو نماز پڑھائی اور ابوبکرؓ کھڑے ہوئے حضور ﷺ کی نماز کی اقتداء کر رہے تھے اور سب لوگ ابوبکرؓ کی نماز کی اقتداء کر رہے تھے۔ اس کو حازمی نے کتاب الاعتبار میں ذکر کیا ہے اور اس کو صحیح کہا ہے اور حضرت عائشہؓ سے ایک روایت میں یہ ہے کہ ابوبکرؓ صدیقؓ کھڑے ہوئے حضور ﷺ کی نماز کی اقتداء کر رہے تھے اور سب لوگ حضرت ابوبکرؓ کے پیچھے کھڑے ہوئے تھے۔ اس کو امام شافعی نے اپنے رسالہ اصول میں تعلیق ابراہیم غنیؓ سے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان تمام روایات سے یہ بات بخوبی واضح ہوگئی کہ حضور ﷺ امام تھے اور آپ ﷺ نے بیٹھ کر امامت کی اور باقی سب لوگ کھڑے ہوئے تھے اور وہ کھڑے ہو کر آپ ﷺ کی اقتداء کر رہے تھے پس معلوم ہوا کہ بیٹھے ہوئے کا کھڑے ہونے والوں کی امامت کرنا جائز ہے اور مسلم کی روایت سے صاف طور پر معلوم ہوا کہ ابوبکرؓ صدیقؓ اس نماز میں امام نہ تھے بلکہ مکرم تھے۔

۱۲۵۵- حضرت عروہ بن الزبیر حضرت عائشہؓ سے اسی طرح روایت کرتے ہیں جس طرح اوپر گذرا مگر انہوں نے یہ بات

وَأَبُو بَكْرٍ خَلْفَهُ قَائِمًا ، وَالنَّاسُ خَلْفَ أَبِي بَكْرٍ قِيَامًا . أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ فِي رِسَالَتِهِ الْأَصُولِيَّةِ ، وَرَجَالَهُ كُلَّهُمْ ثِقَاتٌ ، وَأَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الْمَعْرِفَةِ نَحْوَهُ أَيْضًا كَمَا فِي الزَّيْلَعِيِّ (۲: ۲۴۵) .

۱۲۵۶- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : لَمَّا مَرَضَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم فَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِطَوِيلِهِ وَفِيهِ : فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَجَلَسَ عَنْ يَمِينِهِ وَقَامَ أَبُو بَكْرٍ يَأْتُمُ بِالنَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم ، وَالنَّاسُ يَأْتُمُونَ بِأَبِي بَكْرٍ ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : وَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم مِنَ الْقِرَاطَةِ مِنْ حَيْثُ كَانَ بَلَغَ أَبُو بَكْرٍ . أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ (ص: ۸۸) وَرَجَالَهُ كُلَّهُمْ ثِقَاتٌ ، وَقَالَ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ : رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ (۲: ۱۴۴) بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ .

بھی بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیٹھ کر نماز پڑھی اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے کھڑے ہوئے تھے اور باقی سب لوگ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پیچھے کھڑے ہوئے تھے۔ اس کو امام شافعی نے اپنے رسالہ اصولیہ میں موصولاً روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں اور اس کو بیہقی نے بھی کتاب المعرفہ میں اسی طرح روایت کیا ہے (زیلعی)۔

فائدہ: اس روایت سے ابن حزم وغیرہ کے اس قول کا رد ہو گیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض الموت میں جو بیٹھ کر امامت کی ہے تو اس میں صحابہ آپ کے پیچھے کھڑے ہو کر اقتداء کرنا کسی روایت سے ثابت نہیں ہوتا سو ہم نے بتا دیا کہ امام شافعی کی روایت سے مقتدیوں کا کھڑا ہونا صراحۃً ثابت ہے۔

۱۲۵۶- حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہوئے، پھر لمبی حدیث بیان کی جس میں یہ بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (نماز کیلئے) تشریف لائے اور حضرت ابو بکرؓ کی دائیں جانب بیٹھ گئے اور ابو بکر کھڑے رہے، ابو بکرؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء کر رہے تھے اور سب لوگ ابو بکرؓ کی اقتداء کر رہے تھے (یعنی دوسرے آدمیوں کو چونکہ حضرت ابو بکرؓ کی تکبیر وغیرہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے رکوع و سجود کا علم ہوتا تھا اور وہ ان کے افعال کو دیکھ کر افعال صلوٰۃ ادا کر رہے تھے اس لئے گویا ظاہر میں وہ ابو بکرؓ کی اقتداء کر رہے تھے ورنہ حقیقت میں سب کے سب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء کر رہے تھے) ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قراءت اسی جگہ سے شروع کی جہاں تک کہ ابو بکر پہنچ چکے تھے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں اور فتح الباری میں حافظ نے اس سند کو حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس سے صاف معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امام تھے اور ابو بکر صدیقؓ اور سب لوگ اس نماز میں مقتدی تھے کیونکہ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم مقتدی ہوتے اور ابو بکرؓ امام تو حنفیہ کے نزدیک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو قراءت شروع کرنے کی ضرورت نہ تھی اور شافعیہ وغیرہم کے

۱۲۵۷- عن : عمران بن حصین رضی اللہ عنہ قال : كَانَتْ بَنِي ثَوَابِسَ ، فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم عَنِ الصَّلَاةِ ، فَقَالَ : " صَلِّ قَائِمًا ، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَقَاعِدًا ، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَعَلَى جَنْبٍ " . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ وَاللَّفْظُ لَهُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَغَيْرُهُ (فتح الباری ۲: ۴۸۴) .

باب کراہۃ تکرار الجماعة فی مسجد المحلۃ

۱۲۵۸- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ أن رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَقَدْ نَاسَأَ فِي بَعْضِ الصَّلَوَاتِ ، فَقَالَ

نزدیک ابتدائے سورہ فاتحہ سے قراءت شروع کرنا ضروری تھا مگر آپ نے اس جگہ سے قراءت شروع کی جہاں تک ابو بکرؓ پڑھ چکے تھے اس سے معلوم ہوا کہ امامت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منتقل ہو گئی تھی اور ابو بکرؓ مقتدی ہو گئے تھے اور یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات میں سے ہے کہ اگر کوئی نماز پڑھا رہا ہو اور درمیان میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں شریک ہو جائیں تو امامت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منتقل ہو جاتی اور پہلا امام مقتدی بن جاتا تھا مگر یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کو اجازت دیدیں تو اجازت کے بعد اس کی امامت باقی رہ سکتی تھی جیسا کہ عبدالرحمن بن عوفؓ کے قصہ میں آئندہ آئے گا۔

۱۲۵۷- عمران بن حصینؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ مجھے بواہر تھی تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز کے متعلق دریافت کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نماز کھڑے ہو کر پڑھو، اگر اس کی طاقت نہ ہو تو بیٹھ کر پڑھو، اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو تو پہلو پر (لیٹ کر) نماز پڑھو۔ اس کو بخاری اور ترمذی وغیرہ نے روایت کیا ہے اور یہ الفاظ بخاری کے ہیں (فتح الباری)۔

فائدہ: اس میں صاف تصریح ہے کہ جس شخص کو قیام کی طاقت ہو اسے بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز نہیں ترک قیام کی اجازت اسی کو ہے جو قیام پر قادر نہ ہو اور یہ حکم کلی ہے جو امام و مقتدی و منفرد سب کو عام ہے پس اس کا متقاضی یہ ہے کہ اگر امام بیمار و معذور ہو تو اس کو بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز ہوگا مگر مقتدیوں کو ترک قیام جائز نہ ہوگا جبکہ وہ قیام پر قادر ہیں، یہی مذہب ہے حنفیہ و شافعیہ اور جمہور علماء کا اور امام مالک کے نزدیک کھڑے ہونے کا امام بیٹھ کر نماز پڑھنے والا نہیں ہو سکتا اور حنفیہ میں سے یہی قول امام محمد بن الحسن کا ہے، جن کی دلیل حاشیہ عربیہ میں مذکور ہے مگر وہ ضعیف ہے اور صحیح حدیث جو ہم نے حضرت عائشہؓ کی روایت سے متن میں بیان کی ہے ان کے اوپر حجت ہے اور امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ امام کسی عذر کی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھے تو مقتدیوں کو بھی بیٹھنا چاہئے گو وہ معذور نہ ہوں اور ان کی دلیل وہ حدیث ہے کہ ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیروں میں موج آ گئی تھی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہؓ کے بالا خانہ میں بیٹھ کر نماز پڑھائی اور صحابہ کو بھی بیٹھنے کا حکم دیا، اس کا جواب یہ ہے کہ وہ حدیث مرض و فاقہ کے قصہ سے منسوخ ہے دوسرے امام احمدؒ نے مقتدیوں کے بیٹھنے کو ایسی شرائط سے مشروط کیا ہے جن کی حدیث میں کوئی دلیل نہیں جس کی تفصیل حاشیہ عربیہ میں ہے اور یہ حدیث عمران بن حصینؓ کی بھی امام احمدؒ پر حجت ہے جس میں صرف معذور کو ترک قیام کی اجازت ہے پھر وہ غیر معذور کیلئے ترک قیام کی کیونکر اجازت دیتے ہیں، اللہ اعلم۔

لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أُمَرَ رَجُلًا يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ ، ثُمَّ أَخَالَيْتُ إِلَى رَجَالٍ يَتَخَلَّفُونَ عَنْهَا ، فَأَمُرُ بِهِمْ ، فَيُحَرِّقُوا عَلَيْهِمْ بِحُزْمِ الْحَصْبِ بُيُوتَهُمْ ، وَلَوْ عَلِمَ أَحَدُهُمْ أَنَّهُ يَجِدُ عَظْمًا سَمِينًا لَشَهَدَهَا يُغْنِي صَلَاةَ الْعِشَاءِ " . أخرجه الشيخان وغيرهما ، واللفظ لمسلم (۱: ۲۳۲) .

۱۲۵۹- وعن أنس رضی اللہ عنہ بلفظ : " لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أُمَرَ رَجُلًا أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فِي جَمَاعَةٍ ثُمَّ أَنْصَرَفَ إِلَى قَوْمٍ سَمِعُوا النِّدَاءَ ، فَلَمْ يُجِئُوا فَأَضْرَبَهَا عَلَيْهِمْ نَارًا ، إِنَّهُ لَا يَتَخَلَّفُ عَنْهَا إِلَّا مُنَافِقٌ " . رواه الطبرانی في الأوسط ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۹) .

۱۲۶۰- عن : سحنون عن ابن القاسم عن مالك عن عبد الرحمن بن المحجر قال : دَخَلْتُ مَعَ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ مَسْجِدَ الْجُمُعَةِ وَقَدْ فَرَعُوا مِنَ الصَّلَاةِ فَقَالُوا : أَلَا تُجْمَعُ :

باب اس بیان میں کہ ایک مسجد میں ایک نماز کیلئے دوسری جماعت مکروہ ہے

۱۲۵۸- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض لوگوں کو بعض نمازوں میں نہ پایا تو فرمایا کہ میں قصد کرتا ہوں کہ ایک شخص کو حکم کروں کہ لوگوں کو نماز پڑھائے ، پھر خود ان لوگوں کے پیچھے آؤں کہ اگر جاؤں جو نمازوں میں نہیں آتے پھر حکم دوں کہ لکڑیوں کے انبار سے ان کے گھروں سمیت ان کو پھونک دیں ، اور اگر ان میں کسی کو معلوم یہ ہو کہ اس کو (نماز کیلئے جانے میں) ایک موٹی تازی ہڈی ملے گی تو ضرور نماز میں یعنی عشاء میں حاضر ہوتا۔ اس کو شیخین وغیرہ نے روایت کیا ہے اور یہ لفظ مسلم کے ہیں۔

۱۲۵۹- اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ان الفاظ کے ساتھ روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں ارادہ کرتا ہوں کہ ایک شخص کو حکم دوں جو لوگوں کو جماعت کے ساتھ نماز پڑھائے ، پھر میں ان لوگوں کی طرف جاؤں جنہوں نے اذان سن لی اور اس کی تعمیل نہیں کی تو ان کو گھروں سمیت پھونک دوں ، یقیناً جماعت سے بجز منافق کے اور کوئی پیچھے نہیں رہ سکتا۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راویوں کی قوت بیش کی گئی ہے (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ شارع نے جس جماعت کی تاکید کی ہے وہ جماعت اولیٰ ہی ہے اور اگر جماعت ثانیہ بھی مشروع ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لوگوں کے گھر جلانے کا قصد نہ فرماتے جو جماعت اولیٰ میں حاضر نہیں ہوئے ، کیونکہ اس صورت میں یہ احتمال باقی تھا کہ وہ لوگ دوسری جماعت کر لیں اور جماعت اولیٰ کا واجب مؤکد ہو نا مسجد میں دوسری جماعت کی کراہت کو مستلزم ہے کیونکہ جب لوگوں کو یہ معلوم ہوگا کہ ہم دوسری جماعت بھی کر سکتے ہیں تو پہلی جماعت سے ضرور سستی کریں گے۔

۱۲۶۰- عبد الرحمن بن الحبحر سے روایت ہے ، وہ فرماتے ہیں کہ میں سالم بن عبد اللہ کے ساتھ مسجد جمعہ میں اس وقت داخل ہوا کہ لوگ نماز سے فارغ ہو چکے تھے ، لوگوں نے حضرت سالم سے کہا کہ آپ دوسری جماعت نہیں کرتے ؟ تو حضرت سالم نے فرمایا

الصَّلَاةُ؟ فَقَالَ سَالِمٌ : لَا تَجْمَعُ صَلَاةً وَاحِدَةً فِي مَسْجِدٍ وَاحِدٍ مَرَّتَيْنِ ، قَالَ ابْنُ وَهْبٍ :
وَأَخْبَرَنِي رَجُلٌ مِّنْ أَهْلِ الْعِلْمِ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ وَيَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ ، وَرَبِيعَةَ ، وَاللَيْثَ مِثْلَهُ .
كَذَا فِي الْمَدُونَةِ الْكُبْرَى (۱: ۸۹) لِمَالِكٍ وَرَجَالِهِ كُلِّهِمْ ثَقَاتٌ .

۱۲۶۱- قال الشافعي : وَإِنَّا قَدْ حَفِظْنَا أَنَّ قَدْ فَاتَتْ رَجُلًا مَعَهُ (صَلَّى) الصَّلَاةُ ،
فَصَلُّوا بِعِلْمِهِ مُتَفَرِّدِينَ وَقَدْ كَانُوا قَادِرِينَ عَلَى أَنْ يُجْمَعُوا ، وَأَنْ قَدْ فَاتَتْ الصَّلَاةُ فِي
الْجُمُعَةِ قَوْمًا فَجَاوَزُوا الْمَسْجِدَ ، فَصَلَّى كُلُّ وَاحِدٍ بِنَفْسِهِ مُتَفَرِّدًا ، وَقَدْ كَانُوا قَادِرِينَ عَلَى
أَنْ يُجْمَعُوا فِي الْمَسْجِدِ اه . ذكره الشافعي في الأم (۱: ۱۳۶) تعليقاً : وجزم به ، فلا بد أن
يكون حجة ، وقال في موضع آخر (۱- ۱۳۶) من الأم : وَإِنَّمَا كَرِهْتُ ذَلِكَ لَهُمْ (أَيِ
تَكَرَّرَ الْجَمَاعَةُ فِي الْمَسْجِدِ) لِأَنَّهُ لَيْسَ بِمَا فَعَلَ السَّلَفُ قَبْلَنَا بَلْ قَدْ غَابَ بَعْضُهُمْ اه .

کہ ایک نماز کیلئے ایک مسجد میں دوسرے جماعت نہیں کی جاتی، ابن وہب کہتے ہیں کہ مجھے بہت سے اہل علم نے ابن شہاب (زہری) اور
یحییٰ بن سعید اور ربیعہ اور لیث سے اسی کے مثل خبر دی ہے (کہ سب نے ایک مسجد میں ایک نماز کی دو دفعہ جماعت کرنے سے منع کیا)۔
اس کو کھون نے مدونہ کبریٰ میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں۔

فائدہ : سالم اجلہ فقہاء مدینہ سے اور اکابر تابعین سے ہیں ان کا یہ فرمانا کہ ایک مسجد میں ایک نماز کیلئے دو دفعہ جماعت نہیں
کی جاتی اس امر کی صاف دلیل ہے کہ جماعت ثانیہ مکروہ ہے اور گواہی کا قول محکم پر حجت نہیں مگر جبکہ حدیث مرفوعہ اور افعال صحابہ
سے اس کی تائید ہو رہی ہے تو یقیناً حجت ہے اور یہاں ایسا ہی ہے چنانچہ حدیث اول سے اشارہ اور حدیث رابع سے دلالت جماعت ثانیہ
کی کراہت مفہوم ہو رہی ہے اور اثر ثالث میں حضرات صحابہ کا جماعت ثانیہ سے بچنا مذکور ہے، یہ سب امور اس امر کی دلیل ہیں کہ سالم
کا یہ فتویٰ محض اجتہادی نہیں بلکہ سماع پر محمول ہے۔

۱۲۶۱- امام شافعی فرماتے ہیں کہ ہم کو یہ بات محفوظ ہے کہ بہت سے لوگوں کو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جماعت نہیں ملی تو
انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے آپ ﷺ کے علم میں جہاں نماز پڑھی حالانکہ وہ جماعت ثانیہ پر قادر تھے اور بہت سے صحابہ سے
جماعت فوت ہو گئی پھر وہ مسجد میں تشریف لائے تو ہر ایک نے الگ الگ نماز پڑھی حالانکہ وہ مسجد میں جماعت (ثانیہ) کر سکتے تھے۔
اس کو امام شافعی نے کتاب الام میں جزم کے ساتھ قطعاً بیان فرمایا ہے اور مجتہد کا جزم حجت ہے، پس یہ اثر قابلِ احتجاج ہے، امام شافعی
نے کتاب الام میں دوسرے موقع پر یہ بھی فرمایا ہے کہ میں جماعت ثانیہ کو اس لئے مکروہ سمجھتا ہوں کہ ہم سے پہلے سلف صالحین نے ایسا
نہیں کیا بلکہ بعض نے اس سے کراہت ظاہر کی ہے۔

۱۲۶۲- عن : أبی بکرۃ أن رسول اللہ ﷺ أَقْبَلَ مِنْ نَوَاجِي الْمَدِينَةِ يُرِيدُ الصَّلَاةَ ، فَوَجَدَ النَّاسَ قَدْ صَلَّوْا ، فَمَالَ إِلَى مَنْزِلِهِ ، فَجَمَعَ أَهْلَهُ ، فَصَلَّى بِهِمْ . رواه الطبرانی فی الكبير والأوسط ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۰).

باب جواز النافلة خلف المفترض وعدم جواز عكسه واستحباب إعادة الظہر والعشاء مع الجماعة إذا صلاهما منفردا ثم حضرهما
۱۲۶۳- عن : رجل من بنی الدیل قال : خَرَجْتُ بِأَبَا عَر لِي لِأُضِدَّ رَهْأَ الْرَّاعِي

فائدہ: اس کی دلالت مقصود باب پر بہت ظاہر ہے۔

۱۲۶۴- حضرت ابو بکرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ کے نواح سے نماز کے ارادہ سے تشریف لائے تو آپ ﷺ نے دیکھا کہ لوگ نماز پڑھ چکے ہیں تو حضور ﷺ اپنے گھر میں تشریف لے گئے اور گھر والوں کو جمع کر کے ان کے ساتھ (باجماعت) نماز ادا کی۔ اس کو طبرانی نے بحکم کبیر ووسط میں روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس سے بھی مسجد میں جماعت ثانیہ کی کراہت ظاہر ہو رہی ہے کیونکہ حضور ﷺ نے مسجد میں دوسری جماعت نہیں کی بلکہ گھر میں جماعت کی، رہا یہ احتمال کہ اس وقت آپ ﷺ کو مسجد میں جماعت کرنے کیلئے آدمی نہ ملے ہوں گے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو آپ ﷺ مدینہ سے باہر تھا کبھی نہ جاتے تھے بلکہ کچھ صحابہ ضرور آپ ﷺ کے ہمراہ ہوتے تھے، اس لئے ظاہر یہ ہے کہ اس وقت بھی کچھ لوگ ہمراہ ہوں گے، دوسرے آپ ﷺ گھر والوں کو بھی مسجد میں بلا کر مسجد میں جماعت کر سکتے تھے کیونکہ حضور ﷺ کے زمانہ میں عورتوں کو مسجد میں نماز پڑھنے کی ممانعت نہ تھی، اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دوسری جماعت مسجد ہی میں مکروہ ہے مسجد سے باہر جائز ہے کیونکہ حضور ﷺ نے مسجد کی جماعت کے بعد گھر میں دوسری جماعت کی مگر یہ بھی اس شخص کیلئے جائز ہے جو جماعت اولیٰ میں سستی نہ کرے بلکہ اس کے حاصل کرنے کی ہمیشہ کوشش کرے، پھر کبھی اتفاقاً قافوت ہو جائے تو مسجد سے باہر جماعت کر سکتا ہے، ورنہ مسجد سے باہر جماعت ثانیہ کا عادی ہونا بھی مکروہ ہے واللہ اعلم، کیونکہ اس سے جماعت اولیٰ کی تقویت لازم آئیگی جو کہ واجب و مؤکد ہے اور جن ائمہ نے جماعت ثانیہ کو جائز کہا ہے وہ حضرت انسؓ اور ابوسعید خدریؓ کی اس روایت سے استدلال کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نماز سے فارغ ہو گئے تو ایک شخص آیا اور نماز پڑھنے لگا تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی اس کے ساتھ ملکر ثواب حاصل کرنا چاہے اس کو ثواب حاصل کرنا چاہئے۔ اس کو دارقطنی اور احمد نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے مگر اس حدیث میں اقتداء متفعل بالمفترض کا ذکر ہے اور اس کے جواز میں کسی کا اختلاف نہیں گفتگو اقتداء مفترض میں ہے اور اس کا حدیث میں ذکر نہیں۔

فَمَرَرْتُ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ الظُّهْرَ ، فَمَضَيْتُ فَلَمْ أَصِلْ مَعَهُ . فَلَمَّا أَصْدَرْتُ أَبَا جَرِيٍّ وَرَجَعْتُ ، ذَكَرَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالَ : يَا فَلَانُ ! مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ مَعَنَا جِئْتَ مَرَرْتَ بِنَا ؟ فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي كُنْتُ قَدْ صَلَّيْتُ فِي بَيْتِي قَالَ : وَإِنْ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَجَالُهُ مُوْتَقُونَ (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۹).

۱۲۶۴ - عن : جابر بن يزيد بن الأسود عن أبيه أنه صلى مع رسول الله ﷺ وَهُوَ غُلَامٌ شَابٌ ، فَلَمَّا صَلَّى إِذَا رَجُلَانِ لَمْ يُصَلِّا فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ ، فَدَعَا بِهِمَا ، فَجِئَا بِهِمَا تَرَعُدُ فَرَايَصُهُمَا ، فَقَالَ : مَا مَنَعَكُمَا أَنْ تُصَلِّيَا مَعَنَا ؟ قَالَا : قَدْ صَلَّيْنَا فِي رَحَالِنَا ، فَقَالَ : لَا تَفْعَلُوا ، إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فِي رَحْلِهِ ثُمَّ أَذَرَ الْإِنَامَ وَلَمْ يُصَلِّ فَلْيُصَلِّ مَعَهُ فَإِنَّهَا لَهُ نَافِلَةٌ.

باب فرض نماز پڑھنے والے کے پیچھے نفل کا جائز ہونا اور اس کا ٹکس ناجائز ہونا اور ظہر اور عشاء جماعت کے ساتھ دوبارہ پڑھ لینے کا مستحب ہونا جبکہ وہ دونوں نمازیں پڑھا چکی ہوں اور اس کے بعد جماعت میں حاضر ہو

۱۲۶۳ - بنی الدہیل میں سے ایک شخص سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ میں اپنے اونٹ لے کر نکلا تا کہ ان کو چرواہے کو لوٹا دوں تو رسول اللہ ﷺ پر میرا گذر ہوا حالانکہ آپ لوگوں کو ظہر کی نماز پڑھا رہے تھے اور میں آگے چلا گیا اور آپ کے ہمراہ نماز نہیں پڑھی ، پھر جب میں نے اپنے اونٹ لوٹا دئے (چرانے کیلئے) اور واپس آیا تو جناب رسول اللہ ﷺ سے (میرا) یہ (واقعہ) ذکر کیا گیا ، آپ ﷺ نے فرمایا اے فلاں (شخص) تم کو ہمارے ساتھ نماز پڑھنے سے کون سا امر مانع ہوا جبکہ تم ہمارے پاس سے گزر رہے تھے ؟ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں اپنے گھر میں نماز پڑھ چکا تھا ، آپ ﷺ نے فرمایا اگرچہ نماز پڑھ چکے تھے (جب بھی جماعت میں شامل ہو جایا کرو)۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں ، ایسا ہی مجمع الزوائد میں ہے۔

۱۲۶۴ - حضرت جابر بن زید بن الاسود اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی اور وہ نوجوان تھے جب آپ نماز پڑھ چکے تو ناگاہ دو شخص ہیں مسجد کی ایک جانب میں جنہوں نے نماز نہیں پڑھی تو آپ نے ان دونوں کو بلایا سو وہ دونوں آپ ﷺ کے پاس لائے گئے حالانکہ ان دونوں کے شانہ کا گوشت (بیوہ خوف کے) کا نیتا تھا ، پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم دونوں کو ہمارے ساتھ نماز پڑھنے سے کونسا امر مانع ہوا ؟ ان دونوں نے عرض کیا کہ ہم نے اپنی قیام گاہ میں نماز پڑھ لی تھی ، آپ ﷺ نے فرمایا ایسا نہ کیا کرو جب تم میں سے کوئی اپنی قیام گاہ میں نماز پڑھ لے پھر امام کو پالے اس حال میں کہ اس نے نماز نہ پڑھی ہو تو اس کے ساتھ نماز پڑھ لے ، پس یہ اس کیلئے نفل نماز ہو جائیگی ۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور بیوہ المرام

رواہ ابو داود (۹۲:۱) وسکت عنه . وفي بلوغ المرام (۷۲:۱) وصححه الترمذی و ابن حبان اه وفي التلخیص (۱۲۲:۱) وصححه ابن السکن ، وفي الفتح (۱۶۶:۲) أخرجه أصحاب السنن وصححه ابن خزيمة وغيره .

۱۲۶۵- عن : أبی أمامة الباهلی رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : " إِمَامُ ضَامِنٌ ، وَالْمُؤَدِّنُ مُؤْتَمَنٌ " . رواه أحمد وأحمد والطبرانی في الكبير ، ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۴۲).

۱۲۶۶- عن : أنس رضی اللہ عنہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : " إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِیُؤْتَمَ بِهِ ، فَلَا تَحْتَلِفُوا عَلَیْهِ " . أخرجه البخاری ومسلم (زیلعی ۱: ۲۴۹).

میں ہے کہ ترمذی اور ابن حبان نے اس کی تصحیح کی ہے اور تخفیف میں ہے کہ ابن اسکن نے اس کی تصحیح کی ہے اور فتح الباری میں ہے کہ ابن خزیمہ وغیرہ نے اس کی تصحیح کی ہے۔

۱۲۶۵- حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امام ضامن ہے اور مؤدّن ذن امین ہے۔ اس کو امام احمد اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس حدیث سے فرض پڑھنے والے کی نماز نفل پڑھنے والے کے پیچھے جائز نہ ہونے پر استدلال کیا گیا ہے اور تقریر اس کی صاحب کفایہ نے اس طرح کی ہے کہ ضامن کے یہ معنی ہیں کہ امام کی نماز مقتدیوں کی نماز پر مشتمل ہے اور جب کہ امام متغفل ہو اور مقتدی مفترض ہو تو امام کی نماز مقتدی کی نماز پر مشتمل نہ ہوگی کیونکہ مقتدی کی نماز میں ایک وصف فرضیت کا زیادہ ہے اور امام کی نماز اس سے خالی ہے پس اقتداء صحیح نہ ہوگی کیونکہ یہ بناء قوی کی ضعیف پر ہے (یعنی مقتدی کی نماز امام کی نماز سے قوی ہے پس اقتداء صحیح نہ ہوگی)۔

۱۲۶۶- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امام تو اس لئے مقرر کیا گیا ہے کہ اس کی اقتداء (اور اتباع) کی جائے پس اس سے اختلاف نہ کرو۔ اس کو شیخین نے روایت کیا ہے (زیلعی)۔

فائدہ: اس حدیث میں امام سے اختلاف کرنے کو منع کیا گیا ہے اور یہ بھی اختلاف میں داخل ہے کہ امام کی نیت نفل کی ہو اور مقتدی کی فرض کی پس یہ بھی منوع ہوا، اور اگر امام فرض پڑھ رہا ہو اور مقتدی نفل کی نیت کرے تو یہ اختلاف علی الامام نہیں کیونکہ اختلاف علی الامام صرف مساوی نماز یا برتر نماز کی صورت میں ہو سکتا ہے اور اس صورت میں مقتدی کی حالت امام سے کمتر ہے دوسرے اس کی اجازت بہت سی احادیث سے ثابت ہے بخلاف اقتداء مفترض بالمتغفل کے کہ اس کی اجازت کسی حدیث سے ثابت نہیں

۱۲۶۷- عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال: "لَا يَوْمُ الْغُلَامِ حَتَّى تَجِبَ عَلَيْهِ الْخُلُودُ".

۱۲۶۸- وعن: ابن عباس رضی اللہ عنہ قال: "لَا يَوْمُ الْغُلَامِ حَتَّى يَخْتَلِمَ". رواهما الأثرم في

سننه كذا في المنتقى، وفي النيل (۴: ۴۳): وأثر ابن عباس رواه عبد الرزاق مرفوعاً بإسناد

ضعيف اهـ. قلت: وسكت الشوكاني عن أثر ابن مسعود وعن أثر ابن عباس موقوفاً.

۱۲۶۹- وأخرج ابن أبي داود عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال: نَهَانَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرُ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنْ نَزُومَ النَّاسَ فِي الْمُصْحَفِ، وَنَهَانَا أَنْ يَوْمَنَا إِلَّا الْمُخْتَلِمَ. كذا في كنز

العمال (۲: ۴۶).

اور حضرت معاذ بن جبل کی حدیث کردہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے عشاء پڑھ کر اپنی قوم کو عشاء پڑھاتے تھے، نعمم کو مفید نہیں کیونکہ وہ ہمارے نزدیک اس پر محمول ہے کہ حضرت معاذ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نفل نماز پڑھتے تھے اور اپنی قوم کے ساتھ فرض پڑھتے تھے اور حضرت جابر نے جو ایک روایت میں یہ فرمایا ہے کہ حضرت معاذ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ فرض اور اپنی قوم کے ساتھ نفل پڑھتے تھے یہ حضرت جابر کا خیال ہے جو ہم پر حجت نہیں اور بعد تسلیم کے ہم یہ کہتے ہیں کہ کسی حدیث سے یہ ثابت نہیں کہ حضرت معاذ نے اپنی نیت کی اطلاع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تھی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو برقرار رکھا تو یہ حضرت معاذ کا فعل تھا جو احادیث مرفوعہ کے مقابلہ میں حجت نہیں ہو سکتا نیز اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ حضرت معاذ کا یہ فعل اس وقت ہو جب کہ فرض دومرتبہ پڑھنا جائز تھا بعد میں یہ جواز منسوخ ہو گیا، بہر حال اسنے احتمالات کے ہوتے ہوئے حضرت معاذ کا فعل حجت نہیں ہو سکتا۔

۱۲۷۰- حضرت ابن مسعود سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ لڑکا اس وقت تک امام نہ بنے جب تک اس پر حد و دو واجب

نہوں (یعنی جب تک بالغ نہ ہو جائے)۔

۱۲۷۱- حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ لڑکا جب تک (محکم) بالغ نہ ہو جائے اس وقت تک امام نہ

بنے۔ یہ دونوں اثر امام اثرم نے اپنی سنن میں روایت کئے ہیں (مشقی) علامہ شوکانی نے نیل الاوطار میں فرمایا ہے کہ ابن عباس کے اثر کو عبد الرزاق نے ضعیف سند کے ساتھ مرفوعاً بھی روایت کیا ہے اھ۔ میں کہتا ہوں کہ علامہ شوکانی نے ابن مسعود کے اثر پر کچھ کام نہیں کیا اسی طرح ابن عباس کے اثر موقوف پر بھی جرح نہیں کی جس سے معلوم ہوتا ہے کہ موقوفاً یہ دونوں اثر قابل احتجاج ہیں۔

۱۲۷۲- اور ابن ابی داود نے ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ ہم کو امیر المؤمنین حضرت عمرؓ نے اس بات سے منع فرمایا ہے

کہ ہم مصحف میں (دیکھ کر) لوگوں کی امامت کریں اور اس بات سے (بھی) منع فرمایا ہے کہ بالغ کے سوا کوئی ہمارا امام بنے (کنز العمال)۔ میں کہتا ہوں کہ یہ آثار متعدد ہیں اگر یہ ضعیف بھی ہوں تب بھی تعدد طرق کی وجہ سے حسن لغیرہ کے درجہ میں ہیں

۱۲۷۰ - قال: ابن وهب عن علي بن زياد عن سفيان عن المغيرة عن إبراهيم قال: كانوا يكرهون أن يؤم الغلام حتى يَحْتَلِمَ. (المدونة لمالك ۱: ۸۵).

قلت كلهم ثقات من رجال الصحيح غير علي بن زياد، فلم يخرجوا له وهو ثقة، كما سنده.

۱۲۷۱ - وقال ابن وهب عن عثمان بن الحكم عن ابن جريج عن عمر بن عبد العزيز قال: لَا يَوْمُ مَنْ لَمْ يَحْتَلِمَ. (المدونة لمالك ۱: ۸۶). قلت: رجاله كلهم ثقات.

۱۲۷۲ - عن: ابن عباس ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: لَا يَتَقَدَّمُ الصَّغِيرُ الْأَوَّلُ أَغْرَابِيٍّ، وَلَا أَغْجَمِيٍّ وَلَا غُلَامٌ لَمْ يَحْتَلِمَ. أخرجه الدارقطني (۱: ۱۰۵) وأعله في التعليق المغني بليث بن أبي سليم وقد عرفت مرارا أنه حسن الحديث ثقة من رجال مسلم، فالحديث حسن.

اور حسن الغیرہ سے احتیاج صحیح ہے۔

۱۲۷۰ - حضرت ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ سلف اس سے کراہت کرتے تھے کہ لڑکا بالغ ہونے سے پہلے امام بنے۔ (مدون مالک)۔ میں کہتا ہوں کہ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں اور کراہت سے مراد اصطلاحی کراہت نہیں بلکہ عام معنی مراد ہیں جس میں عدم سخت بھی داخل ہے۔

۱۲۷۱ - عمر بن عبد العزیزؒ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جو بالغ نہ ہوا ہو وہ امام نہ بنے۔ (مدون مالک)۔ میں کہتا ہوں کہ اس کے بھی سب راوی ثقہ ہیں۔

۱۲۷۲ - حضرت ابن عباسؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ صغیر اول سے آگے اعرابی، عجمی اور نابالغ نہ پڑھیں (یعنی یہ لوگ امام نہ بنیں)۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور تعلق مغنی میں اس کو یث بن ابی سلیم کی وجہ سے ضعیف کہا ہے۔ مگر میں کہتا ہوں کہ بارہا گذر چکا ہے کہ وہ حسن الحدیث ہیں اور مسلم کے رجال میں سے ہیں پس حدیث حسن ہے۔

فائدہ: ان سب آثار سے نابالغ کی امامت کا عدم جواز ثابت ہوا کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے بھی اس سے منع فرمایا ہے اور اجلہ صحابہ نے بھی اور اجلہ تابعین نے بھی اور چونکہ امام کیلئے ضامن ہونا ضروری ہے اور نابالغ اس کا اہل نہیں، کیونکہ اس کی نماز نفل ہوتی ہے جو فرض کی ضامن نہیں ہو سکتی اس لئے نابالغ کے پیچھے بالغوں کی نماز صحیح نہیں ہو سکتی اور امام شافعیؒ نے جو نابالغ کی امامت کا جواز عمرو بن سلمہ کی روایت سے ثابت کیا ہے کہ وہ اپنی قوم کی امامت کرتے تھے حالانکہ ان کی عمر چھ یا سات سال کی تھی اس لئے کہ ان کو

باب اذا صلى الفجر أو العصر أو المغرب منفرداً ثم أدرك الجماعة لا يعيد
 ۱۲۷۳- عن : نافع أن عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہ كان يقول : " مَنْ صَلَّى الْمَغْرِبَ أَوْ
 الصُّبْحَ ثُمَّ أَذْرَكَهُمَا مَعَ الْإِنَامِ فَلَا يُعِيدُ لَهُمَا " . رواه الإمام مالك في الموطأ (ص: ۴۷)
 وذكره في فتح القدير (۴: ۱۲۱) مرفوعاً ، وعزاه إلى الدارقطني ، وقال : قال عبد الحق
 تفرد برفعه سهل بن صالح الأنطاكي وكان ثقة اه ولم أجده في سننه فلعله ذكره في
 غرائب مالك أو غيرها .

سب سے زیادہ قرآن یاد تھا (اور یہ روایت صحیح ہے اس کو بخاری نے روایت کیا ہے) تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ان کی قوم کا اجتہاد تھا
 کہ انہوں نے ارشاد نبوی ﷺ "ولیو منکم اکثرکم قرآناً" کو نابالغ کیلئے بھی شامل سمجھا حالانکہ حضور ﷺ کی مراد یہ تھی کہ بالغین
 میں جس کو زیادہ قرآن یاد ہو وہ امام بنایا جائے اور صحابہ کا اجتہاد حضور ﷺ کے زمانہ میں اس وقت تک حجت نہیں جب تک حضور ﷺ کو
 اس کی اطلاع نہ ہو اور آپ ﷺ اس کی تصویب نہ فرمادیں اور اس واقعہ کی حضور ﷺ کو اطلاع ہو سکتی دلیل سے ثابت نہیں اور یہ جو کہا
 جاتا ہے کہ زمانہ نزول وحی میں صحابہ غلطی پر قائم نہیں رہ سکتے بلکہ وحی ضرور نازل ہوتی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ تمام صحابہ غلطی پر قائم
 نہیں رہ سکتے اور یہ ممکن ہے کہ چند افراد غلطی پر قائم رہیں ، باقی صحابہ کو حکم شرعی معلوم ہو کیونکہ بعض صحابہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ تک متد
 کرتے رہے اور دخول شدہ بغیر ازالہ سے غسل ضروری نہ سمجھتے تھے حتیٰ کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو اس سے روکا ، اور اس کی نظائر احادیث
 میں بکثرت موجود ہیں کہ ایک صحابی کو ایک حکم کی اطلاع نہیں ہوئی اور وہ اس کے خلاف عمل کرتے رہے جس میں ائمہ حدیث و فقہ یہی
 تاویل کرتے ہیں کہ ان کو یہ حدیث نہ پہنچی ہوگی پھر یہ دعویٰ کیونکر صحیح ہو سکتا ہے کہ زمانہ وحی میں صحابہ مطلقاً غلطی پر قائم نہیں رہ سکتے علاوہ
 ازیں یہ کہ عمر و بن سلمہ کی امامت کے قصہ میں یہ بھی وارد ہے کہ وہ ایک بیوند لگی ہوئی لنگی پہن کر نماز پڑھاتے تھے جو کچھ پہنی ہوئی بھی تھی
 ، جس میں سے عجبہ کے وقت ان کے سرین ظاہر ہو جاتے تھے یہاں تک کہ ایک عورت نے یہ کہا کہ اپنے امام کے سرین تو ہم سے چھپا
 دو (اس کو ابو داؤد نے سند صحیح سے روایت کیا ہے) اور ظاہر ہے کہ ان کے اس فعل کو یقیناً اس پر محمول کیا جائے گا کہ یہ حضرات احکام صلوٰۃ
 سے ناواقف تھے ورنہ کشف عورت کے ساتھ نماز کو جائز نہ سمجھتے ، پس ان کا یہ فعل بھی کہ نابالغ کو امام بنالیا اسی پر محمول کرنا چاہئے لہذا اس
 سے جواز امامت نابالغ پر استدلال صحیح نہیں۔

باب جو شخص عصر و مغرب و صبح کی نماز سمجھا پڑھ لے پھر جماعت کو پائے تو ان نمازوں کا اعادہ نہ کرے
 ۱۲۷۳- نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ جو شخص مغرب یا صبح کی نماز پڑھ چکے پھر ان کو امام کے ساتھ
 پائے تو ان دونوں کا اعادہ نہ کرے۔ اس کو امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور فتح القدر میں دارقطني کی طرف منسوب کر کے اس

۱۲۷۴- عن: أبي سعيد الخدري رضي الله عنه يقول: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ، وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغِيبَ الشَّمْسُ".
أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانِ وَغَيْرُهُمَا، وَهُوَ مُتَوَاتِرٌ.

باب إذا أم قوماً وهو جنب أو محدث يعيد ويعيدون

۱۲۷۵- أَخْبَرَنَا: إِبْرَاهِيمُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رضي الله عنه قَالَ فِي الرَّجُلِ يُصَلِّي بِالْقَوْمِ جُنْبًا قَالَ: يُعِيدُ، وَيُعِيدُونَ. أَخْرَجَهُ مُحَمَّدٌ فِي الْأَثَارِ (ص: ۵۲۸، مع المشكاة) وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي مَصْنَفِهِ (الْجَوْهَرُ النَقِيُّ) وَفِيهِ إِبْرَاهِيمُ بْنُ يَزِيدَ الْخَوْزِيُّ الْمَكِّي حَسَنٌ لَهُ التِّرْمِذِيُّ (ص: ۷۰)، وَقَالَ: قَدْ تَكَلَّمَ فِيهِ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ

کو مرفوعاً ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ عبدالحق نے فرمایا ہے کہ اس کے رفع کے ساتھ ہل بن صالح اٹھا کی منفرد ہے اور وہ ثقہ ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ثقہ کا رفع حجت ہے۔

فائدہ: دلالت مقصود پر ظاہر ہے کہ اس میں فجر اور مغرب کے اعادہ سے صراحۃً منع کیا گیا ہے اور عصر کو فجر پر قیاس کیا گیا ہے۔

۱۲۷۳- حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ صبح کے بعد کوئی نماز نہیں جب تک آفتاب (قدرے) بلند نہ ہو جائے اور عصر کے بعد کوئی نماز نہیں جب تک آفتاب غروب نہ ہو جائے۔ اس کو شیخین نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث متواتر ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے فجر اور عصر کے بعد نفل نماز کا مکروہ ہونا صراحۃً ثابت ہے اور جو شخص ایک بار عصر کی نماز پڑھا پڑھ چکا ہو وہ اگر جماعت کے ساتھ اس کو دوبارہ پڑھے گا تو دوسری نماز نفل ہوگی جس کی کراہت اس حدیث سے ثابت ہے لہذا عصر کا بھی اعادہ جائز نہیں۔

باب امام اگر جنابت یا حدث کی حالت میں نماز پڑھا دے (یا اور کسی وجہ سے امام کی نماز فاسد ہو جائے) تو امام اور مقتدی سب کے سب نماز کا اعادہ کریں

۱۲۷۵- عمرو بن دینار، حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے اس شخص کے بارہ میں، جس نے لوگوں کو جنابت کی حالت میں نماز پڑھا دی ہو، یہ فرمایا کہ وہ بھی نماز کا اعادہ کرے اور قوم بھی اعادہ کرے۔ اس کو امام محمدؒ نے کتاب الاثار اور ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (الجوہر النقی) اور اس کی سند میں ابراہیم بن یزید خوزی مکی ہے جس کی احادیث کی ترمذی نے تحفین کی ہے اور کہا ہے کہ حفظ کی وجہ سے بعض علماء نے اس میں کلام کیا ہے اور منذری نے ترغیب کے آخر میں اس کو مختلف فیہ رواۃ میں ذکر کیا ہے

من قبل حفظه اہ . و ذکرہ المنذری فی باب الرواة المختلف فیہم من الترغیب (۱۰۰:۱) فقال : واه ، وقد وثق ، وقال البخاری : سکتوا عنه وقال ابن عدی : یکتب حدیثہ وحسن لہ الترمذی اہ .

قلت : فالحدیث حسن لکن فیہ انقطاع ، لأن عمرو لم یلق علیا ، وهو لا یضرننا لا سیما وقد قال یحیی بن سعید : مرسلات عمرو بن دینار احب الی . کذا فی تدریب الراوی (ص: ۷۰) .

۲۱۷۶- أخبرنا : إبراہیم بن یزید المکی عن عمرو بن دینار عن أبی جعفر أن علیاً صلی اللہ علیہ وسلم بالناس وهو جنب أو علی غیر وضوء قاعاذ ، وأنزلهم أن یعیدلوا . أخرجه عبد الرزاق فی مصنفہ (زیلعی ۱: ۲۵۳) وقال الحافظ فی الدراية (ص: ۷۰) : فلعلہما أثران (یرید هذا والأثر السابق عن علی قولاً) وسکت عنہما ، قلت : إسناده حسن مع انقطاع فیہ ، وهو لا یضرننا .

۱۲۷۷- عن : علی بن أبی طالب رضی اللہ عنہ قال : صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوماً فانصرف ثم جاء وزأسه یقطر ماء ، فصلى بنا ثم قال : انی کنت صلیت بکم وأنا جنب فمنا أصابہ مثل ما أصابنی أو وجد فی بطنہ رزاً ، فلیضنع مثل ما صنعنا . رواہ أحمد

ہے اور کہا ہے کہ وہ ضعیف ہے اور اسکی توثیق بھی کی گئی ہے اور ابن عدی نے کہا ہے کہ اس کی حدیث لکھی جائے اور ترمذی نے اس کی تحسین کی ہے ۔ میں کہتا ہوں کہ پس یہ اثر حسن ہے مگر اس میں انقطاع ہے کیونکہ عمرو بن دینار نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو نہیں پایا اور انقطاع ہم کو مضرب نہیں خصوصاً جبکہ یحیی بن سعید (قطان) کا یہ قول بھی ہے کہ عمرو بن دینار کے مرسل مجھے بہت محبوب ہیں (تدریب الراوی) ۔

۱۲۷۶- ابو جعفر (امام باقر رضی اللہ عنہ) سے روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے (ایک دفعہ) جنابت کی حالت میں یا حدث کی حالت میں نماز پڑھاوی پھر نماز کا اعادہ (خود بھی) کیا اور لوگوں کو بھی اعادہ کا حکم دیا ۔ اس کو عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے (زیلعی) اور حافظ نے درایہ میں فرمایا ہے کہ شاید یہ دو اثر الگ الگ ہیں (پہلا اثر قوی ہے اور یہ فعلی) ۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی سند بھی حسن ہے مع انقطاع کے جو ہم کو مضرب نہیں ۔

۱۲۷۷- حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن ہم کو نماز پڑھائی ، پھر نماز سے الگ ہو گئے (اور گھر تشریف لے گئے) پھر اس حال میں تشریف لائے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک سے پانی ٹپک رہا تھا ، پھر ہم کو (دوبارہ) نماز پڑھائی اس

ولہ عنہ فی روایۃ : بَیِّنَا نَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذَا انْصَرَفَ وَنَحْنُ قِيَامٌ ، فَذَكَرَ نَحْوَهُ . رواهما أحمد والبخاری والطبرانی فی الأوسط إلا أن الطبرانی قال : فَلْيَنْصَرَفْ ، وَلْيَغْتَسِلْ ثُمَّ لِيَأْتِ ، فَلْيَسْتَقْبِلْ صَلَاتَهُ . ومدار طرقہ علی ابن لہیعۃ ، وفیہ کلام (مجمع الزوائد ص: ۱۰۱) . قلت : ابن لہیعۃ حسن الحدیث کما مر غیر مرۃ ، فالحدیث حسن .

۱۲۷۸- محمد : قال : أخبرنا أبو حنیفۃ عن حماد عن إبراهيم قال : إِذَا فَسَدَتْ صَلَاةُ الْإِنَامِ فَسَدَتْ صَلَاةُ مَنْ خَلْفَهُ . (کتاب الآثار ص: ۲۷) . قلت : رجالہ کلہم ثقات .

۱۲۷۹- محمد : عن عبد اللہ بن المبارک عن یعقوب بن القعقاع عن عطاء بن أبی رباح فی رَجُلٍ يُصَلِّي بِأَصْحَابِهِ عَلَى غَيْرِ وُضُوءٍ قَالَ : يُعِيدُ ، وَيُعِيدُونَ .

کے بعد فرمایا کہ میں نے تم کو جنابت کی حالت میں نماز پڑھادی تھی ، پس جس کو یہ واقعہ پیش آئے جو مجھے پیش آیا کوئی اپنے پیٹ میں گزیر پائے (جس سے خروج رت کا شوبہ ہو جائے) تو وہ ایسا ہی کرے جیسا میں نے کیا ہے (یعنی نماز کا اعادہ کرے)۔ اس کو امام احمد ، بزار اور طبرانی نے معجم الاوسط میں روایت کیا ہے اور طبرانی کے الفاظ یہ ہیں کہ اس کو چاہئے کہ (نماز سے) الگ ہو جائے اور غسل کرے اس کے بعد اگر اسے نماز پڑھے۔ اور اس کے تمام طرق کا مدار ابن لہیعہ پر ہے جس میں کلام ہے (مجمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں کہ بارہا گذر چکا ہے کہ ابن لہیعہ حسن الحدیث ہے پس حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں حضور ﷺ کے قول و فعل دونوں سے ثابت ہو گیا کہ جو شخص حدث یا جنابت کی حالت میں دوسروں کو نماز پڑھا دے تو اس کو اور سب مقتدیوں کو نماز کا اعادہ کرنا چاہئے اور اسی سے یہ بھی ثابت ہوا کہ امام کی نماز کا فاسد ہونا مقتدیوں کی نماز کے فساد کو مستلزم ہے اور حضرت علیؓ کی یہ حدیث اس حدیث کی غیر ہے جو شیخین نے ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے جس میں مسلم کے لفظ یہ ہیں کہ آپ ﷺ مصلی پر کھڑے ہو کر تکبیر تحریرہ کہنے سے پہلے لوٹ گئے اور گھر میں تشریف لے گئے اور غسل کر کے تشریف لائے کیونکہ دونوں حدیثوں کا سیاق مختلف ہے اس لئے دونوں کو ایک واقعہ پر محمول کرنا دشوار ہے بلکہ حضرت علیؓ کی روایت میں دوسرے واقعہ کا ذکر ہے اور حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں دوسرے واقعہ کا اور حضرت علیؓ نے جس واقعہ کو روایت کیا ہے ، حضرت ابو بکرؓ اور حضرت انسؓ نے بھی اسے روایت کیا ہے ، سب نے یہ کہا ہے کہ حضور ﷺ نے تکبیر تحریرہ کہہ لیا تھا اس کے بعد گھر تشریف لے گئے ، خوب سمجھ لو!۔

۱۲۷۸- حضرت ابراہیم نخعیؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ جب امام کی نماز فاسد ہو جائے تو ان لوگوں کی نماز بھی فاسد ہو جائیگی جو اس کے پیچھے ہیں۔ (کتاب الاثار محمد) میں کہتا ہوں کہ اس کے سبب راوی ثقی ہیں۔

۱۲۷۹- عطاء بن ابی رباح سے اس شخص کے بارہ میں جو اپنے ساتھیوں کو بے وضو نماز پڑھا دے مروی ہے کہ انہوں نے

(کتاب الآثار ص: ۲۷) رجالہ کلہم ثقات .

۱۲۸۰ - حدثنا محمد بن النعمان قال : حدثنا يحيى بن يحيى : قال ثنا أبو معاوية

قال : ثنا الأعمش عن إبراهيم عن همام بن الحارث أن عمر رضي الله عنه نسي في صلاة المغرب ، فأعاد بهم الصلاة . أخرجه الطحاوي (۱: ۲۳۹) واحتج به ، وقال متصل الإسناد .

قلت : رجالہ کلہم ثقات ، وأخرجه محمد عن أبي حنيفة عن حماد عن إبراهيم مرسلًا أتم منه ، وفيه : فأعاد وأعاد أضحاؤه . كذا في جامع مسانيد الإمام ، وبراہیل إبراهيم صحاح کما مر غیر مرہ ، وقد روى صالح بن أحمد بن حنبل في كتاب المسائل عن أبيه بن طريق همام بن الحارث أن عمر رضي الله عنه صلى المغرب فلم يقرأ شيئًا ، فلما انصرف قالوا : يا أبا عبد الله المؤمن ! إنك لم تقرأ فقال : إني حدثت نفسي وأنا في الصلاة بغير جهزتها من المدينة حتى دخلت الشام ، ثم أعاد وأعاد القرائة . قال الحافظ في الفتح (۷۱: ۴) : رجالہ ثقات .

فرمایا ہے کہ امام بھی اعادہ کرے اور مقتدی بھی اعادہ کریں (کتاب الآثار)۔ اس کے بھی سب راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ : ان آثار سے امام سفیان ثوریؒ کے اس قول کا بھی جس کو یقینی نقل کیا ہے ضعف معلوم ہو گیا کہ حجاز کے سوا کسی نے یہ نہیں کہا کہ (امام کی نماز فاسد ہونے کی حالت میں) مقتدی بھی نماز کا اعادہ کریں کیونکہ ہم نے بتا دیا ہے کہ اس مسئلہ میں حضرت علیؑ اور ابراہیم نخعیؒ اور عطاء کا بھی وہی قول ہے جو حماد اور امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کا قول ہے۔

۱۲۸۰ - ہمام بن حارث سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ مغرب کی نماز میں (کچھ) بھول گئے تھے پھر انہوں نے سب کے ساتھ نماز کا اعادہ کیا۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس سے احتجاج کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند متصل ہے۔ اھ۔ میں کہتا ہوں کہ اس کے سب راوی ثقہ ہیں اور اس کو امام محمدؒ نے بھی ابراہیم نخعیؒ سے مرسل روایت کیا ہے اور اس کے الفاظ زیادہ واضح ہیں (جیسا کہ جامع مسانید الامام میں ہے) اور صالح بن امام احمد بن حنبلؒ نے کتاب المسائل میں اس کو امام احمدؒ سے بطریق ہمام بن حارث کے اس طرح روایت کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے مغرب کی نماز پڑھائی اور اس میں کچھ قراءت نہیں کی، جب نماز سے فارغ ہو گئے تو لوگوں نے عرض کیا کہ اے امیر المؤمنین! آپ نے قراءت نہیں کی فرمایا کہ میں ایک لشکر کے متعلق جس کو مدینہ سے شام بھیجتا جا رہا تھا اپنے دل میں ہاتھیں کرتا رہا (اس لئے قراءت بھول گیا) پھر آپ نے نماز کا اعادہ کیا اور قراءت کا بھی اعادہ کیا، حافظ نے فتح الباری میں کہا ہے کہ اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔ اھ۔ میں کہتا ہوں کہ مرسل ابراہیم کے الفاظ یہ ہیں کہ پھر آپ نے بھی نماز کا اعادہ کیا اور آپ کے اصحاب نے بھی اعادہ کیا۔

۱۲۸۱- ثنا: ہشیم عن یونس عن ابن سیرین قال: أَعِدَّ الصَّلَاةَ وَأَخْبِرْ أَصْحَابَكَ أَنَّكَ صَلَّيْتَ بِهِمْ وَأَنْتَ غَيْرُ طَاهِرٍ. أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه كذا في الجوهر النقي (۱: ۱۹۸) ورجاله ثقات .

۱۲۸۲- عن: الثوري عن صاعد عن الشعبي قال: يُعِيدُ، وَيُعِيدُونَ. أخرجه عبد الرزاق في مصنفه كذا في الجوهر النقي (۱: ۱۹۸) وفيه أيضا: وصاعد هو ابن مسلم البشكري الكوفي ذكره ابن حبان في الثقات اه. قلت: وسفيان لا يسئل عنه.

۱۲۸۳- حدثنا: ابن أبي داود قال: ثنا سعيد بن منصور قال: ثنا هشيم عن جابر الجعفی عن طاوس ومجاهد فی إمام صَلَّى بِقَوْمٍ وَهُوَ عَلَى غَيْرِ وُضوءٍ قالوا: يُعِيدُونَ

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ امام کی نماز کا فاسد ہونا مقتدیوں کی نماز کے فساد کو مستلزم ہے کیونکہ حضرت عمرؓ نے ترک قراءت کی وجہ سے نماز کا اعادہ کیا حالانکہ اس سے نماز کا فاسد ہونا مختلف فیہ ہے تو اگر امام جنابت یا حدث کی حالت میں نماز پڑھا دے جس سے فساد صلوٰۃ متفق علیہ ہے تو یقیناً امام اور مقتدیوں سب پر اعادہ واجب ہوگا اور یہ نہیں کہہ سکتے کہ صحابہ نے حضرت عمرؓ کے ساتھ بطور احتساب کے نماز کا اعادہ کیا ہوگا کیونکہ نفل نماز تین رکعت کے ساتھ جائز نہیں اور اسی لئے جو شخص تنہا مغرب کی نماز پڑھ چکا ہو پھر جماعت پائے تو اس کو مغرب کی نماز کا اعادہ منوع ہے جیسا کہ اس سے پہلے باب میں حدیث مرفوعہ ووقوف سے معلوم ہو چکا ہے اور ایک روایت میں جو یہ آیا ہے کہ ایک شخص نے حضرت عمرؓ سے پوچھا کہ میں نے نماز پڑھی اور قراءت نہیں کی تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کیا تو نے رکوع سجدہ بھی اچھی طرح نہیں کیا؟ کہا کیوں نہیں؟ (وہ تو اچھی طرح کئے ہیں) حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تیری نماز پوری ہوگئی تو اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ اس روایت کی سند اس حدیث کی سند کے برابر نہیں جو متن میں ہم نے ذکر کی ہے جیسا کہ امام حمادی نے فرمایا ہے، دوسرے اس پر بالا جماع عمل نہیں ہے اور متعدد روایات سے حافیہ عربی میں حضرت عمرؓ سے اس کے خلاف اس بات کا ثبوت دے دیا گیا ہے کہ حضرت عمرؓ ترک قراءت سے نماز فاسد ہونے کے قائل تھے۔

۱۲۸۱- ابن سیرینؒ سے مروی ہے کہ انہوں نے (اس شخص سے جس نے بے وضوء نماز پڑھا دی تھی) فرمایا کہ نماز کا اعادہ کر اور اپنے ساتھیوں کو خبر کر کہ تو نے ان کو بلا وضوء کے نماز پڑھا لی ہے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (جو ہرنقی) اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔

۱۲۸۲- حضرت شعیبؒ سے (اسی مسئلہ میں) روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ امام بھی اعادہ کرے اور سب مقتدی بھی۔ اس کو عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے (جو ہرنقی) اور اس کے بھی سب راوی ثقہ ہیں۔

۱۲۸۳- طاؤسؒ اور مجاہدؒ نے ایسے امام کے بارہ میں جس نے لوگوں کو بلا وضوء کے نماز پڑھا دی، یہ فرمایا کہ سب لوگ نماز کا

الصَّلَاةَ جَمِيعاً . أخرجه الطحاوی فی معانی الآثار (۲۳۹:۱) ورجاله ثقات غیر الجعفی ،
فمختلف فیہ ، وثقه شعبۂ وغیرہ ، وتركه آخرون وقد مر حدیث أبی ہریرۃ الإمام ضامن
مرفوعاً فی الباب السابق وهو حجة فی الباب أيضا .

باب وجوب التخفيف علی الإمام

۱۲۸۴ - عن : أبی مسعود الأنصاری رضی اللہ عنہ قال : جاء رجل إلى النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال :

اعادہ کریں۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے اس میں جابر بھی مختلف فیہ ہے جس کو بعض لوگوں نے ضعیف کہا
ہے مگر شعبہ وغیرہ نے ثقہ کہا ہے۔

فائدہ: ان سب آثار سے ان لوگوں کے قول کا رد ہو گیا جنہوں نے اس مسئلہ میں جداگو متفرکہ کہا تھا، معلوم ہوا کہ وہ متفرق نہیں
بلکہ اجلہ تابعین اس مسئلہ میں ان کے ساتھ ہیں اور اس مسئلہ کی دلیل وہ حدیث بھی ہے جو پہلے باب میں گذری ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ امام ضامن ہے یعنی مقتدیوں کی نماز کو اپنی نماز کے اندر لئے ہوئے ہے اگر اس کی نماز صحیح ہے تو سب کی صحیح ہے ورنہ سب کی
فاسد ہے، اور امام شافعی نے جو حضرت عمرؓ کے اس اثر سے استدلال کیا ہے کہ ایک وفد انہوں نے جنابت کی حالت میں لوگوں کو نماز
پڑھادی پھر خود تو نماز کا اعادہ کیا اور لوگوں کو اعادہ کا حکم نہیں دیا۔ اس کو وار قطنی نے روایت کیا ہے اور تعلیق مغنی میں اس کے سب
راویوں کو ثقہ کہا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ حضرت عمرؓ کو جنابت کا یقین نہ ہوا ہو محض شبہ ہوا ہوا، اس لئے احتیاطاً خود نماز کا
اعادہ کر لیا اور شبہ کی بناء پر لوگوں کو پریشان کرنا نہیں چاہا، اور یہ بھی ممکن ہے کہ حضرت عمرؓ کا اول یہی خیال ہو کہ امام کی نماز فاسد ہونے
سے مقتدی کی نماز فاسد نہیں ہوتی بعد میں مسئلہ معلوم ہوا ہو کہ مقتدیوں کی بھی نماز فاسد ہو جاتی ہے اس احتمال کی تائید مصنف عبد
الرزاق کی اس روایت سے ہوتی ہے کہ ابو امامہؓ (صحابی) نے فرمایا کہ حضرت عمرؓ نے جنابت کی حالت میں نماز پڑھائی، پھر خود نماز کا
اعادہ کر لیا اور لوگوں نے اعادہ نہیں کیا تو حضرت علیؓ نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ جن لوگوں نے آپ کے ساتھ نماز پڑھی تھی ان کو بھی نماز کا
اعادہ کرنا چاہئے تھا، راوی کہتے ہیں کہ پھر سب نے حضرت علیؓ کے قول پر عمل کیا اور ابن مسعود بھی حضرت علیؓ کے موافق فتویٰ دیتے تھے
اھ۔ اور گو یہ اثر ضعیف ہے مگر ضعیف روایت سے احتمال پیدا ہو سکتا ہے لہذا خصم کا استدلال صحیح نہ رہا اور حضرت عثمانؓ سے جو مروی ہے
کہ انہوں نے بھی جنابت کی حالت میں نماز پڑھائی تو خود اعادہ کیا اور لوگوں کو اعادہ کا امر نہیں کیا۔ اس کو وار قطنی نے روایت کیا ہے
مگر اس کے بعض راویوں کا حال معلوم نہیں ہوا پس اول تو بدون صحت سند کے استدلال تام نہیں اور اگر اس کو صحیح مان لیا جائے تو اس کی
بھی وہی تاویل ہے جو اوپر گذری کہ شاید حضرت عثمانؓ کو جنابت کا یقین نہ ہوا ہو محض شبہ ہو یا حضرت عمرؓ کی طرح وہ بھی پہلے اسی کے قائل
ہوں پھر حضرت علیؓ کے قول کی طرف رجوع کیا ہو، واللہ اعلم۔

إِنِّي لَا تَأْخُرُ عَنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ مِنْ أَجْلِ فَلَانٍ مِمَّا يُطِيلُ بِنَا ، فَمَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ غَضِبَ فِي مَوْعِظَةٍ قَطُّ أَشَدَّ مِمَّا غَضِبَ يَوْمَئِذٍ ، فَقَالَ : " يَا أَيُّهَا النَّاسُ ! إِنْ مِنْكُمْ مُنْفَرِّقِينَ ، فَأَلَيْكُمْ أَمَّ النَّاسَ فَلْيُؤْجِزْ ، فَإِنَّ مِنْ وَرَائِهِ الْكَبِيرَ وَالضَّعِيفَ وَذَا الْحَاجَةِ " . رواه مسلم (۱۸۸:۱) .

۱۲۸۵ - عن : عثمان بن أبي العاص قال : أجز ما عهد الي رسول الله ﷺ إذا أئمت قوما فأجبت بهم الصلاة . رواه مسلم (۱۸۸:۱) .

۱۲۸۶ - عن : أبي هريرة ؓ أن رسول الله ﷺ قال : إذا صلى أحدكم للناس فليخفف ، فإن فيهم الضعيف ، والسقيم ، وذا الحاجة ، وإذا صلى أحدكم لنفسه ، فليطول ما شاء . أخرجه الشيخان وأبو داود ، والترمذي ، والنسائي ، والإمام أحمد كذا في شرح عمدة الأحكام (۲۰۸:۱) .

باب امام پر تخفیف واجب ہے

۱۲۸۴ - ابو مسعود انصاریؓ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں فلاں شخص کی وجہ سے صبح کی نماز سے (یعنی جماعت سے) پیچھے رہ جاتا ہوں ، کیونکہ وہ ہمیں لمبی نماز پڑھاتے ہیں (راوی کہتے ہیں کہ) پھر میں نے رسول اللہ ﷺ کو نصیحت کرنے میں اس دن سے زیادہ غصہ کرتے ہوئے کبھی نہیں دیکھا ، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے لوگو! بعض لوگ تم میں سے نفرت پیدا کرنے والے ہیں پس جو شخص لوگوں کا امام بنے اس کو مختصر نماز پڑھانا چاہئے کیونکہ اس کے پیچھے بڑے بھی ہوتے ہیں اور کمزور بھی اور ضرورت مند بھی۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں امام کو اختصار کا حکم ہے اور تطویل پر وعید ہے ، اس لئے مجموعہ سے ثابت ہوا کہ امام پر تخفیف واجب ہے مگر چونکہ حدیث میں اس حکم کی علت بھی مذکور ہے کہ اس کا منشاء گرائی قوم ہے تو اگر کسی جماعت کو تطویل گراں نہ ہو وہاں امام کو تطویل جائز ہوگی اور جہاں گرائی ہو وہاں اختصار لازم ہوگا۔

۱۲۸۵ - عثمان بن ابی العاص سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سب سے آخری وصیت یہ فرمائی تھی کہ جب تم کسی قوم کے امام بنو تو ان کو تخفیف نماز پڑھاؤ۔ اس کو بھی مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۲۸۶ - حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی شخص لوگوں کو نماز پڑھائے تو بلکی پہلے نماز پڑھائے کیونکہ ان میں کمزور بھی ہیں بیمار بھی ہیں ضرورت والے بھی ہیں اور جب تمہارا نماز پڑھے تو جتنی چاہے لمبی پڑھے۔ اس کو شعبین وغیرہ نے روایت کیا ہے۔

باب جواز التطویل للمنفرد ولو یختم القرآن کله فی صلاة أو رکعة

۱۲۸۷- حدثنا : سليمان بن شعيب (الکيسانی) قال : ثنا عبد الرحمن بن زياد قال ثنا : زهير بن معاوية (الکوفی) عن عاصم الأحول عن ابن سيرين قال : كَانَ تَمِيمُ الدَّارِي يُخَيِّ اللَّيْلُ كُلَّهُ بِالْقُرْآنِ كُلَّهُ فِي رُكْعَةٍ . رواه الطحاوی (۲۰۵:۱) وإسناده حسن محتج به فإن سليمان بن شعيب هذا وثقه أبو سعيد السمعاني ، كما في الجوهر النقي (۹۵:۲) وثقه العقيلي أيضا ، كما في اللسان (۹۶:۳) ، ولم يذكر أحد فيه جرحا . وعبد الرحمن ابن زياد أظنه ابن أنعم الافريقي مختلف فيه . وقد وثقه البخاري ، كما مر غير مرة ، والباقون رجال الجماعة . وأخرجه ابن أبي شيبه في مصنفه : حدثنا أبو معاوية (من رجال الجماعة) عن عاصم عن ابن سيرين به ، وهذا سند صحيح .

۱۲۸۸- حدثنا : ابن أبي داود قال : ثنا الحماني قال : ثنا إسحاق بن سعيد عن أبيه عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه أنه قرأ القرآن في رُكْعَةٍ . رواه الطحاوی (۲۰۵:۱) . وإسناده رجال مسلم إلا ابن أبي داود وثقه صاحب الجوهر النقي (۱۰۲:۲) . وفي الأذكار (ص: ۴۸) للنووي : روى ابن أبي داود بإسناده الصحيح أن مجاهدا كان يختم القرآن في رَمَضَانَ فِيمَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ .

فائدہ: ان حدیثوں کی دلالت بھی مقصود پر ظاہر ہے اور تیسری حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نماز پڑھنے والے کیلئے کوئی حد متعین نہیں وہ جتنی چاہے لمبی قراءت کرے اجازت ہے۔

باب منفرد کو تطویل جائز ہے وہ اگر چاہے تو ایک نماز میں یا ایک رکعت میں سارا قرآن ختم کر لے

۱۲۸۷- ابن سيرين سے روایت ہے کہ تميم دارئ (صحابی) ساری رات جاگتے اور ایک رکعت میں پورا قرآن پڑھ لیا کرتے تھے۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے اور ابن ابی شیبہ نے اس کو اپنے مصنف میں صحیح سند سے روایت کیا ہے۔

۱۲۸۸- حضرت عبد اللہ بن زبیر سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک رکعت میں پورا قرآن پڑھا۔ اس کو بھی طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور ابن ابی داود نے سند صحیح سے روایت کیا ہے کہ مجاہد رمضان میں مغرب وعشاء کے درمیان قرآن ختم کر لیا کرتے تھے۔

۱۲۸۹- عن : عبد الرحمن بن عثمان التیمی قال : رَأَيْتُ عِثْمَانَ ؓ عِنْدَ الْمَقَامِ ذَاتَ لَيْلَةٍ قَدْ تَقَدَّمَ ، فَقَرَأَ الْقُرْآنَ فِي رَكْعَةٍ ثُمَّ انْصَرَفَ ، فَقُلْتُ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ! إِنَّمَا صَلَّيْتَ رَكْعَةً قَالَ : هِيَ وَتَرَى . رواه ابن المبارك في الزهد ، وابن سعد وابن أبي شيبه ، وابن منيع ، والطحاوي ، والدارقطني ، والبيهقي ، وسنده حسن كذا في كنز العمال (۳۷۲:۶) .

باب وجوب متابعة الإمام ، والنهي عن مسابقته

۱۲۹۰- عن : أنس بن مالك ؓ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : " إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ

۱۲۸۹- عبد الرحمن بن عثمان تبحی سے روایت ہے ، وہ کہتے ہیں کہ میں نے ایک رات حضرت عثمانؓ (امیر المؤمنین) کو مقام ابراہیم کے پاس دیکھا کہ وہ آگے بڑھ کر کھڑے ہوئے اور ایک رکعت میں پورا قرآن ختم کر کے چلنے لگے تو میں نے عرض کیا امیر المؤمنین! آپ نے تو ایک ہی رکعت پڑھی ہے؟ فرمایا ہاں یہ میرا وتر ہے (اس کی تحقیق کتاب الوتر میں آئیگی)۔ اس کو ابن مبارک نے کتاب الزہد میں اور ابن سعد ، ابن ابی شیبہ ، ابن منیع ، طحاوی ، دارقطنی اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے (کنز العمال)۔

فائدہ : ان آثار سے یہ بات ظاہر ہوگئی کہ منفرد کو ایک رات میں بلکہ ایک رکعت میں پورا قرآن ختم کر دینے کی اجازت ہے پس جن لوگوں نے امام ابوحنیفہؒ پر اعتراض کیا ہے کہ وہ عبادت میں خلاف سنت مبالغہ کرتے تھے کہ ایک رات میں قرآن ختم کر لیا کرتے تھے ، یہ اعتراض لغو ہے ، کیونکہ حضرات اجلہ صحابہؓ سے بھی ایک رات میں ختم قرآن ثابت ہے اور وہ حضرات خلاف سنت عمل نہیں کرتے تھے اور ابو داؤد و ترمذی نے جو عبد اللہ بن عمروؓ سے مرفوع روایت کیا ہے کہ جو شخص تین دن سے کم میں قرآن ختم کرتا ہے وہ قرآن کو نہیں سمجھتا ، اور ابو عبیدہ نے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ تین دن سے کم میں قرآن ختم نہ کرتے تھے (بخاری) اس کا جواب یہ ہے کہ پہلی حدیث باعتبار غالب کے ہے یعنی غالب حالت لوگوں کی یہی ہے ، یہ حکم کلی نہیں پس بعض افراد اس سے مستثنیٰ ہو سکتے ہیں اور دوسری حدیث میں صرف حضور ﷺ کا فعل مذکور ہے جس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ تین دن سے کم میں ختم قرآن جائز نہیں اور ایک حدیث ثوری سے اس کا جواز ثابت ہے جس کو حاکم نے مستدرک میں عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ میں قرآن کس طرح پڑھوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ سات راتوں میں ختم کیا کرو پھر میں اس سے کمی کی درخواست کرتا رہا یہاں تک کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ ایک دن رات میں پڑھ لیا کرو لہذا اب ان ائمہ پر کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا جنہوں نے حضور ﷺ کی اجازت پر عمل کر کے ایک رات میں قرآن ختم کیا ہے ، واللہ تعالیٰ اعلم۔

فَلَا تَخْتَلِفُوا عَلَيْهِ. رواه البخاری ومسلم (زیلعی ۱: ۲۹۹).

۱۲۹۱- عن : الأعرج عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : " إِنَّمَا جُعِلَ الْإِسْمَاءُ يُؤْتَمُّ بِهِ ، فَلَا تَخْتَلِفُوا عَلَيْهِ ، فَإِذَا كَثُرَ فَكَبِّرُوا ، وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا ، وَإِذَا قَالَ : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ ، وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا " الحديث رواه مسلم (۱۷۷:۱).

باب امام کی متابعت واجب ہے اور اس سے سبقت کرنا ممنوع ہے

۱۲۹۰- حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ امام تو اسی واسطے مقرر کیا گیا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے، پس تم اس سے اختلاف نہ کرو۔ اس کو شیخین نے روایت کیا ہے۔

۱۲۹۱- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ امام تو اسی واسطے مقرر کیا گیا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے، پس تم اس سے اختلاف نہ کرو، جب وہ تکبیر کہے تم بھی تکبیر کیو، اور جب رکوع کرے تم بھی رکوع کرو، اور جب سمع اللہ لمن حمدہ کہے تم اللہم ربنا لک الحمد کہو اور جب وہ سجدہ کرے تم بھی سجدہ کرو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: متابعت امام کی دو صورتیں ہیں، ایک تو یہ کہ مقتدی اس کے ساتھ ساتھ افعال کرے، دوسرے یہ کہ اس کے فعل کے بعد مصلوٰۃ اس فعل کو بجالائے، امام صاحب کے نزدیک پہلی صورت افضل ہے اور صاحبین کے نزدیک دوسری صورت، امام صاحب کی دلیل حدیث کا لفظ "لئو تم به" ہے کیونکہ اہتمام کے اصل معنی لغت میں موافقت کے ہیں اور موافقت کامل طور پر اسی میں ہے کہ مقتدی امام کے ساتھ ساتھ چلتا رہے، اور اس کے فعل کے بعد مصلوٰۃ فعل کو شروع کرنے میں کسی قدر اختلاف ضرور ہے جیسا کہ مشاہدہ سے معلوم ہو سکتا ہے اور اختلاف سے حضور ﷺ نے منع فرمایا ہے لہذا متابعت کی وہ صورت افضل ہوگی جو اختلاف سے بالکل محفوظ ہو اور "وإذا كثر فكبروا، وإذا ركع فاركعوا" میں لفظ "فأ" تعقیب کیلئے نہیں ہے بلکہ "فأ" جزائیہ ہے اور وہ تعقیب پر دلالت نہیں کرتی (فتح الباری) پس اس سے تعقیب پر استدلال صحیح نہیں، اور حضرت براۓؓ سے جو یہ روایت ہے کہ جب تک رسول اللہ ﷺ سجدہ میں نہ پہنچ جاتے اس وقت تک ہم لوگ اپنی کمر کو نہیں جھکاتے تھے (بلکہ سیدھا کھڑے رہتے تھے)۔ (بخاری ومسلم)، اس کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا جسم مبارک انہر میں بھاری ہو گیا تھا جیسا کہ ابو داؤد کی ایک روایت میں وارد ہے اس لئے صحابہ مسابقت سے بچنے کیلئے ایسا کرتے تھے اور ایسی صورت میں اتفاقاً یہی افضل ہے کہ مقتدی اپنا رکوع و سجدہ امام کے رکوع و سجدہ میں پہنچ جانے کے بعد شروع کرے، گفتگو اس صورت میں ہے جب کہ امام کے ساتھ افعال ادا کرنے میں پیش قدمی کا اندیشہ نہ ہو تو احادیث تو قیہ سے اس صورت میں امام صاحب کے قول کی تائید ہو رہی ہے۔

۱۲۹۲- عن: أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعْلَمُنَا يَقُولُ: "لَا تُبَادِرُوا الْإِمَامَ إِذَا كَثُرَ فَكَيْرُوا وَإِذَا قَالَ: وَلَا الصَّالِّينَ، فَقُولُوا آمِينَ، وَإِذَا رَكَعَ فَأَزْكَعُوا" الحديث رواه مسلم (۱: ۱۷۷).

۱۲۹۳- عن: أنس رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ حَضَّهُمْ عَلَى الصَّلَاةِ وَلَمَّا هُمْ أَنْ يُتَصَرَّفُوا قَبْلَ إِنْجِرَافِهِ مِنَ الصَّلَاةِ، أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ (۱: ۲۴۰) وَسَكَتَ عَنْهُ. وَفِي الْجَوْهَرِ النُّقْطَى (۲۱۹: ۱): سند جيد.

۱۲۹۴- عن أبي هريرة رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: الَّذِي يَخْفِضُ وَيَرْفَعُ قَبْلَ الْإِمَامِ إِنَّمَا نَاصِيَتُهُ بِيَدِ الشَّيْطَانِ. رواه البزار والطبرانی في الأوسط، وإسناده حسن (مجمع الزوائد ۱: ۹۶).

۱۲۹۵- عن: محمد بن زياد قال: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رضي الله عنه عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: أَنَا يَخْشَى أَحَدُكُمْ أَوْ آخَى يَخْشَى أَحَدُكُمْ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ أَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ رَأْسَهُ

۱۲۹۲- ابوصالح حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ ہم کو تعلیم دیا کرتے اور فرمایا کرتے تھے کہ امام سے پیش قدمی نہ کرو، جب امام تکبیر کہے تب تکبیر کو اور جب وہ دلا الضالین کہے تب تم آمین کو اور جب وہ رکوع کرے تب تم رکوع کرو الحدیث۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۲۹۳- حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے صحابہ کو نماز پر براہیجت کیا اور امام کے نماز سے فارغ ہونے سے قبل انکو فارغ ہونے سے منع کیا (یعنی مختصر نماز میں امام کے سلام سے پہلے سلام نہ بھیجے)۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

۱۲۹۴- حضرت ابو ہریرہؓ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا وہ شخص کہ جھکا تا ہے سر کو (رکوع اور سجدہ میں جانے کیلئے) اور اٹھا تا ہے سر کو (رکوع اور سجدہ سے) امام سے پہلے تو اس کی پیشانی شیطان ہی کے ہاتھ میں ہے (یعنی پیشانی کے بال شیطان نے پکڑ کر مغلوب کر رکھا ہے جس کی وجہ سے شریعت کی نافرمانی کر رہا ہے)۔ اس کو بزار اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے (مجمع الزوائد)۔

۱۲۹۵- محمد بن زیاد سے روایت ہے کہ میں نے ابو ہریرہؓ سے سنا، وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم میں سے کسی کو اس بات کا خوف نہیں کہ جب وہ امام سے پہلے سر اٹھائے تو اللہ تعالیٰ اس کے سر کو گدھے کے

رَأْسَ حِمَارٍ ، أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ صُورَتَهُ صُورَةَ حِمَارٍ . أخرجه البخاری (۱۰۱:۱) .

باب انتقال المنفرد إماما وجواز الاقتداء بمن لم ينو الإمامة

۱۲۹۶- عن : عائشة رضی اللہ عنہا قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي مِنَ اللَّيْلِ فِي حُجْرَتِهِ وَجِدَارُ الْحُجْرَةِ قَصِيرٌ ، فَرَأَى النَّاسُ شَخْصَ النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَامَ أَنَسٌ يُصَلُّونَ بِصَلَاتِهِ ، فَأَصْبَحُوا ، فَتَحَدَّثُوا بِذَلِكَ ، فَقَامَ اللَّيْلَةُ الثَّانِيَّةُ ، فَقَامَ مَعَهُ أَنَسٌ يُصَلُّونَ بِصَلَاتِهِ ، صَنَعُوا ذَلِكَ لَيْلَتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا حَتَّى إِذَا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ جَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَلَمْ يَخْرُج . الحديث رواه البخاری (۱۰۱:۱) .

۱۲۹۷- ورواه أيضا عن زيد بن ثابت ؓ ، ولفظه : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اتَّخَذَ حُجْرَةً ، قَالَ : حَسِبْتُ أَنَّهُ قَالَ : مِنْ حَصِيرٍ فِي رَمَضَانَ ، فَصَلَّى فِيهَا لَيْلًا فَصَلَّى بِصَلَاتِهِ

مرجھو ایسا اس کی صورت کو گدھے کی صورت جیسی کر دیں؟ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے امام پریش قدمی کا منوع ہونا اور اس پر سخت وعید ہونا صراحتہ معلوم ہو رہا ہے اور یہی مذہب ہے حنفیہ کا اور جمہور امت کا، البتہ اس سے نماز کا سد نہیں ہوتا جبکہ تھوڑی دیر امام کے ساتھ رکن میں شرکت ہو چکی ہو یا گناہ اور کراہت لازم آئے گی واللہ اعلم۔

باب جو تنہا نماز پڑھ رہا ہو اس کے ساتھ جب دوسرا مل جائے تو وہ امام ہو جاتا ہے اور ایسے شخص کی اقتداء جائز ہے جس نے امام بننے کی نیت نہ کی ہو

۱۲۹۸- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رات کو اپنے حجرہ میں (جو اس کا کاف کیلئے رمضان میں چند یوں کو ملا کر مسجد میں بنالیا گیا تھا) نماز پڑھ رہے تھے اور حجرہ کی دیوار چھوٹی تھی اس لئے لوگوں کو رسول اللہ کا جسم (نماز میں کھڑے ہوئے) نظر آتا تھا تو چند لوگ آپ ﷺ کی نماز کے ساتھ (مقتدی ہو کر) نماز پڑھنے لگے پھر (صبح کو) اس کا چہرہ ہوا تو دوسری رات اور لوگ بھی آپ ﷺ کے ساتھ نماز میں شریک ہو گئے، دو رات یا تین رات ایسا ہی کیا، اس کے بعد (رسول اللہ ﷺ کو جو اس کی اطلاع ہوئی تو) رسول اللہ ﷺ پیشہ کر نماز پڑھنے لگے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۲۹۹- اور زید بن ثابتؓ سے بھی مروی ہے کہ حضور ﷺ نے رمضان المبارک میں (عبادت کے لئے) ایک حجرہ (مسجد میں) بنایا اور میرے خیال میں وہ چٹائی کا تھا جس میں آپ ﷺ نے کئی راتیں نماز پڑھی، پھر لوگ بھی آپ ﷺ کی اقتداء میں نماز

نَاسٍ مِنْ أَصْحَابِهِ ، فَلَمَّا عَلِمَ بِهِمْ جَعَلَ يَقْعُدُ . الْحَدِيثُ .

۱۲۹۸- عن : أنس رضی اللہ عنہ قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يُصَلِّي فِي رَمَضَانَ ، فَجِئْتُ ، فَقُمْتُ خَلْفَهُ ، وَجَاءَ رَجُلٌ فَقَامَ إِلَى جَنْبِي ثُمَّ جَاءَ آخِرُ حَتَّى كُنَّا رَهْطًا ، فَلَمَّا أَحَسَّ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم أَنَّنَا خَلْفُهُ تَجَوَّزَ فِي صَلَاتِهِ ثُمَّ قَامَ ، فَدَخَلَ مَنْرِلَهُ فَصَلَّى صَلَاةً لَمْ يُصَلِّهَا عِنْدَنَا ، فَلَمَّا أَصْبَحْنَا قُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! أَقْطَنْتَ بَنَاءَ الثَّلَاةِ ؟ قَالَ : نَعَمْ فَذَلِكَ الَّذِي حَمَلْنِي عَلَى مَا صَنَعْتُ . رواه الإمام أحمد ومسلم (نیل الأوطار ۳: ۲۵۰) .

۱۲۹۹- عن : أبي سعيد رضی اللہ عنہ أن النبي صلی اللہ علیہ وسلم رأى رجلاً يصلي وحده فقال : أَلَا

پڑھنے لگے ، پھر جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا علم ہوا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ کر نماز پڑھنے لگے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ ایک دور تک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو صحابہ کے فعل کی اطلاع نہیں ہوئی تو اس صورت میں ظاہر ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے امامت کی بھی نیت نہیں کی تھی تو اگر امام کی نیت امامت نہ کرنے سے مقتدی کی نماز باطل ہو جاتی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس مسئلہ پر ضرور متوجہ فرماتے مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا نہیں کیا بلکہ صرف یہ فرمایا کہ میں نے اس واسطے قیام کو ترک کر دیا تھا کہ یہ نماز فرض نہ ہو جائے جیسا کہ بعض روایات میں آیا ہے جو تراویح کے باب میں آئیں گی۔

۱۲۹۸- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ، وہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں نماز پڑھ رہے تھے تو میں بھی آکر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے کھڑا ہو گیا اور ایک شخص میری جانب میں آ کر کھڑا ہو گیا ، پھر ایک دوسرا شخص آیا یہاں تک کہ ہم ایک گروہ ہو گئے ، سو جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معلوم کیا کہ ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے ہیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نماز میں انحصار کیا ، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر اندر چلے گئے اور وہاں جو نماز پڑھی وہ ہمارے سامنے تھی ، پھر صبح کو ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ! کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہماری اطلاع ہو گئی تھی ؟ فرمایا ہاں ! اور اسی لئے تو میں نے ایسا کیا۔ اس کو امام احمد اور مسلم نے روایت کیا ہے (نیل الاوطار)۔

فائدہ: ظاہر ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز شروع کی تو جماعت نہ تھی پھر صحابہ آ گئے تو جماعت ہو گئی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے امام ہوئے ، پس اس سے معلوم ہوا کہ مفرد کے ساتھ کوئی شخص آ کر شریک ہو جائے تو وہ امام بن جاتا ہے ، پھر چونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے امامت کی نیت نہ کی تھی جیسا کہ ظاہر ہے کہ مقتدیوں کا علم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بعد ان کے شامل ہو جانے کے ہوا تو اس سے معلوم ہوا کہ امام کو مقتدیوں کی امامت کی نیت کرنا ضروری نہیں اور مقتدی ایسے شخص کی اقتداء کر سکتا ہے جس نے اس کی امامت کی نیت نہ کی ہو۔

۱۲۹۹- حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (نماز سے فراغت پا کر) ایک شخص کو سمجھا نماز پڑھتے

رَجُلٌ يَتَصَدَّقُ عَلَى هَذَا، فَيُصَلِّي مَعَهُ. أخرجه أبو داود وحسنه الترمذی، وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاکم (فتح الباری ۱: ۱۶۱)، قلت: ولفظ الترمذی (۳۰: ۱): جَاءَ رَجُلٌ وَقَدْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: "أَيُّكُمْ يَتَجَرَّعُ عَلَى هَذَا؟ فَقَامَ رَجُلٌ وَصَلَّى مَعَهُ" اهـ.

باب إدراك الركعة بإدراك الركوع مع الإمام، وكراهة صلاة المنفرد خلف

الصف، واستحباب دخول المسبوق مع الإمام على أى حال كان

۱۳۰۰- عن: الحسن عن أبي بكرة رضي الله عنه أَنَّهُ انْتَهَى إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ زَاكِعٌ، فَرَكِعَ قَبْلَ أَنْ يُصِلَ إِلَى الصُّفْتِ، فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: زَاذَكَ اللَّهُ جِرْصًا، وَلَا تَعْذُ. رواه البخاری. قال الحافظ في الفتح (۲: ۲۲۲): وللطحاوی من رواية حماد بن سلمة عن الأعمش: وَقَدْ حَفَرَهُ النَّفْسُ وَفِي رِوَايَةِ يُونُسَ بْنِ عُبَيْدٍ عَنِ الْحَسَنِ عِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ فَقَالَ:

ہوئے دیکھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی ایسا آدمی نہیں جو اس پر احسان کرے کہ اس کے ساتھ نماز پڑھے (تو ایک شخص کھڑا ہوا اور اس نے اس کے ساتھ نماز پڑھی)۔ اس کو ابو داود و ترمذی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اس کو حسن کہا ہے اور ابن خزيمة و ابن حبان و حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے (فتح الباری)۔

فائدہ: یہاں بھی ظاہر ہے کہ جس شخص نے تمہا نماز شروع کی تھی اس کے ساتھ دوسرا مل گیا تو وہ امام ہو گیا اور دوسرا مقتدی ہو گیا اور پہلے شخص نے ابتداء امامت کی نیت نہ کی تھی گو بعد میں کر لی ہو تو مقصود باب اس سے بھی ثابت ہو گیا اور یہ حدیث نماز فرض کے بارہ میں ہے اور پہلی حدیث نفل کے بارہ میں تھیں پس ثابت ہوا کہ فرض و نفل دونوں میں یکساں حکم ہے، پس یہ حدیث امام احمد پر حجت ہے کہ وہ نفل و فرض کے حکم میں فرق کرتے ہیں۔

باب رکعت کا پالینا امام کے ساتھ رکوع کے پالینے سے اور صف کے پیچھے تمہا شخص کی نماز کا مکروہ ہونا اور مسبوق کیلئے اس بات کا مستحب ہونا کہ امام کے ساتھ شامل ہو جائے جس حالت پر بھی امام ہو

۱۳۰۰- حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ نبی ﷺ کے پاس پہنچے اس حال میں کہ آپ ﷺ رکوع میں تھے پس انہوں نے صف میں ملنے سے پہلے رکوع کر لیا، پھر نبی ﷺ سے اس کا ذکر کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ تمہاری حرص (تیک کاموں پر) بڑھا دے، دو بارہ ایسا نہ کرنا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور فتح الباری میں طحاوی کی روایت سے اس حدیث میں یہ بھی نقل کیا ہے کہ ان کا سانس چڑھ گیا تھا اور طبرانی کی روایت سے یہ بڑھایا ہے کہ آپ ﷺ نے دریافت کیا تم میں یہ سانس والا کون ہے؟

أَيْكُمْ صَاحِبُ هَذَا النَّفْسِ؟ قَالَ: خَشِيتُ أَنْ تَفُوتَنِي الرَّكْعَةُ مَعَكَ اهـ.

۱۳۰۱- عن: علی وابن مسعود رضی اللہ عنہما قالا: مَنْ لَمْ يُلْزِمِ الرَّكْعَةَ فَلَا يَغْنَدُ بِالسَّجْدَةِ. رواه الطبرانی فی الكبير، ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۲).

۱۳۰۲- عن: زید بن وهب قال: فَخَلْتُ أَنَا وَابْنُ مَسْعُودٍ الْمَسْجِدَ وَالْإِمَامَ زَاكِعٌ فَرَكْعَنَا ثُمَّ مَضَيْنَا حَتَّى اسْتَوَيْنَا بِالضُّفِّ. فَلَمَّا فَرَغَ الْإِمَامُ قُمْتُ أَقْبَضِي، فَقَالَ: قَدْ أَذْرَكْتَهُ. رواه الطبرانی فی الكبير ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۲).

۱۳۰۳- حدثنا: ابن أبي داود قال: ثنا ابن أبي مريم قال: ثنا ابن أبي الزناد قال: أخبرني أبي عن خارجة بن زيد بن ثابت: إِنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ كَانَ يَرْكُوعٌ عَلَى عَتَبَةِ الْمَسْجِدِ وَوَجْهَهُ إِلَى الْقِبْلَةِ ثُمَّ يَمْسِي مُعْتَرِضًا عَلَى شِقِّهِ الْأَيْمَنِ ثُمَّ يَغْنَدُ بِهَا إِنْ وَصَلَ إِلَى الضُّفِّ

انہوں نے عرض کیا کہ میں ذرا آپ ﷺ کے ساتھ اپنے رکوع کے فوت ہونے سے۔

فائدہ: چونکہ نبی کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم نے نماز کے اعادہ کا حکم نہیں دیا اس سے معلوم ہوا کہ ان کی نماز صحیح ہو گئی اور ان کو رکعت مل گئی اور چونکہ آئندہ ایسا کرنے کی ممانعت کی، اس سے اس فعل کی کراہت معلوم ہو گئی، یعنی صف کے چھپے تباہ شخص کے نماز پڑھنے کی کراہت، اور دعا دینا اس بناء پر تھا کہ کار خیر میں انہوں نے جلدی کی تھی اور انکار اور ممانعت اس بناء پر کہ یہ جلدی بے موقع تھی اور علامہ شوکانی وغیرہ نے جو یہ احتمال نکالا ہے کہ شاید ابو بکر نے اس رکعت کا اعادہ کر لیا ہو، یہ احتمال باطل ہے کیونکہ اول تو حدیث کے الفاظ سے معلوم ہو رہا ہے کہ حضور ﷺ نے یہ سوال نماز کے بعد فوراً کیا اور ابو بکر نے معاً جواب دیا تو قطعاً کا موقع کہاں تھا، دوسرے کسی طریق میں قطعاً کا ذکر نہیں لہذا یہ احتمال باطل ہے۔

۱۳۰۱- حضرت علیؓ اور ابن مسعودؓ سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا کہ جس نے رکوع نہیں پایا تو وہ سجدہ کو شمار نہ کرے (یعنی رکوع نہ ملنے سے رکعت فوت ہو گئی لہذا سجدہ اس اعتبار سے قابل شمار نہیں)۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۳۰۲- زید بن وہب سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں اور ابن مسعودؓ مسجد میں آئے حالانکہ امام رکوع میں تھے پس ہم نے بھی رکوع کیا (صف میں پہنچنے سے پہلے) پھر ہم پہلے یہاں تک کہ صف کے برابر میں (کھڑے) ہو گئے، پھر جب امام فارغ ہوئے تو میں کھڑے ہو کر رکعت قضا کرنے لگا، پس فرمایا ابن مسعودؓ نے کہ تم نے رکوع پایا (نماز پوری ہو گئی) اب رکعت قضا نہ کرو۔

۱۳۰۳- حضرت خارجہ بن زید بن ثابت سے روایت ہے کہ حضرت زید بن ثابتؓ (صحابی) مسجد کی چوکھٹ پر رکوع کرتے

أَوْ لَمْ يَصِلْ. رواه الإمام الطحاوی (۲۳۲:۱) ورجاله رجال الجماعة غیر ابن ابی داود وهو ثقة، كما مر، وابن ابی الزناد وإن تكلم فيه، فقد قال: أحمد: يروى عنه، وقال أيضا: أحاديثه صحاح، وقال ابن معين في رواية: حجة، ووثقه مالك، والترمذی، والعجلی، وصحح الترمذی عدة من أحاديثه، وقال في اللباس: ثقة حافظ كذا في التمهيد (۱۷۲:۶ و ۱۷۳) وقال الذهبي في الميزان: (۱۱۱:۲) هو إنشاء الله حسن الحال في الرواية اه. قلت: فالحديث حسن حجة.

۱۳۰۴- عن: أبی هريرة رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم: إِذَا جِئْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ وَنَحْنُ سُجُودٌ فَاسْجُدُوا وَلَا تَعْدُوا شَيْئًا، وَنَنْ أَذْرَكَ الرُّكْعَةَ فَقَدْ أَذْرَكَ الصَّلَاةَ. رواه أبو داود وسكت عنه هو والمنذري، وتكلم فيه البخاري، كما في عون المعبود (۲۳۲:۱) وسيأتي الجواب عن كلامه، وأخرجه الحاكم في المستدرک (۲۱۶:۱) وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، ويحيى بن أبی سليمان من ثقات المصريين اه. وأقره عليه الذهبي في تلخيصه.

حالانکہ ان کا منہ قبل کی جانب ہوتا، پھر اپنی دائیں جانب سے چوڑاں میں آگے بڑھ جاتے پھر اس (رکوع) کو شمار کرتے اگر صرف تک پہنچتے (تو بھی) یا نہ پہنچتے (تو بھی)۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحاح ستہ کے راوی ہیں۔ بجز استاد طحاوی کے اور وہ ثقہ ہیں پس حدیث حجت ہے۔

۱۳۰۳- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم نماز میں اس حال میں پہنچو کہ ہم (اور اسی طرح ہر امام) سجدہ میں ہو تو تم بھی سجدہ کر لو اور اس کو کچھ شمار نہ کرو اور جس نے رکوع پالیا تو اس نے نماز پالی۔ اس کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر انہوں نے اور منذری نے سکوت کیا ہے اور اس کو ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور حاکم نے مستدرک میں اور ذہبی نے تلخیص مستدرک میں اس کی تصحیح کی ہے اور امام بخاری نے جو اس میں کلام کیا ہے اس کا جواب حاشیہ عمریہ میں مذکور ہے۔

فائدہ: علامہ شوکانی اور ان کے متبعین اہل ظاہر غیر مقلدین نے اس حدیث میں یہ احتمال نکالا ہے کہ رکعت سے رکوع مراد نہیں بلکہ پوری رکعت مراد ہے اور یہ احتمال لغو ہے کیونکہ احادیث میں جب لفظ رکعت کو سجدہ کے ساتھ ذکر کیا جاتا ہے تو اس سے رکوع ہی مراد ہوتا ہے نہ کہ پوری رکعت جس کی بہت سی نظائر حاشیہ عمریہ میں بیان کی گئی ہیں، دوسرے حضرات صحابہ کے آثار بھی اس مسئلہ میں وارد ہیں ان میں تو رکعت سے مراد رکوع کے سوا کچھ نہیں پس وہ آثار حدیث کی شرح کر رہے ہیں کہ اس میں بھی رکعت سے مراد

۱۳۰۵- عن: أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ مرفوعاً: "مَنْ أَدْرَكَ رُكْعَةً مِنَ الصَّلَاةِ فَقَدْ أَدْرَكَهَا قَبْلَ أَنْ يُقِيمَ الْإِنَامَ صَلَاتَهُ". أخرجه ابن خزيمة في صحيحه واحتج به، كما في التلخيص الحبير (۱: ۱۲۷)، وأخرجه ابن حبان في صحيحه أيضاً وصححه، قاله ابن حجر المكي (مرواة ۲: ۱۰۳).

۱۳۰۶- أخبرنا: مالك أخبرنا نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہ أنه كان يقول: "إِذَا فَاتَتْكَ الرُّكْعَةُ فَاتَتْكَ السُّجْدَةُ". أخرجه محمد في الموطأ (ص- ۱۰۱) وسنده صحيح وأخرجه عن نافع عن أبی ہریرۃ نحوه كما في عون المعبود (۱- ۲۳۵) وإمام الكلام (ص: ۵۹) وليس في النسخة الموجودة عندنا، فلعله في بعض نسخه.

۱۳۰۷- مالك: أنه بلغه أن ابن عمر وزيد بن ثابت رضي الله عنهما كانا يقولان

ركوع ہی ہے اور مطلب یہ ہے کہ رکوع کے پالنے سے رکعت مل جاتی ہے یہ ضروری نہیں کہ امام کو قیام کی حالت میں اتنی دیر تک پائے کہ جس میں سورۃ فاتحہ پڑھ سکے اور اس مطلب کی تائید حضرت ابو ہریرہؓ کی دوسری حدیث سے ہوتی ہے جو ابھی آتی ہے۔

۱۳۰۵- حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص نماز کا رکوع پالے پہلے اس سے کہ امام سر کو اٹھائے تو اس نے نماز پالی۔ اس کو ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور اس سے احتجاج کیا ہے (تخصیص حیمیر) اور ابن حبان نے بھی اس کو اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے (مرواة)۔

فائدہ: اس حدیث میں یہ لفظ کہ "پہلے اس سے کہ امام سر کو اٹھائے" صاف بتا رہا ہے کہ رکعت سے مراد رکوع ہے پوری رکعت مراد نہیں اور ثابت ہو گیا کہ رکوع کے پالنے سے رکعت مل جاتی ہے یہی قول ہے جمہور امت کا حنفیہ، شافعیہ، مالکیہ، حنبلیہ اور اکثر علماء اسی طرف گئے ہیں لیکن صرف امام بخاری، بعض شافعیہ اور اہل ظاہر اس طرف گئے ہیں کہ رکوع پالنے سے رکعت حاصل نہیں ہوتی بلکہ بعد سورۃ فاتحہ کے قیام کا پانا ضروری ہے مگر یہ قول خلاف اجماع ہے کیونکہ ان حضرات سے پہلے صحابہ و تابعین کا اس پر اتفاق ہو چکا ہے کہ رکوع کے پالنے سے رکعت مل جاتی ہے جیسا کہ حاشیہ عربیہ میں اس کی تفصیل مذکور ہے۔

۱۳۰۶- امام مالکؒ مایف سے اور وہ ابن عمرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرمایا کرتے تھے کہ جب تم سے رکوع فوت ہو گیا تو سجدہ بھی فوت ہو گیا (یعنی وہ رکعت پوری فوت ہو گئی)۔ اس کو امام محمدؒ نے موطا میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور اس کو مالکؒ نے نافع سے ابو ہریرہؓ سے بھی روایت کیا ہے جیسا کہ عون المعبود اور امام الکلام میں ہے۔

۱۳۰۷- امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ ان کو یہ بات پہنچی ہے کہ عبد اللہ بن عمر اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہم فرمایا کرتے تھے کہ جو

”مَنْ أَذْرَكَ الرُّكْعَةَ فَقَدْ أَذْرَكَ السُّجْدَةَ“۔ أخرجه مالك في موطاه (ص: ۴) ، وبلاغه صحيح كما سنبينه ، وهذا لفظ يحيى ، وأما القعنبي و ابن بكير وأكثر الرواة للموطا ، فرووه عن مالك أنه بلغه أن عبد الله بن عمر وزيد بن ثابت كانا يقولان : ”مَنْ أَذْرَكَ الرُّكْعَةَ قَبْلَ أَنْ يَرْفَعَ الْإِمَامُ رَأْسَهُ فَقَدْ أَذْرَكَ السُّجْدَةَ“ ۔ كذا في غيث الغمام (ص: ۷۰۶) نقلا عن الاستذكار۔

۱۳۰۸ - مالك : أنه بلغه أن أبا هريرة رضي الله عنه كان يقول : ”مَنْ أَذْرَكَ الرُّكْعَةَ فَقَدْ أَذْرَكَ السُّجْدَةَ“ ، وَمَنْ قَاتَهُ قِرَاءَةُ أَمِ الْقُرْآنِ فَقَدْ قَاتَهُ خَيْرٌ كَثِيرٌ“ ۔ أخرجه مالك في الموطا (ص: ۴)۔

فخص ركوع کو پالے اس نے سجدہ بھی پالیا۔ اس کو امام مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے بروایت یحییٰ کے اور یحییٰ اور ابن کثیر اور اکثر راویان مؤطا کے یہ الفاظ ہیں کہ عبد اللہ بن عمر اور زید بن ثابت یہ فرمایا کرتے تھے کہ جو شخص رکوع امام کے سر اٹھانے سے پہلے پالے اس نے سجدہ بھی پالیا (غیث الغمام) اور اسے کار ابن عبد البر)۔ میں کہتا ہوں کہ امام مالک کا بلاغ حجت ہے جیسا کہ حاشیہ عربیہ میں بیان کیا گیا ہے پس یہ اثر صحیح ہے اور اس کی دلالت مقصود پر ظاہر ہے۔

۱۳۰۸ - امام مالک فرماتے ہیں کہ ان کو یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت ابو ہریرہ فرمایا کرتے تھے کہ جس نے رکوع پالیا اس نے سجدہ بھی پالیا اور جس سے سورۃ فاتحہ کی قراءت فوت ہوگئی اس سے بڑی خیر فوت ہوگئی۔ اس کو بھی مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے (امام الکلام)۔

فائدہ: مطلب یہ ہے کہ گور کو رکوع پالینے سے رکعت مل گئی مگر نقصان کے ساتھ ملی کیونکہ رکوع سے قیام کا حاصل ہونا ٹھکی ہے حقیقی نہیں، اس اثر سے معلوم ہوا کہ حضرت ابو ہریرہ بھی دوسرے صحابہ کی طرح اس کے قائل تھے کہ رکوع پالینے سے رکعت مل جاتی ہے (ربا و نقصان جو فاتحہ کے فوت ہونے سے ہوتا ہے یہ سب کے نزدیک متفق علیہ ہے) پس علامہ شوکانی وغیرہ کا یہ قول رد ہو گیا کہ ابو ہریرہ کے اختلاف کے ساتھ اس مسئلہ میں صحابہ کا اجماع کہاں ہوا؟ سو ہم نے بتا دیا کہ ابو ہریرہ بھی جمہور صحابہ کے موافق ہیں ، مخالف نہیں اور چونکہ مالک کا بلاغ حجت ہے اس لئے اس اثر کی صحت میں کلام نہیں ہو سکتا خصوصاً جبکہ امام محمد نے اس کو بواسطہ مالک کے نافع سے ابو ہریرہ سے موصولا بھی روایت کیا ہے اور جس اثر سے حضرت ابو ہریرہ کا خلاف ثابت کیا گیا ہے اس کی سند میں کلام ہے اور ابو ہریرہ جمہور کے خلاف کیونکر ہو سکتے ہیں جبکہ وہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث روایت کر رہے ہیں کہ جو شخص اس سے پہلے کہ امام اپنی کمر سیدھی کرے رکوع پالے تو اس نے نماز پالی، پھر ان کا فتویٰ بھی اسی حدیث کے موافق ہے جیسا کہ امام مالک اور امام محمد کی روایت سے معلوم ہوا۔

۱۳۰۹- عن : وابصة بن معبد رضی اللہ عنہ : " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَأَى رَجُلًا يُصَلِّي خَلْفَ الصَّفِّ وَخَذَهُ ، فَأَمَرَهُ أَنْ يُعِيدَ الصَّلَاةَ " . أخرجه أصحاب السنن ، وصححه أحمد وابن خزيمة وغيرهما .

۱۳۱۰- ولابن خزيمة أيضا من حديث علي بن شبيب نحوه ، وزاد : " لَا صَلَاةَ لِمُنْفَرِدٍ خَلْفَ الصَّفِّ " . كذا في فتح الباري وفي بلوغ المرام (۸۶: ۱) : رواه أحمد وأبو داود ، والترمذي ، وحسنه ، وصححه ابن حبان (۲۲۳: ۲) .

۱۳۱۱- وله عن طلق : " لَا صَلَاةَ لِمُنْفَرِدٍ خَلْفَ الصَّفِّ " . ا .

۱۳۱۲- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ مرفوعا : " إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ الصَّلَاةَ فَلَا يَزْكُمُ دُونَ الصَّفِّ حَتَّى يَأْخُذَ مَكَانَهُ مِنَ الصَّفِّ " . رواه الطحاوي بإسناد حسن كذا في فتح الباري (۲۲۳: ۲) .

۱۳۰۹- حضرت وابصة بن معبد سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے ایک شخص کو صف کے پیچھے نماز پڑھتے دیکھا تو اس کو نماز پڑھانے کا حکم دیا۔ اس کو اصحاب سنن نے روایت کیا ہے اور امام احمد اور ابن خزیمہ وغیرہ نے صحیح کہا ہے اور ترمذی نے حسن اور ابن حبان نے صحیح کہا ہے۔

۱۳۱۰- ابن خزیمہ کی ایک روایت میں ان الفاظ کا اضافہ ہے کہ منفرد کی نماز صف کے پیچھے (کامل) نہیں ہوتی۔

۱۳۱۱- اور ابن حبان کی روایت میں یہ بھی ہے کہ منفرد کی نماز صف کے پیچھے (کامل) نہیں ہوتی۔

فائدہ: امر اعادہ استحباب پر محمول ہے کیونکہ حدیث ابو بکرہ میں پہلے عدم اعادہ ثابت ہو چکا ہے پس عدم اعادہ جواز پر اور اعادہ استحباب پر محمول ہے اور اس تطبیق سے دونوں حدیثوں میں تعارض نہ رہا اور ابن خزیمہ وابن ماجہ نے اس کو علی بن شیبان سے بھی روایت کیا ہے، اس کے الفاظ ابن ماجہ و احمد کے نزدیک یہ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو صف کے پیچھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو آپ ﷺ کھڑے ہو گئے جب وہ نماز سے فارغ ہوا تو آپ ﷺ نے اس کو نماز کے اعادہ کا حکم فرمایا، اس سے صاف معلوم ہوا کہ اعادہ کا حکم بطور استحباب کے تھا، اگر اس شخص کی پہلی نماز باطل ہوتی تو آپ ﷺ اس کی فراغت کا انتظار نہ فرماتے بلکہ دیکھتے ہی فوراً اعادہ کا حکم دے دیتے۔

۱۳۱۲- حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً مروی ہے کہ جب کوئی تم میں سے نماز میں آوے تو صف سے ورے رکوع نہ کرے

یہاں تک کہ اپنی جگہ صف میں سے لے لیوے۔ اس کو طحاوی نے حسن روایت کیا ہے، ایسا ہی فتح الباری میں ہے۔

۱۳۱۳- عن عبد العزيز بن رفيع عن أناس من أهل المدينة أن النبي ﷺ قال :
 ” مَنْ وَجَدَنِي قَائِمًا أَوْ رَاكِعًا أَوْ سَاجِدًا ، فَلْيَكُنْ مَعِيَ عَلَى الْخَالِ الَّتِي أَنَا عَلَيْهَا “ : رواه
 سعيد بن منصور في سننه وفي الترمذی نحوه عن علي ومعاذ بن جبل مرفوعا وفي
 إسناده ضعف لكنه ينجبر بطريق سعيد بن منصور المذكورة كذا في فتح الباري
 (۲۲۳:۲) .

۱۳۱۴- عن : عبد الرحمن بن أبي ليلى قال ثنا أصحابنا أن رسول الله ﷺ قد ذكر
 الحديث بطوله ، وفيه : فقال معاذ : لَا أَرَاهُ عَلَى خَالٍ إِلَّا كُنْتُ عَلَيْهَا قَالَ : فَقَالَ : ” إِنَّ
 مُعَاذًا قَدْ سَنَّ لَكُمْ سُنَّةً كَذَلِكَ فَافْعَلُوا “ . رواه أبو داود (۹۳:۱) مع العون) وفي عون
 المعبود : قال ابن رسلان في شرح السنن : قال شيخنا الحافظ ابن حجر في رواية أبي بكر
 ابن أبي شيبة وابن خزيمة ، والطحاوي ، والبيهقي : حدثنا أصحاب محمد ﷺ ، ولهذا
 صحيحها ابن حزم ، وابن دقيق العيد انتهى .

باب استحباب اختلاج المنفرد رجلا من الصف ليقوم معه

۱۳۱۵- عن : مقاتل بن حيان مرفوعا : ” إِنْ جَاءَ رَجُلٌ فَلَمْ يَجِدْ أَحَدًا فَلْيَخْتَلِجْ

۱۳۱۳- حضرت عبد العزیز بن رفیع ، اہل مدینہ میں سے چند لوگوں سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص
 مجھے قیام میں پائے یا رکوع میں یا سجدہ میں تو چاہئے کہ میرے ساتھ اس حالت پر ہو جائے جس پر کہ میں ہوں ۔ اس کو سعید بن منصور نے
 اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور ترمذی میں حضرت علیؓ اور معاذ بن جبل سے مرفوعا اس کی مثل ہے اور اس کی سند میں ضعف ہے لیکن وہ
 ضعف سعید بن منصور کی سند کو دور سے ختم ہو جاتا ہے ۔ ایسا ہی فتح الباری میں ہے ۔

۱۳۱۴- حضرت عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ سے مروی ہے کہ ہم سے ہمارے اصحاب نے (اصحاب نبی ﷺ) نے جیسا کہ دوسری
 روایت میں ہے (حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ، پھر حدیث ذکر کی اور اس میں یہ بھی ہے کہ معاذؓ نے کہا کہ میں رسول
 اللہ ﷺ کو کسی حال پر (نماز میں) نہ دیکھوں گا مگر اسی حال پر ہو جاؤں گا ، راوی کہتے ہیں تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ معاذؓ نے
 تمہارے لئے طریقہ نکال دیا سو تم بھی ایسا ہی کیا کرو ۔ اس کو ابوداؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے اور ابن حزم اور ابن دقیق العید نے صحیح کہا ہے ۔
 فائدہ : مطلب یہ ہے کہ امام جس حالت پر ہوائے والا اسی میں شریک ہو جائے ۔

إِلَيْهِ رَجُلًا مِنَ الصَّغَةِ ، فَلَقِيَهُمْ مَعَهُ ، فَمَا أَغْظَمَ أَجْرَ الْمُخْتَلَجِ " . (التلخيص الحبير ۱: ۱۲۵) .
ولم أفت على سنده تفصيلا ، وهو معطل ، فإن مقالا من أتباع التابعين ، كما في
التقريب (ص: ۲۱۳) ، وسكت عنه الحافظ في التلخيص ، ولم يخرج أحدا من روايته ،
وكلام ابن الامير اليماني في سبل السلام (۱: ۱۵۱) يشعر بأنه لا علة له سوى الإرسال
وهو لا يضر عندنا .

۱۳۱۶ - عن : وابصة بن معبد رضي الله عنه قَالَ : اِنْصَرَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَرَجُلٌ يُصَلِّي
خَلْفَ الْقَوْمِ ، فَقَالَ : " يَا أَيُّهَا الْمُصَلِّي وَحْدَهُ ! أَلَا تَكُونُ وَصَلْتَ صَفًا ، فَدَخَلْتَ مَعَهُمْ ؟ أَوْ
اجْتَرَرْتَ إِلَيْكَ رَجُلًا إِنْ ضَاقَ بِكُمْ الْمَكَانُ أَعِدْ صَلَاتَكَ ، فَإِنَّهُ لَا صَلَاةَ لَكَ " . رواه
ابو يعلى ، وفيه السرى بن إسماعيل ، وهو ضعيف (مجمع الزوائد ۱: ۱۸۰) وقال الحافظ
في التلخيص (۱: ۱۲۵) : لكن في تاريخ إصبهان لأبي نعيم له طريق أخرى وفيها قيس
بن الربيع ، وفيه ضعف اه . قلت : قيس وثقه الثوري ، وشعبة وروى عنه ، وقال عفان : ثقة
، ووثقه أبو الوليد ، وقال : حسن الحديث ، وأثنى عليه معاذ بن معاذ ، وقال ابن عيينة : ما
رايت بالكوفة أجود حديثا منه ، و تكلم فيه آخرون كما في التهذيب (۸: ۳۹۲)

**باب مستحب ہونا صف سے پیچھے تہا نماز پڑھنے والے کیلئے صف میں سے کسی شخص کو کھینچ لینا تاکہ اس کے ساتھ کھڑا
ہو جائے**

۱۳۱۵ - مقاتل بن حیان سے مروی روایت ہے کہ اگر کوئی شخص آئے اور کسی کو (اپنے ساتھ ملکر کھڑا ہونے والا) نہ پائے تو
چاہے کہ اپنی طرف ایک شخص کو صف میں سے کھینچ لے ، پھر اس کے ساتھ کھڑا ہو جائے ، اس لئے کہ کس قدر بڑا اجر ہے کھینچنے والے کا ۔
اس کو ابو داؤد نے مراسیل میں روایت کیا ہے ، اور مقاتل اتباع تابعین میں سے ہیں پس سند معطل ہے اور تفصیلی سند پر وقف بھی نہ
ہو سکا نیز اس باب کی دیگر احادیث بھی ضعیف ہی ہیں مگر مجموعہ سے ایک نوع کی قوت حاصل ہو گئی ہے ۔

۱۳۱۶ - حضرت وابصہ بن معبد سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سلام پھیرا اس حال میں کہ ایک شخص قوم کے پیچھے نماز
پڑھ رہے تھے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے ہمارے نماز پڑھنے والے صف کو کیوں نہ ملا کہ ان کے ساتھ داخل ہو جاتا یا اپنی طرف کسی آدمی کو
کھینچ لیتا ، اگر تم پر جگہ تک ہو گئی تھی ، اپنی نماز کو تاؤ کیونکہ تمہاری نماز (کامل) نہیں ہے ۔ اس کو ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اور اس میں
سری بن اسلم ہیں اور وہ ضعیف ہیں مگر حافظ نے تلمیض میں فرمایا ہے کہ ابو نعیم نے تاریخ صہبان میں اس کو دوسرے طریق سے روایت

فالحديث حسن ، ولذا قال بعض الأفاضل في حاشية بلوغ المرام (۷۵:۱) : وأحاديث جذب المصلي المنفرد إلى نفسه رجلا يقيمه إلى جنبه بعضها ضعيف ، وبعضها حسن ويقوى بعضها بعضا .

باب کراہتہ أن یؤم قوما وهم یکرہونہ

۱۳۱۷- عن أبي أمامة رضی اللہ عنہ یقول : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : " ثَلَاثَةٌ لَا تُجَاوِزُ صَلَاتُهُمْ أَذَانَهُمْ : الْعَبْدُ الْآبِقُ حَتَّى يَزْجَعَ ، وَانْثَرَاءُ بَأْتَتْ وَزَوْجُهَا عَلَيْهِمَا سَاحِطٌ ، وَإِسَاءُ قَوْمٍ وَهُمْ لَهُ كَارِهُونٌ " . رواه الترمذی (۴۷:۱) وقال : حسن غریب ، انفرد الترمذی بإخراجه وقد ضعفه البيهقي . قال النووي في الخلاصة : والارجح هنا قول الترمذی ، وفي إسناده أبو غالب الراسبي صحح الترمذی حديثه ، وثقه الدارقطني اه (نیل الأوطار ، ۵۴:۳) .

کیا ہے جس میں قیس بن الریح ہے اور اس میں کچھ ضعف ہے۔ میں کہتا ہوں کہ قیس کو سفیان ثوری اور شعبہ نے ثقہ کہا ہے اور بہت لوگوں نے اس کی توثیق کی ہے، پس حدیث حسن ہے اسی لئے بعض فضلاء نے حاشیہ بلوغ المرام میں لکھا ہے کہ اس باب میں بعض احادیث ضعیف ہیں بعض حسن ہیں اور سب کے مجموعہ سے تقویت ہوگئی۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی مقصود باب بردالت ظاہر ہے مگر فقہاء نے فرمایا ہے کہ آج کل اس پر عمل مناسب نہیں کیونکہ زمانہ جہل کا ہے، آج کل کسی کو صف میں سے کھینچنا اس کی نماز کو فاسد کرنا اور قلوب میں دشمنی پیدا کرنا ہے۔

باب قوم کی امامت کرنا ایسے شخص کیلئے مکروہ ہے جس سے قوم ناخوش ہو

۱۳۱۷- حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین شخص ہیں کہ جن کی نماز ان کے کانوں سے آگے نہیں پڑھتی (یعنی ثواب کامل نہیں ہوتا) ایک تو غلام کہ بھاگا ہوا اپنے مالک سے یہاں تک کہ لوٹ آوے، اور دوسرے وہ عورت کہ جس نے رات گزاری ہو اس حال میں کہ خاندان کا اس سے خفا ہو، اور تیسرے وہ امام کسی قوم کا جس سے وہ لوگ ناخوش ہوں۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن فریب کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس امام سے لوگ ناخوش ہوں اس کی نماز کامل نہیں ہوتی، پس مقتدیوں کی نماز پر بھی اس کا اثر ہوگا اور ان کی نماز بھی مکروہ ہوگی، ہاں جو مقتدی اس کے معزول کرنے اور کہیں قریب جماعت حاصل کرنے پر قادر نہ ہو اس کی نماز اس کے پیچھے مکروہ نہ ہوگی اور یہ سب تفصیل اس صورت میں ہے جب کہ امام سے لوگ کسی شرعی وجہ سے ناخوش ہوں اور جو امام نیک ہو اور پھر بھی وہ ناخوش ہوں تو وہ گنہگار ہوں گے اور کسی کی نماز مکروہ نہ ہوگی۔

۱۳۱۸- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ عن رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ : " ثَلَاثَةٌ لَا تَرْفَعُ صَلَاتَهُمْ فَوْقَ رُؤُوسِهِمْ شَيْئاً : رَجُلٌ أَمَّ قَوْمًا وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ ، وَامْرَأَةٌ بَاتَتْ وَزَوْجُهَا عَلَيْهَا سَاحِطٌ وَأَخَوَانِ مُتَصَارِمَانِ " . رواه ابن ماجه (ص: ۶۹) وفي النبل (۵: ۵۴) : قال العراقي : وإسناده حسن اهـ .

باب سنۃ تسویۃ الصف و رصھا

۱۳۱۹- حدثنا : هاشم ثنا فرج ثنا لقمان عن أبي أمامة رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله ﷺ : " إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصَّفِّ الْأَوَّلِ " ، قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! وَعَلَى الثَّانِي ؟ قَالَ : " إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصَّفِّ الْأَوَّلِ " ، قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! وَعَلَى الثَّانِي ؟ قَالَ : " وَعَلَى الثَّانِي " ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " سَوُّوا صُفُوفَكُمْ ، وَحَافِظُوا بَيْنَ مَنَاكِبِكُمْ وَلَبِنُوتِ فِي أَيْدِي إِخْوَانِكُمْ وَسَدُّوا الْخَلْلَ ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ بَيْنَكُمْ بِمَنْزِلَةِ الْخُذُوفِ يَعْنِي أَوْلَادَ الضَّانِ الصَّغَارِ " . رواه أحمد في مسنده (۵: ۲۶۲) . قلت : رجاله موثقون

۱۳۱۸- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تین شخص ہیں کہ جن کی نماز ان کے سروں سے ایک ہاشت بھر بھی نہیں اٹھتی ، (یعنی پورا ثواب نہیں ملتا) ایک وہ شخص جو قوم کا امام بنا حالانکہ وہ اس سے ناخوش تھے ، اور دوسرے وہ عورت کہ جس نے رات گزاری اس حال میں کہ اس کا شوہر اس سے غفاح تھا ، (کسی مقتول وجہ سے) اور وہ بھائی باہم قطع رحم کرنے والے ۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور عراقی نے اس کی سند کو حسن کہا ہے (نیل الاوطار)۔

باب صفوں کے برابر کرنے اور ان کے ملانے کے مسنون ہونے کے بیان میں

۱۳۱۹- حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے پہلی صف پر رحمت بھیجتے ہیں ، صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! اور دوسری پر (بھی یہی فرمادیجئے) ، آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے پہلی صف پر رحمت بھیجتے ہیں ، صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! اور دوسری پر (بھی یہی فرمادیجئے) ، آپ ﷺ نے فرمایا اور دوسری پر (بھی رحمت بھیجتے ہیں) ۔ اور فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ اپنی صفوں کو برابر کرو اور محاذات رکھو اپنے موٹھوں کے درمیان اور نرم ہو جاؤ اپنے بھائیوں کے ہاتھوں میں (یعنی کوئی موٹھ ہے پر ہاتھ رکھ کر صفیں برابر کرے تو اس کا کہنا مانو) اور صف کے شکافوں کو بند کر دو کیونکہ شیطان گھس جاتا ہے تمہارے درمیان مثل حذف کے ، یعنی بھیڑ کے چھوٹے بچے کے ۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں

کما فی مجمع الزوائد (۱: ۱۷۸)، وفی الترغیب (۱: ۷۹): رواہ أحمد بإسناد لا بأس بہ
 ۱۱۔ ولکنہ کر قولہ: "إِنَّ اللَّهَ" إلخ ثلاثا، وكذا ذكره ثلاثا فی المشكاة.

۱۳۲۰- عن: أنس رضی اللہ عنہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: "رَضُوا صُفُوفَكُمْ وَقَارِبُوا تَيْنَهَا وَخَازُوا بِالْأَغْنَانِ". رواہ أبو داود والنسائی وصححہ ابن حبان (بلوغ المرام ۱: ۷۴).

۱۳۲۱- عن: عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ: "مَنْ وَصَلَ صَفًّا وَصَلَهُ اللَّهُ، وَمَنْ قَطَعَ صَفًّا قَطَعَهُ اللَّهُ". رواہ النسائی وابن خزيمة فی صحيحہ، والحاكم وقال: صحيح علی شرط مسلم (الترغیب ۱: ۸۰).

۱۳۲۲- عن: البراء رضی اللہ عنہ بن عازب قال: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَأْتِي نَاجِيَةَ الصَّفِّ، وَيُسَوِّي تَيْنَ صُدُورِ الْقَوْمِ وَسَنَابِهِمْ وَيَقُولُ: لَا تَحْتَلِفُوا، فَتَحْتَلِفَ قُلُوبُكُمْ، إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصَّفِّ الْأَوَّلِ". رواہ ابن خزيمة فی صحيحہ (الترغیب ۱: ۷۹).

(مجمع الزوائد)۔ اور ترغیب میں کہا ہے کہ اس کی سند میں کچھ بات نہیں۔

فائدہ: یہاں سے صفِ اول کی خاص فضیلت معلوم ہوئی اور صحابہ کا مقصود یہ تھا کہ دوسری صف کیلئے بھی دعا کیجئے کہ وہ بھی اس رحمت میں داخل کر لی جائے، پھر جب دعا قبول ہو جائے تو ہم کو اس کی اطلاع فرما دیجئے اور جس طرح صفِ اول کے متعلق ارشاد فرمایا ہے اسی طرح دوسری کے متعلق بھی فرما دیجئے۔

۱۳۲۰- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنی صفوں کو ملا اور زود کی کرو ان کے درمیان (اس طرح کہ دو صفوں کے درمیان ایک صف کی گنجائش نہ رہے) اور برابر رکھو گردیں۔ اس کو ابو داود اور نسائی نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے صحیح کہا ہے (بلوغ المرام)۔

۱۳۲۱- حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص صف کو ملائے تو اللہ تعالیٰ بھی اس کو ملا لیں گے (یعنی تعلق خاص رکھیں گے) اور جو شخص صف کو قطع کرے تو اللہ تعالیٰ بھی اس سے قطع (تعلق) کر دیں گے۔ اس کو نسائی اور ابن خزيمة نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ صحیح ہے مسلم کی شرط پر (ترغیب)۔

۱۳۲۲- حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک جانب میں تشریف لاتے اور جماعت کے سینے اور مونہ سے برابر کر دیتے (یعنی سینہ کے برابر سینہ اور مونہ سے برابر مونہ تھا ہوتا) اور فرماتے کہ تم (بدن کا) اختلاف نہ کرو پس تمہارے دل مختلف ہو جائیں گے (یعنی ظاہری اختلاف سے بوجہ علاقہ یا ہمی ظاہر و باطن کے باطنی اور قلبی اختلاف بھی ہو جائے گا)۔

۱۳۲۳- عن : النعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ یقول : أَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم عَلَى النَّاسِ بِوَجْهِهِ ، فَقَالَ : " أَقْبِمُوا صُفُوفَكُمْ ثَلَاثًا وَاللَّهِ لَتَقِيمَنَّ صُفُوفُكُمْ أَوْ لَيُخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ قَالَ : فَلَقَدْ رَأَيْتُ الرَّجُلَ مِمَّا يَلْزِقُ مَنَكِبَهُ بِمَنَكِبِ صَاحِبِهِ ، وَزَكَبَتَهُ بِرُكْبَةٍ صَاحِبِهِ وَكَغَبَتَهُ بِكَغْبِهِ " . أخرجه أبو داود (۱۷۶:۲) وصححه ابن خزيمة (فتح الباری ۲: ۱۷۶) .

۱۳۲۴- وعنه : یقول : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يُسَوِّي صُفُوفَنَا حَتَّى كَأَنَّمَا يُسَوِّي بَيْنَهَا الْقِدَاحَ حَتَّى رَأَى أَنَا قَدْ عَقَلْنَا عَنْهُ ثُمَّ خَرَجَ يَوْمًا ، فَقَامَ حَتَّى كَادَ يُكْبِرُ ، فَرَأَى رَجُلًا بَادِيًا صَدْرُهُ مِنَ الصُّفِّ ، فَقَالَ : " عِبَادَ اللَّهِ لَتَسَوْنَ صُفُوفَكُمْ أَوْ لَيُخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وَجُوهِكُمْ " . رواه مسلم (۱۸۲:۱) وأبو داود (۲۵۰ و ۲۵۱ مع العون) وفي رواية له عنه :

تَحْتَمِلُ اللَّهُ تَعَالَى أَوْرَاسَ كَافِرَاتِهِ رَحْمَةً بِصِحَّتِهِ هِيَ بَيْتِي صَفٍ بِرَأْسِ اس كَوَانِ خَزِيمَةَ نِيْ اِيْنِي مَحْجِيْ مِيْن رَوَايَتِ كِيَا هِي (تَرْغِيْب) .

۱۳۲۳- حضرت نعمان بن بشیر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں پر متوجہ ہوئے اور تین بار فرمایا کہ اپنی صفوں کو سیدھا کر لو خدا کی قسم تم اپنی صفوں کو (یا تو) سیدھا کر لو گے یا اللہ تعالیٰ تمہارے دلوں کو مختلف کر دیں گے، صحابی کہتے ہیں کہ میں نے اپنی جماعت کے بعض آدمیوں کو دیکھا کہ وہ اپنے کندھے کو اپنے ساتھی (اور پاس کھڑے ہوئے) کے کندھے سے اور اپنے منہ کو اس کے منہ سے چسپاں کر لیتے۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور ابن خزيمة نے اس کی تصحیح کی ہے۔

فائدہ: حافظ ابن حجرؒ نے کہا ہے کہ مراد حدیث کی صف کے برابر کرنے میں اور شگافوں کے بند کرنے میں مباہلہ ہے۔ یعنی یہ مراد نہیں ہے کہ ہچکچہ منہ سے منہ اور قدم سے قدم ملا لیا جائے، اور اس کی دو وجہ ہیں، اول تو یہ کہ کندھے کو کندھے سے ملانا اور قدم کو قدم سے اور گھٹنے کو گھٹنے سے، اس میں سخت کلفت ہوتی ہے اور سخت کلفت کا مدنوع ہونا منصوص ہے اور کلفت مہطل خشوع بھی ہے جو کہ مقصود اعظم ہے، پس اس طریق کا اختیار کرنا محمود نہیں دوسری وجہ یہ ہے کہ جب لوگ مختلف قدم کے ہوں تو یہ بیہت حاصل ہی نہیں ہو سکتی پس محاذ اقامہ کر لینا چاہئے کہ منہ، منہ کے برابر ہو اور اسی طرح گھٹنا اور قدم، اور یہ معنی ہر صورت میں حاصل ہو سکتے ہیں، اور ہمارے پاس جو نسخہ ابو داود کا ہے اس میں اتنا اور بڑھایا ہے کہ اپنے گھٹنے کو اپنے ساتھی (یعنی پاس والے) کے گھٹنے سے چسپاں کر لیں اور واضح ہو کہ یہ فعل صحابہ کا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نہیں اور نہ یہ معلوم ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اسکی اطلاع تھی یا نہیں۔

۱۳۲۳- حضرت نعمان بن بشیر ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہماری صفوں کو ایسا سیدھا کرتے تھے کہ گویا ان سے حیروں کو سیدھا کیا جائے گا، پھر جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ معلوم ہو گیا کہ ہم اس حکم کو سمجھ گئے ہیں تو ایک دن آپ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور (مصلیٰ پر) کھڑے ہوئے، جب تکبیر کہنے کے قریب ہوئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کا سینہ صف سے باہر نکلا ہوا دیکھا تو فرمایا کہ

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُعْنِي صُفُوفَنَا إِذَا قُمْنَا لِلصَّلَاةِ ، فَإِذَا اسْتَوَيْنَا كَثُرَ ۝

۱۳۲۵- عن : أنس رضی اللہ عنہ عن النبی ﷺ قال : " أَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ ، فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ وَرَاءَ ظَهْرِي ، وَكَانَ أَحَدُنَا يُلْزِقُ مَنَكِبَهُ بِمَنَكِبِ صَاحِبِهِ ، وَقَدَّمَهُ بِقَدَمِهِ " . رواه البخاری .
قال الحافظ في الفتح (۱۷۶:۲) . وأخرجه الإسماعيلي من رواية معمر عن حميد بلفظ :
قال أنس : فلقد رأيتُ أحدنا إلى آخره . وزاد معمر في روايته : وَلَوْ فَعَلْتُ ذَلِكَ بِأَحَدِهِمْ
الْيَوْمَ لَنَفَرَ كَأَنَّهُ بَعْلٌ شَمُوسٌ ۝

۱۳۲۶- أخبرنا : مالك أخبرنا نافع عن ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنه :
"كَانَ يَأْمُرُ رَجُلًا بِتَسْوِيَةِ الصُّفُوفِ ، فَإِذَا جَاءُوهُ فَأَخْبَرُوهُ بِتَسْوِيَتِهَا كَثُرَ يَغْدُ " . أخرجه
الإمام محمد في موطأه (ص: ۸۶) وسنده صحيح . وأخرجه مالك الإمام (ص: ۵۵) عن
نافع أن عمر بن الخطاب إلخ وهو منقطع كما في التهذيب (۱۰: ۴۱۴) ولكنه موصول
عند محمد كما ترى .

۱۳۲۷- أخبرنا مالك أخبرنا أبو سهيل بن مالك ، وأبو النضر مولى عمر بن
عبيد الله عن مالك ابن أبي عامر الأنصاري أن عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ كَانَ يَقُولُ فِي خُطْبَتِهِ :
إِذَا قَامَتِ الصَّلَاةُ فَأَعْدِلُوا الصُّفُوفَ ، وَحَاذُوا بِالْمَنَائِبِ فَإِنَّ اِغْتِدَالَ الصُّفُوفِ مِنْ تَمَامِ

اللہ کے بندو! اپنی صفیں برابر کرو، ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے درمیان اختلاف ڈال دیں گے یا چہرے بگاڑ دیں گے۔ اس کو مسلم اور ابوداؤد
نے روایت کیا ہے۔ اور ابوداؤد کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ جب ہم نماز کیلئے کھڑے ہوتے تو آپ ﷺ ہماری صفوں کو سیدھا
کرتے تھے (اور جب ہم سیدھے ہو جاتے تب آپ ﷺ تکبیر کہتے۔

۱۳۲۵- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم اپنی صفوں کو سیدھا کرو (اور اس میں کوتاہی
نہ کرو) کیونکہ میں اپنی پشت کے پیچھے سے تم کو دیکھ لیتا ہوں (بذرید کشف قلبی کے) ، اور ہر ایک ہم میں سے اپنے کندھے کو اپنے پاس
والے کے کندھے سے اور اپنے قدم کو اس کے قدم سے چسپاں کر لیتا تھا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۳۲۶- نافع سے روایت ہے وہ عبد اللہ بن عمر سے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے برابر کرنے کا حکم فرماتے تھے پھر جب لوگ آ کر
آپ کو خبر دیتے کہ صفیں برابر ہو گئیں تو (اس وقت) آپ تکبیر کہتے۔ اس کو امام محمد نے موصولاً اور امام مالک نے منقطعاً روایت کیا ہے۔

۱۳۲۷- امام مالک اپنے چچا ابو سہیل بن مالک سے اور وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ میں حضرت عثمان کے ساتھ

الصَّلَاةَ . ثُمَّ لَا يُكْتَبُ حَتَّى يَأْتِيَهُ رِجَالٌ قَدْ وَكَّلَهُمْ بِتَسْوِيَةِ الصُّفُوفِ فَيُخْبِرُونَهُ أَنْ قَدْ اسْتَوَتْ . فَيُكْتَبُ . " أخرجه محمد في موطأه (ص: ۸۶) ورجاله رجال الجماعة غير محمد وهو ثقة إمام ، وأخرجه مالك في موطأه (ص: ۵۵) بغير هذا اللفظ .

۱۳۲۸- عن : عمرو بن ميمون قال : " شَهِدْتُ عُمَرَ يَوْمَ طَعْنٍ فَمَا مَنَعْنِي أَنْ أَكُونَ فِي الصَّفِّ الْمُقَدِّمِ إِلَّا هَيْبَتُهُ وَكَانَ رَجُلًا مُهَيِّبًا ، فَكُنْتُ فِي الصَّفِّ الَّذِي يَلِيهِ ، وَكَانَ عُمَرُ لَا يُكْتَبُ حَتَّى يَسْتَقْبِلَ الصَّفَّ الْمُنْتَقِمَ بِوُجْهِهِ ، فَإِنْ رَأَى رَجُلًا مُتَقَدِّمًا مِنَ الصَّفِّ أَوْ مُتَأَخِّرًا ضَرَبَهُ بِالذُّرَّةِ ، فَذَلِكَ الَّذِي مَنَعْنِي مِنْهُ " . الحديث رواه ابن سعد والحارث وأبو نعیم واللالکانی فی السنۃ وصحح ، کذا فی کنز العمال (۶: ۳۵۹) .

۱۳۲۹- وقال الحافظ في الفتح (۲: ۱۷۵) : صَحَّ عَنْ عُمَرَ أَنَّهُ ضَرَبَ قَدَمَ أَبِي عُثْمَانَ الشَّهْدِي لِإِقَامَةِ الصَّفِّ .

۱۳۳۰- وصح عن سويد بن غفلة قال : كَانَ بِلَالٌ يُسَوِّي مَنَابِقَنَا

تھا کہ نماز قائم ہوئی (یعنی تکبیر کہی گئی) اس حال میں کہ میں ان سے گفتگو کر رہا تھا اس باب میں کہ میرے لئے (مالی و نفیہ) مقرر کر دیں سو میں برابر ان سے بات چیت کرتا رہا اور وہ جوتوں سے ٹنگریاں برابر کرتے رہے یہاں تک کہ ان کے پاس وہ لوگ آ گئے جن کو صفوں کے برابر کرنے پر مقرر کر رکھا تھا اور ان کو خبر دی کہ صفیں برابر ہو گئی ہیں تو انہوں نے مجھ سے کہا کہ صف میں برابر ہو جاؤ ، پھر تکبیر کہی (مؤطا) ۔ اسکی سند کے راوی صحاح ستہ کے راوی ہیں ۔

۱۳۲۸- عمرو بن ميمون سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ جس دن حضرت عمرؓ (مسجد میں) شہید کئے گئے تو میں ان کے واقعہ میں حاضر تھا اور مجھے اگلی صف میں کھڑے ہونے سے صرف حضرت عمرؓ کی ہیبت نے روکا ، وہ بڑے رعب دار شخص تھے تو میں دوسری صف میں کھڑا ہوا اور حضرت کی عادت تھی کہ تکبیر تحریر اس وقت تک نہ کہتے جب تک پہلی صف کی طرف رخ کر کے توجہ کے ساتھ اس کو نہ دیکھ لیتے ، پھر اگر کسی کو صف سے آگے بڑھا ہوا دیکھتے یا پیچھے ہٹا ہوا دیکھتے تو اس کو دور سے مارتے ، اسی بات نے مجھے پہلی صف میں کھڑے ہونے سے روکا ۔ اس کو ابن سعد اور حارث ابو نعیم لاکانی نے روایت کیا ہے اور اس کو صحیح کہا ہے (کنز العمال) ۔

فائدہ: ہم نے مکہ معظمہ میں خدام حرم کو بھی اسی طرح دیکھا ہے کہ وہ صف کے برابر کرنے کا بہت اہتمام کرتے اور بعض دفعہ کسی کو بید سے بھی مارتے تھے (مصنف اعلام السنن) ۔

۱۳۲۹- حضرت عمرؓ سے صحیح طور پر ثابت ہوا ہے کہ انہوں نے ابو عثمان شہیدی کے قدم پر درد لگایا صف سیدھی کرنے کیلئے ۔

وَيَضْرِبُ أَقْدَامَنَا فِي الصَّلَاةِ ۝

باب سنۃ اِکمال الصَّفِّ الاول فالاول

۱۳۳۱- عن : أنس رضی اللہ عنہ أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال : أَيْتَمُوا الصَّفَّ الْمَقْدَمَ ثُمَّ الَّذِي يَلِيهِ ، فَمَا كَانَ مِنْ نَقْصٍ فَلْيَكُنْ فِي الصَّفِّ الْمُؤَخَّرِ . أخرجه أبو داود (۲۵۲:۱) ، هو عند أبي داود من طريق محمد بن سليمان الأنباري وهو صدوق ، وفي النيل (۶۶:۳) : وبقيۃ رجاله رجال الصحيح .

باب کراهۃ التأخر عن الصف المقدم بلاوجه شرعی

۱۳۳۲- عن : عائشة رضی اللہ عنہا قالت : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : " لَا يَزَالُ قَوْمٌ يَتَأَخَّرُونَ عَنِ الصَّفِّ الْأَوَّلِ حَتَّى يُؤَخَّرَهُمُ اللَّهُ فِي النَّارِ " أخرجه أبو داود (۲۵۲:۱) مع العون) وسكت عنه . وفي رواية لابن خزيمة في صحيحه وابن حبان : " حَتَّى يَخْلِفَهُمُ اللَّهُ

۱۳۳۰- اور (نیز) صحیح طور پر ثابت ہوا ہے سوید بن غفلہ سے کہ انہوں نے کہا کہ حضرت بلال نماز میں ہمارے کندھوں کو برابر کیا کرتے تھے اور ہمارے قدموں پر ثواب لگاتے تھے (یعنی نماز میں جو صف سیدھی کرنے میں کوتاہی کرتا حضرت عمرؓ اور حضرت بلالؓ اس کی خبر لیتے تھے اور سختی سے صف سیدھی کرتے تھے ، ان آثار سے صف سیدھی کرنا کس قدر مہتم بالشان ثابت ہوتا ہے)۔ یہ ابن حزم نے کہا ہے (فتح الباری)۔

باب اس بیان میں کہ اول پہلی صف کو پھر (اس کے بعد جو) پہلی ہو (اسی طرح تیسری ، چوتھی وغیرہ ان سب کو ترتیب وار) تمام کرنا سنت ہے (یعنی پہلے ایک صف بھر لی جائے پھر دوسری شروع کی جائے)

۱۳۳۱- حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پہلی صف کو پورا کر دو پھر اس کو جو اس کے قریب ہو پھر جو کچھ کی رہے تو آخر صف میں رہے۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں مگر ایک راوی محمد بن سلیمان صحیح کے راوی نہیں ہیں اور وہ صدوق یعنی بہت سچے ہیں ، پس سند حجت ہے۔

باب پہلی صف سے پیچھے رہ جانے کے بارہ میں جو کچھ وارد ہوا ہے

۱۳۳۲- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہمیشہ رہیں گے بعض لوگ کہ پیچھے پڑ رہیں گے پہلی صف سے ، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان کو دوزخ کے نیچے کے حصہ میں ڈال دیں گے۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

فی الثَّارِ " کذا فی الزَّواجر (۱: ۱۲۴) لاین حجر الہیثمی .

۱۳۳۳- عن : أبی سعید الخدری رضی اللہ عنہ أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم رأى فی أصحابه تأخراً فقال : " تَقَدَّمُوا ، فَاتَّبَعُوا بِي ، وَلَيَأْتِمَنَّ بِكُمْ مِنْ بَعْدِكُمْ . لَا يَزَالُ قَوْمٌ يَتَأَخَّرُونَ حَتَّى يُؤَخِّرَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ " . رواه مسلم (۱: ۱۸۲) وأبو داود ، والنسائي ، وابن ماجه ، كذا فی عون المعبود (۱: ۲۵۴) .

۱۳۳۴- عن : عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : " وَلَيَلِيَنَّ مِنْكُمْ أَوَّلُ الْإِحْلَامِ وَالنَّهْيِ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثَلَاثًا " . الحديث أخرجه مسلم (۱: ۱۸۱) ، وأخرج نحوه عن أبی مسعود أيضا .

۱۳۳۵- وأخرج ابن ماجه عن أنس رضی اللہ عنہ مرفوعاً : كَانَ يُحِبُّ أَنْ يَلِيَهُ الْمُتَهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ لِيَأْخُذُوا عَنْهُ . قال فی النيل : رجاله رجال الصحيح .

فائدہ: اوّل صف میں کھڑے ہونے کی بہت بڑی فضیلت ہے لیکن یہ فعل واجب نہیں ہے اور یہاں جو وعید ہے وہ اس شخص کے ساتھ مخصوص ہے جو بطریق اعراض کے اور بلا کسی مصلحت کے صف اوّل سے محروم رہے اور جو شخص اعراض نہ کرے اور سستی کی وجہ سے صف اوّل میں کھڑا نہ ہو وہ تارک فضیلت ہے گنہگار نہیں ہے اور جو کسی عذر کی وجہ سے پیچھے رہے وہ تارک فضیلت بھی نہیں ۔

۱۳۳۳- حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے اصحاب کو (صف اوّل سے) پیچھے ہٹنے دیکھا تو فرمایا کہ آگے بڑھو اور میرے موافق عمل کرو اور تمہارے پیچھے کھڑے ہونے والے تمہارے موافق عمل کریں ، بعض لوگ پیچھے ہٹتے رہتے ہیں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ بھی ان کو (دبجہ میں) پیچھے کر دیتے ہیں ۔ اس کو مسلم ، ابوداؤد ، نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے (عون المعبود) ۔

۱۳۳۴- حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ چاہئے کہ تم میں سے میرے قریب کھڑے ہوں عقلمند لوگ ، پھر جو ان کے قریب ہوں (عقل میں) اور اپنے آپ کو بازار کے شور سے بچاؤ (یعنی بازار جیسے شور نہ مچاؤ اور اس سے پرہیز کرو اور تہذیب کے ساتھ رہو) ۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے ۔

۱۳۳۵- اور حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ محبوب رکھتے تھے یہ کہ مہاجرین اور انصار آپ ﷺ کے قریب کھڑے ہوں تاکہ آپ ﷺ سے (نماز کے) احکام اخذ کریں ۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور نیل میں کہا ہے کہ اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں ۔

باب وقت قیام الإمام والمؤمنین للصلاة

۱۳۳۶- عن : أبی قتادہ رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَلَا تَقُومُوا حَتَّى تَرَوْنِي قَدْ خَرَجْتُ . رواه الجماعة إلا ابن ماجہ ولم يذكر البخاری فيه " قَدْ خَرَجْتُ " كذا فی نیل الأوطار (۶۷:۲) .

۱۳۳۷- عن : أنس رضی اللہ عنہ : أَنَّهُ كَانَ يَقُومُ إِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ : قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ . رواه ابن المنذر وغيره وكذا رواه سعید بن منصور من طریق أبی إسحاق عن أصحاب عبد الله

فائدہ: ان احادیث سے عقلاء کا امام کے قریب کھڑا ہونا مطلوب ثابت ہوا اور احکام کا اخذ کرنا مخصوص بزمانہ نبوت تھا لیکن اس طرح مقتدیوں کے کھڑے ہونے میں اور بھی فائدے ہیں فقط یہی ایک فائدہ نہیں ہے اس لئے ہر امام کے قریب فہم و عقلاء کا کھڑا ہونا ہر زمانہ میں مطلوب ہوگا ، اور وہ فائدے یہ ہیں (۱): اگر امام کو ہو تو ہو تو شخص متنبہ کر سکتا ہے اور کج فہم کو بچہ نہیں لگتا کہ کیا ہو رہا ہے ، (۲): کبھی امام کو حادثہ ہو جائے کی صورت میں خلیفہ کرنے کی حاجت پڑتی ہے اور ظاہر ہے کہ اس کا اہل فہم ہی ہو سکتا ہے ، (۳): جو لوگ بہت پیچھے کھڑے ہوتے ہیں ان کو امام کے احوال کا بالاستقلال علم نہیں ہوتا بلکہ وہ اگلے مقتدیوں کا اتباع کرتے ہیں ، سو اگر اگلے مقتدی فہم ہوں گے تو وہ امام کا اتباع اچھی طرح کریں گے اور ان کو دیکھ کر پچھلے مقتدی اچھی طرح اتباع کریں گے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صلب اول میں کھڑے ہونے کی جو فضیلت اور تاکید ہے وہ اہل علم و فضل کے ساتھ خاص ہے ، جاہل کو پیچھے ہی کھڑا ہونا چاہئے ، البتہ اگر صلب اول عقلاء سے بھری نہ ہو تو پھر اس کا بھرتا سب پر لازم ہے۔

باب امام اور مقتدی کے نماز کے لئے کھڑے ہونے کے وقت کا بیان

۱۳۳۶- حضرت ابوقنادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب نماز کیلئے تکبیر کی جائے تو تم کھڑے نہ ہو یہاں تک کہ مجھے نہ دیکھ لو کہ میں (گھر سے) نکل آیا۔ اس کو بجز ابن ماجہ کے سب صحاح کے راویوں نے روایت کیا ہے ، اور بخاری میں قَدْ خَرَجْتُ کے الفاظ نہیں ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بجز مؤذن کے دوسرے مقتدیوں کو جب تک کہ امام کو آتا ہوا نہ دیکھ لیں کھڑا نہ ہونا چاہئے ، پس جبکہ امام مسجد میں ہی ہو تو چونکہ وہ سامنے ہوگا اس لئے تکبیر شروع ہونے کے بعد مقتدیوں کو قیام میں توقف کرنے کی حاجت نہیں ہے ، بلکہ مستحب ہے کہ فوراً کھڑے ہو جائیں۔

۱۳۳۷- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ اس وقت کھڑے ہوتے تھے جب مؤذن " قد قامت الصلوة " کہتا۔ اس کو ابن المنذر وغیرہ نے روایت کیا ہے اور سعید بن منصور نے اسی طرح بطریق ابوالخلیج کے عبد اللہ بن مسعود کے اصحاب سے روایت کیا ہے

ذکرہ الحافظ فی الفتح (۲: ۹۹ و ۱۰۰)، فهو حسن أو صحيح على قاعدته.

۱۳۳۸- ویدخل فیہ حدیث عبد اللہ بن ابی اوفی ؓ مرفوعاً: "كَانَ بِلَالٌ إِذَا قَالَ: قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ نَهَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالتَّكْبِيرِ". وفي رواية "فَكَبَّرَ" وقد مر في باب استحباب التكبير عند قد قامت الصلاة وهو حديث حسن الإسناد، والضعيف الذي فيه قد وثق.

۱۳۳۹- عن: أبي هريرة ؓ: "إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ تَقَامُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَيَأْخُذُ النَّاسُ مَصَافَهُمْ قَبْلَ أَنْ يَقُومَ النَّبِيُّ ﷺ مَقَامَهُ. رواه مسلم (۱: ۲۲۷).
۱۳۴۰- وأخرج عن جابر بن سمرة ؓ: "أَنَّ بِلَالًا كَانَ لَا يُقِيمُ حَتَّى يَخْرُجَ النَّبِيُّ ﷺ، فَإِذَا خَرَجَ أَقَامَ الصَّلَاةَ حِينَ يَرَاهُ". اهـ.

۱۳۴۱- عن: أبي هريرة ؓ مرفوعاً: "الْمُؤَذِّنُ أَمْلَكَ بِالْأَذَانِ وَالْإِمَامُ أَمْلَكَ

(فتح الباری) اور یہ حافظ کے قاعدہ پر حسن ہے یا صحیح۔

۱۳۳۸- اس باب میں عبد اللہ بن ابی اوفی کی یہ مرفوع روایت بھی داخل کی جائے کہ جب بلال "قد قامت الصلوٰۃ" کہتے تو اس وقت رسول اللہ ﷺ تکبیر تحریر کے واسطے کھڑے ہو جاتے اور ایک روایت میں ہے کہ اس وقت تکبیر کہتے تھے اور یہ حدیث قد قامت الصلوٰۃ کے ساتھ تکبیر کے مستحب ہونے کے باب میں گزر چکی ہے اور یہ حدیث حسن ہے اور اس میں جو راوی ضعیف ہے اس کو بعض نے نقد کہا ہے۔

فائدہ: جب امام مسجد میں ہو تو اس وقت اس کو قد قامت الصلوٰۃ پر تکبیر کہہ دینا چاہئے اور جی ملی الصلوٰۃ پر کھڑا ہو جائے جیسا کہ حاشیہ عربی میں آثار سے ثابت کیا گیا ہے اور یہی حکم مقتدی کے لئے ہے اور اگر امام مسجد میں نہ ہو تو پہلے سے صف میں مقتدیوں کا کھڑے ہو کر امام کا انتظار کرنا مکروہ ہے بلکہ اس کو مصطفیٰ کی طرف آنا ہوا دیکھ کر کھڑے ہوں، اس کی دلیل بھی حاشیہ عربیہ میں مذکور ہے۔

۱۳۳۹- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے (نماز پڑھانے کیلئے) تکبیر کہی جاتی تھی تو لوگ مٹوں میں اپنی جگہ لیتے تھے، اس سے پہلے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے مقام پر کھڑے ہوں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۳۴۰- اور مسلم نے جابر بن سمیرہؓ سے روایت کیا ہے کہ جب تک رسول اللہ ﷺ (گھر سے) باہر نہ جاتے بلالؓ اقامت نہ کہتے، جب باہر آ جاتے تو آپ ﷺ کو دیکھ کر اقامت کہتے تھے۔

بِالْإِقَامَةِ“ أخرجه ابن عدی وضعفه ، ولعل تضعیفه له لأن فی إسناده شریک القاضی کذا فی النیل (۳: ۳۴۷) : قلت : شریک روی له مسلم فی صحیحہ والأربعة فی سننہم ، وعلی له البخاری ، ووقفہ ابن معین ، وصالح بن أحمد عن أبیہ ، وحدث عنه ابن مہدی (وکان لا یروی إلا عن ثقة) وقال العجلی : کوفی ثقة حسن الحدیث ، وأثنی علیہ آخرون غیرہم ، وتکلم فیہ بعضهم ، کما فی التہذیب (۴: ۳۳۴) ، فالحدیث حسن .

باب کراہۃ التذافع عن الإمامۃ

۱۳۴۲- عن : سلامة رضى الله عنها بنت الحر أخت خرشة بن الحر الفزاري قالت : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : " إِنْ مِنْ أَشْرَاطِ الشَّاعَةِ أَنْ يَتَذَافَعَ أَهْلُ الْمَسْجِدِ لَا يَجِدُونَ إِمَامًا يُصَلِّي بِهِمْ " . رواه أبو داود (۱: ۲۲۷ مع العون) وسكت عنه هو والمنذرى .

۱۳۴۱- حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اذان پر مؤذن کا زیادہ اختیار ہے اور اقامت پر امام کا زیادہ اختیار ہے۔ اس کو ابن عدی نے روایت کیا ہے اور اس کو ضعیف کہا ہے ، علامہ شوکانی نے نیل میں کہا ہے کہ شاید تضعیف کی وجہ یہ ہے کہ اسکی سند میں شریک قاضی ہیں اھ۔ میں کہتا ہوں کہ وہ مسلم اور سنن اربعہ کے رجال میں سے ہیں اور بخاری نے تعلیقاً انکی روایت بیان کی ہے اور ابن معین و عجل وغیرہ نے ان کو ثقہ کہا ہے ، پس وہ حسن الحدیث ہیں اور اس لئے یہ حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ مؤذن کو بغیر امام کی اجازت کے اقامت نہ کہنا چاہئے اور اگر مؤذن نماز کے وقت حاضر نہ ہو تو امام خود اقامت کہہ سکتا ہے یا دوسرے کو اقامت کا حکم کر سکتا ہے یہی مذہب ہے جمہور علماء کا۔

باب ایک دوسرے پر امامت کو ٹالنا مکروہ ہے

۱۳۴۲- حضرت سلامہؓ سے مروی ہے وہ کہتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے کہ قیامت کی (بڑی) علامتوں میں سے ہے کہ مسجد والے ایک دوسرے کو (امامت کیلئے) دفع کریں گے (بوجہ جہل غالب ہونے کے اپنے اوپر سے امامت کو ہٹا دیں گے کہ ان میں لیاقت امامت کی نہ ہوگی) نہ پائیں گے کوئی امام جو کہ ان کو نماز پڑھادے۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور خود انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امامت کو ایک دوسرے پر ٹالنا منفع ہے اور یہ کراہت اس وقت ہے جب کہ ٹالنے والے سب امامت کے اہل ہوں اور اگر ایک نااہل ہو تو اس کو اہل پر ٹالنا مکروہ نہیں جب تک اس کے آگے بڑھنے کی امید ہو اور جب ناامیدی ہو جائے تو اب خود نااہل ہی آگے بڑھ جائے ، مگر نااہل ہونا خود گناہ ہے ہر مسلمان کو نماز کے احکام کا علم حاصل کر کے امامت کا اہل بننا چاہئے۔

باب کراهۃ التطوع للإمام فی موضع المكتوبة ، وإستحباب التحول للمأموم أيضاً

۱۳۴۳- عن : المغيرة بن شعبه رضی اللہ عنہ مرفوعاً : " لَا يَتَطَوَّعُ الْإِمَامُ فِي مَقَامِهِ الَّذِي صَلَّى فِيهِ وَالنَّاسُ الْمَكْتُوبَةُ " . رواه ابن عساکر وسنده حسن (کنز العمال ۴: ۱۲۸) .

۱۳۴۴- عن : علی رضی اللہ عنہ قال : " مِنْ السُّنَّةِ أَنْ لَا يَتَطَوَّعَ الْإِمَامُ حَتَّى يَتَحَوَّلَ مِنْ مَكَانِهِ " . رواه ابن أبي شیبہ بإسناد حسن (فتح الباری ۲: ۲۷۸) .

۱۳۴۵- عن : السائب بن یزید قال : صَلَّيْتُ مَعَ معاويةَ الْجُمُعَةَ فِي الْمَقْصُورَةِ ، فَلَمَّا سَلَّمَ الْإِمَامُ قُمْتُ فِي مَقَامِي ، فَصَلَّيْتُ ، فَلَمَّا دَخَلَ أَرْسَلَ إِلَيَّ فَقَالَ : لَا تَعُدْ لِمَا فَعَلْتَ ، إِذَا صَلَّيْتَ الْجُمُعَةَ فَلَا تَصِلْهَا بِصَلَاةٍ حَتَّى تَكَلِّمَ أَوْ تَخْرُجَ ، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم أَمَرَنَا بِذَلِكَ أَنْ لَا نُوصِلَ صَلَاةَ بِصَلَاةٍ حَتَّى نَتَكَلَّمَ أَوْ نَخْرُجَ . رواه مسلم (۱: ۲۸۸) .

باب اس بیان میں کہ امام کو فرضوں کے بعد نفلیں اس جگہ پڑھنا مکروہ ہے جہاں فرض پڑھے تھے اور مقتدی کیلئے بھی مستحب یہی ہے کہ نفل کیواسطے دوسری جگہ اختیار کرے

۱۳۴۳- حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ امام اس جگہ میں نفل نہ پڑھے جہاں اس نے لوگوں کے ساتھ فرض پڑھے ہیں۔ اس کو ابن عساکر نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے (کنز العمال)۔

۱۳۴۴- حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ سنت یہ ہے کہ امام نفل نہ پڑھے جب تک کہ اپنی (پہلی) جگہ سے نہ ہٹ جائے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے (فتح الباری)۔

فائدہ: جب امام کیلئے سنت یہ ہے کہ فرض کی جگہ سے ہٹ کر نفل پڑھے تو اس کا خلاف مکروہ ہوگا اور پہلی حدیث میں جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے وہ بھی کراہت ہی پر محمول ہے اور کراہت متنزیہی ہے تحریمی نہیں جیسا کہ علامہ طحاوی نے حاشیہ در مختار میں اس کی تصریح کی ہے۔

۱۳۴۵- سابع بن یزید فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ جمعہ کی نماز (حجرہ مسجد) میں پڑھی (جو خلفاء کیلئے مسجد میں بنایا گیا تھا) تاکہ کوئی دشمن نماز میں ان پر حملہ نہ کرے جیسا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ پر نماز میں حملہ کیا گیا تھا) جب امام نے سلام پھیرا تو میں نے اسی جگہ (نفل) نماز پڑھنا شروع کر دی، جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ (اپنے محل کے) اندر پہنچ گئے تو میرے پاس قاصد بھیجا (میں ان کی خدمت میں حاضر ہوا) تو فرمایا کہ آج یہ ایسا نہ کرنا جو تم نے (آج) کیا ہے جب تم جمعہ کی نماز پڑھ چکو تو اس کو دوسری نماز سے نہ ملاؤ جب تک کچھ بات چیت نہ کر لو یا اس جگہ سے الگ نہ ہو جاؤ کیونکہ ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی حکم دیا ہے کہ ایک نماز کو

۱۳۴۶- عن: أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: أَيْعِزُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ أَوْ عَنْ يَمِينِهِ أَوْ عَنْ شِمَالِهِ فِي الصَّلَاةِ يَغْنِي فِي الشُّبْحَةِ؟ رواه أبو داود (۳۸۴:۱) مع العون، وسكت عنه. وقال البخاري في صحيحه (۱۱۷:۱): ولم يصح، وقال العيني في العمدة (۲۹:۳): ولكن أبا داود لما رواه سكت عنه، وسكوته دليل رضاه به، وفي صحيح مسلم ما يشده، فذكر حديث معاوية المذكور.

۱۳۴۷- عن نافع قال: كَانَ ابْنُ عَمْرٍو يُصَلِّي فِي مَكَانِهِ الَّذِي صَلَّى فِيهِ فَرِيضَةً. رواه البخاري (۱۱۷:۱).

باب أن الحائل بين الإمام والمأموم لا يضر إذا لم يلتبس عليه حال الإمام
۱۳۴۸- عن: عائشة رضي الله عنها قالت: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي مِنْ

دوسری نماز سے نہ ملائیں جب تک بات چیت نہ کر لیں یا وہاں سے الگ نہ ہو جائیں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ مقتدی کیلئے بھی فرض کی جگہ کو بدل کر نفلیں پڑھنا جائز ہے مگر یہ اس پر واجب نہیں کیونکہ حدیث میں اختیار دیا گیا ہے کہ خواہ بات چیت سے فصل کر دے یا تبدیلی مکان سے۔

۱۳۴۹- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ کیا تم سے یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ آگے بڑھ جاؤ یا پیچھے ہٹ جاؤ یا دائیں بائیں کو ہٹ جاؤ؟ یعنی نفل نماز کیلئے۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ امام بخاری نے کہا ہے کہ یہ صحیح نہیں۔ میں کہتا ہوں کہ ہاں صحیح تو نہیں مگر حسن ضرور ہے جیسا کہ علامہ عینی کے کلام سے معلوم ہوتا ہے۔

فائدہ: یہ حدیث بھی مقتدی کے متعلق ہے کیونکہ حضور ﷺ نے اس میں صحابہ کو خطاب فرمایا ہے اور وہ مقتدی ہی تھے، اس سے معلوم ہوا کہ مقتدی کو بھی فرض کے بعد اس جگہ سے ہٹ کر نفل پڑھنے چاہئیں۔

۱۳۵۰- نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما جگہ (نفل) نماز پڑھتے تھے جہاں فرض پڑھتے تھے۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ مقتدی کو فرض کی جگہ میں نفل پڑھنا مکروہ نہیں گو مستحب یہی ہے کہ اس جگہ سے ہٹ کر نفل پڑھے، پس مقصود باب پوری طرح ثابت ہو گیا۔

باب اس بیان میں کہ امام اور مقتدی کے درمیان کوئی چیز حائل ہونا مضر نہیں جب کہ مقتدی پر امام کا حال مخفی نہ رہے۔

۱۳۵۱- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے رات میں اپنے حجرہ میں اور دیوار

اللَّيْلِ فِي حُجْرَةٍ ، وَجِدَارُ الْحُجْرَةِ قَصِيرٌ ، فَرَأَى النَّاسَ شَخْصَ النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَامَ أَنَاثُ يُصَلُّونَ بِضَلَاتِهِ . الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (۱۰۱:۱) وَقَدْ تَقَدَّمَ .

۱۳۴۹- قال سحنون: أخبرني ابن وهب عن سعيد بن أبي أيوب عن محمد بن عبد الرحمن: "إِنَّ أَزْوَاجَ النَّبِيِّ ﷺ كُنَّ يُصَلِّينَ فِي بُيُوتِهِنَّ بِضَلَاةِ أَهْلِ الْمَسْجِدِ" . كَذَا فِي الْمَدُونَةِ (۸۳:۱) ، وَرِجَالُهُ ثِقَاتٌ مِنْ رِجَالِ الْجَمَاعَةِ غَيْرِ سَحْنُونٍ وَهُوَ ثِقَةٌ ، وَالْحَدِيثُ مَعَ ثِقَةِ رِجَالِهِ مُرْسَلٌ وَهُوَ حُجَّةٌ عِنْدَنَا .

۱۳۵۰- عن: أسماء رضي الله عنها قالت: خَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَدَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ وَهِيَ تُصَلِّي ، فَقُلْتُ: مَا شَأْنُ النَّاسِ يُصَلُّونَ ؟ فَأَشَارَتْ بِرَأْسِهَا إِلَى السَّمَاءِ . فَقُلْتُ: آيَةٌ ؟ قَالَتْ: نَعَمْ ! فَأَطَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْقِيَامَ جِدًّا حَتَّى

حجرہ کی کوتاہی سے صحابہ نے آپ ﷺ کا جسم (ہاں سے) دیکھ لیا پس صحابہ آپ ﷺ کی نماز کے ساتھ نماز پڑھنے لگے ، آخر حدیث تک اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث کی دلالت باب پر ظاہر ہے کہ صحابہ باہر مقتدی تھے اور حضور ﷺ اندر امام تھے مگر آپ کا بعض جسم نظر آتا تھا جس سے آپ ﷺ کے افعال نماز میں مقتدیوں پر مخفی نہ رہتے تھے پس معلوم ہوا کہ اگر امام اور مقتدی کے درمیان کوئی ایسی چیز حائل ہو جو امام کے افعال مقتدیوں پر مخفی ہو جائے گا سبب نہ ہو تو یہ کچھ معترضیں اور اقداء صحیح ہے۔

۱۳۴۹- محمد بن عبد الرحمن سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی ازواج مطہرات اپنے گھروں میں مسجد والوں کی نماز کے ساتھ نماز پڑھتی تھیں (مدد نہ کریں)۔ اس کے راوی سب ثقہ ہیں مگر یہ مرسل ہے جو ہمارے نزدیک حجت ہے۔

فائدہ: اس سے صاف معلوم ہوا کہ امام اور مقتدی کے درمیان حائل کا ہونا معترضین جب کہ اس کو امام کے احوال کا علم ہوتا رہے اور یہاں ایسا ہی تھا کیونکہ ازواج مطہرات کے گھروں کے دروازے مسجد کی طرف کھلے ہوئے تھے جس سے ان کو امام کی تکبیر کی آواز بخوبی سنائی دیتی تھی اور اتحاد مکان جو صحت اقتداء کی شرط ہے اس کے یہی معنی ہیں کہ مقتدی کا مکان امام کے مکان سے ایسا متصل ہو کہ اس کو امام کے احوال کا علم ہوتا رہے گو درمیان میں دیوار وغیرہ حائل ہو۔

۱۳۵۰- حضرت اسماءؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں آفتاب گہن ہوا تو میں حضرت عائشہؓ کے پاس گئی اور وہ نماز پڑھ رہی تھیں میں نے پوچھا لوگ نماز کیوں پڑھ رہے ہیں؟ تو انہوں نے سر سے آسمان کی طرف اشارہ کیا، میں نے کہا کیا کوئی نشان (ظاہر ہوا ہے)؟ تو انہوں نے (سر کے اشارہ ہی سے) کہا ہاں (اس کے بعد میں بھی نماز میں شریک ہو گئی)

تَجَلَّأَنِي الْعَشِيُّ ، فَاحْذَرْتُ قَرِيْبَةً مِّنْ مَّاءٍ إِلَى جَنْبِيْ ، فَجَعَلْتُ أَصْبُ عَلَى زَائِسِيْ أَوْ وَجْهِيْ .
الحديث أخرجه الشيخان واللفظ لمسلم (۲۹۸:۱) .

باب من زار قوما فلا يصلي بهم

۱۳۵۱- عن : مالك بن الحويرث رضي الله عنه مرفوعا : " مَنْ زَارَ قَوْمًا ، فَلَا يُؤْمِنُهُمْ ، وَلِيُؤْمِنُهُمْ رَجُلٌ مِّنْهُمْ " . رواه الترمذی (۴۷:۱) وقال : حسن صحيح .

۱۳۵۲- عن : علقمة أن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أتى أبا موسى الأشعري في منزله فقال أبو موسى : تَقَدَّمْ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ ! فَإِنَّكَ أَقْدَمُ سِنًا ، وَأَعْلَمُ . قَالَ : بَلْ أَنْتَ تَقَدَّمُ ، فَإِنَّمَا أَتَيْتَكَ فِي مَنْزِلِكَ وَمَسْجِدِكَ ، فَأَنْتَ أَحَقُّ قَالَ : فَتَقَدَّمْ أَبُو مُوسَى ، فَخَلَعَ نَعْلَيْهِ ، فَلَمَّا سَلَّمَ قَالَ لَهُ : مَا أَرَدْتَ إِلَيَّ خَلَعِيْهِمَا أَبَا لَوَادِي الْمَقْدَسِ أَنْتَ ؟ رواه أحمد وفيه رجل لم يسم ، ورواه الطبرانی متصلا برجال ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۸) .

تو رسول اللہ ﷺ نے بہت لمبا قیام کیا یہاں تک کہ مجھ پر بیہوش طاری ہو گئی تو میں نے ایک مشکیزہ میں سے جو میرے پاس رکھا تھا پانی لیا اور اس کو اپنے سر اور منہ پر ڈالنا شروع کیا ، آخر حدیث تک ۔ اس کو شیخین نے روایت کیا ہے اور یہ لفظ مسلم کے ہیں ۔

فائدہ: اس سے بھی معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ اور حضرت اسماءؓ نے حجرہ میں کھڑے ہو کر رسول اللہ ﷺ کی اقتداء کی حالانکہ آپ ﷺ مسجد میں تھے اور ان کے حجرہ میں ہونے کی دلیل یہ ہے کہ حضرت اسماءؓ فرماتی ہے کہ میں نے مشکیزہ میں سے جو میرے پاس رکھا تھا پانی لیا اور ظاہر ہے کہ مشکیزہ ان کے پاس حجرہ ہی میں ہو سکتا ہے نہ کہ مسجد میں دوسرے سر اور منہ پر پانی ڈالنا بھی حجرہ میں ہو سکتا ہے نہ کہ مسجد میں ، پس اس سے بھی مقصود باب ثابت ہو گیا ۔

باب ان احادیث کا جو وارد ہوئی ہیں اس مسئلہ میں کہ جو شخص کسی قوم کا مہمان ہو وہ ان کی امامت نہ کرے

۱۳۵۱- حضرت مالک بن الحویرث سے مرفوعاً روایت ہے کہ جو شخص کسی قوم کی زیارت کرے تو چاہے کہ وہ ان کا امام نہ ہو اور چاہے کہ ان ہی میں سے کوئی شخص ان کا امام ہو جائے ۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے ۔

۱۳۵۲- حضرت علقمہ سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ حضرت ابو موسیٰ اشعری کے پاس ان کے گھر پر تشریف لائے اور نماز کا وقت بھی آ گیا تو حضرت ابو موسیٰؓ نے فرمایا کہ اے ابو عبد الرحمن ! (یہ کہیت ہے عبد اللہ بن مسعودؓ کی) آگے ہو جائیے (اور نماز پڑھائیے) کیونکہ آپ عمر کے اعتبار سے بھی اقدم ہیں اور علم بھی آپ کو زیادہ ہے ، حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا بلکہ آپ آگے بڑھیں کیونکہ ہم تو صرف آپ کے پاس آپ کے گھر اور آپ کی مسجد میں آئے ہیں تو آپ (امامت کے)

۱۳۵۳- عن : إبراهيم قال : اثنى عبد الله ﷺ ابا موسى ، فتحدثت عنده فحضرت الصلاة ، فلما اقيمت تأخر ابو موسى فقال له عبد الله : يا ابا موسى ! لقد علمت ان من السنة ان يتقدم صاحب البيت . الحديث رواه الطبراني ، ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۸).

۱۳۵۴- عن : عبد الله بن حنظلة قال : كنا في منزل قيس بن سعد بن عبادہ ومَعَنَا نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ ، فَقُلْنَا لَهُ : تَقْدُمُ فَقَالَ : مَا كُنْتُ لَأَفْعَلَ ، فقال عبد الله بن حنظلة : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ” الرَّجُلُ أَحَقُّ بِصَدْرِ فِرَاشِهِ ، وَأَحَقُّ بِصَدْرِ دَائِيهِ ، وَأَحَقُّ أَنْ يُؤْمَ فِي بَيْتِهِ “ ، فَأَمَرَ مَوْلَى لَهُ ، فَتَقَدَّمَ ، فَصَلَّى . رواه البزار ، والطبراني في الأوسط ، والكبير ، وفيه إسحاق بن يحيى بن طلحة ضعفه أحمد ، وابن معين ، والبخاري ، ووثقه يعقوب بن شيبه ، ووثقه ابن حبان (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۸) قلت : فالحديث حسن .

زیادہ مستحق ہیں ، علقہ کہتے ہیں پس ابو موسیٰ آگے بڑھ گئے۔ اس کو طبرانی نے ایسی سند سے جس کے تمام راوی ثقہ ہیں روایت کیا ہے (مجمع الزوائد)۔

۱۳۵۳- حضرت ابراہیم (نخعی) سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن مسعود ابو موسیٰ اشعریؓ کے پاس تشریف لائے اور ان سے باتیں کیں کہ نماز کا وقت آ گیا جب اقامت ہوئی تو ابو موسیٰ پیچھے ہٹ گئے تو ان سے عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ ابو موسیٰ اتم کو معلوم ہے کہ سنت یہی ہے کہ گھر والا امام بنے آخر حدیث تک۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ : اس کی دلالت بھی مثل حدیث سابق کے مقصود باب پر ظاہر ہے مگر اس کو پہلی حدیث کی تائید کے لئے بیان

کیا گیا ہے۔

۱۳۵۴- عبد اللہ بن حنظلہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ ہم قیس بن سعد بن عبادہ کے گھر میں تھے اور وہاں ہمارے ساتھ حضور ﷺ کے صحابہ میں سے چند حضرات تھے تو ہم نے قیس بن سعد سے کہا کہ تم آگے بڑھو انہوں نے کہا کہ میں تو ایسا نہیں کر سکتا ، عبد اللہ بن حنظلہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ آدمی اپنے فراش کے صدر مقام کا اور اپنی سواری کے اگلے حصہ کا زیادہ حقدار ہے اور اس بات کا (دوسروں سے) زیادہ مستحق ہے کہ اپنے گھر میں امام بنے تو قیس بن سعد نے اپنے ایک غلام آزاد شدہ کو حکم دیا وہ آگے بڑھ گیا اور اس نے (سب کو) نماز پڑھائی۔ اس کو بزار اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں اخیل بن یحییٰ بن طلحہ راوی مختلف فیہ ہے جس کو یعقوب بن شیبہ اور ابن حبان نے ثقہ کہا ہے اور دوسروں نے ضعیف کہا ہے پس حدیث حسن ہے۔

باب کراهۃ الصف بین السواری دون الصلۃ منفردا

۱۳۵۵- عن : عبد الحمید بن محمود قال : صَلَّيْنَا خَلْفَ أَبِيهِ مِنْ الْأَمْرَاءِ قَاضِطِرْنَا النَّاسُ ، فَصَلَّيْنَا بَيْنَ السَّارِيَيْنِ (ولفظ الحاكم: فَتَأَخَّرَ أَنَسُ) فَلَمَّا صَلَّيْنَا قَالَ أَنَسُ بِنِ مَالِكٍ : كُنَّا نَتَّقِي هَذَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . رواه الترمذی (۳۱:۱) وقال : حسن صحيح ، ورواه الحاكم بإسناد صحيح كذا في فتح الباری (۴۷۷:۱) وفي النيل (۶۹:۳) أخرجه الحاكم ، وصححه بلفظ : كُنَّا نُنْهَى عَنِ الصَّلَاةِ بَيْنَ السَّوَارِي ، وَنُطْرَدُ عَنْهَا وَقَالَ : لَا تَصَلُّوا بَيْنَ الْأَسَاطِينِ وَأَتِمُّوا الصُّفُوفَ ۱۵ .

۱۳۵۶- عن : معاوية بن قرة عن أبيه قال : كُنَّا نُنْهَى أَنْ نَصُفَّ بَيْنَ السَّوَارِي عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَنُطْرَدُ عَنْهَا طَرْدًا . رواه ابن ماجه (ص: ۷۱) وأخرجه الحاكم في المستدرک (۲۱۸:۱) ، وصححه هو والذهبی فی تلخیصہ ، وأخرجه ابن خزيمة فی صحیحہ أيضا کما فی تہذیب التہذیب (۱۱:۱۱) قلت : رجالہ رجال الصحیح إلا ہارون بن مسلم ، وقد ذکرہ ابن حبان فی الثقات ، وإلا الصحابی ، وقد أخرج له الأربعة .

۱۳۵۷- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَيْمَتِ ، وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ ، وَبِلَالٌ ، فَأَطَالَ ثُمَّ خَرَجَ ، وَكُنْتُ أَوَّلَ النَّاسِ دَخَلَ عَلَى أَثَرِهِ ، فَسَأَلْتُ

باب اس بیان میں کہ ستونوں کے درمیان میں جماعت کا قیام مکروہ ہے نہ کہ منفردا

۱۳۵۵- عبد الحمید بن محمود سے روایت ہے کہ ہم نے امراء میں سے ایک امیر کے پیچھے نماز پڑھی تو لوگوں نے ہم کو مضطرب کیا (یعنی جگہ جگ ہو گئی) تو ہم نے دو ستونوں کے درمیان نماز پڑھی پھر جب ہم نماز پڑھ چکے تو حضرت انسؓ نے فرمایا کہ ہم اس (نفل) سے بچا کرتے تھے رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔

۱۳۵۶- حضرت قرةؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ ہم ستونوں کے درمیان صف باندھنے سے منع کئے جاتے تھے رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں اور ستونوں سے ہٹا دئے جاتے تھے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ابن خزیمہ اور حاکم نے بھی اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

۱۳۵۷- حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور اسامہؓ بن زید اور عثمان بن طلحہؓ اور بلالؓ بیت اللہ کے اندر

بلاّلاً اَیْنَ صَلَّی ؟ فقال : ” بَیْنَ الْعُمُوْدَیْنِ الْمُقَدَّمَتَیْنِ “ . رواه إمام المحدثین أبو عبد الله البخاری (۷۲:۱) .

باب ما یفعل المأموم إذا أخر الإمام الصلاة

۱۳۵۸- عن : أبي ذر رضی اللہ عنہ قال : قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : ” كَيْفَ أَنْتَ إِذَا كَانَتْ عَلَيْكَ أَمْرَاءُ يُؤَخِّرُونَ الصَّلَاةَ عَنْ وَقْتِهَا أَوْ يُبَيِّنُونَ الصَّلَاةَ عَنْ وَقْتِهَا ؟ قَالَ : قُلْتُ : فَمَا تَأْمُرُنِي قَالَ : صَلِّ الصَّلَاةَ لَوَقْتِهَا ، فَإِنْ أَدْرَكْتَهَا مَعَهُمْ فَصَلِّ ، فَإِنَّهَا لَكَ نَافِلَةٌ “ . رواه مسلم (۲۳۰:۱) .

تشریف لے گئے اور (وہاں) طویل قیام کیا، پھر باہر تشریف لے آئے اور میں ان لوگوں میں سب سے پہلا شخص تھا جو کہ آپ کے بعد (بیت اللہ) میں داخل ہوا تو میں نے حضرت بلاّلاً سے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ نے کہاں نماز پڑھی تھی؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ اگلے دو ستونوں کے بیچ میں۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: پہلی اور دوسری حدیثوں سے جماعت کا ستونوں کے درمیان نماز پڑھنا ممنوع اور تیسری حدیث سے صحابہ آدمی کا ستونوں کے بیچ میں نماز پڑھنا جائز ثابت ہوا۔

باب اس یمان میں کہ جب امام نماز کو مؤخر کر دے تو مقتدی کیا کرے

۱۳۵۸- حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ تمہارا کیا حال ہوگا جب کہ تم پر ایسے امیر ہوں گے جو کہ نماز کو اس کے وقت سے مؤخر کر دیا کریں گے یا (یہ فرمایا کہ) نماز کو اس کے وقت سے مردہ کر دیں گے، حضرت ابو ذر فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا تو آپ ﷺ مجھے کیا حکم دیتے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا کہ نماز کو اس کے وقت پر پڑھ لینا، پھر اگر نماز کو امراء کے ساتھ پالوتو (دوبارہ بھی) پڑھ لینا پس وہ تمہارے لئے نفل ہو جائیگی۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام جو کہ امیر و حاکم ہو اگر نماز کو مسنون وقت پر ادا نہ کرے اور یہی مطلب ہے نماز کے مردہ اور مؤخر کر دینے کا تو مقتدیوں کو چاہئے کہ وہ وقت مسنون پر نماز پڑھ لیں، پھر وہ نماز ان کے ساتھ مل جائے تو لوٹا لی جائے مگر فجر و عصر و مغرب کا اعادہ نہ کیا جائے اور واضح ہو کہ اگر امام امیر و حاکم نہ ہو بلکہ فاسق ہو اور مسنون وقت پر نماز ادا نہ کرے اور اس کے معزول کرنے پر قدرت نہ ہو جب بھی یہی حکم ہے لیکن اس صورت میں صرف عشاء اور ظہر کی لوٹا لے کیونکہ بعد صبح اور عصر کے نفل پڑھنا ممنوع ہے اور تین رکعت نفل کی روایتیں۔

باب المسبوق یقضى ما فاتہ إذا سلم الإمام من غیر زیادة وإن صلاته مع الإمام آخر صلاته

۱۳۵۹- عن : الحسن وعن زرارة بن أوفی أن المغيرة بن شعبه رضی اللہ عنہ قال : تَخَلَّفَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم، فَذَكَرَ هَذِهِ الْقِصَّةَ قَالَ : فَاتَيْنَا النَّاسَ وَعِنْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ يُعَلِّمُ بِهِمُ الصُّنْعَ، فَلَمَّا رَأَى النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم أَرَادَ أَنْ يَتَأَخَّرَ، فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ أَنْ يُمَضِّيَ قَالَ : فَصَلَّيْتُ أَنَا وَالنَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم خَلْفَهُ رُكْعَةً فَلَمَّا سَلَّمَ قَامَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم، فَصَلَّى الرَّكْعَةَ الَّتِي سَبَقَ بِهَا، وَلَمْ يَزِدْ عَلَيْهَا شَيْئًا.

۱۳۶۰- قال أبو داود : أبو سعيد الخدري ، وابن الزبير ، وابن عمر رضی اللہ عنہم يقولون : " مَنْ أَذْرَكَ الْفَرْدَ مِنَ الصَّلَاةِ سَجَدْنَا السُّهُو " اهـ . أخرجه أبو داود (۲۳:۱) فی باب المسح علی الخفين ، وسكت عنه .

۱۳۶۱- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال : " إِذَا سَمِعْتُمُ الْإِقَانَةَ فَأَمْسُوا إِلَى

باب مسبوق صرف فوت شدہ نماز کو قضا کرے ، مجددہ مسبوق ہونے کی وجہ سے لازم نہیں اور یہ کہ مسبوق جو رکعتیں امام کے بعد پڑھ گیا وہ اس کی نماز کی پہلی رکعتیں ہیں اور امام کے ساتھ جو پڑھی ہیں وہ پچھلی ہیں

۱۳۵۹- حضرت حسن بصریؒ اور حضرت زرارة بن اوفی سے روایت ہے کہ حضرت مغیرہ بن شعبہؓ نے فرمایا کہ پیچھے رہ گئے رسول اللہ ﷺ ، پھر ایک قصہ بیان کیا ، فرمایا حضرت مغیرہ نے کہ ہم آئے لوگوں کے پاس اس حال میں کہ عبدالرحمن بن عوف ان کو صبح کی نماز پڑھا رہے تھے سو جب انہوں نے نبی ﷺ کو دیکھا تو پیچھے پٹنے کا ارادہ کیا ، پس حضور ﷺ نے ان کی طرف نماز پوری کر لینے کا اشارہ کیا فرمایا حضرت مغیرہ نے کہ میں نے اور نبی ﷺ نے ان کے پیچھے ایک رکعت پڑھی ، پھر جب انہوں نے سلام پھیرا تو نبی ﷺ کھڑے ہو گئے اور وہ رکعت پڑھی جس میں کہ آپ ﷺ سبقت کئے گئے تھے اور اس پر کچھ نہ بڑھایا (یعنی مجددہ نہ ہوئیں کیا)۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے۔

۱۳۶۰- حضرت ابوسعید خدریؒ ، حضرت ابن زبیرؓ اور حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ جو شخص امام کے ساتھ طاق (ایک یا تین رکعت) پائے تو اس پر سو کے دو مجددہ سے لازم ہیں (ابوداود)۔

فائدہ : پہلی حدیث میں صراحت ہے کہ آپ ﷺ نے مجددہ نہ ہوئیں کیا ، یہی جمہور علماء کا مسلک ہے اور حقیقت یہی ہے کہ ایسی صورت میں سو ہے ہی نہیں تو پھر مجددہ سو کیسے لازم ہوگا۔

الصَّلَاةِ ، وَعَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ وَالْوَقَارُ ، وَلَا تُسْرِعُوا ، فَمَا أَذْرَكْتُمْ فَصَلُّوا ، وَمَا قَاتَكُمُ فَاتِمُوا“۔ رواه الجماعة إلا الترمذی کذا فی نیل الأوطار (۱۳:۳) وقال ابن عیینة عن الزهري : ”فَاقْضُوا“ قاله أبو داود (۹۱:۱) وادعی أنه تفرد بهذه اللفظة عن الزهري ، وليس كذلك بل تابعه ابن الهاد عن ابن شهاب علیها عند الطحاوی (۲۳۱:۱) وابن جریج عنه فی مسند أبي قرة كما فی العمدة (۶۷۳:۲) للعینی ، وابن أبي ذئب عنه عند أبي نعیم فی المستخرج علی الصحیحین ، كما فی الجوهر النقی (۱۷۴:۱) کلهم قالو : ”فَاقْضُوا“ . وأخرجه أبو داود بطریق سعد بن ابراهیم عن أبي سلمة عن أبي هريرة مرفوعا بلفظ : ”فَصَلُّوا مَا أَذْرَكْتُمْ ، وَاقْضُوا مَا سَبَقَكُمْ“ . وكذا قال ابن سيرین عن أبي هريرة بلفظ : ”صَلِّ مَا أَذْرَكْتَ وَاقْضِ مَا سَبَقَكَ“ أخرجه مسلم فی صحیحہ (۲۲۰:۱) .

۱۳۶۲- وأخرج الطحاوی (۲۳۱:۱) عن أنس ؓ بسند رجاله ثقات بلفظ : ”فَلْيُصَلِّ مَا أَذْرَكَ ، وَلْيَقْضِ مَا سَبَقَ بِهِ مِنْهَا“ . اهـ

۱۳۶۱- حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم اقامت سنو تو نماز کو ایسی حالت میں جاؤ کہ تم پر وقار ہو اور دوڑ نہیں پس جو (نماز) امام کے ساتھ پاؤ اس کو پڑھ لو اور جو نہ پاؤ اس کو پورا کرلو (امام کے فارغ ہو جانے کے بعد)۔ اس کو بخیر ترمذی کے سب صحاح والوں نے روایت کیا ہے (نیل) اور ابن عیینہ نے زہری سے یوں روایت کیا ہے کہ جو فوت ہو جائے اس کو قضا کرو جیسا کہ ابو داود میں ہے اور ابو داود نے یہ بھی کہا ہے کہ ابن عیینہ اس لفظ میں منفرد ہیں مگر ایسا نہیں ہے بلکہ ابن الہاد نے بھی زہری سے اسی طرح ابن عیینہ کے موافق روایت کیا ہے (طحاوی) اور مسند ابی قرة میں ابن جریج نے اور ابو نعیم کے مستخرج میں ابن ابی ذئب نے بھی (زہری سے) اسی طرح روایت کیا ہے کہ جتنی نماز امام کے ساتھ مل جائے اس کو پڑھ لو اور جو تم سے پہلے امام پڑھ چکا ہو اس کو قضا کرو اور ابن سیرین نے بھی ابو ہریرہ ؓ سے اسی طرح روایت کیا ہے کہ جو نماز امام کے ساتھ پاؤ اس کو پڑھ لو اور جو وہ تم سے پہلے پڑھ چکا ہو اس کو قضا کرلو۔ (مسلم)۔

فائدہ: اس حدیث میں بھی صرف اسی نماز کا تمام کرنا مذکور ہے جو نہیں ملی ، مجددہ کو کا امر نہیں اور نیز قضا کے لفظ سے معلوم ہوا کہ مسبق جو کہ عین امام کے سلام کے بعد پڑھتا ہے وہ نماز کا پہلا حصہ ہے۔

۱۳۶۲- حضرت انس ؓ سے نقل راویوں کے ذریعے مروی ہے کہ نمازی جتنی نماز امام کے ساتھ پائے اسے پڑھ لے اور جتنی نماز امام پہلے پڑھ چکا ہو اس کی قضا کر لے (طحاوی)۔

۱۳۶۳- عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ فی الذی تفوته بعض الصلاة مع الإمام قال :
يَجْعَلُ مَا يَذْرُكُ مَعَ الْإِمَامِ آخِرَ صَلَاتِهِ . رواه الطبرانی فی الكبير ، ورجاله رجال الصحيح
(مجمع الزوائد ۱: ۱۷۲) .

۱۳۶۴- ثنا : ابن علیہ عن ایوب عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہ أَنَّهُ كَانَ يَجْعَلُ مَا
أَذْرَكَ مَعَ الْإِمَامِ آخِرَ صَلَاتِهِ . أخرجه ابن أبي شیبہ فی مصنفه ، ولا ريب فی صحة هذا
الإسناد (الجوهر النقی ۱: ۱۷۴) .

۱۳۶۵- أخبرنا : أبو حنیفة عن حماد عن إبراهيم أن مسروقاً وجندباً دخلا فی
صلاة الإمام فی المغرب ، فأذركا معه ركعة ، وسبقهما برکعتین ، فصلتا معه ركعة ثم
قاما یقضیان ، قائما مسروق ، فجلس فی الركعة الأولى التي قضی ، وأما جندب فقام فی
الأولى وجلس فی الثانية فلما انصرف أقبل كل واحد منهما علی صاحبه ثم اتفهما

۱۳۶۳- ابن مسعود سے اس شخص کے بارہ میں جس سے امام کے ساتھ کچھ رکعتیں فوت ہو جائیں یہ مروی ہے کہ انہوں
نے فرمایا کہ جو رکعتیں وہ امام کے ساتھ پاچا ہے ان کو نماز کا آخری حصہ قرار دے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے
سب راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۳۶۴- ناقل عبد اللہ بن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن عمر اس حصہ کو جو امام کے ساتھ پاتے تھے اپنی نماز کا آخری
حصہ قرار دیتے تھے (اس سے لازم آگیا کہ فوت شدہ کو جو بعد میں پڑھے وہ نماز کا پہلا حصہ ہے)۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں
روایت کیا ہے اور اس سند کی صحت میں کچھ شک نہیں (الجوہر النقی)۔

فائدہ: حنفیہ کا مذہب اس باب میں یہ ہے کہ مسروق جو رکعتیں سلام امام کے بعد پڑھتا ہے وہ قراءت کے اعتبار سے اول
ہیں اور تشہد کے اعتبار سے آخر ہیں اور امام کے ساتھ جو رکعتیں پائی ہیں وہ تشہد کے اعتبار سے اول اور قراءت کے اعتبار سے آخر ہیں
پس ان آثار سے ایک جزو ثابت ہوا۔

۱۳۶۵- امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے وہ ابراہیم رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت مسروق رضی اللہ عنہ اور جندب رضی اللہ عنہ کی نماز میں امام
کے ساتھ شریک ہوئے تو دونوں نے ایک رکعت پائی اور دو رکعتیں امام ان سے پہلے پڑھ چکا تھا، پس امام کے ساتھ ایک رکعت پڑھ کر
دونوں (دو رکعتیں) قضا کرنے کو کھڑے ہوئے تو مسروق رضی اللہ عنہ نے تو (ان دونوں میں سے) پہلی رکعت میں بھی جلسہ کیا (اور اخیر میں تو
جلسہ ضروری تھا) اور جندب نے پہلی رکعت میں جلسہ نہیں کیا بلکہ قیام کر دیا اور دوسری رکعت پڑھ کر جلسہ کیا جب دونوں فارغ ہوئے

تَسَاوَقًا إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ فَقَضَا عَلَيْهِ الْقِصَّةَ ، فَقَالَ : كَيْلًا كَمَا قَدْ أَحْسَنَ ، وَأَنْ أَصَلَّى كَمَا صَلَّي سَرُوقٌ أَحَبُّ إِلَيَّ . أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ مُحَمَّدٌ فِي الْإِثَارِ (ص: ۲۷) وَقَالَ بِقَوْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ نَأْخُذُ وَيَجْلِسُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ جَمِيعًا اللَّتَيْنِ فَاتَّاهُ ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ اه قلت : رجاله كلهم ثقات وسنده متصل .

۱۳۶۶- مالک : عن ابن شہاب عن ابن المسيب قال : مَا صَلَاةٌ يُجْلَسُ فِيهَا كُتْلُهَا ؟ ثُمَّ قَالَ سَعِيدٌ : " هِيَ الْمَغْرِبُ إِذَا فَاتَكَ مِنْهَا رَكْعَةٌ مَعَ الْإِمَامِ قَالَ : وَكَذَلِكَ سُنَّةُ الصَّلَاةِ كُلِّهَا " . (المدونة الكبرى ۹۶: ۱) وسنده صحيح ، وقول التابعي : السنة كذا مرفوع مرسل كما قدمنا ، ومرسل ابن المسيب صحيح عندهم .

۱۳۶۷- مالک : عن نافع : أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ إِذَا فَاتَتْهُ شَيْءٌ مِنَ الصَّلَاةِ الَّتِي

تو ایک دوسرے پر متوجہ ہوئے (اور ہر ایک دوسرے کی خطا طائے لگا) ، پھر دونوں حضرت عبداللہ بن مسعود کے پاس پہنچے اور ان سے سارا قصہ بیان کیا ، عبداللہ بن مسعود نے فرمایا کہ تم دونوں نے ٹھیک کیا مگر مجھے سرور کی نماز کی طرح نماز پڑھنا زیادہ پسند ہے۔ اس کو امام محمد نے آثار میں روایت کر کے فرمایا ہے کہ ہم عبداللہ بن مسعود ہی کے قول کو اختیار کرتے ہیں کہ (اس صورت میں) دونوں رکعتوں میں (میسوق کو) بیٹھنا چاہئے جو اس سے فوت ہوئی ہیں (کیونکہ ان دونوں میں پہلی رکعت تشہد کے اعتبار سے دوسری ہے) اور یہی قول امام ابو حنیفہ کا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس کے سب راوی ثقہ ہیں اور سند متصل ہے۔

فائدہ: اس اثر سے دوسرا جز مطابقت ہو گیا کہ مسبوق امام کے بعد جو رکعتیں پڑھتا ہے وہ تشہد کے حق میں آخری رکعات ہیں اگر تشہد کے حق میں بھی اوّل رکعات ہوتیں تو حضرت ابن مسعود حضرت جندب کے فعل کو ترجیح دیتے مگر انہوں نے حضرت ہرورق کے فعل کو ترجیح دی ، مگر اصل اس طرح بھی جائز ہے جس طرح جندب نے کیا اور مجدد سہلوازم نہ آئے گا۔

۱۳۶۶- امام مالک زہریؒ سے وہ ابن المسيب سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے پوچھا تاؤ وہ کونسی نماز ہے جس کی سب رکعات میں قعدہ کیا جاتا ہے؟ پھر خود ہی سعید بن المسيب نے فرمایا کہ وہ مغرب کی نماز ہے جبکہ تہجاری امام کے ساتھ ایک رکعت فوت ہو جائے (تو اب تینوں رکعتوں میں قعدہ ہوگا ، کیونکہ جو رکعت بعد میں تم ادا کرو گے وہ تشہد کے حق میں اخیر ہے) اور تمام نمازوں کی سنت یہی ہے۔ اس کو مدونہ مالک میں سند صحیح سے روایت کیا ہے اور تابعی کا یہ کہنا کہ یہ سنت ہے مرفوع مرسل کے حکم میں ہے اور ابن المسيب کا مرسل مقبول ہے۔

فائدہ: اس سے بھی معلوم ہوا کہ مسبوق کی نماز تشہد کے بارہ میں اخیر ہے۔

يُغْلَنُ فِيهَا بِالْقِرَاءَةِ ، فَإِذَا سَلَّمَ الْإِمَامُ قَامَ ابْنُ عَمْرٍ ، فَقَرَأَ يَجْهَرُ لِنَفْسِهِ فِيمَا يَقْضِي جَهْرًا قَالَ
مَالِك : وَعَلَى ذَلِكَ الْأَمْرُ عِنْدَنَا يَقْضَى مَا فَاتَهُ عَلَى نَحْوِ مَا فَاتَهُ . (كذا في المدونة
الكبرى ۹۶:۱) وسنده صحيح ، وأخرجه مالك في الموطأ أيضا .

۱۳۶۸ - قال : وكيع عن حماد عن قتادة عن الحسن عن علي رضي الله عنه قال : اجْعَلْ
أَوَّلَ صَلَاتِكَ آخِرَ صَلَاتِكَ . (كذا في المدونة الكبرى ۹۶:۱) ورجاله ثقات ، وقد أثبت
بعضهم سماع الحسن عن علي ، كما سند كره .

باب إطالة الركوع للجائئ

۱۳۶۹ - عن : أبي قتادة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إِنِّي لَأَقُومُ فِي الصَّلَاةِ أُرِيدُ أَنْ

۱۳۶۷ - نافع سے روایت ہے کہ عبداللہ بن عمرؓ سے امام کے ساتھ اگر ایسی نماز کی کوئی رکعت فوت ہو جاتی جس میں جہر کیا
جاتا ہے تو وہ (بعد میں) خود (کھڑے ہو کر) ان رکعتوں میں بھی جہر کرتے تھے جو کہ قضا کرتے۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ ہمارے
یہاں اسی پر عمل ہے کہ جو رکعت فوت ہو جائے اس کو اسی طرح ادا کرے جس طرح وہ فوت ہوئی ہے۔ (مدونہ مالک) میں کہتا ہوں کہ
اس کی سند صحیح ہے اور مالکؒ نے اس کو مؤطا میں بھی روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے صاف معلوم ہوا کہ مسبوق امام کے بعد جن رکعتوں کو قضا کرتا ہے وہ قراءت کے حق میں اس کی پہلی
رکعتیں ہیں۔

۱۳۶۸ - حسن بصریؒ حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ اپنی نماز کے پہلے حصہ کو پچھلا حصہ قرار دو
(یعنی امام کے ساتھ جو رکعتیں پائی ہیں ان کو قراءت کے حق میں پچھلی رکعتیں شمار کرو)۔ اس کو بھی مدونہ میں روایت کیا ہے اور اس کے
راوی سب ثقہ ہیں اور بعض محدثین نے حسن بصریؒ کا سماع حضرت علیؓ سے ثابت کیا ہے جیسا کہ حاشیہ عربیہ میں مذکور ہے پس ان کے
نزدیک سند موصول ہے اور بعض کے نزدیک مرسل ہے اور مرسل بھی ہمارے یہاں جہت ہے اور حسن بصریؒ کے مرسل کو تو بعض
محدثین نے بھی صحیح مانتا ہے۔

فائدہ: دلالت مقصود پر ظاہر ہے اور حضرت علیؓ سے جو اس کے خلاف منقول ہے کہ امام کے ساتھ جو رکعتیں مسبوق پڑھتا
ہے وہ اس کی اول صلوٰۃ ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ تشہد کے حق میں وہ اول ہے اور یہاں قراءت کے حق میں اس کو آخر صلوٰۃ قرار
دیئے کا حکم دیا ہے علاوہ ازیں یہ کہ وہ روایت حضرت علیؓ سے ثابت نہیں اور ثابت ہو بھی تو اس سے استدلال صحیح نہیں کیونکہ حضرت علیؓ
کے قول میں اختلاف ہے۔

أَطْوَلَ فِيهَا ، فَاسْمَعُ بُكَاءَ الصَّبِيِّ فَاتَجَوَّزُ فِي صَلَاتِي ، كَرَاهِيَةً أَنْ أَشُقَّ عَلَى أَبِيهِ . رواه البخاری (۹۸:۱) .

۱۳۷۰ - وعنه قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الرَّكَعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ ، كَانَ يُطَوِّلُ فِي الْأُولَى وَيُقْصِرُ فِي الثَّانِيَةِ إِلَى أَنْ قَالَ : وَكَانَ يُطَوِّلُ فِي الْأُولَى مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ ، وَيُقْصِرُ فِي الثَّانِيَةِ . رواه البخاری . وقال الحافظ في الفتح (۲۰۲:۲) وروى عبد الرزاق عن معمر عن يحيى في آخر هذا الحديث " فَظَنَنَّا أَنَّهُ يُرِيدُ بِذَلِكَ أَنْ يُدْرِكَ النَّاسَ الرَّكَعَةَ الْأُولَى " ولأبي داد وابن خزيمة نحوه من رواية أبي خالد عن سفیان عن معمر ۵۰ .

۱۳۷۱ - عن : محمد بن حجاج عن رجل عن عبد الله بن أبي أوفى ؓ أَنَّهُ النَّبِيُّ ﷺ كَانَ يَقُومُ فِي الرَّكَعَةِ الْأُولَى مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ حَتَّى لَا يَسْمَعَ وَقَعَ قَدَمٍ . رواه أحمد

باب رکوع کے طویل کر دینے کا مستحب ہونا (بعد میں) آنے والے کی نماز پالینے کیلئے

۱۳۶۹ - حضرت ابوقحادؓ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نماز میں کھڑا ہوتا ہوں اس حال میں کہ ارادہ کرتا ہوں اس میں طویل کا (کہ خوب بہت سی قراءت وغیرہ پڑھوں گا) پھر بیچہ کارونا سنتا ہوں ، پس اپنی نماز میں اختصار کر دیتا ہوں اس کی ماں پر دشواری کرنے کی کراہت کے سبب (یعنی اگر طویل کروں تو اس کو تکلیف ہوگی اور دل بیچہ میں لگا رہے گا اس لئے میں تخفیف کر دیتا ہوں تاکہ تنگ دلی نہ ہو اور بددلی سے نماز نہ ہو ، اور جب دنیا کی حاجت کیلئے تخفیف جائز ہوئی تو دین کے کام کیلئے بطریق اولیٰ جائز ہوگی ، ایسا ہی کہا ہے خطابانی نے ، پس ثابت ہوا کہ آنے والے کیلئے رکوع کا طویل کر دینا مستحب ہے لیکن اتنی مقدار نہ جو دوسروں کی ایذا کا باعث ہو) - اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۳۷۰ - حضرت ابوقحادؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ظہر کی دو پہلی رکعتوں میں الحمد اور دوسرے پڑھا کرتے ، پہلی رکعت میں درازی کرتے اور دوسری میں اختصار (اور طویل حدیث میں یہ بھی فرمایا کہ) اور صبح کی پہلی رکعت میں بھی طویل کرتے اور دوسری میں اختصار کرتے - اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور فتح الباری میں ہے کہ عبد الرزاق کی روایت میں اس حدیث کے آخر میں ہے کہ ہم نے گمان کیا کہ آپ ﷺ اس (درازی) سے لوگوں کا پہلی رکعت پالینا چاہتے ہیں اور ابو داؤد اور ابن خزيمة کی روایت میں بھی اسی کے مثل ہے۔

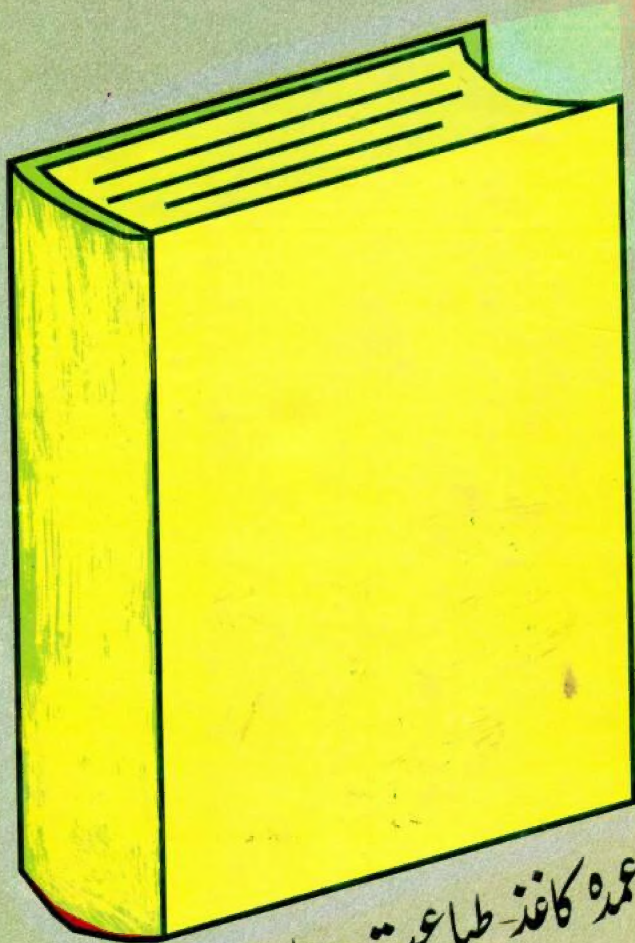
۱۳۷۱ - محمد بن حجاج ایک شخص سے وہ عبد اللہ بن ابی اوفیٰ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ ظہر کی پہلی رکعت میں قیام

وَأَبُو دَاوُدَ (نیل ۷:۳). والحديث سكت عنه أبو داود ، والمنذرى ، وفيه مجهول (عون: ۱: ۲۹۵) وحكى الحافظ الضياء أنه طرفه الحضرمي ذكره ابن حبان في ثقات التابعين ، كذا في التهذيب (۱۱: ۵) ، وفي التقریب (ص: ۹۱) طرفه الحضرمي صاحب ابن أبي أوفى مقبول من الخامسة ، لم يقع مسمى في رواية أبي داود اه قلت : وسكوت أبي داود والمنذرى دليل على كون الحديث صالحا عندهما.

کرتے تھے، یہاں تک کہ کسی کے قدم کی آواز نہ سنتے۔ اس کو امام احمد اور ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس میں ایک راوی مجہول ہے، حافظ ضیاء نے کہا ہے کہ وہ طرفہ حضرمی ہے جس کو ابن حبان نے ثقہ کہا ہے، پس حدیث ضعیف نہیں بلکہ حسن ہے جیسا کہ ابوداؤد اور منذری کے سکوت سے بھی معلوم ہوتا ہے اور مطلب حدیث کا یہ ہے کہ جب لوگوں کا آنا مقوف ہو جاتا تو اس وقت آپ ﷺ رکوع فرماتے۔

قائدہ: اس حدیث میں بھی مقتدیوں کی مراعات سے قراءت کا دراز کر دینا مذکور ہے جس پر رکوع کی تطویل کو بھی قیاس کیا جاسکتا ہے اور گویا کرنا جائز ہے مگر اولیٰ یہ ہے کہ کسی کی وجہ سے رکوع کو تطویل نہ کرے کیونکہ اس میں عدم اخصاص کا شبہ ہے اور تطویل رکوع شرعاً مطلوب نہیں اور تخفیف صلوٰۃ مطلوب ہے اس پر قیاس، قیاس مع الفارق ہے اور رکعت اولیٰ کی تطویل میں جو احتمال صحابہ نے بیان کیا ہے وہ محض احتمال ہے، یقین نہیں ہو سکتا کہ حضور ﷺ اس فعل کا یہی منشا تھا، خوب سمجھ لو! واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

الحمد لله که ترجمہ ضروری فوائد حصہ اول احیاء السنن احقر نعیم احمد غفرلہ کے ہاتھ سے آج تاریخ ۲۳ جمادی الاولیٰ ۱۴۳۱ھ تمام ہوا۔
والحمد لله الذی بعزته و جلاله تتم الصالحات و علی سیدنا النبی محمد و آلہ و اصحابہ ازکی السلام
وافضل الصلوات.



عمده کاغذ طباعت و جلد بندی